







المؤلف: أبوسهل محمد بن عبد الرحمن المفراوي

Author: Abu Sahl Muhammad ben Abdur-Rahman Al-Maghrawi.

عدد الصفحات (40 Volumes) 22072 (40 مجلداً) Size 17×24 cm

 Year
 2014 A.D - 1435 H.
 الطباعة الطباعة البنان

 Printed in : Lebanon
 بلد الطباعة : لبنان

الطبعة : الأولى : الأولى الطبعة : الأولى

الكتاب: التدبر والبيان

في تفسير القرأن بصحيح السنن

Title: AT-TADABBUR WAL-RAYĀN FI TAFSĪR AL-QUIPĀN BI ṢAḤĪḤ AS-SUNAN

: تقسیر Classification: Exegesis

التصنيف: تفسي

جَمَيْعُ ٱلْحُقُونَ مَحَفُوظةٌ للْوَالِف

رقىمالإيداع العَانَونِين: ٢٠١٤ MO ٠٤٢٨

مردمك: ۷ - ۱٤۷ - ۳۳ ـ ۹۹۵٤ - ۹۷۸



سورة آل عمران

أغراض السورة

قال ابن عاشور: «واشتملت هذه السورة، من الأغراض: على الابتداء بالتنويه بالقرآن، ومحمد عليه وتقسيم آيات القرآن، ومراتب الأفهام في تلقيها، والتنويه بفضيلة الإسلام وأنه لا يعدِله دين، وأنه لا يقبل دين عند اللَّه بعد ظهور الإسلام غير الإسلام، والتنويه بالتوراة والإنجيل، والإيماء إلى أنهما أنزلا قبل القرآن، تمهيدًا لهذا الدين فلا يحق للناس أن يكفروا به، وعلى التعريف بدلائل إلهية الله تعالى وانفراده، وإبطال ضلالة الذين اتخذوا آلهة من دون الله: مَن جعلوا شركاء، أو اتخذوا له أبناء، وتهديد المشركين بأن أمرهم إلى زوال، وألا يغرّهم ما هم فيه من البذخ، وأن ما أعد للمؤمنين خير من ذلك، وتهديدهم بزوال سلطانهم، ثم الثناء على عيسى عُلِينًا وآل بيته، وذكر معجزة ظهوره، وأنه مخلوق لله، وذكر الذين آمنوا به حقا، وإبطال إلهية عيسى، ومن ثم أفضى إلى قضية وفد نجران ولجاجتهم، ثم محاجة أهل الكتابين في حقيقة الحنيفية وأنهم بُعداء عنها، وما أخذ اللَّه من العهد على الرسل كلهم: أن يؤمنوا بالرسول الخاتم، وأن اللَّه جعل الكعبة أول بيت وضع للناس، وقد أعاد إليه الدين الحنيف كما ابتدأه فيه، وأوجب حجه على المؤمنين، وأظهر ضلالات اليهود، وسوء مقالتهم، وافترائهم في دينهم وكتمانهم ما أنزل إليهم، وذكّر المسلمين بنعمته عليهم بدين الإسلام، وأمرهم بالاتحاد والوفاق، ذكّرهم بسابق سوء حالهم في الجاهلية، وهوّن عليهم تظاهر معانديهم من أهل الكتاب والمشركين، وذكّرهم بالحذر من كيدهم وكيد الذين أظهروا الإسلام ثم عادوا إلى الكفر، فكانوا مثلًا لتمييز الخبيث من الطيب، وأمرهم بالاعتزاز بأنفسهم، والصبر على تلقي الشدائد والبلاء وأذى العدق، ووعدهم على ذلك بالنصر والتأييد وإلقاء الرعب منهم في نفوس عدقهم، ثم ذكّرهم بيوم أحد ويوم بدر، وضرب لهم الأمثال بما حصل فيهما، ونق بشأن الشهداء من المسلمين، وأمر المسلمين بفضائل الأعمال: من بذل المال في مواساة الأمة والإحسان وفضائل الأعمال، وترك البخل، ومذمة الربا. وختمت السورة بآيات التفكير في ملكوت الله»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل سورة آل عمران

* عن أبي أمامة الباهلي قال: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «اقرءوا القرآن؟ فإنه يأتي يوم القيامة شفيعًا لأصحابه، اقرءوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران، فإنهما تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو كأنهما غيايتان، أو كأنهما فيرقان من طير صواف، تحاجان عن أصحابهما، اقرءوا سورة البقرة؛ فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها البطلة»(٢).

* عن النواس بن سمعان الكلابي قال: سمعت النبي على يقول: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به، تقدمه سورة البقرة وآل عمران». وضرب لهما رسول الله على ثلاثة أمثال، ما نسيتهن بعد. قال: «كأنهما غمامتان أو ظُلتان سوداوان بينهما شَرْق أو كأنهما حِرْقَانِ من طير صواف تحاجان عن صاحبهما»(").

* عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: كنت جالسًا عند النبي ﷺ فسمعته يقول: «تعلَّموا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة» ثم سكت ساعة ثم قال: «تعلموا سورة البقرة وآل عمران فإنهما الزهراوان، وإنهما تظلان صاحبهما يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فِرقان من طير صواف، وإن القرآن يلقى صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه القبر كالرجل الشاحب، فيقول

التحرير والتنوير (٣/ ١٤٤-١٤٥).

⁽۲) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٤٩)، ومسلم (١/ ٥٠٣/ ٨٠٤).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٤/ ١٨٣)، ومسلم (١/ ٥٥٤/ ٨٠٥)، والترمذي (٥/ ١٤٧–١٤٨ ٢٨٨٣) بألفاظ متقاربة.

له: هل تعرفني؟ فيقول: ما أعرفك، فيقول أنا صاحبك، القرآن الذي أظمأتك في الهواجر، وأسهرت ليلك، وإن كل تاجر من وراء تجارته، وإنك اليوم من وراء كل تجارة، فيعطى الملك بيمينه والخلد بشماله، ويوضع على رأسه تاج الوقار، ويكسى والداه حلتين لا يقوم لهما أهل الدنيا، فيقولان: بم كسينا هذا؟ ويقال لهما: بأخذ ولدكما القرآن، ثم يقال له اقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها، فهو في صعود ما دام يقرأ هذًا كان أو ترتيلًا»(۱).

* عن أنس أن رجلًا كان يكتب للنبي ﷺ وقد كان يقرأ البقرة وآل عمران. وكان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ؛ أي: عظم (٢).

* فوائد الأحاديث:

تقدمت في فضل سورة البقرة.

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (٥/ ٣٤٨)، والدارمي (٢/ -٤٥- ٤٥١)، والبغوي في شرح السنة (٤/ ٣٥٣- ٤٥٤) (١١٩٠). وقال: حسن غريب، مطولا. قال الهيثمي في المجمع (٧/ ١٥٩): رجاله رجال الصحيح. وقال البغوي: حسن غريب. وأخرجه مختصرًا: الحاكم (١/ -٥٦)، وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وأخرجه: ابن ماجه (٢/ ٢٧٨) المركبين المحاكم (١/ -٥٦)؛ وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي وأخرجه: ابن ماجه (٢/ ٢٧٨) وليس فيه ذكر موضع الشاهد. وقال البوصيري في الزوائد (٢/ ٢٥٨): إسناده صحيح رجاله ثقات. وقال ابن كثير (١/ ٣٢): وروى ابن ماجه من حديث بشير بن المهاجر بعضه وهذا إسناد حسن على شرط مسلم.

⁽٢) رواه أحمد (٣/ ١٢٠-١٢١) وابن حبان في صحيحه (٣/ ١٩-٢٠/ ٧٤٤) والبغوي في شرح السنة (١٣/ ٣٠٥- (٢) رواه أحمد (٣/ ١٢٥٠) من حديث أنس كالم

*غريبالآية:

القيوم: الذي يقوم بأمر غيره، ولا قيام لغيره إلا به، القائم بتدبير أمور غيره.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «وأما معنى قوله: ﴿ لا آلِلهُ إِلا هُو ﴾ ؛ فإنه خبر من الله -جل وعزأخبر عباده أن الألوهية خاصة به دون ما سواه من الآلهة والأنداد، وأن العبادة لا تصلح
ولا تجوز إلا له لانفراده بالربوبية، وتوحده بالألوهية، وأن كل ما دونه فملكه، وأن كل
ما سواه فخلقه، لا شريك له في سلطانه وملكه، احتجاجًا منه -تعالى ذكره - عليهم بأن
ذلك إذكان كذلك، فغير جائزة لهم عبادة غيره، ولا إشراك أحدمعه في سلطانه، إذكان
كل معبود سواه فملكه، وكل معظم غيره فخلقه، وعلى المملوك إفراد الطاعة لمالكه،
وصرف خدمته إلى مولاه ورازقه، ومعرف من كان من خلقه، يوم أنزل ذلك إلى نبيه
محمد على بنزيله ذلك إليه وإرساله به إليهم على لسانه -صلوات الله عليه وسلامهمقيمًا على عبادة وثن أو صنم أو شمس أو قمر أو إنسي أو ملك أو غير ذلك من
الأشياء التي كانت بنو آدم مقيمة على عبادته وإلهته، ومتخذته دون مالكه وخالقه إلهًا
وربًا، أنه مقيم على ضلالة، ومنعزل عن المحجة، وراكب غير السبيل المستقيمة
بصرفه العبادة إلى غيره، ولا أحدله الألوهية غيره.

قال أبو جعفر: وقد ذكر أن هذه السورة ابتدأ الله بتنزيله فاتحتها بالذي ابتدأ به: من نفي الألوهية أن تكون لغيره، ووصفه نفسه بالذي وصفها به في ابتدائها؟

⁽١) آل عمران: الآيتان (١و٢).

احتجاجا منه بذلك على طائفة من النصارى، قدموا على رسول الله على من نجران فحاجّوه في عيسى -صلوات الله عليه-، وألحدوا في الله، فأنزل الله كان في أمرهم وأمر عيسى من هذه السورة نيفا وثمانين آية -من أولها- احتجاجًا عليهم وعلى من كان على مثل مقالتهم لنبيه محمد والله فأبوا إلا المقام على ضلالتهم وكفرهم، فدعاهم إلى المباهلة فأبوا ذلك وسألوا قبول الجزية منهم، فقبلها ومنهم وانصرفوا إلى بلادهم. غير أن الأمر وإن كان كذلك -وإياهم قصد بالحجاج فإن من كان معناه من سائر الخلق معناهم في الكفر بالله واتخاذ ما سوى الله ربا وإلها معبودًا ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسوله وبينهم وبينهم الأيات فيه، ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسوله الله وبينهم المنه الكيات فيه، ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسوله المنه المنه المنه الله وبينهم المنه الكيات فيه، ومحجوجون في الفرقان الذي فرق به لرسوله المنه الله وبينهم المنه الكيات فيه المولة المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه وبينهم المنه ال

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في اسم الله الأعظم

* عن أسماء بنت يزيد قالت: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول في هذه الآيتين: ﴿ اللَّهُ لَا ٓ إِلَهُ إِلَّهُ هُوَ ٱلْمَى الْقَيُّومُ ﴾: إن فيهما اسم اللَّه الأعظم (٣).

* عن أبي أمامة عن النبي عليه قال: «اسم الله الأعظم في ثلاث سور من القرآن: البقرة وآل عمران وطه»(٤).

* عن عبد اللّه بن بريدة عن أبيه قال: سمع النبي على رجلًا يقول: «اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت اللّه الذي لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوًا أحد. فقال: فقد سأل اللّه باسم اللّه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دعى به أجاب» (٥٠).

⁽١) جامع البيان (٦/ ١٤٩ - ١٥١ شاكر). (٢) البقرة: الآية (٢٥٥).

⁽٣) أحمد (٦/ ٤٦١) واللفظ له، وأبو داود (٦/ ١٦٨/ ١٤٩٦) والترمذي (٣٤٧٨/٤٨٣) وقال: "حسن صحيح»، وابن ماجه (٢/ ١٢٦٧/ ٣٨٥٥) وحسنه الشيخ الألباني كَثَلَلُهُ في صحيح أبي داود (١٣٤٣).

⁽٤) ابن ماجه (٢/ ١٢٦٧/ ٣٥٥٦) والطبراني (٨/ ٢١٤-٧٥٥/ ٢١٥) والحاكم (١/ ٥٠٦)، وصححه الشيخ الألباني كَالله انظر الصحيحة (٧٤٦).

⁽٥) رواه أحمد (٥/ ٣٥٠) وأبو داود (٦/ ١٦٦-١٦٧/ ١٤٩٣) والترمذي (٥/ ٤٨١-٤٨١) وقال: حسن غريب، وابن ماجه (٦/ ١٢٦٧- ١٢٦٨/ ٣٩٥) والنسائي في الكبرى (٤/ ٣٩٤-٣٩٥/ ٢٦٦٦) وصححه الحاكم (١/ ٤٠٠) وابن حبان: الإحسان (٣/ ١٧٣/).

* عن أنس أنه كان مع رسول اللَّه ﷺ جالسًا ورجل يصلي، ثم دعا: اللهم إني أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت المنان، بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم، فقال النبي ﷺ: «لقد دعا اللَّه باسمه العظيم الذي إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أعطى»(١).

⋆ فوائد الأحاديث:

قال الحافظ ابن حجر كَاللَّهُ مبينًا اسم اللَّه الأعظم: "وقد أنكره قوم كأبي جعفر الطبري وأبي الحسن الأشعري وجماعة بعدهما كأبي حاتم بن حبان والقاضي أبي بكر الباقلاني فقالوا: لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض، ونسب ذلك بعضهم لمالك، لكراهيته أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها من السور، لئلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض، فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضول عن الأفضل، وحملوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالأعظم العظيم، وأن أسماء اللَّه كلها عظيمة، وعبارة أبي جعفر الطبري اختلفت الآثار في تعيين الاسم الأعظم، والذي عندي أن الأقوال كلها صحيحة، إذ لم يرد في خبر منها أنه الاسم الأعظم، ولا شيء أعظم منه، فكأنه يقول كل اسم من أسمائه تعالى يجوز وصفه أعظم، فيرجع إلى معنى عظيم كما تقدم. وقال ابن حبان: الأعظمية الواردة في الأخبار فيرجع إلى معنى عظيم كما تقدم. وقال ابن حبان: الأعظمية الواردة في الأخبار ثواب الداعي بذلك، كما أطلق ذلك في القرآن، والمراد به مزيد ثواب القارئ. وقيل: المراد بالاسم الأعظم كل اسم من أسماء اللَّه تعالى دعا العبد به مستغرقًا، بحيث لا يكون في فكره حالتئذ غير اللَّه تعالى، فإن من تأتى له ذلك استجيب له.

ونقل معنى هذا عن جعفر الصادق وعن الجنيد وعن غيرهما. وقال آخرون: استأثر الله تعالى بعلم الاسم الأعظم ولم يطلع عليه أحدًا من خلقه، وأثبته آخرون معينا واضطربوا في ذلك، وجملة ما وقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولًا» (٢). ثم

⁽۱) رواه أحمد (۳/ ۱۵۸) والبخاري في الأدب المفرد (۷۰۵) وأبو داود (۲/ ۱۶۷-۱۶۸/ ۱۶۹۰) والترمذي (۵/ ۱۵۸ / ۳۵۶۸) وقال: حديث غريب، والنسائي (۳/ ۹۵-۲۰/ ۱۲۹۹) وابن ماجه (۲/ ۱۲۶۸/ ۳۸۵۸) وصححه الحاكم (۱/ ۳۵۰-۵۰۶) وابن حبان: الإحسان (۳/ ۱۷۵-۱۷۲).

⁽٢) فتح الباري (٢٦٨/١١).

ذكرها كَظُلَّلُهُ وقال عن التاسع منها -وهو: اللَّه لا إله إلا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد (١) -: وهو أرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك (٢٠٠٠).

وقال السعدي كَاللهُ: "بعض الناس يظن أن الاسم الأعظم من أسماء اللّه الحسنى، اسم لا يعرفه إلا من خصه اللّه بكرامة خارقة للعادة، وهذا ظن خطأ ؛ فإن اللّه - تبارك وتعالى - حثنا على معرفة أسمائه وصفاته، وأثنى على من عرفها وتفقه فيها ودعا اللّه بها دعاء عبادة وتعبد ودعاء مسألة، ولا ريب أن الاسم الأعظم منها أولاها بهذا الأمر ؛ فإنه تعالى هو الجواد المطلق الذي لا منتهى لجوده وكرمه، وهو يحب الجود على عباده، ومن أعظم ما جادبه عليهم تعرفه لهم بأسمائه الحسنى وصفاته العليا ؛ فالصواب أن الأسماء الحسنى كلها حسنى، وكل واحد منها عظيم، ولكن الاسم الأعظم منها كل اسم مفرد أو مقرون مع غيره إذا دل على جميع صفاته الذاتية والفعلية، أو دل على معاني جميع الصفات؛ مثل: الله ؛ فإنه الاسم المجيد ؛ . . . ومثل الحي القيوم ؛ . . . ومثل اسمه العظيم الكبير . . . فعلم بذلك أن الاسم الأعظم اسم جنس، وهذا هو الذي تدل عليه الأدلة الشرعية والاشتقاق» "".

قلت: النصوص الحديثية الواردة في التعبير بالاسم الأعظم لا تدل على تعيين اسم بعينه، وأن الاسم الأعظم مقصور عليه، ولكن تدل على أن الداعي قد اهتدى إلى الدعاء بهذا الاسم الذي يوافق حاجته وطلبه، فالله -تبارك وتعالى- أسماؤه وصفاته كلها متعلقة به ذاتًا وفعلًا، فمن دعاه باسم أو بصفة لحاجته فقد دعاه باسم عظيم، فأسماء الله وصفاته كلها عظيمة وكبيرة، وبعضها لازم لبعض، وأكثرها جمعًا لدلالة الأسماء: (الله) و(العظيم) و(الرحمن) و(الكبير) و(الرب)؛ لأن هذه الأسماء هي جوامع تدخل فيها كل أسماء الله الحسنى، فلهذا لا ينبغي التعمق في هذا الباب وتضييع الوقت بما لا فائدة فيه، فأسماؤه تعالى وصفاته واضحة المعاني

(١) تقدم تخريجه في أحاديث الباب.

⁽٢) فتح الباري (١١/ ٢٦٩).

⁽٣) مجموع الفوائد واقتناص الأوابد (ص: ٢٥٠-٢٥١).

لا خفاء فيها، ولا يحتاج فيها إلى كبير تنقيب، ولذلك لا تجد في نصوص السنة ما يتكلف به في فهمها، ولا في كلام السلف -رحمهم الله-، وقد استغلها المخرفون والسحرة والدجلة فزعموا فيها زعمًا كثيرًا، وعينوا أناسًا زعموا أنهم أوتوا الاسم الأعظم في التاريخ، وهذا كله دجل وكذب، وزعموا أنها من الأمور المبهمة التي أبهمها الله على خلقه، وهذا كله كذب وبهتان. فأسماء الله كلها محصية ومعروفة، سواء ما جاء في كتاب الله، أو ما صح في سنة رسول الله على هذا والله أعلم.

* * *

قوله تعالى: ﴿ زَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْدٍ وَأَنزَلَ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلِإِنجِيلَ ۞ مِن قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلْفُرُقَانُ ﴾ (١)

⋆غريبالآية؛

الفرقان: القرآن، سمي بذلك لكونه فرق بين الحق والباطل.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يقول - جل ثناؤه - : يا محمد إن ربك ورب عيسى ورب كل شيء، هو الرب الذي أنزل عليك الكتاب؛ يعني: به ﴿ اَلْكِنْبَ ﴾ : القرآن، ﴿ يَالْحَقُّ ﴾ : يعني بالصدق فيما اختلف فيه أهل التوراة والإنجيل، وفيما خالفك فيه محاجوك من نصارى أهل نجران، وسائر أهل الشرك غيرهم، ﴿ مُصَدِقًا لِمَا بَيْنَ كَ يَدْيِهِ ﴾ يعني بذلك : القرآن أنه مصدق لما كان قبله من كتب اللَّه التي أنزلها على أنبيائه ورسله، ومحقق ما جاءت به رسل اللَّه من عنده؛ لأن منزل جميع ذلك واحد، فلا يكون فيه اختلاف، ولو كان من عند غيره كان فيه اختلاف كثير » (٢٠).

قال الرازي: «فاعلم أن الكتاب ههنا هو القرآن، وإنما خص القرآن بالتنزيل، والتوراة والإنجيل بالإنزال؛ لأن التنزيل للتكثير، والله تعالى نزل القرآن نجمًا نجمًا، فكان معنى التكثير حاصلًا فيه، وأما التوراة والإنجيل فإنه تعالى أنزلهما دفعة واحدة، فلهذا خصهما بالإنزال»(٣).

قال ابن كثير: «قوله: ﴿ مُصَدِقًا لِمَا بَيْكَ يَدَيْهِ ﴾ ؛ أي: من الكتب المنزلة قبله من السماء على عباد اللّه الأنبياء، فهي تصدقه بما أخبرت به وبشرت في قديم الزمان، وهو يصدقها ؛ لأنه طابق ما أخبرت به وبشرت من الوعد من اللّه بإرسال محمد عليه ، وإنزال القرآن العظيم عليه .

⁽١) آل عمران: الآية (٣و٤).

⁽٣) تفسير الرازي (٧/ ١٧١).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ١٦٠ شاكر).

وقوله: ﴿وَأَنزَلَ التَوْرَانَةَ﴾؛ أي: على موسى بن عمران ﴿وَٱلْإِنجِيلَ﴾؛ أي: على عيسى ابن مريم ﴿مِن قَبْلُ ﴾؛ أي: من قبل هذا القرآن. ﴿هُدُكِ لِلنَّاسِ﴾؛ أي: في زمانهما. ﴿وَأَنزَلَ الْفُرُقَانَّ ﴾ وهو الفارق بين الهدى والضلال، والحق والباطل، والغي والرشاد، بما يذكره اللَّه تعالى من الحجج والبينات، والدلائل الواضحات، والبراهين القاطعات، ويبينه ويوضحه ويفسره ويقرره ويرشد إليه وينبه عليه من ذلك (۱).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ زَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِنَابَ ﴾ خبر عن اسم الجلالة. والخبر هنا مستعمل في الامتنان، أو هو تعريض ونكاية بأهل الكتاب: الذين أنكروا ذلك. وجيء بالمسند فعلًا لإفادة تقوية الخبر، أو للدلالة مع ذلك على الاختصاص: أي: اللّه لا غيره نزّل عليك الكتاب إبطالًا لقول المشركين: إنّ القرآن من كلام الشيطان، أو من طرائق الكهانة، أو يُعلِّمه بَشَرٌ »(٢٠).

وقال: «وتقديم ﴿ مِن قَبْلُ ﴾ على ﴿ هُدُى لِلنَّاسِ ﴾ للاهتمام به ، وأما ذكر هذا القيد فَلِكي لا يُتوهّم أنّ هُدى التوراةِ والإنجيلِ مستمرّ بعد نزول القرآن. وفيه إشارة إلى أنّها كالمقدّمات لِنزول القرآن ، الذي هو تمام مراد الله من البشر ﴿ إِنَّ الدِّيكَ عِندَ اللّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (٣) فالهدى الذي سبقه غير تام »(١٠).

* * *

⁽١) التفسير (٢/ ٣).

 ⁽۲) التحرير والتنوير (۳/ ۱٤۷).
 (٤) التحرير والتنوير (۳/ ۱٤۹).

⁽٣) آل عمران: الآية (١٩).

الآية (٤)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِينٌ ذُو ٱننِقَامِ ۞

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: إن الذين جحدوا أعلام اللَّه وأدلته على توحيده وألوهته، وأن عيسى عبد له واتخذوا المسيح إلهًا وربًّا، أو ادعوه لله ولدًا، لهم عذاب من اللَّه شديد يوم القيامة، والذين كفروا هم الذين جحدوا آيات الله، وآيات الله: أعلام اللَّه وأدلته وحججه.

وهذا القول من الله على ينبئ عن معنى قوله: ﴿ وَأَنزَلَ ٱلْفُرُقَانُ ﴾ أنه معني به الفصل عن الذي هو حجة لأهل الحق على أهل الباطل؛ لأنه عقب ذلك بقوله ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ كَفُرُوا عِن الذي هو حجة لأهل الحق على أهل الباطل؛ لأنه عقب ذلك بقوله ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ بَعني : أن الذين جحدوا ذلك الفصل والفرقان الذي أنزله فرقا بين المحق والمبطل. ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ وعيد من اللّه لمن عاند الحق بعد وضوحه له وخالف سبيل الهدى بعد قيام الحجة عليه ، ثم أخبرهم أنه عزيز في سلطانه لا يمنعه مانع ممن أراد عذابه منهم ، ولا يحول بينه وبينه حائل ، ولا يستطيع أن يعانده فيه أحد ، وأنه ذو انتقام ممن جحد حججه وأدلته بعد ثبوتها عليه ، وبعد وضوحها له ومعرفته بها »(١).

قال ابن عاشور: «استثناف بياني مُمَهّد إليه بقوله: ﴿ زَلَّ عَلَيْكَ ٱلْكِنَبَ بِٱلْحَقِّ ﴾ لأنّ نفس السامع تتطلّع إلى معرفة عاقبة الذين أنكروا هذا التنزيل.

وشَمل قولُه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ اللَّهِ ﴾ المشركينَ واليهودَ والنصارى في مرتبة واحدة؛ لأنّ جميعهم اشتركوا في الكفر بالقرآن، وهو المراد بآيات الله هنا لأنّه الكتاب الوحيد الذي يصح أن يوصف بأنّه آيةٌ من آيات الله؛ لأنّه مُعجزة. وعبّر عنهم بالموصول إيجازًا؛ لأنّ الصلة تجمعهم، والإيماء إلى وجه بناء الخَبر وهو

⁽١) جامع البيان (٦/ ١٦٤-١٦٥ شاكر).

قوله: ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾.

وعطف قوله: ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو اَننِقَامٍ ﴾ على قوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَنتِ اللَّهِ ﴾ لأنّه من تكملة هذا الاستئناف: لمجيئه مجيء التبيين لشدّة عذابهم ؛ إذ هو عذابُ عزيزٍ منتقم كقوله: ﴿ فَأَخَذَنَاهُمُ أَخَذَ عَزِيزٍ مُقْنَدِرٍ ﴾ (١) (٢).

* * *

⁽١) القمر: الآية (٤٢).

⁽۲) التحرير والتنوير (۳/ ۱۵۰).

الآية (٥)

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّكَمَاءِ ٥ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال القرطبي كَثْلَلْهُ: «هذا خبر عن علمه تعالى بالأشياء على التفصيل، ومثله في القرآن كثير، فهو العالم بما كان وما يكون وما لا يكون، فكيف يكون عيسى إلها أو ابن إله وهو تخفى عليه الأشياء؟!»(١).

وقال ابن عاشور: «استئناف يتنزّل منزلة البيان لوصف الحيّ؛ لأنّ عموم العلم يبيّن كمال الحياة. وجيء بـ ﴿ مَن الله من الأسماء العامة.

وقوله: ﴿ فَ ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّكَمَآءِ ﴾ قصد منه عمومُ أمكنة الأشياء، فالمراد من الأرض الكرة الأرضية: بما فيها من بحار، والمراد بالسماء جنس السموات: وهي العوالم المتباعدة عن الأرض. وابتُدِىء في الذكر بالأرض ليتسنَّى التدرَّج في العطف إلى الأبعد في الحكم؛ لأنّ أشياء الأرض يعلم كثيرًا منها كثيرٌ من الناس، أما أشياء السماء فلا يعلم أحد بعضها فضلًا عن علم جميعها (٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «فهو ينزل لعباده من الكتب ويعطيهم من المواهب ما يعلم أن فيه صلاحهم إذا أقاموه، ويعلم حقيقة أمرهم في سرهم وجهرهم، لا يخفى عليه أمر المؤمن الصادق، وأمر الكافر والمنافق، ولا حال من أسر الكفر واستبطن النفاق، وأظهر الإيمان والصلاح، ومن أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان، وكأن هذا الاستئناف البياني دليل على ما قبله»(٣).

* * *

(٢) التحرير والتنوير (٣/ ١٥١).

(١) الجامع لأحكام القرآن (١/٤).

⁽٣) تفسير المنار (٣/ ١٦١).

قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُمَوِّرُكُمْ فِي ٱلْأَرْمَامِ كَيْفَ يَشَآهُ لَا ٓ إِلَهُ إِلَّا هُوَ اللهِ عَالَى أَلَهُ إِلَّا هُوَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

*غريب الآية:

الأرحام: جمع رحم، وهو موضع تكون الجنين.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "يعني بذلك - جل ثناؤه - : اللَّه الذي يصوركم، فيجعلكم صورا أشباحا في أرحام أمهاتكم كيف شاء وأحب، فيجعل هذا ذكرا، وهذا أنثى، وهذا أسود، وهذا أحمر، يعرف عباده بذلك أن جميع من اشتملت عليه أرحام النساء ممن صوره وخلقه كيف شاء، وأن عيسى ابن مريم ممن صوره في رحم أمه، وخلقه فيها كيف شاء وأحب، وأنه لو كان إلها لم يكن ممن اشتملت عليه رحم أمه؛ لأن خلاق ما في الأرحام لا تكون الأرحام عليه مشتملة، وإنما تشتمل على المخلوقين "(۱).

قال ابن كثير: « هُو الَذِى يُعَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاأُهُ ؟ أي: يخلقكم في الأرحام كما يشاء من ذكر وأنثى، وحسن وقبيح، وشقي وسعيد هؤلا إلله إلا هُو المرحام كما يشاء من ذكر وأنثى، وهو المستحق للإلهية وحده لا شريك له، وله العزة التي لا ترام، والحكمة والأحكام.

وهذه الآية فيها تعريض بل تصريح بأن عيسى ابن مريم عبد مخلوق، كما خلق الله سائر البشر؛ لأن الله تعالى صوّره في الرحم وخلقه كما يشاء، فكيف يكون إلهًا كما زعمته النصارى -عليهم لعائن الله- وقد تقلب في الأحشاء، وتنقل من حال إلى حال، كما قال تعالى: ﴿ يَغَلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَٰ يَكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقِ فِي ظُلْمَنَ

⁽١) جامع البيان (٣/ ١٦٨).

ثَلَثُ اللهِ المِلمُلِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

قال القرطبي: «أخبر تعالى عن تصويره للبشر في أرحام الأمهات، وأصل الرحم من الرحمة؛ لأنها مما يتراحم به. واشتقاق الصورة من صاره إلى كذا إذا أماله، فالصورة ماثلة إلى شبه وهيئة.

وهذه الآية تعظيم لله تعالى، وفي ضمنها الرد على نصارى نجران، وأن عيسى من المصوَّرين، وذلك مما لا ينكره عاقل.

وأشار تعالى إلى شرح التصوير في سورة «الحج» و«المؤمنون». وكذلك شرحه النبي عَلَيْة في حديث ابن مسعود. .

قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ يَشَآمُ ﴾ يعني من حسن وقبح، وسواد وبياض، وطول وقصر، وسلامة وعاهة، إلى غير ذلك من الشقاء والسعادة. .

ثم قال تعالى: ﴿ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ ﴾؛ أي: لا خالق ولا مصور سواه، وذلك دليل على وحدانيته، فكيف يكون عيسى إلهًا مصورًا وهو مصور.

﴿ اللَّهَ إِنَّ ﴾ الذي لا يغالب. ﴿ الْحَكِمُ ﴾ ذو الحكمة أو المحكم، وهذا أخص بما ذكر من التصوير "(").

وقال ابن القيم: «لقد دل سبحانه على نفسه أوضح دلالة بما أشهده كل عبد على نفسه، من حاله، وحدوثه، وإتقان صنعه، وعجائب خلقه، وآيات قدرته، وشواهد حكمته فيه»(١٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان كيفية خلق الإنسان وتصويره في رحم أمه

* عن زيد بن وهب عن عبد اللَّه قال: حدثنا رسول اللَّه ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يومًا، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك، ثم يرسل الملك فينفخ فيه

⁽٢) تفسير ابن كثير (٢/ ٤).

⁽۱) الزمر: الآية (٦). (٣) المداد الأكاراة آنا (١/ ٣-٧)

⁽٤) تحفة المولود (ص: ٤٩٢).

⁽⁷⁾ الجامع لأحكام القرآن (1/1-V).

الروح، ويؤمر بأربع كلمات: بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد، فوالذي لا إله غيره، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»(١٠).

★غريب الحديث:

يجمع: المراد بالجمع ضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار.

علقة: العلقة الدم الجامد الغليظ، سمى بذلك للرطوبة التي فيه وتعلقه بما مربه.

مضغة: قطعة اللحم، سميت بذلك لأنها قدر ما يمضغ الماضغ.

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «فيه إشارة إلى علم المبدأ والمعاد، وما يتعلق ببدن الإنسان وحاله في الشقاء والسعادة»(٢).

وقال: «وفيه التنبيه على صدق البعث بعد الموت؛ لأن من قدر على خلق الشخص من ماء مهين، ثم نقله إلى العلقة، ثم إلى المضغة، ثم ينفخ الروح فيه، قادر على نفخ الروح بعد أن يصير ترابًا، ويجمع أجزاءه بعد أن يفرقها، ولقد كان قادرا على أن يخلقه دفعة واحدة، ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الأطوار رفقا بالأم؛ لأنها لم تكن معتادة، فكانت المشقة تعظم عليها فهيأه في بطنها بالتدرج إلى أن تكامل. ومن تأمل أصل خلقه من نطفة، وتنقله في تلك الأطوار إلى أن صار إنسانا جميل الصورة، مفضلًا بالعقل والفهم والنطق، كان حقا عليه أن يشكر من أنشأه وهيأه، ويعبده حق عبادته، ويطبعه ولا يعصيه»(٣).

قال ابن رجب: «فهذا الحديث يدل على أنه يتقلب في مئة وعشرين يومًا، في

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۳۸۲ و ٤٣٠) والبخاري (٦/ ٣٧٣/ ٣٧) ومسلم (٤/ ٣٦٠ / ٣٦٤٣) وأبو داود (٥/ ١٠٢٤ / ٣٦٦) وأبو داود (٥/ ٤٧٠٨ / ٤٠٠٨) والنمذي (٤/ ٤/ ٣٦٦ / ١١٢٤) وابن ماجه (١/ ٢٩١ / ٧١). (٢) الفتح (١١/ ٢٩١).

⁽٣) الفتح (١١/ ٩٧٥).

ثلاثة أطوار، في كل أربعين منها يكون في طور، فيكون في الأربعين الأولى نطفة، ثم في الأربعين الثانية علقة، ثم في الأربعين الثالثة مضغة، ثم بعد المئة وعشرين يومًا ينفخ الملك فيه الروح، ويكتب له هذه الأربع كلمات.

وقد ذكر الله في القرآن في مواضع كثيرة تقلب الجنين في هذه الأطوار، كقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِّن ثُرَابٍ ثُمَّ مِن نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن ثُطْفَةٍ وَغَيْرٍ مُخَلَّفَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُ فِي ٱلْأَرْمَامِ مَا نَشَآءُ إِلَىٰ أَجَلِ مُسْتَى ﴾ (١).

وذكر هذه الأطوار الثلاثة: النطفة والعلقة والمضغة في مواضع متعددة من القرآن، وفي موضع آخر ذكر زيادة عليها، فقال في سورة المؤمنين: ﴿ وَلَقَدَّ خَلَقْنَا اللَّمْ اللَّهِ مِن طِينِ ﴿ وَلَقَدَ جَمَلْنَهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينِ ﴿ ثُرُّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقَنَا المُشْغَةَ عِظْنَمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْنَمَ لَحَمًا ثُمَّ أَنشَأْنَهُ خَلَقًا ءَاخَرُ فَخَلَقَنَا المُشْغَةَ عِظْنَمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْنَمَ لَحَمًا ثُمَّ أَنشَأْنَهُ خَلَقًا ءَاخَرُ فَخَلَامً لَكُمَا ثُمَّ أَنشَأْنَهُ خَلَقًا ءَاخَرُ فَتَبَارِكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلِقِينَ ﴾ (٢) (٣).

* * *

(١) الحج: الآية (٥).

⁽٢) المؤمنون الآيات (١٢-١٤).

⁽T) جامع العلوم والحكم (1/ ١٥٥-١٥٦).

قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى آَنِلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ مِنْهُ ءَايَثُ تُحْكَمَتُ هُنَ أُمُّ الْكِئْبِ مِنْهُ ءَايَثُ تُحْكَمَتُ هُنَ أُمُّ الْكِئْبِ وَأُخْرُ مُتَشَلِبِهِكُ أَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْعٌ فَيَتَبِعُونَ مَا تَشْبَهَ مِنْهُ الْكِئْبِ وَأُخْرُ مُتَشَلِبِهِكَ أَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْعٌ فَيَتَبِعُونَ مَا تَشْبَهَ مِنْهُ الْكِئْبِ وَأَبْغَاآهَ تَأُوبِيلِهِ ﴿ ثَلْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَاهُ اللَّهُ اللَّاللَّالَا اللَّهُ اللَّهُ ال

*غريبالآية:

محكمات: المحكم ما أتقن، والمراد بالمحكمات البينات الواضحات الدلالة، التي لا التباس فيها على أحد من الناس.

أم الكتاب: ؛ أي: أصله.

متشابهات: المتشابه من القرآن: ما أشكل تفسيره لمشابهته بغيره، إما من حيث اللفظ أو من حيث المعنى.

زيغ: الزيغ: الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين، وزاغ وزال ومال تتقارب، لكن (زاغ) لا يقال إلا فيما كان عن حق إلى باطل.

ابتغاء: الابتغاء الطلب.

الفتنة: أصل الفتن: إدخال الذهب النار لتظهر جودته من رداءته. والمقصود بها هنا الإضلال والزيغ.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «فتأويل الكلام إذًا: إن الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، هو الذي أنزل عليك يا محمد القرآن، منه آيات محكمات بالبيان، هن أصل الكتاب الذي عليه عمادك وعماد أمتك في الدين، وإليه مفزعك ومفزعهم فيما افترضت عليك وعليهم من شرائع الإسلام، وآيات أخر هن متشابهات في التلاوة، مختلفات في المعاني "(۲).

أل عمران: الآية (٧).

⁽٢) جامع البيان (٣/ ١٧٢).

وقال السعدي كَثِلَّلُهُ: «هذا الكتاب يحتوي على المحكم الواضح المعاني البين، الذي لا يشتبه بغيره. ومنه آيات متشابهات، تحتمل بعض المعاني، ولا يتعين منها واحد من الاحتمالين بمجردها، حتى تضم إلى المحكم. فالذين في قلوبهم مرض وزيغ، وانحراف، لسوء قصدهم يتبعون المتشابه منه. فيستدلون به على مقالاتهم الباطلة، وآرائهم الزائفة، طلبا للفتنة، وتحريفًا لكتابه، وتأويلا له على مشاربهم ومذاهبهم ليضلوا ويضلوا.

وأما أهل العلم الراسخون فيه، الذين وصل العلم واليقين إلى أفئدتهم، فأثمر لهم العمل والمعارف فيعلمون أن القرآن كله من عند الله، وأنه كله حق، محكمه ومتشابهه، وأن الحق لا يتناقض ولا يختلف.

فلعلمهم أن المحكمات، معناها في غاية الصراحة والبيان، يردون إليها المشتبه، الذي تحصل فيه الحيرة لناقص العلم، وناقص المعرفة. فيردون المتشابه إلى المحكم، فيعود كله محكما، ويقولون: ﴿ اَمَنَّا بِهِ عُلَّمٌ مِنْ عِندِ رَبِّناً وَمَا يَذَكُّ ﴾ للأمور النافعة، والعلوم الصائبة ﴿ إِلَّا أُولُوا أَلااً لَبُكِ ﴾ ؛ أي: أهل العقول الرزينة.

ففي هذا دليل على أن هذا من علامة أولي الألباب، وأن اتباع المتشابه من أوصاف أهل الآراء السقيمة، والعقول الواهية، والقصود السيئة»(١٠).

قال ابن تيمية كَالله: «والمقصود هنا: أنه لا يجوز أن يكون الله أنزل كلامًا لا معنى له، ولا يجوز أن يكون الرسول على وجميع الأمة لا يعلمون معناه، كما يقول ذلك من يقوله من المتأخرين، وهذا القول يجب القطع بأنه خطأ، سواء كان مع هذا تأويل القرآن لا يعلمه الراسخون، أو كان للتأويل معنيان: يعلمون أحدهما، ولا يعلمون الآخر، وإذا دار الأمر بين القول بأن الرسول كان لا يعلم معنى المتشابه من القرآن وبين أن يقال: الراسخون في العلم يعلمون، كان هذا الإثبات خيرا من ذلك النفي، فإن معنى الدلائل الكثيرة من الكتاب والسنة وأقوال السلف على أن جميع القرآن مما يمكن علمه وفهمه وتدبره، وهذا مما يجب القطع السلف على أن جميع على أن الراسخين في العلم لا يعلمون تفسير المتشابه، فإن السلف قد قال كثير منهم أنهم يعلمون تأويله، منهم مجاهد –مع جلالة قدره—

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٣٥٧-٣٥٨).

والربيع بن أنس، ومحمد بن جعفر بن الزبير، ونقلوا ذلك عن ابن عباس، وأنه قال: أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله.

وقول أحمد فيما كتبه في الرد على الزنادقة والجهمية ، فيما شكت فيه من متشابه القرآن ، وتأولته على غير تأويله ، وقوله عن الجهمية أنها تأولت ثلاث آيات من المتشابه ، ثم تكلم على معناها ؛ دليل على أن المتشابه عنده تعرف العلماء معناه ، وأن المذموم تأويله على غير تأويله ، فأما تفسيره المطابق لمعناه فهذا محمود ليس بمذموم ، وهذا يقتضي أن الراسخين في العلم يعلمون التأويل الصحيح للمتشابه عنده ، وهو التفسير في لغة السلف . ولهذا لم يقل أحمد ولا غيره من السلف إن في القرآن آيات لا يعرف الرسول ولا غيره معناها ، بل يتلون لفظا لا يعرفون معناه ، وهذا القول اختيار كثير من أهل السنة ، منهم ابن قتيبة ، وأبو سليمان الدمشقي ، وغيرهما »(۱).

إلى أن قال: «قالوا: والدليل على ما قلناه إجماع السلف، فإنهم فسروا جميع القرآن، وقال مجاهد عرضت المصحف على ابن عباس من فاتحته إلى خاتمته أوقفه عند كل آية وأسأله عنها، وتلقوا ذلك عن النبي على كما قال أبو عبد الرحمن السلمي: حدثنا الذين كانوا يقرئوننا القرآن عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي على عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعًا، وكلام أهل التفسير من الصحابة والتابعين شامل لجميع القرآن، إلا ما قد يشكل على بعضهم فيقف فيه، لا لأن أحدا من الناس لا يعلمه، لكن لأنه هو لم يعلمه.

وأيضا فإن اللَّه قد أمر بتدبر القرآن مطلقا ولم يستثن منه شيئًا لا يتدبر ، ولا قال: لا تدبروا المتشابه ، والتدبر بدون الفهم ممتنع . ولو كان من القرآن ما لا يتدبر لم يعرف ، فإن اللَّه لم يميز المتشابه بحد ظاهر حتى يجتنب تدبره .

وهذا أيضًا مما يحتجون به ، ويقولون المتشابه أمر نسبي إضافي فقد يشتبه على هذا ما لا يشتبه على غيره ، قالوا: ولأن اللَّه أخبر أن القرآن بيان وهدى وشفاء ونور ، ولم يستثن منه شيئًا عن هذا الوصف ، وهذا ممتنع بدون فهم المعنى ، قالوا:

⁽۱) مجموع الفتاوي (۱۷/ ۳۹۰-۳۹۱).

ولأن من العظيم أن يقال: أن اللَّه أنزل على نبيه كلامًا لم يكن يفهم معناه، لا هو ولا جبريل، بل وعلى قول هؤلاء كان النبي على يحدث بأحاديث الصفات والقدر والمعاد ونحو ذلك مما هو نظير متشابه القرآن عندهم، ولم يكن يعرف معنى ما يقوله، وهذا لا يظن بأقل الناس.

وأيضا فالكلام إنما المقصود به الأفهام، فإذا لم يقصد به ذلك كان عبثًا وباطلًا، واللَّه تعالى قد نزه نفسه عن فعل الباطل والعبث، فكيف يقول الباطل والعبث ويتكلم بكلام ينزله على خلقه لا يريد به إفهامهم، وهذا من أقوى حجج الملحدين "(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان الرادين للسنة وشبههم، والرد عليهم

* عَنْ عَائِشَةَ وَ اللَّهِ عَلَيْهَ اللَّهِ عَلَيْهَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْآية ﴿ هُوَ الَّذِينَ أَنَلَ عَلَيْكَ الْكِنْبَ اللَّهِ عَلَيْهَ الْبَعْانَةُ مِنْهُ الْبَعْانَةُ مَنْ أَمُّ الْكِنْبِ وَأُخَرُ مُتَشَيِهِ اللَّهُ وَالرَّسِخُونَ فِي الْمِلْدِ يَقُولُونَ مَامَنَا بِهِ عَلَّ مِنْ عِندِ رَبِناً الْفَعُ وَالرَّسِخُونَ فِي الْمِلْدِ يَقُولُونَ مَامَنَا بِهِ عَلَّ مِنْ عِندِ رَبِناً وَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ عَالَتُ وَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهُ : ﴿ فَإِذَا رَأَيْتِ اللَّذِينَ يَتَبِعُونَ مَا لَلَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ ﴿ (٢) .

*غريب الحديث:

تشابه: المتشابه ما لم يتلق معناه من لفظه، وهو على ضربين: أحدهما: إذا رد إلى المحكم عرف معناه. والآخر: ما لا سبيل إلى معرفة حقيقته. فالمتتبع له مبتغ للفتنة؛ لأنه لا يكادينتهي إلى شيء تسكن نفسه إليه.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن القيم: «قال بعض أهل العلم كيف لا يخشى الكذب على الله ورسوله من يحمل كلامه على التأويلات المستنكرة، والمجازات المستكرهة التي هي

⁽۱) مجموع الفتاوي (۱۷/ ۳۹۰–۳۹۷).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٦/ ٤٨ و ٢٥٦) والبخاري (٨/ ٢٦٥/ ٤٥٤٧) ومسلم (٤/ ٥٣/ ٢٦٦٥) وأبو داود (٥/ ٦/ ٤٥٩٨) وأبو داود (٥/ ٦/ ٤٥٩٨) وابن ماجه (١/ ١٨- ١٥/ ٤٧).

بالألغاز والأحاجي أولى منها بالبيان والهداية؟ وهل يأمن على نفسه أن يكون ممن قال اللَّه فيهم ﴿ وَلَكُمُّ أَلُويْلُ مِمَّا نُصِفُونَ ﴾ (١). قال الحسن: هي واللَّه لكل واصف كذبا إلى يوم القيامة ، وهل يأمن أن يتناوله قوله تعالى : ﴿ وَكَذَالِكَ نَجْزَى ٱلْمُفْتَرِينَ ﴾ (٢) قال ابن عيينة: هي لكل مفتر من هذه الأمة إلى يوم القيامة. وقد نزه سبحانه نفسه عن كل ما يصفه به خلقه إلا المرسلين؛ فإنهم إنما يصفونه بما أذن لهم أن يصفوه به، فقال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۞ وَسَلَامٌ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ (٣) ويكفى المتأولين كلام الله ورسوله بالتأويلات التي لم يردها ، ولم يدل عليها كلام الله ، أنهم قالوا برأيهم على اللَّه، وقدموا آراءهم على نصوص الوحي، وجعلوها عيارًا على كلام الله ورسوله، ولو علموا أيَّ باب شر فتحوا على الأمة بالتأويلات الفاسدة، وأيَّ بناء للإسلام هدموا بها، وأي معاقل وحصون استباحوها لكان أحدهم أن يخر من السماء إلى الأرض أحب إليه من أن يتعاطى شيئًا من ذلك، فكل صاحب باطل قد جعل ما تأوله المتأولون عذرًا له فيما تأوله هو ، وقال: ما الذي حرم على التأويل وأباحه لكم؟ فتأولت الطائفة المنكرة للمعاد نصوص المعاد، وكان تأويلهم من جنس تأويل منكري الصفات، بل أقوى منه لوجوه عديدة يعرفها من وازن بين التأويلين، وقالوا: كيف نحن نعاقب على تأويلنا وتؤجرون أنتم على تأويلكم؟ قالوا: ونصوص الوحي بالصفات أظهر وأكثر من نصوصه بالمعاد، ودلالة النصوص عليها أبين، فكيف يسوغ تأويلها بما يخالف ظاهرها، ولا يسوغ لنا تأويل نصوص المعاد؟ وكذلك فعلت الرافضة في أحاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة على، وكذلك فعلت المعتزلة في تأويل أحاديث الرؤية والشفاعة، وكذلك القدرية في نصوص القدر، وكذلك الحرورية وغيرهم من الخوارج في النصوص التي تخالف مذاهبهم، وكذلك القرامطة والباطنية طردت الباب، وطمت الوادي على القرى، وتأولت الدين كله، فأصل خراب الدين والدنيا إنما هو من التأويل الذي لم يرده الله ورسوله بكلامه، ولا دل عليه أنه مراده، وهل اختلف الأمم على أنبيائهم إلا بالتأويل؟ وهل وقعت في الأمة فتنة

⁽١) الأنبياء: الآية (١٨). (٢) الأعراف: الآية (١٥٢).

⁽٣) الصافات: الآيتان (١٨٠-١٨١).

الآية (٧)

كبيرة أو صغيرة إلا بالتأويل؟ فمن بابه دخل إليها، وهل أريقت دماء المسلمين في الفتن إلا بالتأويل؟ .

وليس هذا مختصًا بدين الإسلام فقط، بل سائر أديان الرسل لم تزل على الاستقامة والسداد حتى دخلها التأويل، فدخل عليها من الفساد مالا يعلمه إلا رب العباد.

وقد تواترت البشارات بصحة نبوة محمد على الكتب المتقدمة، ولكن سلطوا عليها التأويلات فأفسدوها، كما أخبر سبحانه عنهم من التحريف والتبديل والكتمان، فالتحريف تحريف المعاني بالتأويلات التي لم يردها المتكلم بها، والتبديل تبديل لفظ بلفظ آخر، والكتمان جحده. وهذه الأدواء الثلاثة منها غيرت الأديان والملل، وإذا تأملت دين المسيح وجدت النصارى إنما تطرقوا إلى إفساده بالتأويل بما لا يكاد يوجد قط مثله في شيء من الأديان، ودخلوا إلى ذلك من باب التأويل. وكذلك زنادقة الأمم جميعهم إنما تطرقوا إلى إفساد ديانات الرسل التأويل. وكذلك زنادقة الأمم جميعهم إنما تطرقوا إلى إفساد ديانات الرسل خطوا.

والمتأولون أصناف عديدة، بحسب الباعث لهم على التأويل، وبحسب تصور أفهامهم ووفورها، وأعظمهم توغلًا في التأويل الباطل من فسد قصده وفهمه، فكلما ساء قصده وقصر فهمه كان تأويله أشد انحرافا، فمنهم من يكون تأويله لنوع هوى من غير شبهة، بل يكون على بصيرة من الحق، ومنهم من يكون تأويله لنوع شبهة عرضت له أخفت عليه الحق، ومنهم من يكون تأويله لنوع هدى من غير شبهة، بل يكون على بصيرة من الحق، ومنهم من يجتمع له الأمران: الهوى في القصد، والشبهة في العلم.

وبالجملة فافتراق أهل الكتابين، وافتراق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، إنما أوجبه التأويل، وإنما أريقت دماء المسلمين يوم الجمل، وصفين، والحرّة، وفتنة ابن الزبير، وهلم جرَّا؛ بالتأويل، وإنما دخل أعداء الإسلام من المتفلسفة والقرامطة والباطنية والإسماعيلية والنصيرية من باب التأويل، فما امتحن الإسلام بمحنة قط إلا وسببها التأويل، فإن محنته إما من المتأولين، وإما أن يسلط عليهم الكفار بسبب ما ارتكبوا من التأويل، وخالفوا ظاهر التنزيل، وتعللوا بالأباطيل،

فما الذي أراق دماء بني جذيمة، وقد أسلموا غير التأويل، حتى رفع رسول اللَّه ﷺ يديه وتبرأ إلى الله من فعل المتأول بقتلهم وأخذ أموالهم؟ وما الذي أوجب تأخر الصحابة في يوم الحديبية عن موافقة رسول الله علي غير التأويل، حتى اشتد غضبه لتأخرهم عن طاعته حتى رجعوا عن ذلك التأويل؟ وما الذي سفك دم أمير المؤمنين عثمان ظلمًا وعدوانًا ، وأوقع الأمة فيما أوقعها فيه حتى الآن غير التأويل؟ وما الذي سفك دم على على على وابنه الحسين وأهل بيته رضى الله تعالى عنهم غير التأويل؟ وما الذي أراق دم عمّار بن ياسر وأصحابه غير التأويل؟ وما الذي أراق دم ابن الزبير وحُجر بن عدى وسعيد بن جبير وغيرهم من سادات الأمة غير التأويل؟ وما الذي أريقت عليه دماء العرب في فتنة أبي مسلم غير التأويل؟ وما الذي جرد الإمام أحمد بين العقابين وضرب السياط حتى عجت الخليقة إلى ربها تعالى غير التأويل؟ وما الذي قتل الإمام أحمد بن نصر الخزاعي، وخلَّد خلقًا من العلماء في السجون حتى ماتوا غير التأويل؟ وما الذي سلَّط سيوف التتار على دار الإسلام حتى ردوا أهلها غير التأويل؟ وهل دخلت طائفة الإلحاد من أهل الحلول والاتحاد إلا من باب التأويل؟ وهل فتح باب التأويل إلا مضادة ومناقضة لحكم اللَّه في تعليمه عباده البيان الذي امتن الله في كتابه على الإنسان بتعليمه إياه؛ فالتأويل بالألغاز والأحاجي والأغلوطات أولى منه بالبيان والتبيين، وهل فرق بين دفع حقائق ما أخبرت به الرسل عن الله وأمرت به بالتأويلات الباطلة المخالفة له وبين رده وعدم قبوله، ولكن هذا رد جحود ومعاندة، وذاك رد خداع ومصانعة»(١١).

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «المراء في القرآن كفر»(٢٠).

* غريب الحديث:

المراء: الجدال والتماري والمماراة: المجادلة على مذهب الشك والريبة. ويقال للمناظرة: مماراة؛ لأن كل واحد منهما يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه، كما يمترى الحالب اللبن من الضرع.

⁽١) إعلام الموقعين (٤/ ٢٤٩-٢٥٢).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٨٦ و٤٢٤) وأبو داود (٥/ ٣/ ٣٠٠٤) وصححه الحاكم (٢/ ٣٢٣) ووافقه الذهبي.
 وصححه ابن حبان (٤/ ٣٢٥ - ٣٢٤).

* فوائد الحديث:

قال أبو عبيد: «ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل، ولكنه على الاختلاف في التأويل، ولكنه على الاختلاف في اللفظ، وهو أن يقول الرجل على حرف، فيقول الآخر: ليس هو هكذا، ولكنه على خلافه، وكلاهما منزل مقروء به. فإذا جحد كل واحد منهما قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون ذلك يخرجه إلى الكفر؛ لأنه نفى حرفًا أنزله الله على نبيه.

والتنكير في المراء إيذان بأن شيئًا منه كفر، فضلًا عما زاد عليه.

وقيل: إنما جاء هذا في الجدال والمراء في الآيات التي فيها ذكر القدر، ونحوه من المعاني، على مذهب أهل الكلام، وأصحاب الأهواء والآراء، دون ما تضمنته من الأحكام، وأبواب الحلال والحرام؛ فإن ذلك قد جرى بين الصحابة فمن بعدهم من العلماء، وذلك فيما يكون الغرض منه والباعث عليه ظهور الحق ليتبع، دون الغلبة والتعجيز، والله أعلم»(۱).

وقال ابن حبان: «إذا مارى المرء في القرآن، أداه ذلك -إن لم يعصمه الله- إلى أن يرتاب في الآي المتشابه منه، وإذا ارتاب في بعضه، أداه ذلك إلى الجحد، فأطلق الله الكفر الذي هو الجحد على بداية سببه الذي هو المراء»(٢).

قال ابن تيمية كَالله : «ومعلوم أن الكلام الذي جاءت به الرسل عن الله نوعان : إما إنشاء وإما إخبار . والإنشاء يتضمن الأمر والنهي والإباحة ، فأصل السعادة تصديق خبره ، وطاعة أمره ، وأصل الشقاوة معارضة خبره وأمره بالرأي والهوى ، وهذا هو معارضة النص بالرأي ، وتقديم الهوى على الشرع .

ولهذا كان ضلال من ضل من أهل الكلام والنظر في النوع الخبري، بمعارضة خبر اللَّه عن نفسه وعن خلقه بعقلهم ورأيهم، وضلال من ضل من أهل العبادة والفقه في النوع الطلبي، بمعارضة أمر اللَّه الذي هو شرعه بأهوائهم وآرائهم.

والمقصود هنا: أن معارضة أقوال الرسل بأقوال غيرهم من فعل الكفار، كما قال تعالى : ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي اَلِيكَ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَا يَغَرُرُكَ تَقَلُّهُم فِي الْبِكَادِ ﴾ إلى

(٢) صحيح ابن حبان: الإحسان (٤/ ٣٢٦).

⁽١) النهاية (٤/ ٣٢٢).

قوله: ﴿ وَجَندَلُوا مِالْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمُّ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابٍ ﴿ ١٠٠٠.

وقال تعالى: ﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَّ وَبُحَدِلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِٱلْبَطِلِ لِيُدْحِشُواْ بِهِ ٱلْمُقَّ ﴾ (٢). وقول ه تعالى: ﴿ مَا يُجَدِلُ فِى ءَايَنتِ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مصدق لقول النبي ﷺ: «مراء في القرآن كفر».

ومن المعلوم أن كل من عارض القرآن، وجادل في ذلك بعقله ورأيه، فهو داخل في ذلك، وإن لم يزعم تقديم كلامه على كلام الله ورسوله، بل إذا قال ما يوجب المرية والشك في كلام الله، فقد دخل في ذلك، فكيف بمن يزعم أن ما يقوله بعقله ورأيه مقدم على نصوص الكتاب والسنة؟»(1).

*عن أبي سعيد الخدري والله قال: «بعث علي والله إلى النبي اله بذهيبة ، فقسمها بين الأربعة ، الأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي ، وعيينة بن بدر الفزاري ، وزيد الطائي ثم أحد بني نبهان ، وعلقمة ابن علاثة العامري أحد بني كلاب . فغضبت قريش والأنصار ، قالوا: يعطي صناديد أهل نجد ويدعنا . قال : إنما أتألفهم . فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناتئ الجبين كث اللحية محلوق فقال : اتق الله يا محمد ؛ فقال : من يطع الله إذا عصيت ؟ أيأمنني الله على أهل الأرض ولا تأمنوني ؟ فسأله رجل قتله -أحسبه خالد بن الوليد - فمنعه ، فلما ولى قال : إن من ضغضئ هذا -أو: في عقب هذا - قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان ، لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد "(٥) .

* غريب الحديث:

ذهيبة: هي تصغير ذهب، وأدخل الهاء فيها لأن الذهب يؤنث.

صناديد أهل نجد: وهم أشرافهم وعظماؤهم ورؤساؤهم، الواحد صنديد،

 ⁽١) غافر: الآيتان (٤-٥).
 (٢) الكهف: الآية (٥٦).

⁽٣) غافر: الآية (٤). (٤) درء تعارض العقل والنقل (٥/ ٢٠٥-٢٠٦).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ٦٨ و٧٣) والبخاري (٦/ ٤٦٣ - ٤٦٤/ ٣٣٤٤) ومسلم (٢/ ٧٤١-٧٤٢) وأبو داود (٥/ ١٢١-١٢١/ ٤٧٦٤) والنسائي (٥/ ٩٦-٩٣/ ٢٥٧٧).

وكل عظيم غالب صنديد^(١).

أتألفهم: التألف المداراة والإيناس ليثبتوا على الإسلام رغبة فيما يصل إليهم من المال.

غائر العينين: أي داخلين في الرأس لاصقين بقعر الحدقة.

مشرف الوجنتين: الوجنة ما ارتفع من الخدين، ومشرف الوجنتين أي غليظهما.

ناتئ الجبين: أي مرتفعه.

ضنضئ: الضئضئ: الأصل يقال ضئضئ صدق، وضوضوء صدق. وحكى بعضهم ضئضيئ بوزن قنديل يريد أن يخرج من نسله وعقبه. ورواه بعضهم بالصاد المهملة. وهو بمعناه.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن عبد البر: «وكان للقوم صلاة بالليل والنهار، وصيام يحتقر الناس أعمالهم عندها، وكانوا يتلون القرآن آناء الليل والنهار، ولم يكن يتجاوز حناجرهم ولا تراقيهم؛ لأنهم كانوا يتأولونه بغير علم بالسنة المبينة، فكانوا قد حرموا فهمه والأجر على تلاوته، فهذا واللَّه أعلم – معنى قوله: لا يجاوز حناجرهم – يقول: لا ينتفعون بقراءته، كما لا ينتفع الآكل والشارب من المأكول والمشروب بما لا يجاوز حنجرته (٢٠).

قال ابن تيمية كَالله: «وقد حكى أرباب المقالات عن الخوارج أنهم يجوزون على الأنبياء الكبائر، ولهذا لا يلتفتون إلى السنة المخالفة في رأيهم لظاهر القرآن وإن كانت متواترة، فلا يرجمون الزاني، ويقطعون يد السارق فيما قل أو كثر، زعما منهم على ما قيل: أن لا حجة إلا القرآن، وأن السنة الصادرة عن الرسول على للأصل الفاسد.

قال من حكى ذلك عنهم: إنهم لا يطعنون في النقل لتواتر ذلك، وإنما يبنونه

⁽١) النهاية (٣/ ٥٥).

⁽٢) التمهيد: فتح البر (١/ ٤٥٨).

على هذا الأصل، ولهذا قال النبي على في صفتهم: «إنهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم» يتأولونه برأيهم من غير استدلال على معانيه بالسنة، وهم لا يفهمونه بقلوبهم، إنما يتلونه بألسنتهم»(۱).

وقال الشاطبي كَثْلَلْهُ: «فقد عرف -عليه الصلاة والسلام- بهؤلاء، وذكر لهم علامة في صاحبهم، وبين من مذهبهم في معاندة الشريعة أمرين كليين: أحدهما: اتباع ظواهر القرآن على غير تدبر ولا نظر في مقاصده ومعاقده، والقطع بالحكم به ببادئ الرأي والنظر الأول، وهو الذي نبه عليه قوله في الحديث: «يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم»، ومعلوم أن هذا الرأي يصد عن اتباع الحق المحض، ويضاد المشي على الصراط المستقيم»(٢).

* عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ وَهُمْ يَخْتَصِمُونَ فِي الْقَدَرِ. فَكَأَنَّمَا يُفْقَأُ فِي وَجْهِهِ حَبُّ الرُّمَّانِ مِنَ الْغَضَبِ. فَقَالَ: «بِهَذَا أُمِرْتُمْ أَوْ لِهَذَا خُلِقْتُمْ؟ تَضْرِبُونَ الْقُرْآنَ بَعْضَهُ بِبَعْض. بِهَذَا هَلَكَتِ الْأُمَمُ وَبِهَذَا أُمِرْتُمْ أَوْ لِهَذَا خَلِقْتُمْ عَمْرِو: مَا غَبَطْتُ نَفْسِي بِمَجْلِسٍ تَخَلَّفْتُ فِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَنْهُ ﴿ ثَالَ عَبْدِ اللَّه بْنُ عَمْرِو: مَا غَبَطْتُ نَفْسِي بِمَجْلِسٍ تَخَلَّفْتُ فِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَنْهُ ﴿ ثَالَ عَبْدُ اللَّهُ عَلَيْكِ الْمَجْلِسِ وَتَخَلِّفِي عَنْهُ ﴿ ثَالَا لِللّهِ عَلَيْكِ الْمَجْلِسِ وَتَخَلِّفِي عَنْهُ ﴿ ثَالَا اللَّهِ عَلَيْكُ مَا غَبَطْتُ نَفْسِي بِلَلِكَ الْمَجْلِسِ وَتَخَلِّفِي عَنْهُ ﴿ ثَالَا اللّهِ عَلَيْكُ مَا غَبَطْتُ نَفْسِي بِلَلِكَ الْمَجْلِسِ وَتَخَلِّفِي عَنْهُ ﴿ ثَالَا اللّهِ عَلَيْكِ الْمَالِ اللّهِ عَلَيْهِ عَنْهُ اللّهُ اللّهِ عَلَيْكُ مَا غَبَطْتُ لَفُرِي إِلَيْكُ الْمَجْلِسِ وَتَخَلِّفِي عَنْهُ ﴿ الْمُ اللّهِ عَلَيْكُ مَا غَبَطْتُ لَلْهُ عَلَيْكُ مَا عَبِهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ الْمُعْلَقِ عَنْهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا غَبَطْتُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُ الْمُعْلَى الْمَعْتُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْتُلُولُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا غَبَطْتُ لَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ الْمُعْلِي عَنْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

* غريب الحديث:

القدر: وهو عبارة عما قضاه اللَّه وحكم به من الأمور.

يفقأ: الفقء البخص.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن تيمية كَاللَّهُ: «فهذا الحديث ونحوه مما ينهى فيه عن معارضة حق بحق، فإن ذلك يقتضي التكذيب بأحد الحقين، أو الاشتباه والحيرة. والواجب التصديق بهذا الحق وهذا الحق، فعلى الإنسان أن يصدق بالحق الذي يقوله غيره، كما يصدق بالحق الذي يقوله هو، ليس له أن يؤمن بمعنى آية استدل بها، ويرد معنى آية

⁽¹⁾ الصارم المسلول (٢/ ٣٥٠–٣٥١).

⁽٢) الموافقات (٥/ ١٤٩).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ١٧٨) وابن ماجه (١/ ٣٣/ ٨٥) وقال البوصيري: «هذا إسناد صحيح رجاله ثقات».

استدل بها مناظره، ولا أن يقبل الحق من طائفة، ويرده من طائفة أخرى.

ولهذا قال تعالى: ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى اللّهِ وَكَذَّبَ بِٱلصِّدْقِ إِذْ جَآءَهُۥ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثُوكُ لِللّهِ مَثْوَى لِللّهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ وَكَذَب بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ الْكَفْرِينَ ﴿ وَاللّهِ مَا اللّهِ اللهِ اللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

ومسألة القدر يحتاج فيها إلى الإيمان بقدر الله، وإلى الإيمان بشرع الله. فطائفة غلب عليهم التصديق بالأمر والنهي، والوعد والوعيد، فظنوا أن هذا لا يتم إلا بالتكذيب بالقدر، فأخطأوا في التكذيب به. وطائفة ظنت أن الإيمان بالقدر لا يتم إلا بأن يقول: إن الرب تعالى يخلق ويأمر لا لحكمة ولا لرحمة، ولا يسوي بين المتماثلين، بل بإرادة ترجح أحد المتماثلين لا لمرجح. واشتركت الطائفتان في أن القادر المختار يرجح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح»(٢).

* * *

⁽١) الزمر: الآيتان (٣٢–٣٣).

⁽۲) درء تعارض العقل والنقل (۸/ ٤٠٤–٤٠٥).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ ۚ إِلَّا ٱللَّهُ وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْمِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِهِ ۦ كُلُّ مِّنْ عِندِ رَبِّنا ۗ وَمَا يَذَكَّرُ إِلَّا ٱلْوَلُوا ٱلْأَلْبَبِ (﴿ ﴾

*غريب الآية:

تأويله: من الأول: أي: الرجوع إلى الأصل، وهو التفسير.

الراسخون: رسوخ الشيء: ثباته ثباتًا متمكنًا. والراسخ في العلم المتحقق به الذي لا تعرضه شبهة.

أولو الألباب: اللب: العقل الخالص من الشوائب.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

⁽١) الأعراف: الآية (٥٣).

قال ابن كثير: «ومن العلماء من فصل هذا المقام، فقال: التأويل يطلق ويراد به في القرآن معنيان: أحدهما: التأويل بمعنى حقيقة الشيء، وما يؤول أمره إليه، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعَ أَبُوَيْهِ عَلَى ٱلْعَرْشِ وَخَرُواْ لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَتَأْبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيني مِن قَبْلُ قَدّ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ﴾ (١) وقوله: ﴿ هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَمُّ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُمُ ﴾ (٢)؛ أي: حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد، فإن أريد بالتأويل هذا، فالوقف على الجلالة؛ لأن حقائق الأمور وكنهها لا يعلمه على الجلية إلا اللَّه كَالَ ، ويكون قوله : ﴿ وَٱلرَّاسِخُونَ فِي ٱلْمِلْمِ ﴾ مبتدأ ، و﴿ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِهِۦ﴾ خبره . وأما إن أريد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والتعبير والبيان عن الشيء كقوله ﴿ نَبُّتُنَا بِتَأْوِيلِهِ ١٣ ﴾؛ أي: بتفسيره، فإن أريد به هذا المعنى، فالوقف على ﴿ وَالرَّسِخُونَ فِي ٱلْمِلْرِ ﴾ لأنهم يعلمون ويفهمون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار، وإن لم يحيطوا علمًا بحقائق الأشياء على كنه ما هي عليه، وعلى هذا فيكون قوله ﴿ يَقُولُونَ مَامَنَّا بِهِ عَ حَالًا منهم، وساغ هذا وهو أن يكون من المعطوف دون المعطوف عليه، كقوله ﴿ لِلْفُقَرَّاءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِينرِهِمْ وَأُمْوَالِهِمْ ﴾ إلى قوله ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا آغَفِرْ لَنَكَا وَلِإِخْوَانِنَا ﴾ (٤) الآية، وقوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلُكُ صَفًّا صَفًّا صَفًّا ﴾ (٥)؛ أي: وجاء الملائكة صفوفًا صفوفًا، وقوله إخبارًا عنهم أنهم ﴿ يَقُولُونَ ءَامَنَا بِهِ عَهُ ؟ أي: بالمتشابه ﴿ كُلُّ مِنْ عِندِ رَبِّناً ﴾ ؟ أي: الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق، وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له؛ لأن الجميع من عند اللَّه، وليس شيء من عند اللَّه بمختلف ولا متضاد، كقوله: ﴿أَفَلًا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرِّءَانَّ وَلَوَ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْنِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٦) ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا يَذَّكُّ إِلَّا أَوْلُوا ٱلْأَلْبَكِ ﴾ ؛ أي: إنما يفهم ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أولو العقول السليمة والفهوم المستقيمة (v).

وقال ابن عطية: «وهذه المسألة إذا تؤملت قرب الخلاف فيها من الاتفاق، وذلك أن اللَّه تعالى قسم آي الكتاب قسمين: -محكمًا ومتشابهًا- فالمحكم: هو المتضح المعنى لكل من يفهم كلام العرب لا يحتاج فيه إلى نظر ولا يتعلق به شيء

(٢) الأعراف: الآية (٥٣).

⁽١) يوسف: الآية (١٠٠).

⁽٤) الحشر الآيات (٨-١٠).

⁽٣) يوسف: الآية (٣٦).

⁽٢) النساء: الآية (٨٢).

⁽٥) الفجر: الآية (٢٢).

⁽۷) تفسير ابن كثير (۲/ ۸-۹).

يلبس ويستوي في علمه الراسخ وغيره والمتشابه يتنوع، فمنه ما لا يعلم ألبتة، كأمر الروح، وآماد المغيبات التي قد أعلم الله بوقوعها إلى سائر ذلك، ومنه ما يحمل على وجوه في اللغة ومناح في كلام العرب، فيتأول تأويله المستقيم، ويزال ما فيه مما عسى أن يتعلق به من تأويل غير مستقيم كقوله في عيسى: ﴿ وَرُوحٌ مِّنَهُ ﴾ (١) إلى غير ذلك، ولا يسمى أحد راسخًا إلا بأن يعلم من هذا النوع كثيرا بحسب ما قدر له، وإلا فمن لا يعلم سوى المحكم فليس يسمى راسخًا، وقوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ ﴾ الضمير عائد على جميع متشابه القرآن، وهو نوعان كما ذكرنا، فقوله ﴿إِلَّا ٱللَّهُ ﴾ مقتض ببديهة العقل أنه يعلمه على الكمال والاستيفاء، يعلم نوعيه جميعًا، فإن جعلنا قوله: ﴿ وَٱلرَّاسِخُونَ ﴾ عطفا على اسم اللَّه تعالى ، فالمعنى إدخالهم في علم التأويل لا على الكمال، بل علمهم إنما هو في النوع الثاني من المتشابه، وبديهة العقل تقضى بهذا، والكلام مستقيم على فصاحة العرب كما تقول: ما قام لنصرتي إلا فلان وفلان، وأحدهما قد نصرك بأن حارب معك، والآخر إنما أعانك بكلام فقط، إلى كثير من المثل، فالمعنى ﴿ وَمَا يَعَلُّ ﴾ تأويل المتشابه إلا الله ﴿ وَالرَّسِخُونَ ﴾ كل بقدره، وما يصلح له، ﴿ وَأَلرَّسِخُونَ ﴾ بحال قول في جميعه ﴿ ءَامَنَّا بِهِ ، ﴾ ، وإذا تحصل لهم في الذي لا يعلم ولا يتصور عليه تمييزه من غيره فذلك قدر من العلم بتأويله، وإن جعلنا قوله ﴿ وَٱلرَّاسِخُونَ ﴾ رفعا بالابتداء مقطوعا مما قبله، فتسميتهم راسخين يقتضي بأنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب، وفي أي شيء هو رسوخهم، إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع، وما الرسوخ إلا المعرفة بتصاريف الكلام وموارد الأحكام، ومواقع المواعظ، وذلك كله بقريحة معدة، فالمعنى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ ۗ على الاستيفاء إلا الله، والقوم الذي يعلمون منه ما يمكن أن يعلم يقولون في جميعه ﴿ مَامَنَّا بِهِ - كُلُّ مِّنْ عِندِ رَبِّناً ﴾ وهذا القدر هو الذي تعاطى ابن عباس ﴿ الله عَلْمُهُ الله وَهُو ترجمان القرآن، ولا يتأول عليه أنه علم وقت الساعة وأمر الروح وما شاكله. فإعراب ﴿ وَالرَّسِخُونَ ﴾ يحتمل الوجهين، ولذلك قال ابن عباس بهما، والمعنى فيهما يتقارب بهذا النظر الذي سطرناه»^(۲).

⁽١) النساء: الآية (١٧١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير (التأويل) عند السلف

* عن ابن عباس أن رسول اللَّه ﷺ كان في بيت ميمونة فوضعت له وضوءًا من الليل قال: فقالت ميمونة: يا رسول اللَّه وضع لك هذا عبد اللَّه بن عباس، فقال: «اللهم فقِّهه في الدين وعلِّمه التأويل»(١).

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «فيه بركة دعوة النبي الله الله ابن عباس كان من الأخيار الراسخين في علم القرآن والسنة، أجيبت فيه الدعوة.

وفيه: الحض على تعلم القرآن والدعاء إلى اللّه في ذلك. وروى البخاري هذا الحديث في فضائل الصحابة، وقال فيه: «اللهم علّمه الحكمة»، ووقع في كتاب الوضوء: «اللهم فقّهه في الدين»، وتأول جماعة من الصحابة والتابعين في قوله تعالى: ﴿ يُوْتِي الْحِكَمَةُ مَن يَشَآءٌ وَمَن يُوْتَ الْحِكَمَةُ فَقَد أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (٢) أنها القرآن.

وتأوَّلوا في قوله: ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِئْبَ وَالْحِكَمَةَ ﴾ (٣) أنها السنة التي سنها الرسول بوحي من اللَّه. وكلا التأويلين صحيح، وذلك أن القرآن حكمة أحكم اللَّه فيه لعباده حلاله وحرامه، وبين لهم فيه أمره ونهيه، فهو كما وصفه تعالى في قوله: ﴿ وَلَقَدَ حَلَهُمُ مِّنَ الْأَنْبَآءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَدُ ﴿ ﴿ وَلَقَدُ عَلَيْكُمُ مُنَ الْأَنْبَآءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَدُ ﴾ ﴿ وَكذلك سنن رسول اللَّهُ حَكمة، فصل بها بين الحق والباطل، وبين لهم مجمل القرآن، ومعاني التنزيل، والفقه في الدين، فهو كتاب اللَّه وسنة نبيه بَنِيه ، فالمعنى واحد وإن اختلفت الألفاظ » (٥).

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (١/ ٣٢٨ و ٣٣٥) والحاكم (٣/ ٥٣٤) وصححه، ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (١٥/ ١٥٥) أخرجه: أحمد (١/ ٣٥٩) والبخاري (١/ ٣٢٥/ ١٤٣) ومسلم (٤/ ١٩٢٧) والترمذي (٥/ ٥٣٨/ ٢٣٨)) والترمذي (٥/ ٥٣٨/ ٢٣٨٤)) وابن ماجه (١/ ٨٥/ ١٦٦) والنسائي في الكبرى (٥/ ٥/ ٨١٧٧)).

⁽٢) البقرة: الآية (٢٦٩).

⁽٣) البقرة: الآية (١٢٩). (٤) القمر: الآيتان (٤و٥).

⁽٥) شرح البخاري (١/ ١٦٠-١٦١).

قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَابُ ۞﴾

. *غريبالآية:

هب: الهبة: أن تجعل ملكك لغيرك بغير عوض. ومن صفاته تعالى أنه وهاب، والوهاب: هو الذي يجود بالعطاء عن ظهر يد من غير استثابة؛ أي: من غير طلب للثواب من أحد.

لدنك: أخص من عندك؛ لأنه يدل على ابتداء نهاية.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال القرطبي وَعَلَيْلُهُ: «هذه حكاية عن الراسخين. ويجوز أن يكون المعنى: قل يا محمد، يقال: إزاغة القلب فساد وميل عن الدين، أفكانوا يخافون وقد هدوا أن ينقلهم اللَّه إلى الفساد؟ فالجواب: أن يكونوا سألوا إذ هداهم اللَّه ألا يبتليهم بما ينقل عليهم من الأعمال فيعجزوا عنه؛ نحو: ﴿وَلَوْ أَنّا كَنَبْنَا عَلَيْهِم آنِ اقْتُلُوا أَنفُسكُم ينقل عليهم من الأعمال فيعجزوا عنه؛ نحو: ﴿وَلَوْ أَنّا كَنَبْنَا عَلَيْهِم أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسكُم أَنِ وَيَزِيكُم وَ (۱) قال ابن كيسان: سألوا ألا يزيغوا فيزيغ اللَّه قلوبهم؛ نحو ﴿فَلْمَا زَاغُوا أَزَاعُ اللَّه قُلُوبَهُم وَ (۱)؛ أي: ثبتنا على هدايتك إذ هديتنا، وألا نزيغ فلوبنا. وقيل: هو منقطع مما قبل؛ وذلك أنه تعالى لما ذكر أهل الزيغ عقب ذلك بأن علم عباده الدعاء إليه في ألا يكونوا من الطائفة الذميمة التي الزيغ عقب ذلك بأن علم عباده الدعاء إليه في ألا يكونوا من الطائفة الذميمة التي المدينة في خلافة أبي بكر الصديق فصليت وراءه المغرب، فقرأ في الركعتين الأوليين بأم القرآن وسورة من قصار المفصل، ثم قام في الثالثة، فدنوت منه حتى الأوليين بأم القرآن وسورة من قصار المفصل، ثم قام في الثالثة، فدنوت منه حتى إن ثيابي لتكاد تمس ثيابه، فسمعته يقرأ بأم القرآن وهذه الآية ﴿رَبّنَا لا يُزْغَ قُلُوبَنَا ﴾ الأية إن ثيابي لتكاد تمس ثيابه، فسمعته يقرأ بأم القرآن وهذه الآية ﴿رَبّنَا لا يُزْغَ قُلُوبَنَا ﴾ العلماء: قراءته بهذه الآية ضرب من القنوت والدعاء لما كان فيه من الآية ".قراء قال العلماء قراء ته بهذه الآية ضرب من القنوت والدعاء لما كان فيه من

⁽١) النساء: الآية (٦٦). (٢) الصف: الآية (٥).

⁽٣) رواه مالك في الموطأ (١/ ٧٩) ومن طريقه عبد الرزاق (٢/ ٢٠٩/ ٢٦٩٨) والبيهقي (٢/ ٦٤).

الآية (٨)

أمر أهل الردة»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في إثبات صفة الأصابع لله تعالى، وأن القلوب بين أصبعين من أصابعه

* عن أنس قال: كان رسول اللَّه ﷺ يكثر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك، فقلت: يا رسول اللَّه آمنا بك وبما جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: نعم، إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء»(٢).

* عن النَّوَّاسِ بن سَمْعَانَ الْكِلَابِيِّ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ قَلْبِ إِلَّا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَزَاغَهُ». وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَا مُثَبِّتَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى دِينِكَ». قَالَ: «وَالْمِيزَانُ بِيَدِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَالْمِيزَانُ بِيَدِ الرَّحْمَنِ يَرْفَعُ أَقْوَامًا وَيَخْفِضُ آخَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (٣).

* عن عبد الله بن عمرو أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء». ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرّف القلوب صرّف قلوبنا على طاعتك»(١٠).

* فوائد الأحاديث:

فيها: إثبات صفة الأصابع لله ﷺ، وهي صفة ذاتية خبرية، انفردت بإثباتها السنة دون الكتاب.

قال البغوي لَخَلَلْهُ : «والإصبع المذكورة في الحديث صفة من صفات الله كل ، وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا القبيل في صفات الله تعالى ، كالنفس

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/٤١-١٥).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٣/ ١١٢ و ٢٥٧) والبخاري في الأدب المفرد (٦٨٣) مختصرًا، والترمذي (٤/ ٣٩٠-٣٩١/ ٢) أخرجه: أحمد (١/ ٢١٤) مختصرًا وصححه (٢/ ٢١٤) وحسنه، وابن ماجه (٢/ ١٢٦٠/ ٣٨٣٤)، والحاكم في المستدرك (١/ ٢٢٠) مختصرًا وصححه ووافقه الذهبي.

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ١٦٨) ومسلم (٤/ ٢٠٤٥) والنسائي في الكبري (٤/ ٢٦٥٤) ١٨٦١).

والوجه والعين واليد والرجل والإتيان والمجيء، والنزول إلى السماء الدنيا، والاستواء على العرش والضحك والفرح -إلى أن قال-: فهذه ونظائرها صفات لله تعالى، ورد بها السمع يجب الإيمان بها، وإمرارها على ظاهرها معرضًا فيها عن التأويل، مجتنبًا عن التشبيه، معتقدًا أن الباري في لا يشبه شيء من صفاته صفات الخلق، كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق، قال الله في : ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مِنَ مَنْ فَهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۱).

وعلى هذا مضى سلف الأمة، وعلماء السنة، تلقوها جميعًا بالإيمان والقبول، وتجنبوا فيها عن التمثيل والتأويل، ووكلوا العلم فيها إلى الله عن التمثيل والتأويل، ووكلوا العلم فيها إلى الله عن الراسخين في العلم، فقال عن المناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة في المناسبة في العلم، فقال عن المناسبة في المناسبة

وقال محمد أمان الجامي كَاللَّهُ: «وأحاديث صفة الأصابع لم تسلم من تحريف المحرفين بل نالها ما نال غيرها من نصوص الصفات. حيث زعم بعضهم أن الأصابع تخليط من اليهود لأن اليهود مجسمة، وأن ضحك النبي على من كلام الحبر (أ) ليس دليلا على تصديقه لليهودي بل هو دليل الكراهة والغضب والاستنكار وأنت ترى هذا الكلام ينقصه الشيء الكثير من الإنصاف، وأن مجانبة الصواب فيه واضحة ومكشوفة لكل طالب علم.

وقد نسي المعارضون النافون أو تناسوا حديث عبد اللَّه بن عمرو بن العاص وحديث النواس بن سمعان وليس في إسنادهما يهودي ولا نصراني بحمد اللَّه تعالى، فذهبوا ليتعلقوا بخيط العنكبوت فزعموا أن أحاديث الأصابع فكرة يهودية فلا ينبغي الاعتماد عليها، وفاتهم أنهم يسيئون بهذا التصرف إلى أصحاب رسول اللَّه -عليه الصلاة والسلام- الذين رووا الحديث بعد أن فهموا أن النبي -عليه الصلاة والسلام- أقر اليهودي على ما أخبر من قدرة اللَّه تعالى حيث يحمل الرب تلك

⁽٢) آل عمران: الآية (٧).

⁽١) الشورى: الآية (١١).

⁽٣) شرح السنة (١/ ١٦٨-١٧١).

⁽٤) الحديث رواه أحمد (١/ ٤٢٩) والبخاري (١٣/ ٤٨٤-٤٨٥) ٧٤١٤ (و٧٤١٥) ومسلم (٤/ ٢١٤٨ / ٢٧٨٦ / ٢٧٨٦ / ٢٧٨٦ (٢ / ٢٤٦ - ٢٤٤١) من حديث (١/ ٢٥١٥) والنسائي في الكبرى (٦/ ٤٤٦ - ٤٤٦) من حديث عبد الله ابن مسعود ظرفيه.

الأشياء المذكورة في الحديث على أصابعه ، بل ضحك -عليه الصلاة والسلام-ضحكا يدل على التصديق والإعجاب بكلام الحبرثم أرادأن يزيل عنه الاستغراب والاستعظام فقرأ عليه قوله تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا أَللَّهَ حَقَّ قَدْرِوهِ ﴾ (١) الآية ، هكذا فهم الرواة من الصحابة ومن بعدهم، وأغرب ما في هذا التصرف محاولة تخطئة الراوي الذي قال: (وتصديقًا للحبر وتعجبًا من كلامه) ثم تفسير الضحك بالاستنكار والكراهة!! متى علموا بل متى علم المسلمون الذين يدرسون سيرة الرسول -عليه الصلاة والسلام- أنه -عليه الصلاة والسلام- إذا سمع من يصف اللَّه بما لا يليق به أو إذا انتهكت حرمات اللَّه ، أو تقوَّل أحد على الله بغير علم، متى علموا بأن النبي -عليه الصلاة والسلام- يعبر عن ذلك بالضحك؟!! بل المعروف من سيرته -عليه الصلاة والسلام- أنه في مثل هذه المواقف يغضب بل هو لا يغضب إلا في مثل هذه الظروف عندما تنتهك حرمات الله، ويتقوَّل متقوِّل على الله بغير علم. هذا هو المعروف لدى أهل العلم. لهذا كله فإن محاولة النفاة رد أحاديث الأصابع بعد أن رواها الشيخان: البخاري ومسلم وغيرهما، بذلك السبب الواهي، وتناسيهم لأحاديث أخرى فيها ذكر الأصابع بل دعوى بعضهم أن ذكر الأصابع لم يرد في القرآن أو في حديث مقطوع به، فإن محاولة النفاة هذه محاولة فاشلة ، فلا ينبغي أن يتأثر بها طلاب العلم لما علمت . وأما قول : إن الأصابع لم يرد ذكرها في القرآن (فكلمة حق أريد بها الباطل) نعم، لم يرد ذكر الأصابع في القرآن، فماذا يعني ذلك؟!! هل يعني ذلك بأننا لا نثبت الأصابع لأنها غير مذكورة في القرآن؟!! بل يلزم من ذلك أننا لا نثبت الفرح والضحك ونزول الرب آخر كل ليلة وغيرها من الصفات التي انفردت بها السنة، وهذا مفهوم جهمي صرف کما تری!!»^(۲).

* عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ الرِّيشَةِ تُقَلِّبُهَا الرِّياحُ بِفَلَاةٍ» (""). وفي رواية أحمد: «إنما سمي القلب من تقلبه، إنما مثل القلب كمثل ريشة معلقة في أصل شجرة، تقلبها الربح ظهرا لبطن» ("").

(١) الزمر: الآية (٦٧).

⁽٢) الصفات الإلهية في الكتاب والسنة (ص: ٣١١–٣١٢).

⁽٣) ابن ماجه (١/ ٨٨/٣٤).

⁽٤) أحمد (٤٠٨/٤)، وصحح الحديث الشيخ الألباني تَطَلَّلُهُ في ظلال الجنة (٢٢٧ و٢٢٨).

*غريب الحديث:

ظهرًا لبطن: قال القاري: أي وبطنا لظهر يعني كل ساعة يقلبها على صفة، فكذا القلب ينقلب ساعة من الخير إلى الشر وبالعكس(١).

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «مثل القلب» المثل ههنا بمعنى الصفة لا القول السائر؟ لأن المعنى صفة القلب العجيبة الشأن، وورود ما يرد عليه من عالم الغيب من الدواعي، وسرعة تقلبها بسبب الدواعي، كصفة ريشة واحدة تقلبها الرياح بأرض خالية عن العمران؛ فإن الرياح أشد تأثيرًا فيها في العمران، وجمع الرياح لدلالتها على التقلب ظهرًا لبطن؛ إذ لو استمر الريح على جانب واحد لم يظهر القلب، كما يظهر من الرياح المختلفة»(٢).

قال ابن القيم لَخُلُلْهُ: «ومعلوم سرعة حركة الريشة والقدر مع الجهل، ولهذا يقال لِمن أطاع من يغويه: إنه استخفه. قال عن فرعون: ﴿ فَأَسْتَخَفَّ قَوْمَهُم فَأَطَاعُوهُ﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿ فَأَصْبَرِ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقُّ ۖ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ ٱلَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (١) فإن الخفيف لا يثبت بل يطيش، وصاحب اليقين ثابت، يقال: أيقن إذا كان مستقرًّا، واليقين: استقرار الإيمان في القلب علمًا وعملًا، فقد يكون علم العبد جيدًا، لكن نفسه لا تصبر عند المصائب بل تطيش»(٥).

* عَنْ أَبِي كَبْشَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ : "إِنَّ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فِتَنَّا كَقِطَع اللَّيْلِ الْمُظْلِم، يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا، وَيُمْسِي كَافِرًا، ويمسي مؤمنا ، ويصبح كَافرا ، الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِم ، وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي». قَالُوا: فَمَا تَأْمُرُنَا؟ قَالَ: «كُونُوا أَحْلَاسَ ئيُو تِكُمْ»(٦).

⁽١) مرقاة المفاتيح (١/ ٣٠٤).

⁽٢) شرح الطيبي (٢/ ٥٦٦-١٥٥). (٤) الروم: الآية (٦٠). (٣) الزخرف: الآية (٥٤).

⁽٥) الفوائد (ص: ٢٧٥).

⁽٦) أحمد (٤٠٨/٤) وأبوداود (٤/ ٤٥٩-٤٦٠/٤٦٦) والحاكم (٤/ ٤٤٠) وقال: صحيح الإسناد. وسكت عنه الذهبي.

الآية (٨)

*غريب الحديث:

كقطع الليل المظلم: بكسر القاف وفتح الطاء؛ أي: كل فتنة كقطعة من الليل المظلم في شدتها وظلمتها، وعدم تبين أمرها، والتباسها وفزاعتها وشيوعها واستمرارها.

أحلاس: جمع حِلس. قال الخطابي: يقال للرجل إذا كان يلزم بيته لا يبرح منه: هو حلس بيته ؟ لأن الحلس يفترش فيبقى على المكان ما دام لا يرفع.

* فوائد الحديث:

قال القاري: «والظاهر أن المراد بالإصباح والإمساء تقلب الناس فيها وقتا دون وقت، لا بخصوص الزمانين، فكأنه كناية عن تردد أحوالهم، وتذبذب أقوالهم، وتنوع أفعالهم من عهد ونقض، وأمانة وخيانة، ومعروف ومنكر، وسنة وبدعة، وإيمان وكفر»(١).

* * *

(١) مرقاة المفاتيح (٩/ ٢٨٠).

قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا ٓ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيهُ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُولِهِ عَالَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

* غريب الآية:

لا ريب: الريب: الظن والشك، ورابني الشيء يريبني إذا جعلك شاكا .

الميعاد: الوعد.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "وهذا من الكلام الذي استغني بذكر ما ذكر منه عما ترك ذكره. وذلك أن معنى الكلام: ربنا إنك جامع الناس ليوم القيامة فاغفر لنا يومئذ، واعف عنا، فإنك لا تخلف وعدك، أن من آمن بك، واتبع رسولك، وعمل بالذي أمرته به في كتابك أنك غافره يومئذ وإنما هذا من القوم مسألة ربهم أن يثبتهم على ما هم عليه من حسن نصرتهم بالإيمان باللَّه ورسوله، وما جاءهم به من تنزيله حتى يقبضهم على أحسن أعمالهم وإيمانهم، فإنه إذا فعل ذلك بهم وجبت لهم الجنة؛ لأنه قد وعد من فعل ذلك به من عباده أنه يدخله الجنة؛ فالآية وإن كانت قد خرجت مخرج الخبر، فإن تأويلها من القوم مسألة ودعاء ورغبة إلى ربهم"(١).

قال الرازي: «واعلم أن هذا الدعاء من بقية كلام الراسخين في العلم، وذلك لأنهم لما طلبوا من اللّه تعالى أن يصونهم عن الزيغ، وأن يخصهم بالهداية والرحمة، فكأنهم قالوا: ليس الغرض من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا؛ فإنها منقضية منقرضة، وإنما الغرض الأعظم منه ما يتعلق بالآخرة، فإنا نعلم أنك يا إلهنا جامع الناس للجزاء في يوم القيامة، ونعلم أن وعدك لا يكون خُلفًا، وكلامك لا يكون كذبًا، فمن زاغ قلبه بقي هناك في العذاب أبد الآباد، ومن أعطيته التوفيق والهداية والرحمة، وجعلته من المؤمنين؛ بقي هناك في السعادة والكرامة

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٢١ شاكر).

أبد الآباد، فالغرض الأعظم من ذلك الدعاء ما يتعلق بالآخرة» $^{(1)}$.

وقال السعدي: «هذا من تتمة كلام الراسخين في العلم، وهو يتضمن الإقرار بالبعث والجزاء، واليقين التام، وأن اللَّه لابد أن يوقع ما وعد به، وذلك يستلزم موجبه ومقتضاه من العمل والاستعداد لذلك اليوم؛ فإن الإيمان بالبعث والجزاء، أصل صلاح القلوب وأصل الرغبة في الخير، والرهبة من الشر، اللذين هما أساس الخيرات»(۲).

* * *

 ⁽۱) تفسير الرازى (۷/ ۱۹۷ – ۱۹۸).

⁽٢) تفسير السعدي (١/ ٣٦٠).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِي عَنْهُمْ آمُوْلُهُمْ وَلَاَ اللهُمْ اللهُمْ وَلَاَ اللهُمْ وَلَا اللهُمْ مِنَ ٱللهِ شَيْئًا وَأُوْلَتِهِكَ هُمْ وَقُودُ ٱلنَّادِ ۞ ﴾

*غريب الآية:

لن تغني عنهم: لن تنفعهم.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أن كمال العذاب هو أن يزول عنه كل ما كان منتفعًا به، ثم يجتمع عليه جميع الأسباب المؤلمة.

أما الأول: فهو المراد بقوله: ﴿ نَ تُغَيِّى عَنْهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلاَ أَوْلَدُهُمْ وَ وَلك لأن المرء عند الخطوب والنوائب في الدنيا يفزع إلى المال والولد، فهما أقرب الأمور التي يفزع المرء إليها في دفع الخطوب، فبين الله تعالى أن صفة ذلك اليوم مخالفة لصفة الدنيا؛ لأن أقرب الطرق إلى دفع المضار إذا لم يتأت في ذلك اليوم، فما عداه بالتعذر أولى، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿ إِلَّا مَن اللّهَ يَقَلّبِ سَلِيمِ ﴾ (١) وقوله: ﴿ وَلَهَ لَهُ الْمَالُ وَٱلْبَانُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُنْيَا وَٱلْبَاقِينَ الصَّلِحَتُ خَيْرً عِندَ رَبِّكَ فَوَابًا ﴾ (١) وقوله: ﴿ وَلَوْلُهُمُ مَا يَقُولُ وَيَأْنِينا فَرْدًا ﴾ (١) وقوله: ﴿ وَلَقَدُ حِثْتُمُونَا فُرُدَى اللّهِ عَلَى خَلّا اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وأما القسم الثاني: من أسباب كمال العذاب: فهو أن يجتمع عليه الأسباب المؤلمة، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ وَأُولَتِكَ هُمْ وَقُودُ النَّادِ ﴾ وهذا هو النهاية في شرح العذاب، فإنه لا عذاب أزيد من أن تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الحطب اليابس، والوقود بفتح الواو الحطب الذي توقد به النار، وبالضم هو مصدر وقدت

⁽١) الشعراء: الآيتان (٨٨-٨٨).

 ⁽٢) الكهف: الآية (٢٦).
 (٤) الأنعام: الآية (٩٤).

⁽٣) مريم: الآية (٨٠).

النار وقودا كقوله: (وردت ورودًا)»(١٠).

وقال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية الكريمة أن الكفاريوم القيامة لا تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم شيئًا، وذكر أنهم وقود النار؛ أي: حطبها الذي تتقد فيه، ولم يبين هنا هل نفيه لذلك تكذيب لدعواهم أن أموالهم وأولادهم تنفعهم، وبيّن في مواضع أُخر أنهم ادعوا ذلك ظنًّا منهم أنه ما أعطاهم الأموال والأولاد في الدنيا إلا لكرامتهم عليه واستحقاقهم لذلك، وأن الآخرة كالدنيا يستحقون فيها ذلك أيضًا فكذبهم في آيات كثيرة، فمن الآيات الدالة على أنهم ادعوا ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالُواْ نَحْنُ أَكُونُمُ أَمُولُا وَأُولُكُما وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ (٧) ، وقوله تعالى: ﴿ أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِي كَفَرَ بِعَايَنتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَكَ مَالَا وَوَلِدًا ﴾ (٣)؛ يعني: في الآخرة كما أوتيته في الدنيا. وقوله: ﴿ وَلَهِن رُّجِعْتُ إِنَّ إِنَّ لِي عِندُهُ لَلْحُسْنَى ﴾ (١)؛ أي: بدليل ما أعطاني في الدنيا، وقوله: ﴿ وَلَمِن رُّدِدتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا ﴾ (٥)، قياسًا منه للآخرة على الدنيا، ورد اللَّه عليهم هذه الدعوى في آيات كثيرة كقوله هنا: ﴿إِنَّ ٱلَّذِيكَ كَفَرُواْ لَنَ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَلُهُمْ ﴾ ، وقــولــه : ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِـ مِن مَالٍ وَبَنِينُ ۖ ۞ نْسَارِعُ لَمُمْ فِي ٱلْخَيْرَاتِ بَل لَا يَشْعُرُونَ۞ (٦)، وقــوك : ﴿وَمَاۤ أَمُولُكُمْ وَلَاۤ أَوْلَئُدُكُم بِٱلَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَيَ ﴾ (٧)، وقـــولـــه: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوۤا أَنَّمَا نُمَّلِي لَهُمَّ خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمَّ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمَّ لِيَزَدَادُوٓا إِنْــَمَّا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ شُهِينٌ ﴾ (^)، وقــوك : ﴿ سَنَسْنَدُوجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۞ وَأَمْلِي لَهُمُّ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ (٩). إلى غير ذلك من الآيات.

وصرح في موضع آخر أن كونهم وقود النار المذكور هنا على سبيل الخلود وهو قوله: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُعْنِيَ عَنْهُمْ أَمَوالُهُمْ وَلَا أَوْلَكُهُمْ مِنَ ٱللَّهِ شَيْئًا وَأُولَتِهِكَ أَصْحَكُ ٱلنَّارِ هُمْ فِهَا خَلِدُونَ ﴾ »(١١)(١١).

(٢) سبأ: الآية (٣٥).

⁽٤) فصلت: الآية (٥٠). (٦) المؤمنون: الآية (٥٥-٥٦).

⁽٨) آل عمران: الآية (١٧٨).

⁽١٠) آل عمران: الآية (١١٦).

⁽۱) تفسير الرازى (۷/ ۲۰۰-۲۰۱).

⁽٣) مريم: الآية (٧٧).

⁽٥) الكيف: الآية (٣٦).

⁽٧) سيأ: الآية (٣٧).

⁽٩) القلم: الآيتان (٤٤-٥٥).

⁽١١) أضواء البيان (١/ ١٩٧).

قوله تعالى: ﴿ كَذَابُ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِاَينَتِنَا فَاللهُ مُن فَبِلُهِمْ اللهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللهُ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

*غريب الآية:

دأب: الدأب: العادة المستمرة دائمًا على حالة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من اللَّه شيئًا عند حلول عقوبتنا بهم، كسنة آل فرعون وعادتهم، والذين من قبلهم من الأمم الذين كذبوا بآياتنا، فأخذناهم بذنوبهم فأهلكناهم حين كذبوا بآياتنا، فلن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من اللَّه شيئًا حين جاءهم بأسنا كالذين عوجلوا بالعقوبة على تكذيبهم ربهم من قبل آل فرعون من قوم نوح وقوم هود وقوم لوط وأمثالهم (1).

وقال الشنقيطي: «لم يبيِّن هنا من هؤلاء الذين من قبلهم وما ذنوبهم التي أخذهم اللَّه بها .

وبيّن في مواضع أُخر أن منهم قوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب؛ وأن ذنوبهم التي أخذهم بها هي الكفر باللَّه، وتكذيب الرسل وغير ذلك من المعاصي، كعقر ثمود للناقة وكلواط قوم لوط، وكتطفيف قوم شعيب للمكيال والميزان، وغير ذلك كما جاء مفصلًا في آيات كثيرة كقوله في نوح وقومه: ﴿وَلَقَدَّ أَرْسَلْنَا نُوعًا إِلَى قَوْمِهِ، فَلَيْتَ فِيهِم أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ ٱلطُّوفَاتُ وَهُمُ ظُلِمُونَ ﴾ (٢)، ونحوها من الآيات، وكقوله في قوم هود: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلرِّيحَ الْمُونَ ﴾ (١)، ونحوها من الآيات، وكقوله في قوم صالح: ﴿وَأَخَذَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا الْمَوْنَ فَي قوم صالح: ﴿ وَأَخَذَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الل

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٢٣ شاكر).

⁽٢) العنكبوت: الآية (١٤).

ٱلصَّيْحَةُ ﴾ (١) ، ونحوها من الآيات، وكقوله في قوم لوط: ﴿ فَجَعَلْنَا عَلِيَهَا سَافِلَهَا ﴾ (٢) ونحوها من الآيات، وكقوله في قوم شعيب: ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةُ إِنَّهُ وَالْحَوْمُ الْقَلَةُ إِنَّهُ الظَّلَةَ اللَّهُ اللَّهَ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَةَ اللَّهُ اللَّهَ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَةَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابُ يَوْمِ عَظِيمٍ ﴾ (٣) ونحوها من الآيات (١٠).

وأريد بآل فرعون فرعونُ وآلهُ؛ لأنّ الآل يطلق على أشدّ الناس اختصاصًا بالمضاف إليه، والاختصاص هنا اختصاص في المتابعة والتواطؤ على الكفر، كقوله: ﴿ أَدْخِلُواْ ءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدٌ ٱلْعَذَابِ ﴾ (٢) فلِذكر الآل هنا من الخصوصية ما ليس لذكر القوم؛ إذ قوم الرجل قد يخالفونه، فلا يدل الحكم المتعلّق بهم على أنّه مساوٍ لهم في الحكم، قال تعالى: ﴿ أَلَا بُعُدًا لِعَادٍ قَوْمٍ هُودٍ ﴾ (٧) في كثير من الآيات نظائرها، وقال: ﴿ أَنِ الْقَوْمَ الظّلِمِينَ ﴿ قَوْمٍ فَرْمِ فَرْمُونَ ﴾ (٨).

وقوله: ﴿ كَذَبُولَ بِيان لدا بهم ، استئناف بياني . وتخصيص آل فرعون بالذكر من بين بقية الأمم ؛ لأنّ هلكهم معلوم عند أهل الكتاب ، بخلاف هلك عاد وثمود فهو عند العرب أشهر ؛ ولأنّ تحدّي موسى إياهم كان بآيات عظيمة ، فما أغنتهم شيئًا تُجاه ضلالهم ؛ ولأنّهم كانوا أقرب الأمم عهدًا بزمان النبي عليه فهو كقول شعيب : ﴿ وَإِنَّهَا لِبَسِبِل اللّه تعالى للمشركين : ﴿ وَإِنَّهَا لِبَسِبِل

⁽١) هود: الآية (٦٧). (٢) الحجر: الآية (٧٤).

⁽٣) الشعراء: الآية (١٨٩). (٤) أضواء البيان (١/ ١٩٧ – ١٩٨).

⁽٥) الأنعام: الآيتان (٤٤و٤٥). (٦) غافر: الآية (٤٦).

⁽٧) هود: الآية (٦٠). (٨) الشعراء: الآيتان (١٠و١١).

⁽٩) هود: الآية (٨٩).

مُقِيدٍ ﴾ (' وقوله: ﴿ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامِ مُبِينٍ ﴾ (' وقوله: ﴿ وَإِنَّكُو لَنَفُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينٌ ﴿ وَإِلَّاكُو لَنَفُرُونَ عَلَيْهِم مُصْبِحِينٌ ﴾ وَإِلَّاتِلُ أَفَلًا تَعْقِلُونَ ﴾ ('') ('').

* * *

(١) الحجر: الآية (٧٦).

(٢) الحجر: الآية (٧٩).

⁽٤) التحرير والتنوير (٣/ ١٧٤-١٧٥).

الآبة (۱۲)

قوله تعالى: ﴿قُل لِلَّذِينَ كَفَرُواْ سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَّ وَلَهُ سَعَالَمُ اللَّهُ اللهُ اللهُ

*غريب الآية:

(١) الذاريات: الآية (٤٨).

تحشرون: تجمعون.

بئس المهاد: بئس المثوى والفراش.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «دلت الآية على حصول البعث في القيامة وحصول الحشر والنشر، وأن مرد الكافرين إلى النار.

ثم قال: ﴿وَيِشَى ٱلْهَادُ﴾ وذلك لأنه تعالى لما ذكر حشرهم إلى جهنم وصفه فقال: ﴿وَيِشَى ٱلْهَادُ﴾ والمهاد: الموضع الذي يتمهد فيه وينام عليه كالفراش، قال اللّه تعالى: ﴿وَٱلْأَرْضَ فَرَشَنَهَا فَيَعْمَ ٱلْمَنْهِدُونَ﴾ (١) فلما ذكر اللّه تعالى مصير الكافرين إلى جهنم أخبر عنها بالشر لأن بئس مأخوذ من البأساء هو الشر والشدة، قال اللّه تعالى: ﴿وَأَخَذُنَا ٱلّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابِ بَعِيسٍ﴾ (٢) أي: شديد، وجهنم معروفة أعاذنا اللّه منها بفضله» (٣).

وقال ابن عاشور: «استئناف ابتدائي للانتقال من النذارة إلى التهديد، ومِن ضَرب المثل لهم بأحوال سلفهم في الكفر إلى ضرب المثل لهم بسابق أحوالهم المؤذنة بأنّ أمرهم صائر إلى زوال، وأنّ أمر الإسلام ستندك له صمّ الجبال. وجيء في هذا التهديد بأطنب عبارة وأبلغها؛ لأنّ المقام مقام إطناب لمزيد الموعظة، والتذكير بوصف يوم كانَ عليهم يعلمونه. والذين كفروا يحتمل أنّ المراد بهم المذكورون في قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَنَ تُغْفِى عَنْهُمْ ﴾ (١) فيجيء فيه ما تقدّم المذكورون في قوله:

⁽٢) الأعراف: الآية (١٦٥).

⁽٣) تفسير الرازي (٧/ ٢٠٤). (٤) آل عمران: الآية (١١٦).

والعدول عن ضمير (هم) إلى الاسم الظاهر لاستقلال هذه النذارة.

والظاهر أنّ المراد بهم المشركون خاصة، ولذلك أعيد الاسم الظاهر، ولم يؤت بالضمير بقرينة قوله بعدَه: ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ رَأْيَكُ اللَّهُ عَالَهُ ﴾ ألميني الله ممّا شاهده المشركون يوم بدر "(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وهذا الكلام تأكيد لمضمون ما قبله؛ أي: قل يا محمد لهؤلاء المغرورين بحولهم وقوتهم المعتزين بأموالهم وأولادهم: إنكم ستغلبون في الدنيا وتعذبون في الآخرة. قال الأستاذ الإمام: كان الكافرون يعتزون بأموالهم وأولادهم فتوعدهم الله تعالى وبين لهم أن الأمر ليس بالكثرة والثروة، وإنما هو بيده ﷺ . أقول: يشير إلى مثل قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ نَحَنُّ أَحَثُرُ أَمْوَلًا وَأُوْلُكُا وَمَا نَحُنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ (٣) وكانوا يرون أن كثرة أموالهم وأولادهم تنفعهم في الآخرة إن كان هناك آخرة؛ كما تنفعهم في الدنيا، وأنه تعالى يعطيهم في الآخرة كما أعطاهم في الدنيا كما حكاه عنهم في قوله: ﴿ أَفَرَءَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِاَيْتِنَا وَقَالَ لَأُونَيَكَ مَالًا وَوَلَدًا ١ اللَّهُ عَالَمَيْبَ أَمِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْنَنِ عَهْدًا ﴿ * وَكَفُولُهُ فَي صاحب الجنة؛ أي: البستان: ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُو ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ - قَالَ مَاۤ أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا القرآن على شبهتهم ودعواهم في غير ما موضع. أما غرورهم بأموالهم وأولادهم في الدنيا وحسبانهم أنهم يكونون بها غالبين أعزاء دائمًا؛ فذلك معهود، وشبهته ظاهرة، وأما زعمهم أنهم يكونون كذلك في الآخرة؛ فهو منتهى الطغيان الذي بينه اللَّه تعالى في قوله: ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَيَطْغَيُّ ۞ أَن رَّءَاهُ ٱسْتَغْيَّ ﴾ (١٦) وقد أنفذ اللَّه وعيده الأول في أولئك الكافرين فغلبوا في الدنيا. قيل: إن الخطاب لليهود وقد غلبهم المسلمون، فقتلوا بني قريظة الخائنين، وأجلوا بني النضير المنافقين، وفتحوا خيبر. وقيل: هو للمشركين وقد غلبهم المؤمنون يوم بدر وأتم الله نعمته بغلبهم يوم الفتح، ولم تغن عن الفريقين أموالهم ولا أولادهم، وسينفذ وعيده بهم في الآخرة فيحشرون إلى جهنم وبئس المهاد ما مهدوا لأنفسهم، أو بئس المهاد جهنم»(٧).

(٣) سبأ: الآية (٣٥).

آل عمران: الآية (١٣).
 (٢) التحرير والتنوير (٣/ ١٧٥).

⁽٤) مريم: الآيتان (٧٧و٧٨).

⁽٥) الكهف: الأيتان (٣٥و٣٦). (٦) العلق: الأيتان (٦و٧). (٧) تفسير المنار (٣/ ٢٣٣).

قوله تعالى: ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِشَتَيْنِ ٱلْتَقَتَّ فِئَةٌ تُقَايِّلُ فِ سَبِيلِ ٱللّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِثْلَيْهِمْ رَأْى ٱلْمَايْنِ وَٱللّهُ يُوَيِّدُ سَبِيلِ ٱللّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرُونَهُم مِثْلَيْهِمْ رَأْى ٱلْمَايْنِ وَٱللّهُ يُوَيِّدُ بِنَصْرِهِ عَن يَشَاهُ إِنَ فِي ذَلِكَ لَهِ بَرَةً يَاثُولِ ٱلْأَبْصَدِ ٢٠٠٠ فِي ذَلِكَ لَهِ بَرَةً لِي اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

*غريبالآية:

ءاية: علامة.

فئتين: الفئة الجماعة والطائفة من الناس.

لعبرة: لموعظة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية الكريمة أن وقعة بدر آية؛ أي: علامة على صحة دين الإسلام؛ إذ لو كان غير حق لما غلبت الفئة القليلة الضعيفة المتمسكة به الفئة الكثيرة القوية التي لم تتمسك به "(١).

قال أبو المظفر السمعاني: «قوله تعالى: ﴿ وَلَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ ﴾ ؛ أي: معجزة وعلامة ، ﴿ فِي فِتْتَيْنِ ﴾ في فرقتين ﴿ الْتَقَتَّ ﴾ اجتمعتا ، من الالتقاء: وهو الاجتماع ، ومنه ﴿ يَوْمَ النَّلَافِ ﴾ (٢) ؛ لأنه يجتمع فيه أهل السماء وأهل الأرض ﴿ فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِ سَبِيلِ اللهِ ﴾ يعني: المسلمين يوم بدر ﴿ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ ﴾ ؛ يعني: المشركين مثلي عددهم ، ﴿ يَرَوْنَهُم مِثْلَيْهِم رَأْكَ الْمَيْنِ ﴾ ؛ يعني: المسلمين رأوا المشركين مثلي عددهم ، وكانوا ثلاثة أمثالهم ؛ لأن عدد المسلمين يوم بدر كان ثلاثمائة وثلاثة عشر نفرًا أو أربعة عشر نفرًا ، وكان عدد المشركين تسعمائة وخمسين نفرًا ، وعن علي وابن مسعود: أن عدد المشركين كانوا ألفًا ، فرآهم المسلمون نيفا وستمائة . قال ابن مسعود: رأيناهم ضعفي عددنا ، ثم رأيناهم مثل عددنا ؛ رجل برجل ، وهذا معنى مسعود: رأيناهم ضعفي عددنا ، ثم رأيناهم مثل عددنا ؛ رجل برجل ، وهذا معنى

⁽١) أضواء البيان (١/ ١٩٨).

⁽٢) غافر: الآية (١٥).

قوله تعالى في سورة الأنفال ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيْتُمْ فِي آَعَيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِلُكُمْ فِ آَعَيُنِهِمْ لِيَقْضِى الله أَمْرًا كَاكَ مَفْعُولاً ﴾ (١) فرآهم المسلمون أقل من عددهم، وكذلك المشركون رأوا المسلمين أقل من عددهم، وكانت الحكمة فيه إذا رأوهم أقل مما كانوا لا يحجمون، ولا يفترون عن القتال؛ لأن اللّه تعالى قد أخبرهم أن الواحد منهم يقاوم اثنين من المشركين، وكذلك المشركون إذا رأوا المسلمين أقل مما كانوا لا يمتنعون عن القتال ﴿ لِيَقْضِى اللهُ أَمْرًا كَاكَ مَفْعُولاً ﴾ (٢)، وذلك من قتل رؤسائهم وقادتهم، بإذن اللّه تعالى .

قال الفراء: إنما رأوهم على عددهم كما كانوا، وإنما قال: ﴿يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ ﴾؛ يعني: مثليهم سوى عددهم، وهذا مثل قول الرجل وعنده درهم -: أنا أحتاج إلى مثلي هذا الدرهم؛ يعني: إلى مثلييه سواه. والأول أصح.

وقرئ: (ترونهم) بالتاء فيكون خطابًا لليهود، وكان جماعة منهم حضروا قتال بدر؛ لينظروا على من الدبرة، فرأوا المشركين مثلي عدد المسلمين، ورأوا النصرة مع ذلك للمسلمين، وكان ذلك معجزة وآية للرسول في أعينهم. وعلى القراءة الأولى يكون الخطاب مع المسلمين في قوله: ﴿وَقَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِتَتَيْنِ﴾ "(٣).

وقال ابن عاشور: «والرؤية هنا بصرية لقوله: ﴿ رَأْءَ كَ الْمَيْنِ ﴾. والظاهر أن الكفار رأوا المسلمين يوم بدر عند اللقاء والتلاحم مثلي عددهم، فوقع الرعب في قلوبهم فانهزموا. فهذه الرؤية جعلت آية لمن رأوها، وتحققوا بعد الهزيمة أنهم كانوا واهمين فيما رأوه ليكون ذلك أشد حسرة لهم، وتكون هذه الرؤية غير الرؤية المذكورة في الأنفال بقوله: ﴿ وَنُفَلِلْكُمْ فِي آعَينُهِمْ ﴾ (٤) ؛ فإن تلك يناسب أن تكون وقعت قبل التلاحم، حتى يستخف المشركون بالمسلمين، فلا يأخذوا أهبتهم للقائهم، فلما لاقوهم رأوهم مثلي عددهم فدخلهم الرعب والهزيمة، وتحققوا قلة المسلمين بعد انكشاف الملحمة، فقد كانت إرادة القلة وإرادة الكثرة سببي نصر للمسلمين بعجيب صنع اللَّه تعالى. وجوّز أن يكون المسلمون رأوا المشركين مثلي عدد المؤمنين، وكان المشركون ثلاثة أمثالهم، فقلهم اللَّه في أعين المسلمين عدد المؤمنين، وكان المشركون ثلاثة أمثالهم، فقلهم اللَّه في أعين المسلمين

⁽١) الأنفال: الآية (٤٤).

 ⁽٢) الأنفال: الآية (٢٤).
 (٤) الأنفال: الآية (٤٤).

⁽٣) التفسير (١/ ٢٩٨–٢٩٩).

لئلا يفشلوا؛ لأنهم قد علموا من قبل أن المسلم يغلب كافرين، فلو علموا أنهم ثلاثة أضعافهم لخافوا الهزيمة، وتكون هذه الإراءة هي الإراءة المذكورة في سورة الأنفال: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيَّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا ﴿(١) ويكون ضمير الغيبة في قوله: ﴿وَيَّذَيْتُهُمْ وَاجعًا للمسلمين على طريقة الالتفات، وأصله ترونهم مثليكم على أنه من المقول»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة بدر

* عن على قال: لما قدمنا المدينة أصبنا من ثمارها ، فاجتويناها وأصابنا بها وعك، وكان النبي على يتخبر عن بدر، فلما بلغنا أن المشركين قد أقبلوا، سار رسول اللَّه ﷺ إلى بدر -وبدر بئر- فسبقنا المشركون إليها، فوجدنا فيها رجلين منهم رجلا من قريش ومولى لعقبة بن أبي معيط، فأما القرشي فانفلت وأما مولى عقبة فأخذناه، فجعلنا نقول له: كم القوم؟ فيقول: هم والله كثير عددهم، شديد بأسهم، فجعل المسلمون إذا قال ذلك ضربوه حتى انتهوا به إلى النبي عَلَيْكُم، فقال له: كم القوم؟ قال: هم والله كثير عددهم شديد بأسهم، فجهد النبي ﷺ أن يخبره كم هم فأبي، ثم إن النبي علي سأله: كم ينحرون من الجزر؟ فقال: عشرًا كل يوم، فقال رسول الله علي القوم ألف، كل جزور لمائة وتبعها، ثم إنه أصابنا من الليل طش من مطر، فانطلقنا تحت الشجر والحجف نستظل تحتها من المطر، وبات رسول الله علي يدعو ربه على ويقول: اللهم إنك إن تهلك هذه الفئة لا تعبد، قال: فلما أن طلع الفجر نادى: الصلاة عباد اللَّه، فجاء الناس من تحت الشجر والحجف، فصلى بنا رسول اللَّه ﷺ وحرض على القتال، ثم قال: إن جمع قريش تحت هذه الضلع الحمراء من الجبل، فلما دنا القوم منا وصاففناهم إذا رجل منهم على جمل له أحمر يسير في القوم، فقال رسول الله عليه : يا على، نادلي حمزة -وكان أقربهم من المشركين- من صاحب الجمل الأحمر وماذا يقول لهم؟ ثم قال رسول الله ﷺ: إن يكن في القوم أحديا مر بخير فعسى أن يكون صاحب الجمل

⁽١) الأنفال: الآية (٤٤).

⁽٢) التحرير والتنوير (٣/ ١٧٧).

الأحمر، فجاء حمزة فقال: هو عتبة بن ربيعة، وهو ينهى عن القتال، ويقول لهم: يا قوم، إني أرى قومًا مستميتين لا تصلون إليهم وفيكم خير، يا قوم اعصبوها اليوم برأسي، وقولوا: جبن عتبة بن ربيعة، وقد علمتم أني لست بأجبنكم، فسمع ذلك أبو جهل، فقال: أنت تقول هذا؟ واللَّه لو غيرك يقول هذا لأعضضته، قد ملأت رئتك جوفك رعبًا، فقال عتبة: إياي تعير يا مصفِّر استه؟ ستعلم اليوم أينا الجبان، قال: فبرز عتبة وأخوه شيبة وابنه الوليد حمية، فقالوا: من يبارز؟ فخرج فتية من الأنصار ستة، فقال عتبة: لا نريد هؤلاء، ولكن يبارزنا من بني عمنا، من بني عبد المطلب، فقال رسول اللَّه على ققم يا علي وقم يا حمزة وقُم يا عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب، فقتل اللَّه تعالى عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة، وجرح عبيدة، فقتلنا منهم سبعين وأسرنا سبعين، فجاء رجل من الأنصار قصير بالعباس بن عبد المطلب أسيرًا، فقال العباس: يا رسول اللَّه، إن هذا واللَّه ما أراه أسرني، لقد أسرني رجل أجلح من أحسن الناس وجهًا، على فرس أبلق، ما أراه في القوم، فقال الأنصاري: أنا أسرته يا رسول اللَّه فقال: اسكت، فقد أيدك اللَّه في القوم، فقال الأنصاري: أنا أسرته يا رسول اللَّه فقال: اسكت، فقد أيدك اللَّه تعالى بملك كريم، فقال علي قائم : فأسرنا وأسرنا من بني عبد المطلب العباس وعقيلًا ونوفل بن الحارث (۱۰).

*غريب الحديث:

فاجتويناها: أي: أصابهم الجوى وهو المرض وداء الجوف إذا تطاول، وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واستوخموها.

الوعك: هو الحمى وقيل: ألمها.

يتخبر: يتعرف يقال: تخبر الخبر واستخبر إذا سأل عن الأخبار ليعرفها.

الجزور: البعير ذكرا كان أو أنثى.

⁽۱) أخرجه: أحمد (١/ ١١٧) والبزار (٢/ ٣١١/ ٢٧١١) الكشف. وأخرجه: أبو داود (٣/ ١١٩- ١٢٠/ ٢٦٦٥) مختصرا. قال الهيثمي في المجمع (٦/ ٧٥- ٧٦): «روى أبو داود منه طرف ورواه أحمد والبزار ورجال أحمد رجال الصحيح غير حارثة بن مضرب وهو ثقة». قال ابن كثير في البداية والنهاية (٣/ ٢٧٨): «هذا سياق حسن وفيه شواهد مما تقدم ولما سيأتي وقد تفرد بطوله الإمام أحمد وروى أبو داود بعضه من حديث إسرائيل به».

طش من مطر: هو الضعيف القليل منه.

الحجف: بفتحتين جمع حجفة وهي الترس. والترس: هو ما يتقى به في الحرب.

الضلع: بكسر الضاد وفتح اللام: جبيل منفرد صغير ليس بمنقاد.

اعصبوها برأسي: يريد السبة التي تلحقهم بترك الحرب والجنوح إلى السلم، فأضمرها اعتمادًا على معرفة المخاطبين؛ أي: اقرنوا هذه الحال بي وانسبوها إلي وإن كانت ذميمة.

لأعضضته: من العضّ ؛ أي: قلت له: (اعضض هَنَ أبيك).

يا مصفر استه: رماه بالابنة وأنه كان يزعفر استه. وقيل: هي كلمة تقال للمتنعم المترف الذي لم تحنكه التجارب والشدائد. وقيل: أراديا مضرط نفسه، من الصفير، وهو الصوت بالفم والشفتين، كأنه قال: يا ضراط، نسبه إلى الجبن والخور.

رجل أجلح: هو الذي انحسر الشعر عن جانبي رأسه.

فرس أبلق: من البُلقة وهو ارتفاع التحجيل إلى الفخذين.

★ فوائد الحديث:

فيه: اعتبار القرائن في معرفة الأحكام حيث استدل بمقدار المنحور على مقدار عددهم.

فيه: أن من كفار قريش من لا يريد قتال المسلمين وإنما خرج حمية.

قال الخطابي: «فيه من الفقه إباحة المبارزة في جهاد الكفار، ولا أعلم اختلافًا في جوازها إذا أذن الإمام فيها، وإنما اختلفوا فيها إذا لم تكن عن إذن من الإمام، فكره سفيان الثوري وأحمد وإسحاق أن يفعل ذلك إلا بإذن الإمام، وحكي ذلك أيضًا عن الأوزاعي. وقال مالك والشافعي: لا بأس بها كانت بإذن الإمام أو بغير إذنه، وقد روي ذلك أيضًا عن الأوزاعي»(١).

وقال نَخْلَلْلُهُ: «في الحديث من الفقه أن معونة المبارز جائزة إذا ضعف أو عجز

⁽١) معالم السنن (٢/ ٢٤١-٢٤٢).

عن قرنه^(١).

فيه فضيلة ظاهرة لحمزة وعلي وعبيدة بن الحارث في الشجاعتهم وانتقاء رسول اللَّه لهم .

* * *

⁽١) معالم السنن (٢/ ٢٤٢).

الآية (١٤) _______(٥٩

قوله تعالى: ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَآءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَةِ وَالْحَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْفَكِمِ وَالْحَرْثُّ ذَلِكَ مَتَكَعُ الْحَيَوْةِ الدُّنْيَّ وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الْمَعَابِ ۞

*غريب الآية:

زين: التزيين التجميل والتحسين.

المسومة: أصل التسويم التعليم ومعنى مسومة: معلَّمة، وقيل: هو من سوّم ماشيته؛ أي: رعاها، فمعنى مسومة؛ أي: مرعية، وقيل: بل هو من السيمياء وهي الحسن، فمعنى مسومة؛ أي: ذات حسن.

المآب: المرجع.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «فأخبر سبحانه أن هذا الذي زين به الدنيا من ملاذها وشهواتها ، وما هو غاية أماني طلابها ، ومؤثريها على الآخرة وهو سبعة أشياء:

النساء اللاتي هن أعظم زينتها وشهواتها وأعظمها فتنة.

والبنين الذين بهم كمال الرجل وفخره وكرمه وعزه.

والذهب والفضة اللذين هما مادة الشهوات على اختلاف أجناسها وأنواعها .

والخيل المسومة التي هي عز أصحابها وفخرهم وحصونهم.

وآلة قهرهم لأعدائهم في طلبهم وهربهم.

والأنعام التي منها ركوبهم وطعامهم ولباسهم وأثاثهم وأمتعتهم وغير ذلك من مصالحهم.

والحرث الذي هو مادة قوتهم وقوت أنعامهم ودوابهم وفاكهتهم وأدويتهم وغير ذلك.

ثم أخبر سبحانه أن ذلك كله متاع الحياة الدنيا، ثم شوق عباده إلى متاع الآخرة وأعلمهم أنه خير من هذا المتاع وأبقى (١٠).

قال القرطبي: «معنى الآية: تقليل الدنيا وتحقيرها، والترغيب في حسن المرجع إلى الله تعالى في الآخرة»(٢).

وقال ابن عطية: «وإذا قيل: زيّن اللهُ؛ فمعناه بالإيجاد والتهيئة للانتفاع، وإنشاء الجبلة عن الميل إلى هذه الأشياء. وإذا قيل زيّن الشيطانُ فمعناه بالوسوسة والخديعة وتحسين أخذها من غير وجوهها. والآية تحتمل هذين النوعين من التزيين، ولا يختلف مع هذا النظر، وهذه الآية على كلا الوجهين ابتداء وعظ لجميع الناس، وفي ضمن ذلك توضيح لمعاصري محمد على من اليهود وغيرهم. و ألشهوت في ضمن ذلك توضيح لمعاصري محمد على من اليهود وغيرهم. و ألشهوات ذميمة، واتباعها مرد، وطاعتها مهلكة، وقد قال على «حُفت النار بالشهوات وحُفت الجنة بالمكاره» من فحسبك أن النار حُفّت بها، فمن واقعها خَلُص إلى النار» (١٠).

قال ابن عاشور: «استئناف نشأ عن قوله: ﴿ لَن تُغَنِى عَنْهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلاَ اللّهُ مُهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلاَ اللّهُ مُهُمْ أَلَا لُهُمْ وَلاَ اللّهُ عَلَى أَنّها معلومة للمسلمين، قُصد منه عِظة المسلمين ألّا يغتروا بحال الذين كفروا فتعجبهم زينة الدنيا، وتلهيهم عن التهمّم بما بِه الفوز في الآخرة؛ فإنّ التحذير من الغايات يستدعي التحذير من البدايات، وقد صُدّر هذا الوعظ والتأديب ببيان مدخل هذه الحالة إلى النفوس، حتى يكونوا على أشدّ الحذر منها؛ لأنّ ما قَرَارتُه النفس ينساب إليها مع الأنفاس "(1).

وقال محمد رشيد رضا: «ثم قال تعالى: ﴿ ذَالِكَ مَتَكُ عُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنَيْ أَوْاللَهُ عِندَهُ وَاللهُ عَندَهُ وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندَهُ وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندَهُ وَاللهُ عَندَهُ وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُهُ وَاللهُ عَندُوا وَاللهُ عَندُ وَاللهُ عَنْهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَنْهُ عَالِمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالِمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالِمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالِمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَالْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلَالُوا عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنَّا عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ ع

⁽١) عدة الصابرين (٢٧٥-٢٧٦). (٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٢٥).

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٦٠) والبخاري (١١/ ٣٨٨/ ٢٨٨) ومسلم (٤/ ٢٨٢٣/ ٢١٧٤) وأخرجه مطولًا أحمد (٢/ ٣٣٣- ٢٨٣) وأبو داود (٥/ ١٠٩- ١٠٩) والترمذي (٤/ ٥٩٨/ ٢٥٦٠) وقال: حسن صحيح، والنسائي (٧/ ٢/ ٣٧٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٤) المحرر الوجيز (١/ ٤٠٨). (٥) آل عمران: الآية (١٠).

⁽٦) التحرير والتنوير (٣/ ١٧٨).

حياتهم الدنيا؛ أي: الأولى، والله عنده حسن المرجع في الحياة الآخرة التي تكون بعد موت الناس وبعثهم، فلا ينبغي لهم أن يجعلوا كل همهم في هذا المتاع القريب العاجل، بحيث يشغلهم عن الاستعداد لما هو خير منه في الآجل، كما سيأتي التصريح به في الآية التالية لهذه الآية.

فقد علم مما شرحته أن الكلام في هذه الشهوات بيان لما فطر عليه الناس من حبها، وزيّنه في نفوسهم وتمهيد لتذكيرهم بما هو خير منها لا بيان قبحها في نفسها كما يتوهم الجاهل؛ فإن الله تعالى ما فطر الناس على شيء قبيح بل خلقهم في أحسن تقويم، ولا جعل دينه مخالفًا لفطرته بل موافقًا لها كما قال: ﴿ فَأَقِدْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا لَا بَدِيلَ لِخَلْقِ ٱللَّهِ ذَلِكَ ٱلدِّيثُ ٱلْفَيْتُمُ وَلَكِكِ أَكْثُرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١) وكيف يكون حب النساء في أصل الفطرة مذمومًا وهو وسيلة إتمام حكمته تعالى في بقاء النوع إلى الأجل المسمى وهو من آياته تعالى الدالة على حكمته ورحمته كما قال: ﴿ وَمِنْ ءَايَنتِهِ ۚ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَيْجَا لِتَسْكُنُواْ إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَوْدَةٌ وَرَحْمَةٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَنتٍ لِقَوْمِ يَنْفَكُّرُونَ﴾(٢) وكان ﷺ يحبهن. وكيف يكون حب المال مذمومًا لذاته والله تعالى قد جعل بذل المال من آيات الإيمان، وهو تعالى ينهى عن الإسراف والتبذير في إنفاقه كما ينهى عن البخل به، وقد امتنّ على نبيّه بأنه وجده عائلًا ؛ أي: فقيرًا، فأغناه وجعل المال قِوامًا للأمم، ومعززًا للدين ووسيلة لإقامة ركنين من أركانه، ومن أعظم أسباب التقرب إليه تعالى، وقد قال عليه: «إن اللَّه يحب العبد النقى الغنى الخفي »(٣) رواه مسلم في صحيحه. ولا أراني في حاجة إلى الكلام في حب البنين والخيل والأنعام والحرث؛ فإن الشبهة فيها للغالين في الزهد أضعف. فعلى المؤمن المتقى أن لا يفتتن بهذه الشهوات ويجعلها أكبر همه، والشاغل له عن آخرته، فإذا اتقى ذلك واستمتع بها بالقصد والاعتدال والوقوف عند حدود اللَّه تعالى فهو السعيد في الدارين ﴿ رَبُّنَآ ءَالِنَا فِي ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْأَخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا

(١) الروم: الآية (٣٠).

⁽٢) الروم: الآية (٢١).

⁽٣) أخرجه أحمد (١/ ١٦٨) ومسلم (٤/ ٢٢٧٧/ ٢٩٦٥) من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ.

عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴾ (١) ﴿ (٢) .

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حب الدنيا وزينتها

* عن أنس قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «حبِّب إلي من الدنيا النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة»(٣).

* فوائد الحديث:

قال المناوي: «وقدم النساء للاهتمام بنشر الأحكام وتكثير سواد الإسلام وأردفه بالطيب لأنه من أعظم الدواعي لجماعهن المؤدي إلى تكثير التناسل في الإسلام مع حسنه بالذات»(1).

قال السندي: «وفيه إشارة إلى أن محبة النساء والطيب إذا لم يكن مخلَّا لأداء حقوق العبودية بل للانقطاع إليه تعالى يكون من الكمال وإلا يكون من النقصان فليتأمل»(٥).

* عن ابن عمرو عن رسول اللَّه ﷺ قال: «الدنيا متاع، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة»(٦٠).

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «الظاهر أنه ﷺ أخبر أن الاستمتاعات الدنيوية كلها حقيرة لا يعبأ بها. وكذلك أنه تعالى لما ذكر أصنافها وأنواعها وسائر ملاذها في قوله: ﴿ وُبَيِنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَتِ مِنَ ٱلنِّسَاءِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَٱلْأَنْفَكِمِ وَٱلْحَرْثِ ﴾ أتبعه بقوله: ﴿ وَٱلْأَنْفَكِمِ وَٱلْحَرْثِ ﴾ أتبعه بقوله: ﴿ وَٱللَّهُ عِندَهُ حُسَّنُ ٱلْمَثَابِ ﴾ فنبه على ﴿ وَاللَّهُ تَصَادُ مَا عند اللَّه تعالى من حسن الثواب، وخص منها المرأة وقيدها

⁽١) البقرة: الآية (٢٠١). (٢) تفسير المنار (٣/ ٢٤٦).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٨٥) والنسائي (٧/ ٧٧/ ٣٩٤٩) وصححه الحاكم (٢/ ١٢٠) على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وحسنه الحافظ في التلخيص الحبير (٣/ ١١٦).

 ⁽٤) فيض القدير (٣/ ٣٧١).
 (٥) حاشية سنن النسائي (٧/ ٧٤).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٢/ ١٦٨) ومسلم (٢/ ١٤٦٧) ١٤٦٧) والنسائي (٦/ ٣٧٣/ ٣٢٣٢) وابن ماجه (١/ ١٩٦٥) ١٨٥٥)

بالصالحة؛ ليؤذن بأنها شرها لو لم تكن على هذه الصفة، ومن ثمة قدمها في الآية على سائرها. وورد في حديث أسامة: «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء»»(١)(٢).

قال ابن الجوزي: «وصلاح المرأة دينها، وصاحبة الدين تجتنب الأنجاس والأوساخ، وتحسن أخلاقها، وتصبر على جفاء زوجها، وقلة نفقته، ولا تخونه في ماله، فيطيب لذلك عيشه»(٣).

وقال المناوي: «قال الحرالي: فيه إيماء إلى أنها أطيب حلال في الدنيا؛ أي: لأنه سبحانه زين الدنيا بسبعة أشياء ذكرها بقوله: ﴿ رُبِّينَ لِلنَّاسِ ﴾ الآية، وتلك السبعة هي ملاذها وغاية آمال طلابها، وأعمها زينة وأعظمها شهوة النساء؛ لأنها تحفظ زوجها عن الحرام، وتعينه على القيام بالأمور الدنيوية والدينية، وكل لذة أعانت على لذات الآخرة فهي محبوبة مرضية لله، فصاحبها يلتذ بها من جهة تنعمه وقرة عينه بها، ومن جهة إيصالها له إلى مرضاة ربه وإيصاله إلى لذة أكمل منها (١٠).

* عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَ ﷺ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَأَعْطَانِي، ثُمَّ قَالَ لِي: يَا حَكِيمُ: إِنَّ هَذَا الْمَالَ - وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ لِي: يَا حَكِيمُ: إِنَّ هَذَا الْمَالَ - خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِطِيبِ نَفْسٍ بُورِكَ لَهُ فِيهِ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ فَفْسِ لَمْ يُبَارَكُ لَهُ فِيهِ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ. وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفُلَى (٥٠).

*غريب الحديث:

خضرة حلوة: أي: غضة ناعمة طرية.

ومن أخذه بإشراف نفس منه: يقال: أشرفت الشيء؛ أي: علوته، وأشرفت

⁽۱) أحمد (٥/ ٢٠٠) والبخاري (٩/ ١٧١/ ٥٠٩٦) ومسلم (٤/ ٢٠٩٨ / ٢٧٤) والترمذي (٥/ ٩٥/ ٢٧٨٠) وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، والنسائي في الكبرى (٥/ ٣٦٤/ ٩١٥٣) وابن ماجه (٢/ ٣٩٩٨ / ٣٩٩٨). (٢) شرح الطيبي (٧/ ٢٢٥٩).

⁽٤) فيض القدير (٣/ ٥٤٨ -٥٤٩).

⁽٥) أحمد (٣/ ٤٣٤) والبخاري (١١/ ٣١١/ ٦٤٤١) ومسلم (٢/ ٧١٧/ ١٠٣٥) والترمذي (٤/ ٥٥٣/٣٤٣) والنسائي (٥/ ٦٤–٦٥/ ٢٥٣٠).

عليه: اطلعت عليه من فوق. أراد ما جاءك منه وأنت غير مطلع إليه ولا طامع فيه.

* فوائد الحديث:

قال ابن أبي جمرة: «ظاهر الحديث يدل على أن أخذ المال بسخاوة النفس بركة فيه وأخذه بإشراف النفس عدم البركة فيه».

وقال أيضًا: «وفيه دليل على حب النفوس المال لما جبلت عليه بمقتضى المحكمة الربانية، يؤخذ ذلك من قوله: «إن هذا المال حلوة خضرة» وهذه كناية عن الشيء المستحسن المحبوب يؤيده قوله تعالى: ﴿ رُبِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَتِ مِنَ الشَّيء المستحسن المحبوب يؤيده قوله تعالى: ﴿ رُبِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَمَةِ وَالْأَنْمَةِ السُّومَةِ وَالْمَنْمَةِ وَالْمَنْمِةِ وَالْمَنْمِةِ وَالْمَنْمَةِ وَالْمَنْمِةِ وَالْمَنْمَةِ وَالْمُنْمَةِ وَالْمَنْمَةِ وَالْمَنْمَةِ وَالْمُنْمَةِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا أَحْلَمُ وَاللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَالَ اللَّهُمُ إِلَيْ لَا أُحِبُ مَا زينته لنا ، فاجعلني ممن آخذه من وجهه وأنفقه فيما يرضيك »(١) أو كما قال .

وقال أيضًا: «وفيه دليل على أنه قد يقع الزهد مع الأخذ وتكون فيه فوائد منها أجر الزهد ومنها راحة النفس ومنها البركة في الرزق».

وقال أيضًا: «وفيه أن الزهد يجتمع فيه خير الدنيا والآخرة، فأما خير الدنيا فما يحصل له من البركة في الحطام الذي يطلبه الحريص ولا يصل إليه، وراحة القلب والبدن اللذين قد حرمهما صاحب الدنيا وهما حقيقة النعيم فيها. وأما الآخرة فما يتحصل له من ثواب الزهد هناك وقلة الحساب، فإن الزهد يحمله على إخراج الواجبات والتوقف في المتشابهات وهي السعادة التامة. والذي يطلب الدنيا يخسر الدنيا والآخرة فأما خسارته الدنيا فتعب قلبه وبدنه. . . وهذه غاية في الشقاء والتعب وخسارته ما أمل منها من زيادة حطامها لكونه ترفع له البركة كما تقدم في قوله على "بإشراف نفس" وهو الحرص، وهذا غاية في الحرمان لأنه تعب التعب الكلي وحرم ما أمله . ونجد ذلك في عالم الحس ترى طعام أهل الدنيا كثيرا في العين وعند الأكل ما تجد الشبع منه إلا من شيء كثير والقوى بالنسبة إلا ما أكلوا قليلة وطعام أهل التوفيق والزهد في مرأى العين يسير ويأكل منه الجمع الكثير

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم (٢/ ٣٢٥١/ ٣٢٥١) بلفظ: «.. فإنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينت لنا، واللهم فاجعلنا ننفقه في حق، وأعوذ بك من شره».

ويشبعون ويجدون من القوى الكثيرة بالنسبة إلى ما أكلوا ومع ما أهل الدنيا فيه من التعب يتولد بينهم الحسد والضغائن والغيبة والشح بمنع الحقوق أو بعضها أو توفيتها، وعلى هذه الصفات مع التسامح في المشكلات يترتب خسارة الآخرة أعاذنا الله منها بمنه مع العذاب والهوان».

وقال أيضًا: «وفيه دليل على جواز ضرب المثل فيما لا يمكن السامع أن يعقله حتى يعلم أنه يعقله من الأمثلة التي يغلب على الظن أنه يعرفها، يؤخذ ذلك من قوله على «كالذي يأكل ولا يشبع» لأن الغالب من الناس لاسيما في زماننا لا يعرفون البركة إلا بالشيء الكثير فأراد على أن يبين لهم بالمثال الذي يعرفونه أن البركة هي خلق من خلق الله، ليست كما يزعمون، وضرب لهم المثل بما يعرفه كل أحد وهو أنه لا يقصد أحد الأكل إلا من أجل أن يشبع ويزيل به ألم الجوع، فإذا أكل الأكل الكثير ولم يشبع فكان ما أكله من الطعام مخسورًا؛ لأن الفائدة التي من أجلها استعمل الطعام وهي الشبع لم يجدها، فكذلك المال ليس الفائدة في عينه وإنما يراد لما يتوصل به من الفوائد، فإذا كثر المال ولم يجد به من الفوائد ما أرادها فكأن لا مال حاضر، وذلك موجود محسوس في أبناء الدنيا والآخرة تجد أبناء الدنيا لا يقدرون أن يصلوا إلى ضروراتهم إلا بالأموال الكثيرة، فلما رأوا ذلك لم تكن همتهم إلا في تكثير المال وغاب عنهم ما وراء ذلك، وجاء أهل الآخرة فبلغوا تلك الضرورات التي لم ينلها أهل الدنيا إلا بالأموال الكثيرة بأقل الأشياء، وربما كانت أحسن منها، هذا موجود كثير لمن تأمله ونظره»(۱).

⁽١) بهجة النفوس (٢/ ١٥٠–١٥١).

⁽٢) البقرة: الآية (٢٧٦).

⁽٣) الفتح (١١/ ٢٩٩).

قال القرطبي: «قوله: «ولم يبارك له فيه»؛ أي: لا ينتفع به صاحبه؛ إذ لا يجد لذة نفقته، ولا ثواب صدقته، بل يتعب بجمعه، ويذم بمنعه، ولا يصل إلى شيء من نفعه. ولا شك في أن الحرص على المال وعلى الحياة الدنيا مذموم، مفسد للدين، كما قال على أن المرا خائعان أرسلا في زريبة غنم، بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه»(١٠)»(٢).

* تنبيه: سيأتي ذكر الخيل وفضلها في سورة الأنفال عند قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ لِهُمْ مَا اَسْتَطَعْتُم قِن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ ٱلْغَيْلِ﴾ (٣).

* * *

⁽١) أحمد (٣/ ٤٦٠) والترمذي (٤/ ٥٠٨/ ٢٣٧٦) وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، والنسائي في الكبرى كما في التحفة (٨/ ٣١٦) وابن حبان (٨/ ٣٢٢٨/ ٣٤٧) كلهم من حديث كعب بن مالك ﷺ.

⁽٢) المفهم (٣/ ٨١-٨٢).

⁽٣) الأنفال: الآية (٦٠).

الآبة (١٥)

قوله تعالى: ﴿ ﴿ قُلْ أَوْنَبِتُكُمُ بِخَيْرٍ مِن ذَالِكُمُّ لِلَّذِينَ اتَّقَوَا عِندَ رَبِّهِمَّ جَنَّنَتُ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَذْوَجُ مُّطَهَّكَرَةٌ وَرِضْوَاتُ مِّنَ اللَّهُ وَاللَّهُ بَصِيرُ الْإِلْمِبَادِ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -جل ثناؤه-: قل يا محمد للناس الذين زُيِّن لهم حب الشهوات من النساء والبنين، وسائر ما ذكر ربنا -جل ثناؤه-: ﴿ أَوُنِيَتُكُم ﴾ ، أخبركم وأعلمكم ﴿ بِخَيْرِ مِن ذَلِكُم ﴾ ؛ يعني: بخير وأفضل لكم ﴿ مِن ذَلِكُم ﴾ ؛ يعني: مما زُيِّن لكم في الدنيا حبُّ شهوته من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة، وأنواع الأموال التي هي متاع الدنيا. .

ومعنى قوله: ﴿لِلَّذِينَ ٱتَّقَوّا ﴾ ، للذين خافوا اللَّه فأطاعوه بأداء فرائضه واجتناب معاصيه. ﴿عِندَ رَبِّهِم ﴾ ؛ يعني: بذلك: لهم جنات تجري من تحتها الأنهار عند ربهم .

"والجنات"، البساتين، وقد بينا ذلك بالشواهد فيما مضى، وأنّ قوله: ﴿ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَا الْخَلُود فيها دوام البقاء مِن تَحْت الأشجار، وأن الخلود فيها دوام البقاء فيها، وأن الأزواج المطهرة، هن نساء الجنة اللواتي طُهِّرن من كل أذّى يكون بنساء أهل الدنيا، من الحيض والمنيّ والبَوْل والنفاس وما أشبه ذَلك من الأذى – بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع.

وقوله: ﴿ وَرِضْوَاتُ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ ؛ يعني: ورضى اللَّه، وهو مصدر من قول القائل: رَضي اللَّه عن فلان، فهو يَرْضى عنه رضًى منقوص، ورِضُوانًا ورُضُوانًا ومُرْضاةً. فأما الرُّضوان -بضم الراء- فهو لغة قيس، وبه كان عاصم يقرأ.

قال أبو جعفر: وإنما ذكر اللَّه -جل ثناؤه- فيما ذكر للذين اتقوا عنده من الخير رضوانه أعلى منازل كرامة أهل الجنة . .

وقوله: ﴿ وَاللّهُ بَصِيدُ اللّهِ اللّهِ عني: بذلك: واللهُ ذو بصر بالذي يتقيه من عباده فيخافه فيطيعه، ويؤثر ما عنده مما ذكر أنه أعدّه للذين اتقوه على حُبّ ما زُين له في عاجل الدنيا من شهوات النساء والبنين وسائر ما عدّد منها -تعالى ذكره-، وبالذي لا يتقيه فيخافه، ولكنه يعصيه ويطيع الشيطان ويؤثر ما زيِّن له في الدنيا من حب شهوة النساء والبنين والأموال، على ما عنده من النعيم المقيم، عالم -تعالى ذكره- بكلّ فريق منهم، حتى يجازي كلَّهم عند معادهم إليه جزاءَهم، المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته (١).

قال ابن عطية: «في هذه الآية تسلية عن الدنيا وتقوية لنفوس تاركيها، وذكر تعالى حال الدنيا وكيف استقر تزيين شهواتها، ثم جاء الإنباء بخير من ذلك، هازًا للنفوس وجامعًا لها لتسمع هذا النبأ المستغرب النافع لمن عقل»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: «الآية بيان وتفصيل لقوله تعالى: ﴿وَاللّهُ عِندَهُ حُسْنُ الْمَاٰكِ ﴾ وبدأه بالاستفهام لأجل توجيه النفوس إلى الجواب، وتشويقها إليه، والتنبئة بالشيء التخبير به، كالإنباء بمعنى الإخبار، وقال في «الكليات»: (النبأ والإنباء لم يردا في القرآن إلا لما له وقع، وشأن عظيم)، وعلى هذا يكون التعبير بمادة النبأ تشويقا آخر. وقوله: ﴿وَلِكُم ﴾ إشارة إلى ما تقدم ذكره من النساء والبنين وسائر الشهوات المذكورة في الآية السابقة. وكون ما سيأتي جواب الاستفهام خيرًا من تلك الشهوات يشعر بأن تلك الشهوات خير في نفسها أو ليست بشر، والصواب أنها خير، ومن أجل نعم الله تعالى على الناس، وإنما يعرض الشر فيها كما يعرض في سائر نعمه تعالى على الناس في أنفسهم كحواسهم وعقولهم وفي غيرها حتى في الشريعة، فالذي يسرف في حبّ النساء حتى يعطي امرأة أو ولدها حق غيرهما أو يهمل لأجلها تربية ولده من غيرها، أو يترك حق الله وطاعته تقربًا إليها، أو يعتدي في ذلك بأن يحب امرأة غيره، هو كمن يستعمل عقله في استنباط الحيل لهضم حقوق الناس وإيذائهم، أو يحتال في نصوص الشريعة ويؤولها حتى يفوت الغرض من الأحكام، وتترك الفرائض وتهدم الأركان، فسوء سلوك الناس في الانتفاع من الأحكام، وتترك الفرائض وتهدم الأركان، فسوء سلوك الناس في الانتفاع

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٥٩-٢٦٣ شاكر).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤١٠).

بالنعم لا يدل على أن النعم شرّ في ذاتها ، ولا كون حبّها شرًّا مع القصد والوقوف عند حدود الشريعة والفطرة في ذلك .

أما الجواب عن الاستفهام فهو قوله: ﴿ لِلَّذِينَ ٱتَّقَوَّا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّنتُ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَادُ خَلِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَجُ مُّطَهَّكُونُ وَرِضَوْتُ مِنَ ٱللَّهِ ﴿ جعل ما أعده للمتقين من الجزاء على التقوى نوعين: نوعًا جسمانيًّا نفسيًّا وهو الجنات وما فيها من الخيرات والأزواج المطهرات مما يعهد في نساء الدنيا من الشوائب، ونوعًا روحانيًا عقليًّا وهو رضوان الله تعالى . . ولا يخفى ما في إضافة لفظ (رب) إلى ضمير المتقين من الإشعار بفضلهم وعناية مَن ربّاهم بعنايته وتوفيقه بشأنهم. وأما الرضوان فهو مصدر بمعنى الرضا مع ما في زيادة المبنى من المبالغة في المعنى، فكأنه قال: ورضوان عظيم من اللَّه لا يشوبه ولا يعقبه سخط، وفي سورة التوبة: ﴿وَعَدَ اللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَتِ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَحْلِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَلِيْهَةً فِي جَنَّتِ عَلْمَ وَرَضُونَ ﴾ مِّن اللهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ (١) وفي هذا من تفضيل الرضوان على نعيم الجنات وما فيها ما لا غاية وراءه، وفي سورة الْحديد: ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا ٱلْحَيْوَةُ ٱلدُّنِّيا لَيِبُّ وَلَمَّوُّ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرُ بَيْنَكُمُ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَلِ وَٱلْأَوْلَدِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَانُهُم ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَنهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَنمًا وَفِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَنُّ وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنِّيَا إِلَّا مَنَنعُ ٱلْغُرُورِ ﴾ (٢)، وهذه الآية أوجز من الآية التي نفسرها، على أنها في موضوعها ، وفيها من زيادة الفائدة بيان جزاء المسرفين والمعتدين في هذه الشهوات الدنيوية الذين تشغلهم عن حقوق اللَّه ، وتحملهم على هضم حقوق خلقه ، وجزاء المقتصدين الذين يتقون الله في تمتعهم، ولا ينسون الله ولا الدار الآخرة ١٣٠٠.

* * *

(١) التوبة: الآية (٧٢).

⁽٢) الحديد: الآية (٢٠).

⁽٣) تفسير المنار (٣/ ٢٤٧-٢٤٩).

قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبِّنَ ۚ إِنَّنَآ ءَامَنَكَا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَكَا وَقِنَا عَلَا مُ كَالَّهُ وَقِنَا عَدَابَ ٱلنَّادِ الْإِنْ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جريس: «ومعنى قوله: ﴿ اللَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا آ ءَامَنَا فَأَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾: الذين يقولون: إننا صدّقنا بك وبنبيك وما جاء به من عندك، ﴿ فَأَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ ، يقول: فاستر علينا ذنوبنا ، بعفوك عنها ، وتركك عقوبتنا عليها ، ﴿ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ ، ادفع عنا عذابك إيانا بالنار أن تعذبنا بها . وإنما معنى ذلك: لا تعذبنا يا ربنا بالنار .

وإنما خَصّوا المسألةَ بأن يقيهم عذاب النار؛ لأن من زُحزح يومئذ عن النار فقد فاز بالنجاة من عذاب اللَّه وحسن مآبه.

وأصل قوله: ﴿قِنَا﴾ من قول القائل: وقى اللَّه فلانًا كذا، يراد: دفع عنه، فهو يقيه. فإذا سأل بذلك سائلٌ قال: قِنِي كذا »(١).

قال ابن كثير: «يصف تعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل، فقال تعالى: ﴿ اَلَّذِينَ كَثُولُونَ رَبَّنَ ۚ إِنَّنَا ۗ ءَامَنَا﴾ أي: بك وبكتابك وبرسولك ﴿ فَأَغْفِرْ لَنَا نُوبُنَا﴾ أي: بك وبكتابك وبرسولك ﴿ فَأَغْفِرْ لَنَا نُوبُنَا﴾ أي: بإيماننا بك وبما شرعته لنا فاغفر لنا ذنوبنا وتقصيرنا من أمرنا بفضلك ورحمتك ﴿ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ "(٢).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ أَلَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾ عطف بيان ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوَا ﴾ وصفهم بالتقوى وبالتوجّه إلى اللَّه تعالى بطلب المغفرة. ومعنى القول هنا الكلامُ المطابق للواقع في الخبر، والجاري على فرط الرغبة في الدعاء، في قولهم: ﴿ فَأَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا ﴾ إلخ، وإنّما يجري كذلك إذا سعى الداعي في وسائل الإجابة وترقّبها بأسبابها التي ترشد إليها التقوى، فلا يُجازَى هذا الجزاءَ من قال ذلك بفمه ولم

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٦٣ - ٢٦٤ شاكر).

⁽٢) التفسير (٢/ ١٧).

يَعمل له»^(۱).

وقال السعدي: «أي: هؤلاء الراسخون في العلم، أهل العلم والإيمان، يتوسلون إلى ربهم بإيمانهم، لمغفرة ذنوبهم، ووقايتهم عذاب النار، وهذا من الوسائل التي يحبها الله، أن يتوسل العبد إلى ربه، بما مَنَّ به عليه من الإيمان والأعمال الصالحة، إلى تكميل نعم الله عليه، بحصول الثواب الكامل، واندفاع العقاب»(٢).

* * *

⁽١) التحرير والتنوير (٣/ ١٨٤-١٨٥).

⁽٢) تفسير السعدي (١/ ٣٦٣).

قوله تعالى: ﴿ الصَّكبِرِينَ وَالفَكدِقِينَ وَالْقَكنِتِينَ وَالْمُنفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلْأَسْحَارِ ۞﴾

*غريب الآية:

القانتين: القنوت: لزوم الطاعة مع الخضوع.

الأسحار: جمع سحر وهو الوقت الذي قبل طلوع الفجر.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: ﴿ الصَّكِينَ ﴾ ؛ أي: في قيامهم بالطاعات وتركهم المحرمات، ﴿ وَالسَكِفِينَ ﴾ فيما أخبروا به من إيمانهم بما يلتزمونه من الأعمال الشاقة، ﴿ وَالْفَنِينِ ﴾ والقنوت: الطاعة والخضوع، ﴿ وَالْنَفِقِينَ ﴾ أي: من أموالهم في جميع ما أمروا به من الطاعات، وصلة الأرحام والقرابات، وسد الخلات، ومواساة ذوي الحاجات، ﴿ وَالْسَتَغْنِينَ لِاللَّسَحَارِ ﴾ دل على فضيلة الاستغفار وقت الأسحار »(١).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ الْقَهَدِينِ وَالْفَكِينِ ﴾ الآية. صفات للذين اتقوا، أو صفات للذين يقولون، والظاهر الأوّل. وذكر هنا أصول فضائل صفات المتديّنين: وهي الصبر الذي هو ملاك فعل الطاعات وترك المعاصي. والصدق الذي هو ملاك الاستقامة وبثّ الثقة بين أفراد الأمة.

والقنوت: وهو ملازمة العبادات في أوقاتها وإتقانها وهو عبادة نفسية جسدية.

والإنفاق: وهو أصل إقامة أوَد الأمة بكفاية حاج المحتاجين، وهو قربة مالية والمال شقيق النفس.

وزاد الاستغفار بالأسحار: وهو الدعاء والصلاة المشتملة عليه في أواخر

⁽١) التفسير (٢/ ١٨).

الليل، والسحر سُدس الليل الأخير؛ لأنّ العبادة فيه أشدّ إخلاصًا، لما في ذلك الوقت من هدوء النفوس، ولدلالته على اهتمام صاحبه بأمر آخرته، فاختار له هؤلاء الصادقُون آخرَ الليل؛ لأنّه وقت صفاء السرائر، والتجرّد عن الشواغل»(١٠).

وقال محمد رشيد رضا: «قال الأستاذ الإمام: وصف اللّه المتقين بهذه الصفات التي استحقوا بها تلك الدرجات، وهو الظاهر على القول بأن قوله: ﴿ اللّهِ يَ يُولُونَ ﴾ وصف للذين اتقوا، وكذا على القول بأنه منصوب على المدح. أما على القول بأنه استئناف بياني فالمراد بالوصف الوصف بالمعنى. ﴿ المَسْكِمِينَ ﴾ منصوب على المدح أو الاختصاص ليس كلامًا مقطوعًا مفصولًا مما قبله كما يوهمه تقدير الفعل له، وإنما هو أسلوب بليغ في إيراد الصفة معربة بغير إعراب الموصوف، ووجه البلاغة فيه من ثلاثة أوجه: أحدها لفظي، والآخران معنويان، أما اللفظي فهو أن اختلاف الإعراب يحدث في الذهن حركة جديدة فينتبه فضل انتباه إلى الكلام الجديد، وأما المعنويان، فأحدهما بيان مزية خاصة في المقام لما به المدح، كأن يقال هنا في التقدير، وأمدح من هؤلاء الذين يقولون ربنا إننا آمنا ؟ المؤمنين وصاروا أحق بذلك الوعد. وثانيها تقرير أن هذه الصفات امتازوا على سائر ذاتها،").

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفة النزول وذكر المنفقين والمستغفرين بالأسحار

* عن أبي هريرة رضي أن رسول الله وسي قال: «ينزل ربنا -تبارك وتعالى - كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له»(٣).

⁽١) التحرير والتنوير (٣/ ١٨٥). (٢) تفسير المنار (٣/ ٢٥١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٨٧) والبخاري (٣/ ٣٦/ ١١٤٥) ومسلم (١/ ٥٢١/ ٥٥٨) وأبو داود (٢/ ٧٦–٧٧/ ١٣٥٥) والترمذي (٢/ ٣٠٠–٣٠٨/ ٤٤٦) والنسائي في الكبرى (٤/ ٧٧٦٨ /٤٢٠) وابن ماجه (١/ ٣٥٥/ ١٣٦٥).

★ فوائد الحديث:

إثبات صفة النزول لله تعالى، وهي من الصفات الفعلية المتعلقة بمشيئته.

قال أبو عثمان الصابوني كَظَلَّهُ: «ويثبت أصحاب الحديث نزول الرب كَلَّ كل ليلة إلى السماء الدنيا، من غير تشبيه له بنزول المخلوقين، ولا تمثيل، ولا تكييف، بل يثبتون ما أثبته رسول اللَّه ﷺ، وينتهون فيه إليه، ويمرون الخبر الصحيح الوارد بذكره على ظاهره، ويكلون علمه إلى الله»(١).

وقال عثمان بن سعيد الدارمي في نقضه على المريسي: «وأعجب من ذلك قولك فيما ادعيت على أبي معاوية (٢) في تفسير هذا النزول، ثم قلت: ويحتمل ما قال أبو معاوية: أن نزوله أمره وسلطانه، كما ترون القرآن يجيء يوم القيامة شافعا مشفعًا وماحلًا مصدقًا، فقالوا: معنى ذلك أنه ثوابه. فإن جاز لهم هذا التأويل في القرآن جاز لنا أن نقول: إن نزوله أمره ورحمته.

فيقال لهذا المعارض: لقد قست بغير أصل ولا مثال؛ لأن العلماء قد علموا أن القرآن كلام. والكلام لا يقوم بنفسه شيئًا قائما حتى تقيمه الألسن ويستلين عليها، وإنه بنفسه لا يقدر على المجيء والتحرك والنزول بغير منزل ولا محرك، إلا أن يؤتى به وينزل. واللَّه تعالى حي قيوم، ملك عظيم، قائم بنفسه، في عزه وبهائه يفعل ما يشاء كما يشاء وينزل بلا منزل ويرتفع بلا رافع، ويفعل ما يشاء بغير استعانة بأحد، ولا حاجة فيما يفعل إلى أحد، ولا يقاس الحي القيوم الفعال لما يشاء بالكلام الذي ليس له عين قائم حتى تقيمه الألسن، ولا له أمر ولا قدرة ولا إرادة ولا يستبين إلا بقراءة القراء.

أرأيت إن كان نزوله: أمره ورحمته فما بال أمره ورحمته لا ينزل إلا في ثلث الليل، ثم إلى السماء الدنيا؟ وما بال أمره ورحمته في دعواك لا ينزل إلى الأرض حيث مستقر العباد، ممن يريد اللَّه أن يرحمه ويجيب ويعطي. فما بالها تنزل إلى السماء الدنيا، ثم لا تجوزها؟ وما بال رحمته تبقى على عباده من ثلث الليل إلى انفجار الفجر ثم ترجع من حيث جاءت بزعمك؟.

⁽١) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (ص: ١٩١).

⁽٢) هو محمد بن خازم الضرير الكوفي، من كبار التاسعة، مات سنة ٩٥ هـ.

وما باله إذ اللَّه بزعمك في الأرض، فإذا استرحمه عباده واستغفروه وتضرعوا إليه بعد عنهم رحمته إلى السماء الدنيا مسيرة خمسمائة عام، ولا يغشيهم إياها وهو معهم في الأرض بزعمك؟ إذ زعمت أن نزوله تقريب رحمته إياهم كقوله الآخر: «من تقرب مني شبرًا تقربت منه ذراعًا، ومن تقرب مني ذراعًا تقربت منه باعًا»(١) فقلت: هذا تقرب بالرحمة.

ففي دعواك في تفسير النزول: من تقرب إليه شبرًا تباعد هو عنه مسيرة ما بين الأرض إلى السماء، وكلما ازداد العباد إلى الله اقترابًا تباعد هو برحمته عنهم بعد ما بين السماء والأرض بزعمك.

لقد علمت أيها الجاهل أن هذا تفسير محال يدعو إلى ضلال، والحديث نفسه يبطل هذا التفسير ويكذبه، غير أنه أغيظ حديث للجهمية، وأنقض شيء لدعواهم؛ لأنهم لا يقرون أن اللَّه فوق عرشه، فوق سمواته، ولكنه في الأرض، كما هو في السماء. فكيف ينزل إلى السماء الدنيا من هو تحتها في الأرض؟ وجميع الأماكن منها، ونفس الحديث ناقض لدعواهم وقاطع لحججهم»(٢).

وقال حافظ الحكمي كَالله : "ونحن نشهد شهادة مقر بلسانه مصدق بقلبه مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب جل وعلا من غير أن نصف الكيفية ؛ لأن نبينا المصطفى على لم يصف كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا، وأعلمنا أنه ينزل، والله جل وعلا لم يترك ولا نبيه على بيان ما بالمسلمين إليه الحاجة من أمر دينهم، فنحن قائلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول كما يشاء ربنا وعلى ما يليق بجلاله وعظمته على عير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية، إذ النبي على لم يصف لنا كيفية النزول، فنسير بسير النصوص حيث سارت ونقف معها حيث وقفت، لا نعدوها إن شاء الله تعالى ولا نقصر عنها. وقد تكلفت جماعة من مثبتي المتكلمين فخاضوا في معنى ذلك وفي ذلك الانتقال وعدمه، وفي خلو

⁽۱) أحمد (۲/ ۲۰۱) والبخاري (۱۳ / ۷۶۰ - ۷۶۰ / ۷۶۰) ومسلم (۱/ ۲۰۱ / ۲۰۱۷) والترمذي (٥/ ۲۶۰ / ۲۰۱۵) والترمذي (٥/ ۲۰۲) ۳۸۰۳) والنسائي في الكبرى (٤/ ٤١٢ / ۷۷۳۰) وابن ماجه (۲/ ۱۲۵۵ – ۱۲۵۵ / ۳۸۲۲) من حديث أبي هريرة رفي .

⁽٢) نقض الإمام الدارمي على المريسي (١/ ٤٩٨).

العرش منه وعدمه نفيًا وإثباتًا، وذلك تكلف منهم، ودخول فيما لا يعنيهم، وهو ضرب من التكييف لم يأت في لفظ النصوص ولم يسأل الصحابة النبي على عن شيء من ذلك حين حدثهم بالنزول، فنحن نؤمن بذلك ونصدق به كما آمنوا وصدقوا»(١).

فيه: دليل على غفران الذنوب وإجابة الدعوة، ودليل على أن من أجزاء الليل وقتا يجاب فيه الدعاء، ولكن من مقدار ثلث الليل الآخر، وقد قيل: من مقدار نصف الليل إلى آخره، وكل هذا قد روي في أحاديث صحاح، ولم يزل الصالحون يرغبون في الدعاء والاستغفار بالأسحار لهذا الحديث ولقوله على: ﴿وَالْسُنَافِينَ اللَّهُ مَا لِللَّهُ اللَّهُ الْمُعَارِ ﴾ (٢).

قال الحافظ ابن حجر: «فيه تفضيل صلاة آخر الليل على أوله وأن آخر الليل أفضل للدعاء والاستغفار ويشهد له قوله تعالى: ﴿ وَالْسُنَافِرِكَ بِالْأَسْحَارِ ﴾ وأن الدعاء في ذلك الوقت مجاب، ولا يعترض على ذلك بتخلفه عن بعض الداعين لأن سبب التخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كالاحتراز في المطعم والمشرب والملبس أو لاستعجال الداعي أو بأن يكون الدعاء بإثم أو قطيعة رحم، أو تحصل الإجابة ويتأخر وجود المطلوب لمصلحة العبد أو لأمر يريده الله »(٣).

* عن عائشة و الله عن عائشة و الله عن عائشة و الله عن عائشة و الله و الل

*غريب الحديث:

السحر: قبيل الصبح.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «ويحتمل أن يكون اختلاف وقت الوتر باختلاف الأحوال، فحيث أوتر في أوله لعله كان وجعًا، وحيث أوتر وسطه لعله كان مسافرا، وأما وتره

⁽١) معارج القبول (١/ ٢٦٢).

⁽۲) التمهيد (7) النتمهيد (7) النتم (7) النتم (7) النتم (7) (8) النتم (7) (9) النتم (7)

⁽٤) أخرجه: أحمد (٦/ ٤٦) والبخاري (٢/ ٦١٧/ ٩٩٦) ومسلم (١/ ٥١٢/ ٥٤٥(١٣٧))، وأبو داود (٢/ ١٣٩/) أخرجه: أحمد (١/ ٤٣٩) (١١٨٥ - ٢٩١٩) والنسائي (٣/ ٢٥٦/ ١٦٨٠) وابن ماجه (١/ ٣٧٤) (١١٨٥).

في آخره فكأنه كان غالب أحواله، لما عرف من مواظبته على الصلاة في أكثر الليل واللَّه أعلم»(١).

فيه: استحباب الإيتار آخر الليل(٢).

* عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنِ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ اَتَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ، سَأَلَكُمْ بِاللَّهِ فَأَجِيرُوهُ، وَمَنْ اَتَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ» (٣٠).

*غريب الحديث:

استعاذ: إذا طلب أحد من أحد أن يدفع عنه شرًّا ، وأعاذه إذا دفع عنه الشر الذي يطلب منه دفعه .

استجار: يقال استجاره: طلب منه أن يحفظه، والمستجير الذي يطلب الأمان.

★ فوائد الحديث:

«وجوب إعطاء السائل ما سأله باللّه، إذا كان السائل محتاجًا، أو مضطرًا لذلك، ولم يكن السؤال في مكروه أو لذلك، ولم يكن السؤال في مكروه أو محرم»(٤).

وفيه: أن من أحسن إليكم أيَّ إحسان فكافئوه بمثله، فإن لم تقدروا على ذلك، فبالغوا في الدعاء له جهدكم حتى تحصل المثيلة، ووجه المبالغة أنه رأى من نفسه تقصيرا في المجازاة، فأحالها إلى اللَّه تعالى، ونعم المجازى هو»(٥٠).

قال الشيخ عبد الرحمن آل الشيخ: «ومقام الإنفاق من أشرف مقامات الدين، وتفاوت الناس فيه بحسب ما جبلوا عليه من الكرم والجود، وضدهما من البخل والشح. فالأول: محمود في الكتاب والسنة. والثاني: مذموم فيهما. وقد حث

⁽١) الفتح (١/ ١١٨).

⁽٢) شرح مسلم للنووي (٦/ ٢٢).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٦٨و٩٩) وأبو داود (٢/ ٣١٠/ ٢٦٢٢) والنسائي (٥/ ٨٧/ ٢٥٦٦) واللفظ له. وصححه ابن حبان (٨/ ١٩٩٨/ ٣٤٠٨) والحاكم (١/ ٤١٢) على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

⁽٤) الجديد في شرح كتاب التوحيد للقرعاوي (ص: ٤١٦).

⁽٥) شرح الطيبي (٥/ ١٥٦٦).

اللّه تعالى عباده على الإنفاق لعظم نفعه وتعديه وكثرة ثوابه. قال اللّه تعالى: ﴿ يَكَأَيّهُا اللّهِ تعالى: ﴿ يَكَأَيّهُا اللّهِ تَعَالَى عباده على الإَيْنَ عَامَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِن الْأَرْضُ وَلا تَيَمّمُوا الْخَيِثَ مِنهُ تُنفِقُون وَلَسْتُم يِعَايُمُ ﴾ (١) وقـــال الفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْسَةُ وَاللّهُ يَعِدُكُم مَعْفِرَة مِنهُ وَفَقْمَلاً وَاللّهُ وَسِعٌ عَلِيمُ ﴾ (١) وقــال الفقير ويقبي الفقير ويقبي المنفوق من الفقير ويقبي المنفوق والمنفوق من المنفوق والمنفوق من المنفوق والمنفوق وال

وكان النبي رَهِ يَعْ يحث أصحابه على الصدقة حتى النساء؛ نصحًا للأمة وحثًا لهم على ما ينفعهم عاجلًا وآجلًا. وقد أثنى الله سبحانه على الأنصار وهذه بالإيثار، فقال تعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى آنَفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُونَ شُحَ نَقْسِهِم فَأُولَئِكَ هُمُ المُقْلِحُونَ ﴾ (٥) والإيثار من أفضل خصال المؤمن كما تفيده هذه الآية الكريمة، وقد قال تعالى: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ، مِسْكِينًا وَيَنِيمًا وَأَسِيرًا ﴿ إِنَّا نَطْعِمُكُم لِوَجُهِ اللهِ لا نُرِيدُ قَال تعالى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ، مِسْكِينًا وَيَنِيمًا وَأَسِيرًا ﴿ إِنَّا نَطْعِمُكُم لِوَجُهِ اللهِ لا نُرِيدُ وَيَهُ وَلَا شَكُولًا ﴾ (١٠).

والآيات والأحاديث في فضل الصدقة كثيرة جدًّا، ومن كان سعيه للآخرة رغب في هذا ورغب، وباللَّه التوفيق»(٧).

(١) البقرة: الآيتان (٧٢٧–٢٦٨).

(٢) الحديد: الآية (٧).

(٤) الأحزاب: الآية (٣٥).

(٦) الإنسان: الآيتان (٨-٩).

(٣) البقرة: الآية (١٧٧).

(٥) الحشر: الآية (٩).

(٧) فتح المجيد (ص: ٣٨٥-٣٨٦).

الآية (١٨)

قوله تعالى: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُوا ٱلْعِلْمِ قَآيِمًا فِلْهِ وَالْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُوا ٱلْعِلْمِ قَآيِمًا بِأَلْهُ اللَّهِ اللَّهُ الْمَرْبِينُ ٱلْمَكِيمُ ۞

*غريب الآية:

القسط: العدل.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «شهد تعالى -وكفى به شهيدًا، وهو أصدق الشاهدين وأعدلهم، وأصدق القائلين - ﴿ أَنَهُ لاَ إِلَهُ إِلّا هُوَ ﴾؛ أي: المتفرد بالإلهية لجميع الخلائق، وأن الجميع عبيده وخلقه، وفقراء إليه، وهو الغني عما سواه. كما قال تعالى: ﴿ لَكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَزَلَ إِليّاكُ أَنزَلُهُ بِعِلْمِةً، وَالْمَلَتَهِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللّهِ شَهِيدًا ﴾ (١) الآية.

ثم قرن شهادة ملائكته وأولي العلم بشهادته فقال: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا ۚ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَةِكَةُ وَأُولُوا الْمِقَامِ» (٢).

قال ابن جرير: «وإنما عنى -جل ثناؤه - بهذه الآية نفي ما أضافت النصارى الذين حاجوا رسول اللَّه ﷺ في عيسى من البنوة، وما نسب إليه سائر أهل الشرك من أن له شريكًا، واتخاذهم دونه أربابًا، فأخبرهم اللَّه عن نفسه، أنه الخالق كل ما سواه، وأنه رب كل ما اتخذه كل كافر وكل مشرك ربا دونه، وأن ذلك مما يشهد به هو وملائكته وأهل العلم به من خلقه، فبدأ -جل ثناؤه - بنفسه تعظيمًا لنفسه، وتنزيها لها عما نسب الذين ذكرنا أمرهم من أهل الشرك به ما نسبوا إليها، كما سن لعباده أن يبدءوا في أمورهم بذكره قبل ذكر غيره، مؤدبًا خلقه بذلك.

⁽١) النساء: الآية (١٦٦).

⁽٢) التفسير (١٨/٢).

والمراد من الكلام: الخبر عن شهادة من ارتضاهم من خلقه، فقدموه من ملائكته وعلماء عباده، فأعلمهم أن ملائكته التي يعظمها العابدون غيره من أهل الشرك، ويعبدها الكثير منهم، وأهل العلم منهم منكرون ما هم عليه مقيمون من كفرهم»(۱).

وقال القرطبي: «في هذه الآية دليل على فضل العلم وشرف العلماء وفضلهم؟ فإنه لو كان أحد أشرف من العلماء لقرنهم الله باسمه واسم ملائكته كما قرن اسم العلماء، وقال في شرف العلم لنبيه على : ﴿وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (٢) فلو كان شيء أشرف من العلم لأمر الله تعالى نبيه على أن يسأله المزيد منه كما أمر أن يستزيده من العلم »(٣).

قال ابن القيم: «استشهد سبحانه بأولي العلم على أجل مشهود عليه، وهو توحيده فقال: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا ٓ إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُوا ٱلْمِلْمِ قَآبِمًا بِٱلْقِسْطِ ﴾، وهذا يدل على فضل العلم وأهله من وجوه:

أحدها: استشهادهم دون غيرهم من البشر.

والثاني: اقتران شهادتهم بشهادته.

والثالث: اقترانها بشهادة ملائكته.

والرابع: أن في ضمن هذا تزكيتهم وتعديلهم؛ فإن اللَّه لا يستشهد من خلقه إلا العدول، ومنه الأثر المعروف عن النبي ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله؛ ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين»(٤).

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٧١-٢٧٢ شاكر).

⁽T) الجامع لأحكام القرآن (T).

⁽٢) طه: الآية (١١٤).

⁽٤) أخرجه البزار (كشف الأستار: ١/ ٨٦/ ١٤) وابن عبد البر في التمهيد (١٩/٥) عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة مرفوعا. وأخرجه العقيلي في الضعفاء (٤/ ٢٥٦) وابن عدي في الكامل (١٤٦/١) وابن عبد البر في التمهيد (١/ ٥٩-٥) والخطيب في شرف أصحاب الحديث (ص: ٢٩)، والبيهقي (١/ ٢٠٩) عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري مرسلا. قال القسطلاني في إرشاد الساري (١٣/١): وهذا الحديث رواه من الصحابة علي وابن عمر وابن عمرو وابن مسعود وابن عباس وجابر بن سمرة ومعاذ وأبو هريرة في وأورده ابن عدي من طرق كثيرة كلها ضعيفة كما صرح به الدارقطني وأبو نعيم وابن عبد البر، لكن يمكن أن يتقوى بتعدد طرقه ويكون حسنًا كما جزم به ابن كيكلدى العلائي.

وقال محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبة: رأيت رجلًا قدم رجلًا إلى إسماعيل بن إسحاق القاضي، فادعى عليه دعوى، فسأل المدعى عليه، فأنكر، فقال للمدعى: ألك بينة؟ قال: نعم، فلان وفلان، قال: أما فلان فمن شهودي، وأما فلان فليس من شهودي، قال: فيعرفه القاضي؟ قال: نعم، قال: بماذا؟ قال: أعرفه بكتب الحديث، قال: فكيف تعرفه في كتبه الحديث؟ قال: ما علمت إلا خيرًا، قال: فإن النبي على قال: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله»، فمن عدله رسول اللَّه على أولى ممن عدلته أنت، فقال: قم فهاته، فقد قبلت شهادته...

الخامس: أنه وصفهم بكونهم أولي العلم، وهذا يدل على اختصاصهم به، وأنهم أهله وأصحابه ليس بمستعار لهم.

السادس: أنه سبحانه استشهد بنفسه وهو أجل شاهد، ثم بخيار خلقه وهم ملائكته، والعلماء من عباده ويكفيهم بهذا فضلًا وشرفًا.

السابع: أنه استشهد بهم على أجل مشهود به وأعظمه وأكبره، وهو شهادة أن لا إله إلا الله، والعظيم القدر إنما يستشهد على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم.

الثامن: أنه سبحانه جعل شهادتهم حجة على المنكرين، فهم بمنزلة أدلته وآياته وبراهينه الدالة على توحيده.

التاسع: أنه سبحانه أفرد الفعل المتضمن لهذه الشهادة الصادرة منه ومن ملائكته ومنهم، ولم يعطف شهادتهم بفعل آخر على شهادته، وهذا يدل على شدة ارتباط شهادتهم بشهادته، فكأنه سبحانه شهد لنفسه بالتوحيد على ألسنتهم، وأنطقهم بهذه الشهادة، فكان هو الشاهد بها لنفسه إقامة وإنطاقًا وتعليمًا، وهم الشاهدون بها له إقرارًا واعترافًا وتصديقًا وإيمانًا.

العاشر: أنه سبحانه جعلهم مؤدين لحقه عند عباده بهذه الشهادة، فإذا أدوها فقد أدوا الحق المشهود به، فوجب على الخلق الإقرار به، وكان ذلك غاية سعادتهم في معاشهم ومعادهم، وكل من ناله الهدى بشهادتهم، وأقر بهذا الحق بسبب شهادتهم فلهم من الأجر مثل أجره.

وهذا فضل عظيم لا يدري قدره إلا الله، وكذلك كل من شهد بها عن شهادتهم

فلهم من الأجر مثل أجره أيضًا »(١).

وقال السعدي: «هذه أجل الشهادات الصادرة من الملك العظيم، ومن الملائكة، وأهل العلم، على أجل مشهود عليه، وهو توحيد اللَّه، وقيامه بالقسط، وذلك يتضمن الشهادة على جميع الشرع، وجميع أحكام الجزاء.

فإن الشرع والدين، أصله وقاعدته توحيد الله وإفراده بالعبودية، والاعتراف بانفراده بصفات العظمة والكبرياء، والمجد، والعز، والقدرة، والجلال، وبنعوت الجود، والبر والرحمة، والإحسان، والجمال، وبكماله المطلق الذي لا يحصي أحد من الخلق أن يحيطوا بشيء منه، أو يبلغوه، أو يصلوا إلى الثناء عليه، والعبادات الشرعية، والمعاملات وتوابعها، والأمر والنهي، كله عدل وقسط، لا ظلم فيه ولا جور، بوجه من الوجوه، بل هو في غاية الحكمة والإحكام، والجزاء على الأعمال الصالحة والسيئة، كله قسط وعدل ﴿ قُلُ أَيُ شَيْءٍ أَكَبُرُ شَهَدَةً قُلِ الشَّهُ ﴾ (٢) فتوحيد اللَّه، ودينه، وجزاؤه، قد ثبت ثبوتًا لا ريب فيه، وهو أعظم الحقائق وأوضحها، وقد أقام اللَّه على ذلك من البراهين والأدلة ما لا يمكن إحصاؤه وعده.

وفي هذه الآية فضيلة العلم والعلماء؛ لأن الله خصهم بالذكر، من دون البشر، وقرن شهادتهم بشهادته، وشهادة ملائكته، وجعل شهادتهم من أكبر الأدلة والبراهين على توحيده ودينه وجزائه، وأنه يجب على المكلفين قبول هذه الشهادة العادلة الصادقة.

وفي ضمن ذلك: تعديلهم، وأن الخلق تبع لهم، وأنهم هم الأئمة المتبوعون، وفي هذا من الفضل والشرف وعلو المكانة ما لا يقادر قدره».

قلت: هذا مدح عظيم للعلماء في هذه الآية حيث قرنت شهادتهم مع شهادة اللَّه وملائكته في أعظم ما خُلق العباد من أجل تحقيقه، وهو توحيده -تبارك وتعالى - في عبوديته وربوبيته، وفي أسمائه وصفاته، هذا المدح إنما هو لعلماء يحملون صفات

⁽١) مفتاح دار السعادة (١/ ٢١٩–٢٢١).

⁽٢) الأنعام: الآية (١٩).

⁽٣) تفسير السعدي (١/ ٣٦٤–٣٦٥).

تليق بعلمهم، من علم نافع وفهم صحيح، وإخلاص وسلوك، لا علم كلام وعلم رفض وهرطقة متصوفة، وتعصب المتمذهبين وعلماء السلاطين، والمرتزقة الذين باعوا آخرتهم بدنياهم، الذين يلهثون وراء كل مصلحة تنفع ذاتهم، فكل هؤلاء لا تعنيهم الآية، لا من قريب ولا من بعيد، فهم مذمومون بآيات القرآن وعلى لسان النبي الكريم «من تعلم علمًا مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرض الدنيا لم يجد عرف الجنة» (۱) فليس كل من أظهر علمًا هو داخل في هذا المدح؛ بل هو للعلماء الصادقين المخلصين، نسأل الله أن يجعلنا منهم، وأن يجنبنا الزلل والخلل، ويرزقنا العلم النافع والعمل الصالح.

* * *

(۱) أخرجه من حديث أبي هريرة ﷺ: أحمد (٢/ ٣٣٨)، وأبو داود (٤/ ٧١/ ٣٦٦٤)، وابن ماجه (١/ ٩٢-٩٣/ ٢٥)، وصححه ابن حبان (١/ ٧٧٩/ ٨٨)، والحاكم (١/ ٥٥) على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَامُ وَمَا ٱخْتَلَفَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْمِلْمُ بَغْدَيًا بَيْنَهُمْ وَمَن يَكُفُرُ بِتَايَنتِ ٱللَّهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴿ اللَّهِ اللَّ

*غريب الآية:

بغيًا: البغي طلب الاستعلاء بالظلم، وأصله من بغيت الحاجة إذا طلبتها.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «دل قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللّهِ الْإِسْلَمُ ﴾ على أنه دين جميع أنبيائه ورسله وأتباعهم من أولهم إلى آخرهم، وأنه لم يكن لله قط ولا يكون له دين سواه. قال أول السرسل نوح: ﴿ فَإِن تَوَلَّتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُو مِن أَجْرٌ إِنْ أَجْرِى إِلّا عَلَى اللّهِ وَأُمِرَتُ أَنْ أَكُن مِن الْمُسْلِمِينَ ﴾ (') وقال إبراهيم وإسماعيل: ﴿ رَبَّنا وَأَجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيّيَنَا أُمَّةً مُسْلِمةً لَكَ ﴾ ('') ﴿ وَقَالَ إِبراهيم وإسماعيل: ﴿ وَبَنَا وَأَجْعَلْنَا مُسْلِمَونَ لَكُمُ وَمِن ذُرِّيّيَنِنَا أُمَّةً مُسْلِمَونَ ﴾ (الله وقول الله وقال الله وقال الله وأله الله وأله وقول الله وقول الله

فالإسلام دين أهل السموات، ودين أهل التوحيد من أهل الأرض، لا يقبل اللَّه من أحد دينا سواه، فأديان أهل الأرض ستة: واحد للرحمن، وخمسة للشيطان،

(١) يونس: الآية (٧٢). (٢) البقرة: الآية (١٢٨).

(٣) البقرة: الآية (١٣٢). (٤) البقرة: الآية (١٣٣).

(٥) يونس: الآية (٨٤). (٢) آل عمران: الآية (٥٢).

(٧) النمل: الآية (٤٤).

فدين الرحمن: هو الإسلام، والتي للشيطان: اليهودية والنصرانية والمجوسية والصابئة ودين المشركين»(١).

وقال كَظَّالُهُ: «هذه الآية وأمثالها من أصرح الدلالات على عموم بعثته صلوات اللَّه وسلامه عليه إلى جميع الخلق، كما هو معلوم من دينه ضرورة، وكما دل عليه الكتاب والسنة في غير ما آية وحديث (٤٠).

قال السعدي: «يخبر تعالى أن الدين عند اللّه؛ أي: الدين الذي لا دين لله سواه، ولا مقبول غيره، هو الإسلام، وهو الانقياد لله وحده، ظاهرًا وباطنًا بما شرعه على ألسنة رسله، قال تعالى: ﴿وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسْلَمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾ (٥) فمن دان بغير دين الإسلام، فهو لم يدن لله حقيقة؛ لأنه لم يسلك الطريق الذي شرعه على ألسنة رسله.

ثم أخبر تعالى، أن أهل الكتاب يعلمون ذلك، وإنما اختلفوا فانحرفوا عنه عنادًا وبغيًا، وإلا فقد جاءهم العلم المقتضي لعدم الاختلاف الموجب للزوم الدين الحقيقي.

ثم لما جاءهم محمد على عرفوه حق المعرفة، ولكن الحسد والبغي والكفر بآيات الله هي التي صدتهم عن اتباع الحق.

﴿ وَمَن يَكُفُرُ بِنَايَدِ اللَّهِ فَإِنَ اللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴾ ؛ أي: فلينتظروا ذلك فإنه آت، وسيجزيهم اللَّه بما كانوا يعملون »(٦٠).

⁽١) مدارج السالكين (٣/ ٤٧٦).

⁽٣) التفسير (١٩/٢).

⁽٥) آل عمران: الآية (٨٥).

⁽٢) آل عمران: الآية (٨٥).

⁽٤) التفسير (٢/ ٢٠).

⁽٦) تفسير السعدي (١/ ٣٦٦).

قلت: وهذه التعبيرات من هؤلاء العلماء السلفيين الإمام ابن القيم وابن كثير والسعدي يتلخص منها أن الدين واحد، لا يمكن أن يتجزأ، وهو التوحيد، وهو دين جميع الأنبياء والرسل، وهو دعوتهم التي دعوا إليها، فمن دعا إلى غير دعوتهم فدعوته باطلة، ومن انحرف عن هذه الدعوة من اليهود والنصارى والذين انتسبوا إلى الإسلام ودعوا معه غيره من الأنبياء والرسل والصالحين من هذه الأمة أو القبور والأحجار والأشجار فدعوتهم باطلة.

ومن دعا إلى غير شريعة محمد على بعثته، ونسخ كتابه لما سبق من الكتب، وإبطال كل شريعة غير شريعته؛ فدعوته باطلة، ولذلك فكل ما يسمع من مؤتمرات وندوات ولقاءات فيما يسميه الكفرة بتقريب الأديان ومعانقتها فهي دعوة باطلة، يقصد بها الإطاحة بدين محمد على وتشويه دينه والتقليل من شأنه، فهو في نظرهم كبقية الديانات المنسوخة التي العمل بها من أبطل الباطل، ومن عبث العابثين، بل دعاتها من أكبر المفسدين.

وقال ابن عاشور: «.. وقد جاءت الآية على نظم عجيب يشتمل على معانِ: منها: التحذير من الاختلاف في الدين؛ أي: في أصوله، ووجوب تطلّب المعانى التي لا تناقض مقصد الدين، عبرة بما طرأ على أهل الكتاب من الاختلاف.

ومنها: التنبيه على أنّ اختلاف أهل الكتاب حصل مع قيام أسباب العلم بالحق، فهو تعريض بأنّهم أساءوا فهم الدين.

ومنها: الإشارة إلى أنّ الاختلاف الحاصل في أهل الكتاب نوعان: أحدهما: اختلاف كل أمة مع الأخرى في صحة دينها كما قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْبَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَدَىٰ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِنَبُ ﴾ (١) ، وثانيهما: النَّصَدَىٰ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ ٱلْكِنَبُ ﴾ (١) ، وثانيهما: اختلاف كل أمة منهما فيما بينها وافتراقها فرقًا متباينة المنازع. كما جاء في الحديث: «اختلفت اليهود على اثنتين وسبعين فرقة »(٢) يُحَدِّر المسلمين ممّا صنعوا.

ومنها: أنَّ اختلافهم ناشئ عن بغي بعضهم على بعض.

⁽١) البقرة: الآية (١١٣).

⁽۲) أخرجه أحمد (۲/ ۳۳۲) وأبو داود (٥/ ٤/ ٤٥٦) والترمذي (٥/ ٢٥/ ٢٦٤٠) وقال: حسن صحيح، وابن ماجه (٢/ ١٦٨) ١٢٨/ ٢٢٢) والحاكم (١/ ١٦٨) على ماجه (٢/ ١٣٨/ ٢١/ ١٣٨) والحاكم (١٦٨/١) على شرط مسلم ووافقه الذهبي. من حديث أبي هريرة رهم الطر الصحيحة (رقم ح: ٢٠٢و٢٠٤).

ومنها: أنّهم أجمعوا على مخالفة الإسلام والإعراض عنه بغيًا منهم وحسدًا، مع ظهور أحقيته عند علمائهم وأحبارهم، كما قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِئْبَ مَعْ ظهور أحقيته عند علمائهم وأحبارهم، كما قال تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِئْبَ يَغْرِفُونَهُمْ كَمَّا يَعْرِفُونَ أَنْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكُنُمُونَ الْحَقّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ الْمَكْنِ لِلَّ مِن رَبِّكُ فَلَا تَكُونَنَ مِن الْمُعْتَرِينَ ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِن آهَ لِ الْكِئْبِ لَوْ يَرُدُونَكُم مِن الْمُدَى مِن الْمُدَى لَهُمُ الْحَقُ ﴾ (١) وأعرضوا عن الإسلام، وصمّموا على البقاء على دينهم، وودّوا لو يردّونكم إلى الشرك أو إلى متابعة دينهم حسدًا على ما جاءكم من الهُدى بعد أن تبيّن لهم أنّه الحق.

ولأجل أن يسمح نظم الآية بهذه المعاني، حُذِف متعلَّق الاختلاف في قوله: ﴿ الْخَتَلَافَ أَوْتُوا الْكِتَبَ ﴾ ليشمل كلّ اختلاف منهم من مخالفة بعضهم بعضًا في الدين الواحد، ومخالفة أهل كلّ دين لأهل الدين الآخر، ومخالفة جميعهم للمسلمين في صحّة الدين.

وحُذف متعلَّق العلم في قوله: ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْمِلْمُ بَغْـيًا بَيْنَهُمَّ ﴾ لذلك.

وجُعل ﴿ بَغْيًا ﴾ عقب قوله: ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْمِلْمُ ﴾ ليتنازعه كلُّ من فعل ﴿ أَخْتَلَفَ ﴾ ومن لفظ ﴿ ٱلْمِلْمُ ﴾ .

وأُخِّر ﴿بَيْنَهُمَّ ﴾ عن جميع ما يصلح للتعليق به: ليتنازعه كلّ من فعل ﴿ أَخْتَلَفَ ﴾ وفعل ﴿ أَخْتَلَفَ ﴾ وفعل ﴿ جَآءَهُمَ ﴾ ولفظ ﴿ بَغْيًا ﴾ .

وبذلك تعلم أنّ معنى هذه الآية أوسع معانيَ من معاني قوله تعالى: ﴿ وَمَا اَخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوا مَن مَعْني مَن مَعْني أَوْتُوا لَقَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوا مَن بَعْدِ مَا جَآءَنهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ ﴾ (٣) كما ذكرناه في ذينك الموضعين لاختلاف المقامين » (٤).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عموم رسالة النبي ﷺ

* عن أبي هريرة أن رسول اللَّه ﷺ قال: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة، يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به

⁽٢) البقرة: الآية (١٠٩).

⁽٤) التحرير والتنوير (٣/ ١٩٧–١٩٨).

⁽١) البقرة: الآيتان (١٤٦و١٤٧).

⁽٣) البينة: الآية (٤).

إلا كان من أصحاب النار»^(۱).

* فوائد الحديث:

قال القرطبي: «والمراد به -أي: الأمة - في هذا الحديث: كل من أرسل إليه محمد ﷺ، ولزمته حجته سواء صدقه أو لم يصدقه، ولذلك دخل فيه اليهودي والنصراني، لكن هذا على مساق حديث مسلم هذا، فإنه قال فيه: «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني» بغير واو العطف فإنه يكون بدلا من الأمة، وقد روى هذا الحديث عبد بن حميد وقال: «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ولا يهودي ولا نصراني» (٢٠). فحينئذ لا يدخل اليهودي ولا النصراني في الأمة المذكورة، واللّه تعالى أعلم» (٣٠).

وفيه: دليل على أن من في أطراف الأرض وجزائر البحر المقطعة ممن لم تبلغه دعوة الإسلام ولا أمر النبي على أن الحرج عنه في عدم الإيمان به ساقط لقوله: «لا يسمع بي»، إذ طريق معرفته والإيمان به على مشاهدة معجزته وصدقه أيام حياته، أو صحة النقل بذلك الخبر لمن لم يشاهده وجاء بعده، بخلاف الإيمان بالله وتوحيده الذي يوصل إليه بمجرد النظر الصحيح ودليل العقل السليم»(1).

* عن أنس في قال: «أن غلامًا من اليهود كان يخدم النبي في فمرض فأتاه النبي في يعوده وهو بالموت، فدعاه إلى الإسلام، فنظر الغلام إلى أبيه وهو عند رأسه، فقال له أبوه: أطع أبا القاسم. فأسلم ثم مات، فخرج رسول الله في من عنده وهو يقول: «الحمد لله الذي أنقذه بي من النار»»(٥).

* فوائد الحديث:

«فيه جواز عيادة أهل الذمة، ولاسيما إذا كان الذمي جارًا له؛ لأن فيه إظهار محاسن الإسلام وزيادة التآلف بهم ليرغبوا في الإسلام»(٢).

⁽١) أخرجه: أحمد (٢/ ٣١٧–٣٥٠) ومسلم (١/ ١٣٤/ ١٥٣).

⁽٢) الحديث بهذا اللفظ أخرجه: أحمد (١/٣١٧) وأبو عوانة (١/ ١٠٤).

⁽٣) المفهم (١/ ٢٦٨). (٤) إكمال المعلم (١/ ٢٨٤).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٢٧-٢٨٠) والبخاري (٣/ ٢٨٠-٢٨١/ ١٣٥٦) وأبو داود (٣/ ٤٧٤/ ٣٠٩٥) والنسائي في الكبرى (٥/ ١٧٣/ ٨٥٨٨). (٦) عمدة القاري (٦/ ٢٤٢).

قال ابن بطال: «إنما يعاد المشرك ليدعى إلى الإسلام إذا رجا إجابته إليه، ألا ترى أن اليهودي أسلم حين عرض عليه النبي على الإسلام، وكذلك عرض الإسلام على عمه أبي طالب، فلم يقض الله له به، فأما إذا لم يطمع بإسلام الكافر ولا رجيت إنابته فلا تنبغى عيادته»(١).

فيه: عرض الإسلام على الصبى ولولا صحته منه ما عرضه عليه.

وفي قوله: «أنقذه بي من النار» دلالة على أنه صح إسلامه. أفادها ابن حجر (٢٠).

وعلاقة الحديث بالآية: أن اللّه لا يقبل من أحد إلا الإسلام، ومفهوم الحديث: أن هذا اليهودي لو لم يسلم لكان من أهل النار، ولم يقبل منه دينه الذي كان عليه.

* * *

⁽١) شرح البخاري لابن بطال (٩/ ٣٨٠).

⁽٢) الفتح (٣/ ٢٨٤).

قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِى لِلّهِ وَمَنِ ٱتَّبَعَنَّ وَقُل لِّلَذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَبَ وَٱلْأُمِيَّةِ عَالَمَا مُتَاكَمً فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ ٱهْتَكُوا وَالِن تَولَوْا أَلْكِتَبَ وَٱلْأَمِيَّةِ وَاللهُ بَصِيرُ الْإِلْعِبَادِ ۞ ﴾
فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَغُ وَٱللهُ بَصِيرُ الْإِلْعِبَادِ ۞ ﴾

*غريب الآية:

حاجوك: جادلوك.

الأميين: الأمي هو الذي لا يكتب ولا يقرأ من كتاب.

تولوا: أعرضوا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الطبري: «يعني بذلك - جل ثناؤه - : فإن حاجك يا محمد النفر من نصارى أهل نجران في أمر عيسى - صلوات اللَّه عليه - فخاصموك فيه بالباطل فقل: انقدت لله وحده بلساني وقلبي وجميع جوارحي، وإنما خص جل ذكره بأمره بأن يقول: أسلمت وجهي لله؛ لأن الوجه أكرم جوارح ابن آدم عليه، وفيه بهاؤه وتعظيمه فإذا خضع وجهه لشيء، فقد خضع له الذي هو دونه في الكرامة عليه من جوارح بدنه، وأما قوله ﴿وَمَنِ اَتَبَعَنِ ﴾ فإنه ؛ يعني: وأسلم من اتبعني أيضًا وجهه لله معي "(١).

قال ابن كثير: ﴿ وَأَنِ مَآجُوكَ ﴾ ؛ أي: جادلوك في التوحيد ﴿ فَقُلْ آسَلَتُ وَجْهِى لِلّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ ؛ أي: فقل أخلصت عبادتي لله وحده لا شريك له ولا ندَّ له ولا ولد له ولا صاحبة له ، ﴿ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴾ على ديني يقولون كمقالتي كما قال تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢) (٣) .

وقال ابن عاشور: «وإسلام النفس لله معناه: إسلامها لأجله، وصيرورتها ملكًا

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٨٠ شاكر).

⁽٢) يوسف: الآية (١٠٨).

الآية (٢٠)

له، بحيث يكون جميع أعمال النفس في مرضاة الله، وتحت هذا معانٍ جمّة هي جماع الإسلام: نحصرها في عشرة:

المعنى الأول: تمام العبودية لله تعالى، وذلك بألَّا يعبد غير اللَّه، وهذا إبطال للشرك؛ لأنّ المشرك باللَّه غير اللَّه لم يسلم نفسه لله بل أسلم بعضَها.

المعنى الثاني: إخلاصُ العمل لله تعالى، فلا يلحظ في عمله غير اللَّه تعالى، فلا يرائي ولا يصانع فيما لا يرضي اللَّه، ولا يُقدَّم مرضاة على على مرضاة اللَّه.

الثالث: إخلاص القول لله تعالى فلا يقول ما لا يرضَى به اللَّه، ولا يصدر عنه قول إلَّا فيما أذن اللَّه فيه أن يقال، وفي هذا المعنى تجيء الصراحة، والأمرُ بالمعروف، والنهيُ عن المنكر، على حسب المقدرة والعلم، والتَّصدِي للحجة لتأييد مراد اللَّه تعالى، وهي صفة امتاز بها الإسلام، ويندفع بهذا المعنى النفاق والملق، قال تعالى في ذكر رسوله: ﴿ وَمَا آنا مِن النَّكُمُ نِينَ ﴾ (١).

الرابع: أن يكون ساعيًا لِتَعَرُّف مرادِ اللَّه تعالى من الناس، ليُجري أعماله على وفقه، وذلك بالإصغاء إلى دعوة الرسل المخبرين بأنّهم مرسلون من اللَّه، وتلقّيها بالتأمّل في وجود صدقها، والتمييز بينها وبين الدعاوي الباطلة، بدون تحفّز للتكذيب، ولا مكابرة في تلقّي الدعوة، ولا إعراضٍ عنها بداعي الهوى وهو الإفحام، بحيث يكون علمه بمراد اللَّه من الخلق هو ضالته المنشودة.

الخامس: امتثال ما أمر اللَّه به، واجتناب ما نهى عنه، على لسان الرسل الصادقين، والمحافظة على اتباع ذلك بدون تغيير ولا تحريف، وأن يذود عنه من يريد تغييره.

السادس: ألَّا يجعل لنفسه حُكمًا مع اللَّه فيما حكم به، فلا يتصدّى للتحكّم في قبول بعض ما أمر اللَّه به ونبذِ البعض. كما حكى اللَّه تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُواْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَبُولُهِ مَا أَمْرِ اللَّه به ونبذِ البعض وَ كَمَا حكى اللَّه تعالى: ﴿ وَإِذَا دُعُواْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولُهُ مَّ مُعْرِضُونَ ﴿ وَإِن يَكُن لَمُ مُ لَئَقُ يَأْتُواْ إِلَيْهِ مُذَعِنِينَ ﴾ (٢) ، وقد وصف اللَّه المسلمين بقوله: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُقْمِن وَلَا مُقْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَ أَمَرًا أَن يَكُونَ لَمُهُمُ

⁽١) ص: الآية (٨٦).

⁽٢) النور: الآيتان (٤٨و٤٩).

ٱلْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمٌ ﴿ ﴾ (١)، فقد أعرض الكفّار عن الإيمان بالبعث؛ لأنّهم لم يشاهدوا ميّتًا نُعث.

السابع: أن يكون متطلبًا لمراد اللَّه ممّا أشكل عليه فيه، واحتاج إلى جريه فيه على مراد اللَّه، بتطلبه من إلحاقه بنظائره التامةِ التنظيرِ بما عُلم أنّه مراد اللَّه، كما قال اللَّه تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَى أَوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُم لَعَلِمهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنُطُونَهُ مِنْهُم فَي الدين والاجتهاد، تحت مِنْهُم في الدين والاجتهاد، تحت التقوى المأمور بها في قوله تعالى: ﴿ فَأَنْقُوا اللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُم فَي الدين والاجتهاد، تحت التقوى المأمور بها في قوله تعالى: ﴿ فَأَنْقُوا اللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُم فَي الدين والاجتهاد، تحت

الثامن: الإعراض عن الهوى المذموم في الدين، وعن القولِ فيه بغير سلطان: ﴿ وَمَنْ أَضَلُ مِنْنِ النَّبَعَ هَوَينهُ بِغَيْرِ هُدَى مِنَ اللَّهِ ﴾ (١٠).

التاسع: أن تكون معاملة أفراد الأمة بعضها بعضًا، وجماعاتِها، ومعاملتها الأممَ كذلك، جارية على مراد اللَّه تعالى من تلك المعاملات.

العاشر: التصديق بما غُيّب عنّا، مما أنبأنا الله به: من صفاته، ومن القضاء والقدر، وأنّ اللَّه هو المتصرّف المطلق»(٥٠).

قلت: فرحمة اللَّه على هذا العالم الكبير المفسر الذي لخص تلخيصًا طيبًا لا مزيد عليه إسلام النفس للَّه، فلا شك أن هذه الضوابط هي مستقاة من كلام السلف في أقوالهم وأفعالهم، فهذا هو المنهاج الذي دعوا إليه، وهو تحقيق العبودية للَّه وتجريدها من كل شائبة شرك، وتجريد متابعة الرسول عَلَيْ دون أن تعارض بهوى أو بقول فلان أو علان، فتجريد التوحيد للَّه وتجريد المتابعة لرسول اللَّه عَلِيْ هي إسلام النفس للَّه، وهذا ما أصله هذا المفسر تَعَلَيْهُ في هذه المعطبات.

وقوله: ﴿ وَقُل لِلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَابَ وَٱلْأُمْتِينَ ءَأَسْلَمْتُمُّ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ ٱهْتَكُوا ﴾:

قال الطبري: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وقل يا محمد للذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى والأميين الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب: أأسلمتم؟

⁽١) الأحزاب: الآية (٣٦).

 ⁽٢) النساء: الآية (٨٣).

⁽٤) القصص: الآية (٥٠). (٥) التحرير والتنوير (٣/ ٢٠٣–٢٠٤).

يقول: قل لهم: هل أفردتم التوحيد، وأخلصتم العبادة والألوهة لرب العالمين، دون سائر الأنداد والأشراك التي تشركونها معه في عبادتكم إياهم، وإقراركم بربوبيتهم، وأنتم تعلمون أنه لا رب غيره، ولا إله سواه، ﴿ فَإِنْ أَسْلَمُوا ﴾ يقول: فإن انقادوا لإفراد الوحدانية لله، وإخلاص العبادة والألوهة له ﴿ فَقَدِ اَهْتَ كَوَا ﴾ يعني: فقد أصابوا سبيل الحق، وسلكوا محجة الرشد» (١).

قال الرازي: ﴿ وَإِن نَوَانِهُ عن الإسلام واتباع محمد ﷺ ﴿ فَإِنْمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَغُ ﴾ والغرض منه تسلية الرسول ﷺ وتعريفه أن الذي عليه ليس إلا إبلاغ الأدلة وإظهار الحجة، فإذا بلغ ما جاء به فقد أدى ما عليه، وليس عليه قبولهم »(٢).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ وَقُل لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ وَالْأُمْتِينَ ءَاسَلَمْتُمْ ﴾ إبطال لكونهم حاصلين على هذا المعنى، فأمّا المشركون فبعدهم عنه أشدّ البعد ظاهر، وأمّا النصارى فقد ألّهوا عيسى، وجعلوا مريم صاحبة لله تعالى، فهذا أصل لبطلان أن يكونوا أسلموا وجوههم لله؛ لأنّهم عبدوا مع اللّه غيره، وصانعوا الأمم الحاكمة والملوك، فأسّسوا الدين على حسب ما يلذّ لهم ويكسبهم الحظوة عندهم.

وأما اليهود فإنَّهم وإن لم يشركوا باللَّه (٣) قد نقضوا أصول التقوى، فسفّهوا الأنبياء وقتلوا بعضهم، واستهزءوا بدعوة الخير إلى اللَّه، وغيّروا الأحكام اتّباعًا للهوى، وكذّبوا الرسل، وقتلوا الأحبار، فأنَّى يَكون هؤلاء قد أسلموا لله، وأكبر مُبطل لذلك هو تكذيبهم محمدًا على دون النظر في دلائل صدقه.

ثم إنّ قوله: ﴿ فَإِنْ آسَلَمُواْ فَقَدِ اهْتَكُواْ ﴾ معناه: فإن التزموا النزول إلى التحقق، بمعنى أسلمت وجهي لله فقد اهتدوا، ولم يبق إلا أن يتبعوك لتَلقي ما تُبَلِّغِهم عن الله؛ لأنّ ذلك أول معاني إسلام الوجه لله، وإن تولّوا وأعرضوا عن قولك لهم: آسلمتم؛ فليس عليك من إعراضهم تبعة، فإنّما عليك البلاغ، فقوله: ﴿ فَإِنّما عَلَيْكَ البلاغ، فقوله: ﴿ فَإِنّما عَلَيْكَ البلاغ، فوقوعه موقع المعنى علة الجواب، فوقوعه موقع المجواب إيجاز بديع؛ أي: لا تحزن، ولا تظنّن أنّ عدم اهتدائهم، وخيبتَك في تحصيل إسلامهم، كان لتقصير منك؛ إذ لم تُبعث إلّا للتبليغ، لا لتحصيل اهتداء

⁽۱) جامع البيان (٦/ ٢٨١ شاكر). (۲) تفسير الرازي (٧/ ٢٣١).

⁽٣) بِل أَسْرِكُوا هم كذلك كما قال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُنَيِّرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾ [التوبة: الآية (٣٠]].

المبلَّغ إليهم.

وقوله: ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِٱلْعِـبَادِ ﴾ ؛ أي: مطّلع عليهم أتمّ الاطّلاع، فهو الذي يتولّى جَزاءهم، وهو يعلم أنّك بلّغت ما أمرت به (١١).

* * *

⁽١) التحرير والتنوير (٣/ ٢٠٤–٢٠٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِتَايَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ شَ أُولَتَهِكَ ٱلَّذِينَ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ فِ ٱلدُّنْكَ وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَصِرِينَ شَيْمِ

* غريب الآية:

حبطت: يقال حبط حبطًا وحبوطًا: عمل عملًا ثم أفسده واللَّه أحبطه، وحبط العمل: أي بطل ثوابه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «فتأويل الآية إذًا: إنّ الذين يكفرون بآيات الله، ويقتلون النبيين بغير حق، ويقتلون آمريهم بالعدل في أمر الله ونهيه، الذين يَنهونهم عن قتل أنبياء الله وركوب معاصيه. . فأخبرهم يا محمد وأعلمهم: أنّ لهم عند الله عذابًا مؤلمًا لهم، وهو الموجع.

وأما قوله: ﴿ أُولَتِكَ الذِّينَ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ فِ الدُّيْكَ وَٱلْآخِرَةِ ﴾ ، فإنه يعني بقوله: ﴿ أُولَتِكَ ﴾ أولئك الذين يكفرون بآيات اللّه . ومعنى ذلك: أنّ الذين ذكرناهم ، هم ﴿ الّذِينَ حَبِطَتَ آعْمَلُهُمْ ﴾ ؛ يعني: بطلت أعمالهم ﴿ فِي الدُّنْيَ الْمَافِي الدنيا ، فلم ينالوا بها محمدة ولا ثناء من الناس ؛ لأنهم كانوا على ضلال وباطل ، ولم يرفع الله لهم بها ذكرًا ، بل لعنهم وهتك أستارهم ، وأبدى ما كانوا يخفون من قبائح أعمالهم على ألسن أنبيائه ورسله في كتبه التي أنزلها عليهم ، فأبقى لهم ما بقيت الدنيا مذمّة ، فذلك حبوطها في الدنيا . وأما في الآخرة ، فإنه أعدّلهم فيها من العقاب ما وصف في كتابه ، وأعلم عباده أن أعمالهم تصير بُورًا لا ثوابَ لها ؛ لأنها كانت كفرًا باللّه ، فجزاء أهلها الخلودُ في الجحيم .

وأما قوله: ﴿وَمَا لَهُم مِّن نَكْمِرِينَ﴾؛ فإنه يعني: وما لهؤلاء القوم من ناصر

ينصرهم من الله، إذا هو انتقم منهم بما سلف من إجرامهم واجترائهم عليه، فيستنقذُهم منه»(١).

قال ابن كثير كَثْلُلُهُ: «هذا ذم من اللَّه تعالى لأهل الكتاب بما ارتكبوه من المآثم والمحارم في تكذيبهم بآيات اللَّه قديمًا وحديثًا، التي بلغتهم إياها الرسل، استكبارًا عليهم وعنادًا لهم، وتعاظمًا على الحق واستنكافًا عن اتباعه، ومع هذا قتلوا من قتلوا من النبيين حين بلغوهم عن اللَّه شرعه بغير سبب، ولا جريمة منهم إليهم، إلا لكونهم دعوهم إلى الحق، ﴿ وَيَقْتُلُوكَ ٱلَّذِيكَ يَأْمُرُوكَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ وهذا هو غاية الكبر»(٢).

وقال ابن عطية: «وتعم كل من كان بهذه الحال، والآية توبيخ للمعاصرين لرسول اللَّه ﷺ بمساوئ أسلافهم وببقائهم أنفسهم على فعل ما أمكنهم من تلك المساوئ؛ لأنهم كانوا حرصى على قتل محمد ﷺ»(٣).

وقال محمد رشيد رضا: "قيل: إن المراد بهذه الآية ﴿إِنَّ النبين الذي كَان من وَيَقْتُلُوكَ النبين الذي كان من سابقهم لاعتبار الأمة في تكافلها، وجري لاحقها على أثر سابقها، كالشخص سابقهم لاعتبار الأمة في تكافلها، وجري لاحقها على أثر سابقها، كالشخص الواحد على ما مرّ بيانه عن الأستاذ الإمام غير مرة، على أن البهود همت بقتل النبي على في زمن نزول الآية، والسورة مدنية كما علمت، وهمّ بذلك قومه الأميون من قبل في مكة، ثم كان كل من الفريقين حربًا له، وهم المعتدون، ولذلك قال أخرون: إن الآية فيمن سبق ذكرهم من أهل الكتاب والأميين، فكلٌ قاتله وقاتل الذين يأمرون بالقسط من المؤمنين به، والظاهر الأول حتى على قراءة حمزة: (ويقاتلون الذين) لأن محاولة قتل نبي لا يُعبّر عنه به يقتُلُونَ النّبِيّنَ والقتال غير القتل، ولما في آيات أخرى من إطلاق مثل هذا التعبير على اليهود خاصة، ولا حاجة إلى القول بأن المراد مجموع الكافرين الذين يقتل بعضهم النبيين وبعضهم الذين يأمرون بالقسط، فالآية وما بعدها انتقال إلى خطاب اليهود خاصة،

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٨٦-٢٨٧ شاكر). (٢) تفسير القرآن (٢/ ٢١).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/ ١١٤-٤١٥).

فاليهود هم الذين جروا على الكفر بآيات الله من عهد موسى إلى عهد محمد -عليهما الصلاة والسلام-، وبذلك تشهد عليهم كتبهم قبل القرآن، وعلى قتل النبيين كزكريا ويحيى عليه ولكن الأستاذ الإمام وجه القول بالعموم، وجعله بالنسبة إلى مشركي العرب الذين حاولوا قتل نبي واحد على حد كون قتل النفس الواحدة كقتل جميع الناس.

وقوله تعالى: ﴿ بِغَنْهِ حَقِ ﴾ بيان للواقع بما يقرر بشاعته وانقطاع عرق العذر دونه، وإلا فإن قتل النبيين لا يكون بحق مطلقا كما يقول المفسرون. .

وقوله: ﴿ فَبَشِرَهُ مِ بِعَكَابٍ أَلِيهٍ وَ يحملون مثله على التهكم. وهذا العذاب يصيب من كان منهم في زمن البعثة في الدنيا ، ثم يشاركون من سبقهم بمثل ذنوبهم في عذاب الآخرة. وأي الناس أحق بالعذاب الأليم من هؤلاء القساة الطغاة المسرفين في الشرّ إسرافًا جعلهم على منتهى البعد عن النبيين والآمرين بالقسط، حتى كان منهم الذين قتلوهم بالفعل ، ومنهم الذين نفوسهم كنفوس من قتلوا وما يمنعهم عن الفعل إلا العجز ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ لِكَ اللَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ ﴾ (١) فهذه النفوس قد أحاطت بها خطاياها حتى لم يبق فيها منفذ لنور آيات اللّه التي بها يُبصَر الحق ، ويُهتدى إلى إقامة القسط ، ولذلك قال فيهم : ﴿ أُولَتُهِكَ الَّذِينَ حَبِطَتَ اللّهُ عَلَيْ عَبِطَتَ اللّهُ عَلَيْ عَبِطَتَ اللّهُ عَلَيْ عَبِطَتَ اللّهُ الله وقد ينفع بحسن أثره في النفس ، ونفوس هؤلاء قد أوغل فيها الفساد كما تقدم ، ففقدت ينفع بحسن أثره في النفس ، ونفوس هؤلاء قد أوغل فيها الفساد كما تقدم ، ففقدت الاستعداد والقبول لكل خير . . ﴿ وَمَا لَهُمُ مِن نَصِرِين كُن ينصرونهم من اللّه وقد أبسلتهم ذنوبهم بما لها من التأثير في إفساد نفوسهم ، فأي ناصر يدفع عنهم العذاب ، وهو مما اقتضته طبيعتهم (٢٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن الجنة لا يدخلها من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر

* عن عبد اللَّه بن مسعود عن النبي على قال: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه

(١) الأنفال: الآية (٣٠).

⁽٢) تفسير المنار (٣/ ٢٦١-٢٦٤).

مثقال ذرة من كبر» قال رجل: إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنًا ونعله حسنة قال: «إن اللَّه جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس»(١).

*غريب الحديث:

بطر الحق: البطر: الطغيان عند النعمة وطول الغني.

الغَمْط: الاستهانة والاستحقار.

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «الكبر الحالة التي يختص بها الإنسان من إعجابه بنفسه، وذلك أن يرى نفسه أكبر من غيره، وأعظم ذلك أن يتكبر على ربه بأن يمتنع من قبول الحق والإذعان له بالتوحيد والطاعة»(٢).

قال ابن الأثير: ««الكبر بطر الحق»: هو أن يجعل ما جعله اللَّه حقًا من توحيده وعبادته باطلًا، وقيل هو أن يتكبر عن الحق فلا يراه حقا، وقيل هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله»(٣).

قال الطيبي في شرحه على المشكاة: « وإن كان للبطر والأشر المؤدي إلى تسفيه الحق والصد عن سبيل اللَّه وإلى تحقير الناس، فهو اختيال وافتخار واللَّه لا يحب كل مختال فخور. ولمثل هذا البطر نهى اللَّه تعالى المؤمنين في قوله: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِينرِهِم بَطَرًا وَرِعَآءَ ٱلنَّاسِ وَبَصُدُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (١٠) (٥).

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۳۹۹ و ٤١٢) ومسلم (۱/ ۹۳/ ۹۱) وأبو داود (٤/ ٣٥١/ ٤٠٩١) والترمذي (٤/ ٣٥١- ١٩٠٣) والترمذي (٤/ ٣١٧) ١٩٩٩).

⁽۲) الفتح (۱۰/ ۲۰۰). (۳) النهاية (۱/ ۱۳۰).

 ⁽٤) الأنفال: الآية (٤٧).

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِيكَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كَتَبُ أَنْ أَلْكِ بَاللَّهِ اللَّهِ لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتُولَى فَرِيقُ مِنْهُمْ وَهُم مُعْرِضُونَ ۞ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ كَتَبُ اللَّهَ أَيْنَامًا مَعْدُودَاتُ وَعُمَّهُمُ فِي دِينِهِم مَّا كَانُوا فَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ ا

*غريبالآية:

نصيبا: النصيب: الحظ المنصوب؛ أي: المعين.

معرضون: من أعرض؛ أي: يتولى عن استماع الحجة.

غرهم: غر؛ أي: خدع.

يفترون: يكذبون.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «أولى الأقوال في تأويل ذلك عندي بالصواب؛ أن يقال: إن اللّه -جل ثناؤه- أخبر عن طائفة من اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول اللّه على في عهده ممن قد أوتي علما بالتوراة؛ أنهم دعوا إلى كتاب اللّه الذي كانوا يُقرّون أنه من عند اللّه -وهو التوراة- في بعض ما تنازعوا فيه هم ورسول اللّه على وقد يجوز أن يكون تنازعهم الذي كانوا تنازعوا فيه ثم دعوا إلى حكم التوراة فيه فامتنعوا من الإجابة إليه؛ كان أمر محمد ويجوز أن يكون ذلك ما دعوا إليه من أمر كان أمر إبراهيم خليل الرحمن ودينه. ويجوز أن يكون ذلك ما دعوا إليه من أمر الإسلام والإقرار به. ويجوز أن يكون ذلك كان في حدّ؛ فإن كل ذلك مما قد كانوا نازعوا فيه رسول اللّه على فدعاهم فيه إلى حكم التوراة، فأبى الإجابة فيه وكتمه بعضهم. ولا دلالة في الآية على أي ذلك كان من أي، فيجوز أن يقال: هو هذا دون بعضهم. ولا حاجة بنا إلى معرفة ذلك؛ لأن المعنى الذي دعوا إلى حكمه هو مما كان فرضا عليهم الإجابة إليه في دينهم فامتنعوا منه، فأخبر اللّه -جل ثناؤه- عنهم فرضا عليهم الإجابة إليه في دينهم فامتنعوا منه، فأخبر اللّه -جل ثناؤه- عنهم فرضا عليهم الإجابة إليه في دينهم فامتنعوا منه، فأخبر اللّه -جل ثناؤه- عنهم

بردتهم وتكذيبهم بما في كتابهم، وجحودهم ما قد أخذ عليهم عهودهم ومواثيقهم بإقامته، والعمل به فلن يعدوا أن يكونوا في تكذيبهم محمدا، وما جاء به من الحق مثلهم في تكذيبهم موسى وما جاء به وهم يتولونه ويقرون به. ومعنى قوله: ﴿ ثُمُ يَتُولَنَ فَيْ مَعْرِضُونَ ﴾ ثم يستدبر عن كتاب الله الذي دعا إلى حكمه معرضًا عنه منصرفًا، وهو بحقيقته وحجته عالم »(۱).

قال ابن كثير: «يقول تعالى منكرًا على اليهود والنصارى المتمسكين فيما يزعمون بكتابيهم اللذين بأيديهم، وهما التوراة والإنجيل: وإذا دعوا إلى التحاكم إلى ما فيهما من طاعة الله فيما أمرهم به فيهما من اتباع محمد عليه تولوا وهم معرضون عنهما، وهذا في غاية ما يكون من ذمهم والتنويه بذكرهم بالمخالفة والعناد»(٢٠).

وقال البقاعي: «في هذا تحذير لهذه الأمة من الوقوع في مثل ذلك ولو بأن يدعي أحدهم من حسن إلى أحسن منه -نبه عليه الحرالي- وقال: إذ ليس المقصود حكاية ما مضى فقط ولا ما هو كائن فحسب، بل خطاب القرآن قائم دائم ماض كلية خطابه في غابر اليوم المحمدي مع من يناسب أحوال من تقدم منهم، وفي حق المرء مع نفسه في أوقات مختلفة»(٣).

وقال محمد رشيد رضا: «وأما قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يَتُوَكَّ فَرِيقٌ مِنّهُمْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ فللتراخي فيه وجهان: أحدهما: استبعاد توليهم؛ لأنه خلاف الأصل الذي يكون عليه المؤمن. ثانيهما: أنهم إذا دُعُوا إلى حكم الكتاب يتولى ذلك الفريق بعد تردد وتروّ في القبول وعدمه، وكان من مقتضى الإيمان أن لا يتردد المؤمن في إجابة الدعوة إلى حكم كتابه الذي هو أصل دينه. أوردَه الأستاذ الإمام وقال: على أنهم لم يكتفوا بالتردد حتى تولوا بالفعل، ولم يكن التولي عرضًا حدث لهم بعد أن كانوا مقبلين على الكتاب خاضعين لحكمه في كل حال وآن، بل هو وصف لهم لازم بل اللازم لهم ما هو شر منه وهو الإعراض عن كتاب اللّه في عامة أحوالهم. فجملة ﴿ وَهُمُ مُتَّرِضُونَ ﴾ ؛ ليست مؤكّدة للتولى كما قيل، بل هي مؤسسة لوصف الإعراض

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٩٠-٢٩١ شاكر).

⁽٣) نظم الدرر (٤/ ٣٠٤).

⁽٢) التفسير (٢/ ٢٢).

الذي هو أبلغ منه. وإنما قال: ﴿ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ ﴾ لأن هذا الوصف ليس عامًّا لكل فرد منهم بل كان منهم أمة يهدون بالحق وبه يعدلون، ومنهم الذين آمنوا بالنبي ﷺ.

وقوله: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّـارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتُّ ﴾:

قال ابن جرير: "يعني - جل ثناؤه - بقوله: ﴿ إِنَّهُمْ قَالُوا ﴾ بأن هؤلاء الذين دعوا إلى كتاب اللّه ليحكم بينهم بالحق فيما نازعوا رسول اللّه على انما أبوا الإجابة في حكم التوراة، وما فيها من الحق من أجل قولهم: ﴿ لَن تَمَسَنَا النّارُ إِلّا أَيّامًا مَمْدُودَ تُو ﴾ وهي أربعون يوما، وهن الأيام التي عبدوا فيها العجل، ثم يخرجنا منها ربنا، اغترارا منهم بما كانوا يفترون ؛ يعني: بما كانوا يختلقون من الأكاذيب والأباطيل في ادعائهم أنهم أبناء اللّه وأحباؤه، وأن اللّه قد وعد أباهم يعقوب أن لا يدخل أحدًا من ولده النار إلا تحلة القسم، فأكذبهم اللّه على ذلك كله من أقوالهم، وأخبر نبيه محمدًا على أنهم هم أهل النار، هم فيها خالدون دون المؤمنين باللّه ورسله، وما جاءوا به من عنده "(٣).

وقال البقاعي: «لما كان المقام هنا لتناهي اجترائهم على العظائم لاستهانتهم بالعذاب لاستقصارهم لمدته والتصريح بقتل الآمرين بالقسط عامة وبحبوط الأعمال، وكان جمع القلة قد يستعار للكثرة، أكدت إرادتهم حقيقة القلة بجمع آخر للقلة، فقيل على ما هو الأولى من وصف جمع القلة لما لا يعقل بجمع جبرا له: ﴿مَعْدُودَتُو ﴾ وتطاول الزمان وهم على هذا الباطل حتى آنسوا به، واطمأنوا إليه ؛ لأنه ما كذب أحد بحق إلا عوقب بتصديقه بباطل، وما ترك قوم سنة إلا أحيوا بدعة، على أن كذبهم أيضًا جرهم إلى الاستهانة بعذاب اللّه الذي لا يستهان بشيء منه ولو قل (3).

(۲) تفسير المنار (۳/ ۲٦٦).

⁽١) البقرة: الآية (٢٤٦).

⁽٤) نظم الدرر (٤/ ٢٠٥-٥٠٥).

⁽٣) جامع البيان (٦/ ٢٩٢ شاكر).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في التحاكم إلى كتاب اللَّه، وقصة الخوارج

* عن حبيب بن أبى ثابت عن أبى وائل، قال: أتيته فسألته عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على قال: قلت: فيم فارقوه؟ وفيم استحلوه؟ وفيم دعاهم؟ وفيم فارقوه؟(١) وبم استحل دماءهم؟ قال: إنه لما استحر القتل في أهل الشام بصفين اعتصم معاوية وأصحابه بحِيَل، فقال له عمرو بن العاص: أرسل إلى بالمصحف فلا واللَّه لا نرده عليك. قال: فجاء رجل يحمله فنادى: بيننا وبينكم كتاب اللَّه ﴿ أَلَّهِ تَرَ إِلَى الَّذِيكَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَابِ ﴾ . . . الآية (٢) قال علي : نعم بيننا وبينكم كتاب اللَّه، إنا أولى به منكم، فجاءت الخوارج وكنا نسميهم يومئذ القراء، وجاؤوا بأسيافهم على عواتقهم وقالوا: يا أمير المؤمنين، ألا تمشى إلى هؤلاء القوم حتى يحكم الله بيننا وبينهم، فقام سهل بن حنيف، فقال: أيها الناس اتهموا أنفسكم، لقد كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو نرى قتالًا قاتلنا، وذاك في الصلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وبين المشركين فجاء عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال: «بلمي» قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: «بلي» قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا، ونرجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم؟ قال: «يابن الخطاب، إني رسول الله ولن يضيعني الله أبدًا». فانطلق عمر ولم يصبر متغيظًا، حتى أتى أبا بكر، فقال: يا أبا بكر، ألسنا على حق، وهم على باطل؟ قال: بلي. قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلي. قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا ونرجع ولم يحكم اللَّه بيننا وبينهم؟ قال: يا ابن الخطاب إنه رسول اللَّه ولن يضيعه اللَّه أبدًا ، فنزل القرآن على محمد بالفتح ، فأرسل إلى عمر فأقرأه، فقال: يا رسول اللَّه أو فتح هو؟ قال: «نعم». قال: فطابت نفسه ورجع، ورجع الناس، ثم إنهم خرجوا بحروراء، أولئك العصابة من الخوارج بضعة عشر ألفا، فأرسل إليهم على ينشدكم اللَّه فأبوا عليه، فأتاهم صعصعة بن صوحان

⁽١) هكذا هي مكررة عند أبي يعلى، وعند الهيثمي في المجمع بدونها.

⁽٢) أل عمران: الآية (٢٣).

فأنشدهم، وقال: علام تقاتلون خليفتكم؟ قالوا: مخافة الفتنة. قال: فلا تعجلوا ضلالة العام مخافة فتنة عام قابل. فرجعوا وقال: نسير على ما جئنا، فإن قبل على القضية قاتلنا على ما قاتلنا يوم صفين، وإن نقضها قاتلنا معه. فساروا حتى بلغوا النهروان، فافترقت منهم فرقة فجعلوا يهدون الناس ليلًا، قال أصحابهم: ويلكم ما على هذا فارقنا عليًّا، فبلغ عليًّا أمرهم فقام، فخطب الناس، فقال: ما ترون؟ أنسير إلى أهل الشام أم نرجع إلى هؤلاء الذين خلفوا إلى ذراريكم؟ قالوا: بل نرجع إليهم، فذكر أمرهم، فحدث عنهم بما قال فيهم رسول اللَّه ﷺ: «إن فرقة تخرج عند اختلاف من الناس يقتلهم أقرب الطائفتين إلى الحق، علامتهم رجل منهم يده كثدي المرأة» فساروا حتى التقوا بالنهروان فاقتتلوا قتالًا شديدًا، فجعلت خيل على لا تقوم لهم. فقام على فقال: يا أيها الناس إن كنتم إنما تقاتلون لي فوالله ما عندي ما أجزيكم، وإن كنتم إنما تقاتلون لله، فلا يكون هذا فعالكم، فحمل الناس حملة واحدة فانجلت الخيل عنهم وهم مكبون على وجوههم، فقال على: اطلبوا الرجل فيهم، فطلب الناس الرجل فلم يجدوه، حتى قال بعضهم: غرَّنا ابن أبي طالب من إخواننا حتى قتلناهم. قال: فدمعت عين عليِّ فدعا بدابته فركبها فانطلق حتى أتى وهدة فيها قتلي بعضهم على بعض، فجعل يجر بأرجلهم حتى وجد الرجل تحتهم، فأخبروه فقال علي: اللَّه أكبر وفرح. وفرح الناس ورجعوا، وقال عليٌّ: لا أغزو العام. ورجع إلى الكوفة، وقتل لَحُلْللهُ، واستُخلف حسن، وسار سيرة أبيه، ثم بعث بالبيعة إلى معاوية »(١).

★غريب الحديث:

استحر القتل: أي: اشتد وكثُر وهو استفعل من الحر: الشدة.

صفين: هو موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة والبالس. وكانت وقعة صفين بين على ومعاوية في سنة ٣٧ هـ في غرة صفر.

الحديبية: هي قرية قريبة من مكة سميت ببئر فيها، وهي مخففة وكثير من

⁽١) أبو يعلى (١/ ٣٦٤-٣٦٧/ ٤٧٣) وقال الهيثمي (٦/ ٢٣٨): « قلت: في الصحيح بعضه، رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح، وصحح إسناده الحافظ في المطالب (٤/ ٣١٧/ ٤٠٥٤).

المحدثين يشددها .

قال ابن حجر: والحديبية بالتثقيل والتخفيف لغتان، وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف. وقال أبو عبيد البكري: أهل العراق يثقلون وأهل الحجاز يخففون.

الدنية: أي: الخصلة المذمومة والأصل فيه الهمز وقد تخفف، وهو غير مهموز أيضًا بمعنى الضعيف الخسيس.

حروراء: موضع قريب من الكوفة.

النهروان: كورة واسعة بين بغداد وواسط.

يهدون الناس: يضعضعونهم.

وهدة: الوهد والوهدة المطمئن من الأرض والمكان المنخفض كأنه حفرة.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن حجر: "والسبب في قول سهل ذلك" ما تقدم بيانه في استتابة المرتدين، أن أهل الشام لما استشعروا أن أهل العراق شارفوا أن يغلبوهم، وكان أكثر أهل العراق من القراء الذين يبالغون في التدين، ومن ثم صار منهم الخوارج الذين مضى ذكرهم، فأنكروا على عليّ ومن أطاعه الإجابة إلى التحكيم، فاستند عليّ إلى قصة الحديبية وأن النبي علي أجاب قريشا إلى المصالحة مع ظهور غلبته لهم، وتوقف بعض الصحابة أولًا حتى ظهر لهم أن الصواب ما أمرهم به، كما مضى بيانه مفصلًا في الشروط، وأول الكرماني كلام سهل بن حنيف بحسب ما احتمله اللفظ فقال: كأنهم اتهموا سهلًا بالتقصير في القتال حينئذ، فقال لهم: بل اتهموا أنتم رأيكم، فإني لا أقصر كما لم أكن مقصرا يوم الحديبية وقت الحاجة، فكما توقفت يوم الحديبية من أجل أني لا أخالف حكم رسول اللَّه على كذلك أتوقف اليوم لأجل مصلحة المسلمين" (٢).

* * *

⁽١) أي: قوله «اتهموا أنفسكم» أو «اتهموا رأيكم على دينكم» وهي رواية البخاري.

⁽٢) الفتح (١٣/ ٥٩٨).

قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِيَتَ كُلُّ وَلَهُ تَعَالَى اللهُ عَلْمَا لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللهِ اللهُ الله

*غريبالآية:

وُفّيت: من أوفى الرجل حقه ووفاه إياه بمعنى: أكمله له وأعطاه وافيًا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿ فَكَيَّفَ إِذَا جَمَعْنَهُمْ ﴾ فأيّ حال يكون حال هؤلاء القوم الذين قالوا هذا القول، وفعلوا ما فعلوا من إعراضهم عن كتاب اللّه، واغترارهم بربهم وافترائهم الكذب؟ وذلك من اللّه ظلّ وعيد لهم شديد، وتهديد غليظ. وإنما يعني بقوله: ﴿ فَكَيّفَ إِذَا جَمَعْنَهُمْ ﴾ الآية: فما أعظم ما يلقون من عقوبة اللّه وتنكيله بهم إذا جمعهم ليوم يوقى كل عامل جزاء عمله على قدر استحقاقه غير مظلوم فيه ؛ لأنه لا يعاقب فيه إلا على ما اجترم، ولا يؤاخذ إلا بما عمل، يُجزى المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، لا يخاف أحد من خلقه منه يومئذ ظلما ولا هضما (١٠).

قال ابن كثير: «أي: كيف يكون حالهم وقد افتروا على الله، وكذبوا رسله، وقتلوا أنبياءه، والعلماء من قومهم الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، والله تعالى سائلهم عن ذلك كله، ومحاسبهم عليهم، ومجازيهم به "(٢).

وقال ابن عطية: «قال تعالى خطابا لمحمد وأمته على جهة التوقيف والتعجيب، فكيف حال هؤلاء المغترين بالأباطيل إذا حشروا يوم القيامة، واضمحلت تلك الزخارف التي ادعوها في الدنيا، وجوزوا بما اكتسبوه من كفرهم وأعمالهم القبيحة؟»(٣).

(٢) التفسير (٢/ ٢٢).

⁽١) جامع البيان (٦/ ٢٩٤ شاكر).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/٤١٦).

قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَالِكَ ٱلْمُلْكِ ثُوْقِ ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءٌ وَتُعزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءٌ وَتُحِرُ مَن تَشَآءٌ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ۖ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «صدر الآية سبحانه بتفرده بالملك كله، وأنه هو سبحانه هو الذي يؤتيه من يشاء لا غيره. فالأول تفرده بالملك، والثاني تفرده بالتصرف فيه، وأنه سبحانه هو الذي يعز من يشاء بما يشاء من أنواع العز، ويذل من يشاء بسلب ذلك العز عنه، وأن الخير كله بيديه ليس لأحد معه منه شيء. ثم ختمها بقوله ﴿إِنّكَ عَنَى كُلِّ شَيْءِ فَدِيرٌ ﴾ فتناولت الآية ملكه وحده وتصرفه وعموم قدرته، وتضمنت أن هذه التصرفات كلها بيده، وأنها كلها خير فسلبه الملك عمن يشاء وإذلاله من يشاء خير، وإن كان شرًا بالنسبة إلى المسلوب الذليل، فإن هذا التصرف دائر بين العدل والفضل، والحكمة والمصلحة، لا تخرج عن ذلك، وهذا كله خير يحمد عليه الرب ويثنى عليه به كما يحمد ويثني عليه بتنزيهه عن الشر، وأنه ليس إليه، كما ثبت في صحيح مسلم أن رسول اللَّه ﷺ كان يثني على ربه بذلك في دعاء الاستفتاح في قوله «لبيك وسعديك، والخير في يديك، والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت»(۱).

فتبارك وتعالى عن نسبة الشر إليه ، بل كل ما نسب إليه فهو خير . والشر إنما صار شرا لانقطاع نسبته وإضافته إليه ، فلو أضيف إليه لم يكن شرا وهو سبحانه خالق الخير والشر ، فالشر في بعض مخلوقاته لا في خلقه وفعله ، وخلقه وفعله وقضاؤه وقدره خير كله .

ولهذا تنزه سبحانه عن الظلم الذي حقيقته وضع الشيء في غير موضعه كما

تقدم، فلا يضع الأشياء إلا في مواضعها اللائقة بها، وذلك خير كله. والشر وضع الشيء في غير محله، فإذا وضع في محله لم يكن شرًّا.

فعلم أن الشر ليس إليه، وأسماؤه الحسنى تشهد بذلك فإن منها القدوس السلام العزيز الجبار المتكبر، فالقدوس المنزه من كل شر ونقص وعيب»(١).

وقال ابن كثير: «في هذه الآية تنبيه وإرشاد إلى شكر نعمة اللّه تعالى على رسوله على وهذه الأمة؛ لأن اللّه تعالى حول النبوة من بني إسرائيل إلى النبي العربي القرشي المكي الأمي خاتم الأنبياء على الإطلاق، ورسول اللّه إلى جميع الثقلين الإنس والجن، الذي جمع اللّه فيه محاسن من كان قبله، وخصه بخصائص لم يعطها نبيًا من الأنبياء ولا رسولًا من الرسل في العلم باللّه وشريعته، واطلاعه على الغيوب الماضية والآتية، وكشفه له عن حقائق الآخرة، ونشر أمته في الآفاق في مشارق الأرض ومغاربها، وإظهار دينه وشرعه على سائر الأديان والشرائع، فصلوات اللّه وسلامه عليه دائمًا إلى يوم الدين ما تعاقب الليل والنهار»(۲).

وقال السعدي: «يأمر تعالى نبيه على أصلًا -وغيرَه تبعًا - أن يقول عن ربه، معلنا بتفرده بتصريف الأمور، وتدبير العالم العلوي والسفلي، واستحقاقه باختصاصه بالملك المطلق، والتصريف المحكم، وأنه يؤتي الملك من يشاء، وينزع الملك من يشاء، ويغز من يشاء، ويذل من يشاء.

فليس الأمر بأماني أهل الكتاب ولا غيرهم، بل الأمر أمر اللَّه، والتدبير له، فليس له معارض في تدبيره، ولا معاون في تقديره، وأنه كما أنه المتصرف بمداولة الأيام بين الناس، فهو المتصرف بنفس الزمان.

وقوله: ﴿ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ﴾؛ أي: الخير كله منك، ولا يأتي بالحسنات والخيرات إلا اللَّه، وأما الشر فإنه لا يضاف إلى اللَّه تعالى، لا وصفًا ولا اسمًا ولا فعلًا، ولكنه يدخل في مفعولاته، ويندرج في قضائه وقدره.

فالخير والشر، كله داخل في القضاء والقدر، فلا يقع في ملكه إلا ما شاءه، ولكن الشر لا يضاف إلى الله، فلا يقال: ﴿ بِيدِكَ الخير والشر»، بل يقال: ﴿ بِيدِكَ

⁽١) شفاء العليل (٢/ ٦٣-٦٤).

⁽٢) التفسير (٢/ ٢٢-٢٣).

ٱلْخَيْرُ ﴾ كما قاله اللَّه، وقاله رسوله.

وأما استدراك بعض المفسرين حيث قال: «وكذلك الشر بيد الله» فإنه وَهُم محض ملحظهم، حيث ظنوا أن تخصيص الخير بالذكر، ينافي قضاءه وقدره العام، وجوابه ما فصلنا»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المشيئة الثابتة لله تعالى، وأنه متفرد بها

* عَنْ عَلِي بْنِ حُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ فَيْ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيً ابْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولِ اللَّهِ عَلِيُّ لَيْلَةً ، فَقَالَ لَهُمْ: أَلَا تُصَلُّونَ؟ قَالَ عَلِيٌّ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِيٌّ لَيْلَةً ، فَقَالَ لَهُمْ: أَلَا تُصَلُّونَ؟ قَالَ عَلِيٌّ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ إِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا ، فَانْصَرَفَ عَلِيٌّ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ إِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا ، فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيٌ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ ، وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا ، ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُدْبِرٌ يَضْرِبُ وَعَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ وَهُو مُدْبِرٌ يَضْرِبُ فَخِذَهُ وَيَقُولُ : ﴿ وَكَانَ ٱلْإِنسَانُ أَكُنَ مَنْ عَبِهِ جَدَلًا ﴾ (٢)(٣).

*غريب الحديث:

طرقه: من الطروق وهو المجيء بالليل.

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله «أنفسنا بيد الله» فيه إثبات المشيئة لله، وأن العبد لا يفعل شيئًا إلا بإرادة الله»(2).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَهُ اللَّهِ عَلَيْهُ قَالَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ خَامَةِ الزَّرْعِ، يَفِيءُ وَرَقُهُ مِنْ حَيْثُ أَتَنْهَا الرِّيحُ تُكَفِّئُها، فَإِذَا سَكَنَتِ اعْتَدَلَتْ، وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يُكَفَّأُ بِالْبَلَاءِ، وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ صَمَّاءَ مُعْتَدِلَةً حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ (٥٠).

 ⁽۱) تيسير الكريم (۱/ ۳۷۰-۳۷۱).
 (۲) الكهف: الآية (۵۶).

⁽٣) أحمد (١/ ٧٧) والبخاري (١٣/ ٥٤٦-٤٥/ ٧٤٦٥) ومسلم (١/ ٥٣٧/ ٥٧٥) والنسائي (٣/ ٢٢٧/ ١٦١٠).

⁽٤) فتح الباري (٣/ ١٤).

⁽٥) أحمد (٢/ ٢٣٤) والبخاري (١٣/ ٧٤٥/ ٢٤٦٧) ومسلم (٤/ ٢١٦٣/ ٢٨٠٩) والترمذي (٥/ ١٣٨- ١٣٩/) ٢٨٦١)..

الآية (٢٦)

* غريب الحديث:

خامة الزرع: بتخفيف الميم: هي الطاقة الطرية اللينة أو الغضة أو القضبة. قال الخليل: «الخامة الزرع أول ما ينبت على ساق واحد».

يفيء: يتحول ويرجع.

تكفئها: أي تقلبها وتحولها.

الأرزة: بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاي وهو شجر الصنوبر، وقيل بفتح الراء وهو الشجر الصلب.

صماء: أي الصلبة ليست بجوفاء ولا رخوة.

★ فوائد الحديث:

قال الحافظ: ««يقصمها اللّه إذا شاء» أي: في الوقت الذي سبقت إرادته أن يقصمه فيه (1).

* عن عبد اللّه بْنِ عُمَرَ عَلَىٰ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللّهِ عَلَىٰ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولَ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمْمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَاةِ التَّوْرَاةَ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِي أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِينَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَأَعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَاةِ: رَبَّنَا هَوُلَاءِ أَقَلُ عَمَلًا وَأَكْثُرُ الشَّمْسِ، فَأَعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَاةِ: رَبَّنَا هَوُلَاءِ أَقَلُ عَمَلًا وَأَكْثُرُ الشَّمْسِ، فَأَعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَاةِ: رَبَّنَا هَوُلَاءِ أَقَلُ عَمَلًا وَأَكْثُو أَلْكَ فَصْلِي أُوتِيهِ الشَّمْسِ، فَأَعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَاةِ: لَا ، فَقَالَ: فَذَلِكَ فَصْلِي أُوتِيهِ أَشَاءُ» (*).

*غريب الحديث:

قيراطا: والقيراط مختلف فيه عند الأقوام، ففي مكة ربع سدس الدينار، وفي موضع آخر نصف عشر الدينار، وهلم جرًّا، والمراد به ها هنا النصيب، وكرر ليدل

⁽١) الفتح (١٣/ ٥٥٣).

 ⁽۲) أحمد (۲/ ۱۲۹)، والبخاري (۱۳/ ۷۶۷/۷۶۷).

على تقسيم القراريط على جميعهم.

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله «فذلك فضلي أوتيه من أشاء» فيه حجة لأهل السنة على أن الثواب من الله على سبيل الإحسان منه ﷺ (١٠٠٠).

* عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: بَا يَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي رَهْطِ، فَقَالَ: «أَبَايِعُكُمْ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْعًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانِ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْعًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانِ تَقْتُرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْعًا فَأُخِذَ بِهِ فِي اللَّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ وَطَهُورٌ، وَمَنْ سَتَرَهُ اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَر لَهُ """.

اللَّهُ فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَبَهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ """.

★غريب الحديث:

فأخذبه: على صيغة المجهول أي عوقب به.

طهور: أي مطهر لذنوبه.

★ فوائد الحديث:

قال المازري: «هذا الحديث رد على من يكفر بالذنوب وهم الخوارج، ورد على من يقول: لابد من عقاب الفاسق الملي، إذا مات على كبيرة ولم يتب منها، وهم المعتزلة؛ لأن النبي على ذكر هذه المعاصي، وأخبر أن أمر فاعلها إلى الله سبحانه إن شاء عفا وإن شاء عذبه، ولم يقل: لابد أن يعذبه»(٣).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَ اللَّهِ سُلَيْمَانَ عَلَى كَانَ لَهُ سِتُّونَ امْرَأَةً، فَقَالَ: لَأَطُوفَنَّ اللَّهِ عَنَى اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَ اللَّهِ سُلَيْمَانَ عَلَى اللَّهِ عَلَى نِسَائِمِ فَلْتَحْمِلْنَ كُلُّ امْرَأَةٍ وَلْتَلِدْنَ فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى نِسَائِهِ، فَمَا وَلَدَتْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةٌ وَلَدَتْ شِقَّ غُلَام، قَالَ نَبِيُ اللَّهِ عَلَيْهُ: «لَوْ كَانَ سُلَيْمَانُ اسْتَثْنَى لَحَمَلَتْ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ فَولَدَتْ فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ "(1).

⁽١) الفتح (٤/ ٢٢٥).

⁽۲) أحمد (٥/ ٣١٤) والبخاري (١٣/ ٧٤٥/ ٧٤٦٨) ومسلم (٣/ ١٣٣٣/ ١٧٠٩) والترمذي (٤/ ٣٦/ ١٤٩٩) والنسائي (٧/ ١٦٠- ١٦١/ ١٧٢٤- ٤١٧٣). (٣) المعلم (٢/ ٢٦١).

⁽٤) أحمد (٢/ ٢٢٩) والبخاري (١٣/ ٥٤٧-٥٤٨/ ٧٤٦٩) ومسلم (١/ ١٦٥٤/ ١٦٥٤) والنسائي (٧/ ٣٢-٣٣/). • ٣٨٤).

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «ولا يلزم من إخباره على بذلك في حق سليمان في هذه القصة أن يقع ذلك لكل من استثنى في أمنيته، بل في الاستثناء رجو الوقوع، وفي ترك الاستثناء خشية عدم الوقوع، وبهذا يجاب عن قول موسى للخضر ﴿ سَتَجِدُنِى إِن شَاءَ اللهُ صَابِرًا ﴾ (١) مع قول الخضر له آخرا ﴿ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَرٌ تَسْطِع عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾ (٢) (٣).

* عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ أَنَّ النَّبِيَ عَيْ ذَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ -قَالَ: وَكَانَ النَّبِيُ عَيْ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ: «لَا بَأْسَ، طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ» - فَقَالَ لَهُ: «لَا بَأْسَ، طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». قَالَ: قُلْتَ: طَهُورٌ؟ كَلَّا، بَلْ هِيَ حُمَّى تَفُورُ -أَوْ: تُورُ -أَوْ: تَثُورُ -، عَلَى شَيْخ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورَ، فَقَالَ النَّبِيُ عَيْ : «فَنَعَمْ إِذًا» (٤٠٠).

*غريب الحديث:

تفور أو تثور: شك من الراوي، هل قالها بالفاء أو بالثاء المثلثة، وهما بمعنى واحد؛ أي: تغلى ويظهر حرها ووهجها.

تزيره: من أزاره إذا حمله على الزيارة، والضمير المرفوع فيه يرجع إلى الحمى، والمنصوب إلى الأعرابي، والقبور منصوب على المفعولية، وهذه اللفظة كناية عن الموت.

* عن أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيِّ دَعْوَةٌ فَأُرِيدُ -إِنْ شَاءَ اللَّهُ-أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٥٠).

* فوائد الأحاديث المتقدمة:

تضمنت هذه الأحاديث إثبات المشيئة لله تعالى.

قال ابن القيم لَخُلَلْهُ: «وهذه المرتبة -أي: المشيئة- قد دل عليها إجماع الرسل من أولهم إلى آخرهم، وجميع الكتب المنزلة من عند الله، والفطرة التي فطر الله

⁽١) الكهف: الآية (٦٩).

⁽٢) الكهف: الآية (٨٢). (٣) فتح الباري (٦/ ٥٧١).

⁽٤) البخاري (٦/ ٧٧٤/ ٣٦١٦).

⁽٥) أحمد (٢/ ٣٨١) والبخاري (١٣/ ٥٤٨/ ٧٤٧٤) ومسلم (١/ ١٩٨/ ١٩٨).

عليها خلقه، وأدلة العقول والعيان، وليس في الوجود موجب ومقتض إلا مشيئة اللَّه وحده، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن.

هذا عموم التوحيد الذي لا يقوم إلا به. والمسلمون من أولهم إلى آخرهم مجمعون على أنه ما شاء اللَّه كان وما لم يشأ لم يكن وخالفهم في ذلك من ليس منهم في هذا الموضع وإن كان منهم في موضع آخر، فجوزوا أن يكون في الوجود ما لا يشاء اللَّه وأن يشاء ما لا يكون، وخالف الرسل كلهم وأتباعهم من نفى مشيئة اللَّه بالكلية ولم يثبت له سبحانه مشيئة واختيارًا أوجد بها الخلق؛ كما يقوله طوائف من أعداء الرسل من الفلاسفة وأتباعهم "(1).

وقال لَخَلَلْلُهُ: «ههنا أمر يجب التنبيه عليه والتنبه له وبمعرفته تزول إشكالات كثيرة تعرض لمن لم يحط به علما ، وهو أن الله سبحانه له الخلق والأمر ، وأمره سبحانه نوعان: أمر كوني قدري، وأمر ديني شرعي، فمشيئته سبحانه متعلقة بخلقه وأمره الكوني، وكذلك تتعلق بما يحب وبما يكرهه، كله داخل تحت مشيئته كما خلق إبليس وهو يبغضه، وخلق الشياطين والكفار والأعيان والأفعال المسخوطة له وهو يبغضها، فمشيئته سبحانه شاملة لذلك كله. وأما محبته ورضاه فمتعلقة بأمره الديني وشرعه الذي شرعه على ألسنة رسله، فما وجد منه تعلقت به المحبة والمشيئة جميعًا فهو محبوب للرب واقع بمشيئته، كطاعات الملائكة والأنبياء والمؤمنين. وما لم يوجد منه تعلقت به محبته وأمره الديني ولم تتعلق به مشيئته وما وجد من الكفر والفسوق والمعاصى تعلقت به مشيئته. ولم تتعلق به محبته ولا رضاه ولا أمره الديني. وما لم يوجد منها لم تتعلق به مشيئته ولا محبته، فلفظ المشيئة كوني، ولفظ المحبة ديني شرعي، ولفظ الإرادة ينقسم إلى إرادة كونية فتكون هي المشيئة، وإرادة دينية فتكون هي المحبة. إذا عرفت هذا فقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ ٱلْكُفُرُّ ﴾ (٢) وقوله: ﴿وَأَلَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْفَسَادَ﴾ (٣) وقوله: ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْمُسْرَ ﴾ (١) لا يناقض نصوص القدر والمشيئة العامة الدالة على وقوع ذلك بمشيئته وقضائه وقدره، فإن المحبة غير المشيئة، والأمر غير الخلق»(٥).

(٣) القرة: الآية (٢٠٥).

⁽٢) الزمر: الآية (٧).

⁽١) شفاء العليل (١/ ١٢٥).

⁽٤) البقرة: الآية (١٨٥).

⁽٥) شفاء العليل (١/ ١٤١-١٤٢).

قوله تعالى: ﴿ تُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَتُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْلِ وَتُخْرِجُ ٱلْحَنَّ وَرُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلْيَلِ وَتُخْرِجُ ٱلْحَنَّ وَرَدُونُ مَن تَشَاءُ بِعَيْرِ حِسَابٍ ﴿ اللَّهِ ﴾ وَكُنْ مَن تَشَاءُ بِعَيْرِ حِسَابٍ ﴿ اللَّهِ ﴾

*غريبالآية:

تولج: من الولوج وهو الدخول.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قوله: ﴿ تُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَتُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْـ إِلَّهُ :

قال الرازي: «فيه وجهان: الأول: أنه يجعل الليل قصيرًا ويجعل ذلك القدر الزائد داخلًا في النهار، وتارة على العكس من ذلك، وإنما فعل الله ذلك لأنه علق قوام العالم ونظامه بذلك. والثاني: أن المراد هو أنه تعالى يأتي بالليل عقيب النهار، فيلبس الدنيا ظلمة بعد أن كان فيها ضوء النهار، ثم يأتي بالنهار عقيب الليل فيلبس الدنيا ضوءه، فكان المراد من إيلاج أحدهما في الآخر إيجاد كل واحد منهما عقيب الآخر، والأول أقرب إلى اللفظ؛ لأنه إذا كان النهار طويلًا فجعل ما نقص منه زيادة في الليل كان ما نقص منه داخلًا في الليل»(١).

قال ابن كثير: «أي: تأخذ من طول هذا فتزيده في قصر هذا فيعتدلان، ثم تأخذ من هذا في هذا في هذا وصيفًا وحريفًا وخريفًا وخريفًا وشتاء»(٢).

وقوله: ﴿ وَتُخْرِجُ ٱلْمَنَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَتُغْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْمَيِّ قال ابن كثير: «أي: تخرج الزرع من الحب، والحب من الزرع، والنخلة من النواة، والنواة من النخلة، والمؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن، والدجاجة من البيضة، والبيضة من الدجاجة، وما جرى هذا المجرى من جميع الأشياء» (٣).

(٢) التفسير (٢/ ٢٣).

⁽١) تفسير الرازي (٨/ ١٠).

⁽٣) تفسير ابن كثير (١/ ٢٦).

وقال ابن جرير: «أولى التأويلات التي ذكرناها في هذه الآية بالصواب، تأويلُ من قال: يخرج الإنسان الحيّ والأنعام والبهائم الأحياء من النُّطف الميتة، وذلك إخراجُ الحيّ من الميت، ويخرج النطفة الميتة من الإنسان الحيّ والأنعام والبهائم الأحياء، وذلك إخراج الميت من الحيّ.

وذلك أن كل حيّ فارقه شيء من جسده، فذلك الذي فارقه منه ميت. فالنطفة ميتة لمفارقتها جسد من خرجت منه، ثم ينشئ الله منها إنسانًا حيًّا وبهائم وأنعامًا أحياءً. وكذلك حكم كل شيء حيّ زايله شيء منه، فالذي زَايله منه ميت. وذلك هو نظير قوله: ﴿ كَيْفَ تَكُفُرُونَ بِاللّهِ وَكُنتُم أَمُواتًا فَأَخِيَكُم ثُمَ ثُمَ يُمِيتُكُم ثُمَ يُحِييكُم ثُمَ اللّهِ وَكُنتُم أَمُواتًا فَأَخِيَكُم ثُمَ ثُم ثُمَ اللّهِ وَكُنتُهُ أَمُواتًا فَأَخِيَكُم ثُم ثُم اللّهِ وَكُنتُه مَا فَوَاتًا فَأَخِيَكُم ثُم ثُم اللّه الله منه ميت الله وَكُنتُه مَا مَواتًا فَأَخِيَكُم ثُم الله الله الله عنه ميت الله وقت الله الله وقائم وقائم وقائم الله وقائم الله وقائم وقائم

وأما تأويل من تأوّله بمعنى الحبة من السنبلة، والسنبلة من الحبة، والبيضة من الدجاجة، والدجاجة، والدجاجة، والدجاجة، والدجاجة، والدجاجة، والدجاجة من البيضة، والمؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن؛ فإن ذلك وإن كان له وجه مفهوم، فليس ذلك الأغلب الظاهر في استعمال الناس في الكلام. وتوجيه معاني كتاب الله ركان إلى الظاهر المستعمل في الناس، أولى من توجيهها إلى الخفي القليل في الاستعمال»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: ﴿ وَتُخْرِجُ ٱلْحَى مِنَ ٱلْمَيْتِ كَالْعَالَم من الجاهل، والصالح من الطالح، والمؤمن من الكافر، ﴿ وَتُخْرِجُ ٱلْمَيْتَ مِنَ ٱلْمَيِّ كَالْكَافر من المؤمن، والجاهل من العالم، والشرير من الخيّر، وقد مثل المفسرون للحياة الحسية بخروج النخلة من النواة والعكس، وخروج الإنسان من النطفة، والطائر ونحوه من البيضة وبالعكس، والتمثيل صحيح، وإن أثبت علماء هذا الشأن أن في النطفة حياة، وكذا في البيضة والنواة؛ لأن هذه الحياة اصطلاحية لأهل الفن في عرفهم دون العرف العام الذي جاء التنزيل به. ومن الأمثلة الصحيحة في العرفين خروج النبات من التراب، وقد جاء القرآن بتسمية ما يقابل الحي ميتًا سواء كانت الحياة حسية أو معنوية، وسواء كان ما أطلق عليه لفظ الميت مما يعيش ويحيا مثله، أم لا، وهو استعمال عربي صحيح فصيح.

⁽١) البقرة: الآية (٢٨).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٣٠٩ شاكر).

والجملة كسابقتها مثال ظاهر لكونه تعالى مالك الملك يؤتي الملك من يشاء . الخما في الآية السابقة ، وكل شيء عنده بمقدار ، فقد أخرج من العرب الأميين ، خاتم النبيين والمرسلين ، كما أخرج من سلائل الأنبياء والصديقين أولئك الأشرار المفسدين ، ذلك أن سننه تعالى في الاجتماع قد أعدت الأمة العربية ؛ لأن يظهر خاتم النبيين منها ، أعدتها لذلك بارتقاء الفكر واستقلاله ، وبقوة الإرادة واستقلالها حتى صارت هذه الأمة أقوى أمم الأرض استعدادًا لقبول الدين الذي هدم بناء التقليد والاستقلال ، من حيث كان بنو إسرائيل كغيرهم من الأمم يرسفون في قيود التقليد للأحبار والرهبان ، مرتكسين في أغلال الاستبداد من الملوك والحكام ، فما أعطى سبحانه ما أعطى ، ونزع ما نزع إلا بإقامة السنن التي هي قوام النظام ، ومناط الإبداع والأحكام »(1).

قلت: وهذه الآية من أعظم الآيات في توحيد الربوبية، الذي يحيي في الإنسان فطرته، ويوقظ عقله، فيربطه بخالقه، ويجعله دائمًا متمسكًا بأدلته التي منها وجوده وخلقه ورزقه وتدبيره وصنعه، فإذا كان فل يتصرف في الليل والنهار، فيزيد من هذا وينقص من هذا، ويخرج من الحبة سنبلة، ومن النواة نخلة، ومن الماء نارًا، وآياته لا تنتهي عجائبها، ومن كان هذا وصفه فلا يُعْبَد معه غيره، ومن عبد معه غيره انحرف في عقله وفطرته، كالسائر في الطريق يميل يمنة ويسرة حتى ينكب على وجهه في ظلمات الشرك والكفر المنافية لهذه الحقائق الواضحة، فسبحان من أنزل كتابه وأوضح أدلته، فأغنى الناس عن كل المقدمات المنطقية والاستدلالات كتابه وأوضح أدلته، فأغنى الناس عن كل المقدمات المنطقية والاستدلالات الكلامية الباردة، التي ما وراءها إلا العبث، فكتاب الله خير كتاب ربط العقل بالفطرة، وربط الفطرة بالشرع، وجعل الكل يسير في اتجاه واحد حتى يكتمل وجود الإنسان، وتتحقق عبوديته لمن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويؤتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء.

قوله -جل شأنه-: ﴿ وَتَرْزُقُ مَن تَشَاَّهُ بِغَيْرِ حِسَابِ ﴾:

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: أنه يعطي من يشاء من خلقه، فيجود عليه بغير محاسبة منه لمن أعطاه؛ لأنه لا يخاف دخول انتقاص في خزائنه،

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٢٧٥).

ولا الفناء على ما بيده»(١).

قال البقاعي: «أي تعطيه عطاء واسعًا جدًّا متصلا من غير تضييق ولا عسر، كما فعل بأول هذه الأمة على ما كانوا فيه من القلة والضعف حيث أباد بهم الأكاسرة والقياصرة، وآتاهم كنوزهم، وأخدمهم أبناءهم وأحلهم ديارهم»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة أن اللَّه يخرج المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن

* عن أم خالد بنت الأسود بن عبد يغوث أنها دخلت على النبي على فقال: «من هذه؟» فقالوا: أم خالد بنت الأسود بن عبد يغوث فقال: «الحمد لله الذي يخرج الحي من الميت» يعني: المؤمن من الكافر(٣).

* فوائد الحديث:

قال شيخ الإسلام ابن تيمية كَاللهُ: "فاللَّه يخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، يخرج المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن، فيخلق من الشخص الكافر مؤمنا نبيًّا وغير نبي، كما خلق الخليل من آزر، وإبراهيم خير البرية هو أفضل الأنبياء بعد محمد على وآزر من أهل النار، كما في الصحيح "عن النبي أنه قال: "يلقى إبراهيم أباه آزريوم القيامة، فيقول إبراهيم: ألم أقل لك لا تعصني، فيقول له: فاليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: يا رب، ألم تعدني أن لا تخزيني، وأي خزي أخزى من أبي الأبعد؟! فيقال له: التفت، فيلتفت، فإذا هو بذيخ عظيم، والذيخ ذكر الضباع، فيمسخ آزر في تلك الصورة، ويؤخذ بقوائمه فيلقى في النار»، فلا يعرف أنه أبو إبراهيم. وكما خلق نبينا على من أبويه، وقد نهي عن الاستغفار لأمه، وفي الصحيح "أن رجلًا قال له: أين أبي؟ قال: "إن أباك في النار». فلما

⁽١) جامع البيان (٣/ ٢٢٧). (٢) نظم الدرر (٤/ ٣٢١).

⁽٣) ابن جرير (٣/ ٢٢٦) وابن أبي حاتم (٢/ ٦٢٦/ ٣٣٦٠) والطبراني (٢٥/ ٩٥-٩٦/ ٢٤٧ و٢٤٨) من طريق معمر عن الزهري عن عبيد اللَّه بن عبد اللَّه عن أم خالد به. وقال الهيثمي في المجمع (٩/ ٢٦٤): «رواه الطبراني بإسنادين وإسناد الثاني حسن».

⁽٤) البخاري (٦/ ٤٧٧/ ٣٣٥٠) والنسائي في الكبرى (٦/ ٤٢٢/ ١١٣٧٥) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٥) أحمد (٣/ ١١٩ و٢٦٨) ومسلم (١/ ٢٠٣/١٩١) وأبو داود (٥/ ٩٠/ ٤٧١٨) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

أدبر دعاه فقال: «إن أبي وأباك في النار». وقد أخرج من نوح وهو رسول كريم، ابنه الكافر الذي حق عليه القول، وأغرقه، ونهى نوحًا عن الشفاعة فيه. والمهاجرون والأنصار مخلوقون من آبائهم وأمهاتهم الكفار»(١).

* * *

⁽۱) مجموع الفتاوي (۲۷/ ۲۲۲-۲۲۳).

قوله تعالى: ﴿ لَا يَتَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَنفِرِينَ أَوْلِيكَاءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينُّ وَمَن يَفْعَـُلُ ذَالِكَ فَلَيْسَ مِنَ ٱللّهِ فِي شَيْءٍ إِلّا أَن تَكَنَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَلَةً ﴾ (١)

*غريب الآية:

تقاة: من التقية وهي إظهار الموالاة للكفار باللسان دون القلب مع سلامة الإيمان.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «معنى ذلك: لا تتخذوا أيها المؤمنون الكفار ظهرًا وأنصارًا توالونهم على دينهم، وتظاهرونهم على المسلمين من دون المؤمنين، وتدلونهم على عوراتهم، فإنه من يفعل ذلك فليس من اللَّه في شيء يعني بذلك: فقد برئ من اللَّه، وبرئ اللَّه منه بارتداده عن دينه، ودخوله في الكفر. ﴿إِلَّا أَن تَكَقُوا مِنْهُمُ اللَّه، وبرئ اللَّه منه بارتداده عن دينه، ودخوله في الكفر. ﴿إِلَّا أَن تَكَقُوا مِنْهُمُ اللَّه عَلى الفسكم، فتظهروا لهم الولاية بألسنتكم، وتضمروا لهم العداوة، ولا تشايعوهم على ما هم عليه من الكفر، ولا تعينوهم على مسلم بفعل»(٢).

وقال البغوي: «ومعنى الآية: أن الله تعالى نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداهنتهم ومباطنتهم إلا أن يكون الكفار غالبين ظاهرين، أو يكون المؤمن في قوم كفار يخافهم فيداريهم باللسان وقلبه مطمئن بالإيمان، دفعًا عن نفسه من غير أن يستحل دمًا حرامًا أو مالًا حرامًا، أو يظهر الكفار على عورة المسلمين، والتقية لا تكون إلا مع خوف القتل وسلامة النية، قال اللّه تعالى: ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُمُ مُطْمَينٌ لَا يَكُونَ إِلا مع خوف القتل وسلامة النية، قال اللّه تعالى: ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُمُ مُطْمَينٌ لَا يَالْإِيمَنِ ﴾ (3) ثم هذا رخصة، فلو صبر حتى قتل فله أجر عظيم »(1).

(٤) معالم التنزيل (٢/ ٢٦).

⁽١) آل عمران: الآية (٢٨).

⁽٢) جامع البيان (٣/ ٢٢٨).

⁽٣) النحل: الآية (١٠٦).

وقال ابن عطية: «هذا النهي عن الاتخاذ إنما هو فيما يظهره المرء، فأما أن يتخذه بقلبه ونيته، فلا يفعل ذلك مؤمن، والمنهيون هنا قد قرر لهم الإيمان، فالنهي إنما هو عبارة عن إظهار اللطف للكفار والميل إليهم، ولفظ الآية عام في جميع الأعصار»(١).

وقال محمد رشيد رضا: "وقد استدل بعضهم بالآية على جواز التقية، وهي ما يقال أو يفعل مخالفًا للحق لأجل توقي الضرر، ولهم فيها تعريفات وشروط وأحكام، فقيل: إنها مشروعة للمحافظة على النفس والعرض والمال. وقيل: لا تجوز التقية لأجل المحافظة على الممال. وقيل: إنها خاصة بحال الضعف. وقيل: بل عامة، وينقل عن الخوارج أنهم منعوا التقية في الدين مطلقًا، وإن أكره المؤمن وخاف القتل؛ لأن الدين لا يقدم عليه شيء، ويرد عليهم قوله تعالى: همن المؤمن وخاف القتل؛ لأن الدين لا يقدم عليه شيء، ويرد عليهم قوله تعالى: همن صَدَّرًا فَعَلَيهِ مِنْ بَعَدِ إِيمَنِهِ إِلَّا مَنْ أُصَحِرِهُ وَقَلْبُمُ مُظْمَينٌ بِالْإِيمَنِ وَلَكِن مَن شَحَ بِاللَّفْرِ صَدَّرًا فَعَلَيْهُ أَلْ اللَّذِيرُ اللَّهُمُ السَّتَحَبُّوا الديا الكفر مكرهًا وقاية لنفسه من الهلاك، لا شارحًا بالكفر صدرًا ولا مستحبًّا للحياة الدنيا على الآخرة؛ لا يكون كافرًا، بل يعذر كما عذر عمّار بن ياسر، وفيه نزلت هذه على الآية، وكما عذر الصحابي الذي قال له مسيلمة الكذاب: أتشهد أني رسول الله؟ قال: نعم، فتركه، وقتل رفيقه الذي سأله هذا السؤال فقال: إني أصم ثلائًا.

وينقل عن الشيعة أن التقية عندهم أصل من أصول الدين، جرى عليه الأنبياء والأئمة. وينقل عنهم في ذلك أمور متناقضة مضطربة، وخرافات مستغربة، وقلما يسلم نقل المخالف من الظنة، لاسيما إذا كان نقله بالمعنى. وليس تفسيرنا هذا موضع المناقشات والجدل في مسائل الخلاف.

وقصارى ما تدل عليه هذه الآية أن للمسلم أن يتقي ما يتقي من مضرة الكافرين، وقصارى ما تدل عليه آية سورة النحل ما تقدم آنفًا، وكل ذلك من باب الرُّخص؛ لأجل الضرورات العارضة، لا من أصول الدين المتبعة دائمًا، ولذلك كان من مسائل الإجماع وجوب الهجرة على المسلم من المكان الذي يخاف فيه من إظهار

(١) المحرر الوجيز (١/ ٤١٩).

⁽٢) النحل: الآيتان (١٠٦و١٠٧).

دينه ويضطر فيه إلى التقية ، ومن علامة المؤمن الكامل أن لا يخاف في اللّه لومة لائم ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَخْشُوا ٱلنّكاسَ وَٱخْشُونَ ﴾ (١) وقال : ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنهُم مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) وكان النبي ﷺ وأصحابه يتحمّلون الأذى في ذات اللّه ويصبرون .

وأما المداراة فيما لا يهدم حقًا ولا يبني باطلًا فهي كياسة مستحبة يقتضيها أدب المجالسة ما لم تنته إلى حدّ النفاق، ويستجْز فيها الدهان والاختلاق، وتكون مؤكدة في خطاب السفهاء تصوّنًا من سفههم، واتقاء لفحشهم، وفي الصحيح عن عائشة وأنا قالت: استأذن رجل على رسول اللَّه ﷺ وأنا عنده، فقال: «بئس ابن أو أخو العشيرة» ثم أذن له، فألان له القول، فلما خرج قلت: يا رسول الله! قلت ما قلت، ثم ألنت له القول؟ فقال: «يا عائشة! إن من أشر الناس من يتركه الناس أو يدعه الناس اتقاء فحشه» رواه البخاري في صحيحه (")، وفيه من حديث أبي الدرداء: (إنا لنكشّر في وجوه قوم وإن قلوبنا لتلعنهم) (أ)، وفي رواية للكشميهني: (وإن قلوبنا لتقليهم)؛ أي: تبغضهم. ولا يجهل أحد أن إلانة القول أو الكشر في الوجوه أي التبسم هما من أدب المجلس، ينبغي بذلهما لكل جليس، ولا يُعدّان من النفاق، ولا من الدهان، ولا ينافيان أمر اللَّه لنبيه بالإغلاظ على الكافرين؛ لأنه ورد في أحسن الناس أدبًا في مجلسه وحديثه» (ه).

⁽١) المائدة: الآية (٤٤).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٧٥).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٨)، والبخاري (١٠/ ٧٧٥-٥٧٨/ ٢٠٠٢)، ومسلم (٤/ ٢٠٠٢/ ٢٥٩١)، وأبو داود (٥/ ١٤٥). (٥/ ١٤٤) (١٤٤-١٤٤).

⁽٤) ذكره البخاري (١٠/ ٢٩٦) معلقًا، قال الشيخ الألباني: «الحديث لا أصل له مرفوعًا، والغالب أنه ثابت موقوفًا، والله أعلم». انظر الضعيفة (رقم ٢١٦).

⁽٥) تفسير المنار (٣/ ٢٨٠-٢٨٢).

⁽٦) النحل: الآية (١٠٦).

وجعلوها دينًا يتدينون به، فاستحلوا النفاق والكذب على كل حال، ولهذا لا يمكن أن يوثق بهم في أي صفة من الصفات، فهم ينظرون إلى مخالفهم نظرة العدو مهما كان علمه وتقواه، ومهما كانت نيته، وهم بالأصل يلعنون خيرة خلق اللَّه ويجعلون ذلك قربة إلى اللَّه، ولذلك كانت فتنهم طيلة العصور متلاحقة بشعة في صفتها، فلا يألون جهدًا في قتل مخالفيهم وتشويههم وإبرازهم بكل صفة قبيحة، فكل ما نهى عنه النبي على من المثلة في قتل الكفار فهم يرتكبونه في أهل السنة وأبنائها، ويستحلون الأعراض والأموال والدماء، فكتبهم طافحة بتعليم هذه الصفة الفاسدة، وواقعهم يشهد لذلك، فكلما تمكنوا -فرادى أو جماعات - فعلوا بأهل السنة ما لم يفعله بهم يهودي أو نصراني، كما هو واقع العراق ولبنان وإيران وغيرها من البلاد التي سلطوا عليها، أبعدهم اللَّه، وشتت شملهم، وكفانا شرهم.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان موقف المسلم من الكفار والمشركين

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَ ﷺ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ: «اللَّهُمَّ أَنْجِ عَيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامِ وَالْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ. اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَابْعَتْ عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ»(١).

★غريب الحديث:

اشدد وطأتك: قال التوربشتي: الوطء في الأصل الدوس بالقدم، فسمى به الغزو والقتل؛ لأن من يطأ على الشيء برجله فقد استقصى في هلاكه وإهانته، والمعنى خذهم أخذًا شديدًا.

سنى: جمع السنة التي بمعنى القحط.

سني يوسف: السبع الشداد التي أصابهم فيها قحط.

⁽۱) أحمد (۲/ ۲۳۹) والبخاري (۱۲/ ۳۸۵/ ۱۹۶۰) ومسلم (۱/ ۲۲۱/ ۲۷۵) وأبو داود (۲/ ۱۶۲/ ۱۶۲۷) وابو داود (۲/ ۱۶۲/ ۱۶۲۷) وابن ماجه (۱/ ۳۹۶/ ۱۲۲۶).

★ فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «وفي دعائه على على من دعا عليه في الحديث من الكفار ولعنهم: جواز لعن الكفرة والدعاء عليهم، وتعيين من تعين منهم»(١).

* عن ابن عباس: ﴿إِلَّا أَن تَكَتَّقُوا مِنْهُمْ ثُقَنَةً ﴾ قال: «التقاة» التكلم باللسان والقلب مطمئن بالايمان، ولا يبسط يده فيقتل ولا إلى إثم فإنه لا عذر له (٢٠).

★ فوائد الحديث:

قال ابن القيم: «معلوم أن التقاة ليست بموالاة ولكن لما نهاهم عن موالاة الكفار اقتضى ذلك معاداتهم والبراءة منهم ومجاهرتهم بالعدوان في كل حال إلا إذا خافوا من شرهم فأباح لهم التقية ، وليست التقية موالاة لهم»(٣).

هذا وإن الرافضة لسوء فهمهم اتخذوا التقية شعارًا لهم ودينًا يدينون اللَّه به، وهو في الحقيقة النفاق الواضح والكذب الصراح.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية كَظُلَّلُهُ: «رأس مال الرافضة التقية، وهي أن يظهر خلاف ما يبطن كما يفعل المنافق. وقد كان المسلمون في أول الإسلام في غاية الضعف والقلة، وهم يظهرون دينهم لا يكتمونه.

والرافضة يزعمون أنهم يعملون بهذه الآية قوله تعالى: ﴿ لَا يَتَغِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَفِرِينَ وَالرافضة يزعمون أنهم يعملون بهذه الآية قوله تعالى: ﴿ لَا يَتَغُوا مِنْهُمْ تُقَلَةً وَمَن يَفْعَلَ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللّهِ فِي شَيْءٍ إِلّا أَن تَكَفُّوا مِنْهُمْ تُقَلَةً وَيُمُوزُكُمُ اللّهُ نَفْسَكُم ﴾ (ن) ويزعمون أنهم هم المؤمنون، وسائر أهل القبلة كفار، مع أن لهم في تكفير الجمهور قولين، لكن قد رأيت غير واحد من أثمتهم يصرح في كتبه وفتاويه بكفر الجمهور، وأنهم مرتدون، ودارهم دار ردة، يحكم بنجاسة مائعها، وأن من انتقل إلى قول الجمهور منهم ثم تاب لم تقبل توبته ؛ لأن المرتد الذي يولد على الفطرة لا يقبل منه الرجوع إلى الإسلام. وهذا في المرتد عن الإسلام قول

⁽١) إكمال المعلم (٢/ ٢٥٩).

 ⁽۲) أخرجه: ابن جرير (۲۲۸/۳) مختصرا. وصححه الحاكم (۲/ ۲۹۱) على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.
 وأخرجه أيضًا البيهقي في السنن (۸/ ۲۰۹).

⁽٣) بدائع الفوائد (٣/ ٦٩).

⁽٤) آل عمران: الآية (٢٨).

لبعض السلف، وهو رواية عن الإمام أحمد. قالوا: لأن المرتد من كان كافرًا فأسلم، ثم رجع إلى الكفر، بخلاف من يولد مسلمًا. فجعل هؤلاء هذا في سائر الأمة، فهم عندهم كفار، فمن صار منهم إلى مذهبهم كان مرتدا. وهذه الآية حجة عليهم، فإن هذه الآية خوطب بها أولا من كان مع النبي على من المؤمنين، فقيل لهم فلا يَتَغِذِ ٱلمُؤْمِنُونَ ٱلكَفِرِينَ أَوْلِياتَه مِن دُونِ ٱلمُؤْمِنِينَ هُ. وهذه الآية مدنية باتفاق العلماء؛ فإن سورة آل عمران كلها مدنية، وكذلك البقرة والنساء والمائدة. ومعلوم أن المؤمنين بالمدينة على عهد النبي على لم يكن أحد منهم يكتم إيمانه، ولا يظهر للكفار أنه منهم، كما يفعله الرافضة مع الجمهور. وقد اتفق المفسرون على أنها نزلت بسبب أن بعض المسلمين أراد إظهار مودة الكفار فنهوا عن ذلك. وهم لا يظهرون المودة للجمهور» (١٠).

وقال وَ الله السنة ، والرافضة من أعظم الناس إظهارًا لمودة أهل السنة ، ولا يظهر أحدهم دينه ، حتى إنهم يحفظون من فضائل الصحابة ، والقصائد التي في مدحهم ، وهجاء الرافضة ما يتوددون به إلى أهل السنة ، ولا يظهر أحدهم دينه ، كما كان المؤمنون يظهرون دينهم للمشركين وأهل الكتاب . فعلم أنهم من أبعد الناس عن العمل بهذه الآية . وأما قوله تعالى : ﴿ إِلّا آن تَكَنَّوُا مِنْهُمْ تُقَنّة ﴾ (٢) قال مجاهد : الا مصانعة . والتقاة ليست بأن أكذب ، وأقول بلساني ما ليس في قلبي ، فإن هذا إلا مصانعة . والتقاة ليست بأن أكذب ، وأقول بلساني ما ليس في قلبي ، فإن هذا نفاق ، ولكن أفعل ما أقدر عليه ، كما في الصحيح (٣) عن النبي عليه أنه قال : «من رأى منكم منكرًا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » . فالمؤمن إذا كان بين الكفار والفجار لم يكن عليه أن يجاهدهم بيده مع عجزه ولكن إن أمكنه بلسانه وإلا فبقلبه ، مع أنه لا يكذب ويقول بلسانه ما ليس في قلبه ، إما أن يظهر دينه وإما أن يكتمه ، وهو مع هذا لا يوافقهم على دينهم ليس في قلبه ، إما أن يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على حميع دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على حميع دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على حميع دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على حميع دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على حميع دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على دينهم ولا كان يكتم على دينهم ولا كان يكذب ، ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، بل كان يكتم على دينه ولا كان يكن موافقاً لهم على دينهم ولا كان يكتم وافقاً لهم على دينه وله ولا كان يكتم وافقاً لهم على دينه وله وله كان يكتم وافقاً لهم وله كان يكتم وافقاً لهم وله وله كان يكذب ، ولا يقول مله وله وله وله كان يكتم وله وله كان يكتم وله وله كان يكتم ولا كان يكتم وله وله كان يكتم ولا كان يكتم وله وله كان يكتم وله وله كان يكتم وله وله

(١) منهاج السنة (٦/ ٤٢١-٤٢١).

⁽٢) آل عمران: الآية (٢٨).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ١٠-٢٢) ومسلم (١/ ٢٩/ ٤٩) وأبو داود (١/ ٧٧٧- ١٦٤٨) والترمذي (٤/ ٤٠٧- ٢٠٧٨) وابن ماجه (١/ ٤٠٦/ ٢٠١٨) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي (٨/ ٤٨٥-٤٨٦/ ٥٠٢٣) وابن ماجه (١/ ٤٠٦/) (١٢٧٥) من حديث أبي سعيد الخدري.

إيمانه. وكتمان الدين شيء، وإظهار الدين الباطل شيء آخر، فهذا لم يبحه الله قط إلا لمن أكره، بحيث أبيح له النطق بكلمة الكفر، والله تعالى قد فرق بين المنافق والمكره. والرافضة حالهم من جنس حال المنافقين، لا من جنس حال المكره الذي أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالإيمان، فإن هذا الإكراه لا يكون عامًّا من جمهور بني آدم، بل المسلم يكون أسيرًا أو منفردًا في بلاد الكفر، ولا أحد يكرهه على كلمة الكفر، ولا يقولها ولا يقول بلسانه ما ليس في قلبه، وقد يحتاج إلى أن يلين لناس من الكفار ليظنوه منهم، وهو مع هذا لا يقول بلسانه ما ليس في قلبه، بل يكتم ما في قلبه. وفرق بين الكذب وبين الكتمان، فكتمان ما في النفس يستعمله المؤمن حيث يعذره الله في الإظهار ، كمؤمن آل فرعون . وأما الذي يتكلم بالكفر فلا يعذره إلا إذا أكره. والمنافق الكذاب لا يعذر بحال، ولكن في المعاريض مندوحة عن الكذب. ثم ذلك المؤمن الذي يكتم إيمانه يكون بين الكفار الذين لا يعلمون دينه وهو مع هذا مؤمن عندهم يحبونه ويكرمونه؛ لأن الإيمان الذي في قلبه يوجب أن يعاملهم بالصدق والأمانة والنصح، وإرادة الخير بهم، وإن لم يكن موافقا لهم على دينهم، كما كان يوسف الصديق يسير في أهل مصر وكانوا كفارًا، وكما كان مؤمن آل فرعون يكتم إيمانه، ومع هذا كان يعظم موسى ويقول: ﴿ أَنَقَتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّكَ ٱللَّهُ ﴾ (١).

وأما الرافضي فلا يعاشر أحدًا إلا استعمل معه النفاق، فإن دينه الذي في قلبه دين فاسد، يحمله على الكذب والخيانة وغش الناس وإرادة السوء بهم، فهو لا يألوهم خبالًا ولا يترك شرًّا يقدر عليه إلا فعله بهم، وهو ممقوت عند من لا يعرفه، وإن لم يعرف أنه رافضي تظهر على وجهه سيما النفاق وفي لحن القول، ولهذا تجده ينافق ضعفاء الناس ومن لا حاجة به إليه، لما في قلبه من النفاق الذي يضعف قلبه. والمؤمن معه عزة الإيمان، فإن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين. ثم هم يدعون الإيمان دون الناس، والذلة فيهم أكثر منها في سائر الطوائف من المسلمين "(۲).

(١) غافر: الآية (٢٨).

⁽٢) منهاج السنة (٦/ ٢٢٣–٢٢٦).

الآلة (۲۸)

قوله تعالى: ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَتُم وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهُ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير كَالله: «يعني -تعالى ذكره - بذلك: ويخوفكم الله من نفسه أن تركبوا معاصيه أو توالوا أعداءه، فإن لله مرجعكم ومصيركم بعد مماتكم، ويوم حشركم لموقف الحساب؛ يعني: بذلك متى صرتم إليه، وقد خالفتم ما أمركم به، وأتيتم ما نهاكم عنه من اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين، نالكم من عقاب ربكم ما لا قبل لكم به، يقول فاتقوه واحذروه أن ينالكم ذلك منه، فإنه شديد العقاب»(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في إثبات صفة النفس

* عن أبي واثل عن عبد اللَّه صَلَّىٰ قال: قلت أنت سمعت هذا من عبد اللَّه قال نعم ورفعه قال: لا أحد أغير من اللَّه، فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المدحة من اللَّه، فلذلك مدح نفسه (٢).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ -وَهُوَ يَكْتُبُ عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ وُضِعَ عِنْدَهُ عَلَى الْعَرْشِ – إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي "(").

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ظَيْنَهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُ ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَإٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَإٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشِبْرٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ

⁽١) جامع البيان (٣/ ٢٣٠).

⁽٢) أحمد (١/ ٣٨١) والبخاري (٨/ ٣٨٤/ ٤٦٣٧) ومسلم (٤/ ٢١١٣/ ٢٧٦٠) والنسائي في الكبرى (٦/ ٣٤٥/) (١١١٨٣).

⁽٣) أحمد (٢/ ٤٣٣) والبخاري (١٣/ ٤٧٣/ ٧٤٠٤) ومسلم (٤/ ٢١٠٧ / ٢٧٥١) والترمذي (٥/ ١٥ ٥/ ٣٥٤٣) والسائي في الكبرى (٤/ ٤١٧) (٧٧٥٠) وابن ماجه (٢/ ١٤٣٥/ ٤٢٩٥) من طرق عن أبي هريرة ﴿

إِلَيْهِ بَاعًا ، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً »(١).

★غريب الأحاديث:

باعًا: الباع والبَوع والبوع: مسافة ما بين الكفين إذا بسطتهما، والجمع أبواع. وقال الباجي: الباع طول ذراعي الإنسان وعضديه وعرض صدره، وذلك قدر أربعة أذرع، وهو من الدواب قدر خطوها في المشي، وهو ما بين قوائمها.

هرولة: الهرولة بين العدو والمشي، وقيل: الهرولة بعد العنق: وقيل: الهرولة الإسراع.

* فوائد الأحاديث:

(٣) المائدة (١١٦).

قال ابن خزيمة كَاللَّهُ: «فاللَّه -جل وعلا- أثبت في آي من كتابه أن له نفسًا، وكذلك قد بين على لسان نبيه على أن له نفسًا، كما أثبت النفس في كتابه، وكفرت الجهمية بهذه الآي، وهذه السنن، وزعم بعض جهلتهم أن اللَّه تعالى إنما أضاف النفس إليه على معنى إضافة الخلق إليه، وزعم أن نفسه غيره، كما أن خلقه غيره، وهذا لا يتوهمه ذو لب وعلم فضلًا عن أن يتكلم به.

قد أعلم اللَّه في محكم تنزيله أنه كتب على نفسه الرحمة أفيتوهم مسلم أن اللَّه تعالى كتب على غيره الرحمة؟ وحذر اللَّه العباد نفسه. أفيحل لمسلم أن يقول: إن اللَّه حذر العباد غيره؟ أو يتأول قوله لكليمه موسى ﴿ وَأَصَّطَنَعْتُكَ لِنَقْسِى ﴾ (٢) فيقول معناه: واصطنعتك لغيري من المخلوق، أو يقول: أراد روح اللَّه بقوله: ﴿ وَلا آعَلَمُ مَا فِي غيرك؟ هذا لا يتوهمه مسلم ولا يقوله إلا معطل كافر » (١٤).

وقد اختلف العلماء في النفس، فجعلها بعضهم صفة للذات، منهم الإمام ابن خزيمة، قال كَثْمَالُلُهُ: «فأول ما نبدأ به من ذكر صفات خالقنا -جل وعلا- في كتابنا

⁽۱) أحمد (۲/ ۲۰۱۱)، والبخاري (۹/ ۲۰۲۱ - ۷۲۰ / ۷۲۰) ومسلم (۱/ ۲۰۱۱ / ۲۰۲۷) والترمذي (٥/ ۲۵۰) أحمد (۲/ ۲۰۱۱) والنسائي في الكبرى (٤/ ٤١١ / ۷۷۳۰) وابن ماجه (۲/ ۱۲۵۵ – ۱۲۵۱ / ۳۸۲۲) من حديث أبي هريرة عليه .

⁽٤) التوحيد (١/ ١٩–٢٠).

هذا: ذكر نفسه، جل ربنا عن أن تكون نفسه كنفس خلقه، وعز أن يكون عدمًا لا نفس له»(۱).

قال البغوي تَظَلَّلُهُ في شرح السنة بعد ذكره لحديث الأصابع: «والأصبع المذكورة في الحديث صفة من صفات اللَّه تَظَلَى، وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا القبيل من صفات اللَّه تعالى: كالنفس والوجه والعين»(٢).

وفي الحديث الصحيح الإلهي عن النبي ﷺ يقول اللَّه تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني، إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم».

فهذه المواضع المراد فيها بلفظ النفس عند جمهور العلماء: اللَّه نفسه التي هي ذاته المتصفة بصفاته ليس المراد بها ذاتًا منفكة عن الصفات، ولا المراد بها صفة للذات، وطائفة من الناس يجعلونها من باب الصفات، كما يظن طائفة أنها الذات المجردة عن الصفات وكلا القولين خطأ "(٧).

وقال الشيخ عبد اللَّه الغنيمان: «المراد بالنفس في هذا اللَّه تعالى، المتصف

(٣) المائدة: الآية (١١٦).

⁽٢) شرح السنة (١٦٨/١).

⁽٤) الأنعام: الآية (٤٥).

⁽١) كتاب التوحيد (ص: ١١).

⁽٥) آل عمران: الآية (٢٨) و(٣٠).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٠٩٤–٤٣٠) والبخاري في الأدب المفرد (ص: ٦٤٧) ومسلم (٤/ ٢٠٩٠/٢٠٩٠) والترمذي (٥/ ١٩٥٥–٢٥٠/ ٣٥٥٥) والنسائي (٣/ ٨٦-٨٧/ ١٣٥١) وابن ماجه (٢/ ١٢٥١–١٢٥٢/ ٣٨٠٨) من حديث جويرية .

⁽۷) مجموع الفتاوي (۹/ ۲۹۲–۲۹۳).

بصفاته، ولا يقصد بذلك ذاتا منفكة عن الصفات، كما لا يراد به صفة الذات كما قاله بعض الناس $^{(1)}$.

* * *

⁽١) شرح كتاب التوحيد (١/ ٢٤٥) وانظر كتابنا «المفسرون بين التأويل والإثبات في آيات الصفات» (٤/ ١٦٩٤-

قوله تعالى: ﴿ قُلُ إِن تُخَفُواْ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبَدُوهُ يَعْلَمُهُ ٱللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيلُ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: قل يا محمد للذين أمرتهم أن لا يتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين، إن تخفوا ما في صدوركم من موالاة الكفار فتسروه، أو تبدوا ذلكم من أنفسكم بألسنتكم وأفعالكم، فتظهروه يعلمه الله فلا يخفى عليه؛ يقول: فلا تضمروا لهم مودة، ولا تظهروا لهم موالاة، فينالكم من عقوبة ربكم ما لا طاقة لكم به؛ لأنه يعلم سركم وعلانيتكم، فلا يخفى عليه شيء منه، وهو محصيه عليكم حتى يجازيكم عليه بالإحسان إحسانًا، وبالسيئة مثلها»(١).

وقال ابن كثير: «يخبر -تبارك وتعالى - عباده أنه يعلم السرائر والضمائر والظواهر، وأنه لا يخفى عليه منهم خافية، بل علمه محيط بهم في سائر الأحوال والآنات واللحظات وجميع الأوقات، وبجميع ما في السموات والأرض لا يغيب عنه مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك في جميع أقطار الأرض والبحار والجبال، ﴿وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾؛ أي: قدرته نافذة في جميع ذلك.

وهذا تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته، وأن لا يرتكبوا ما نهى عنه وما يبغضه منهم، فإنه عالم بجميع أمورهم، وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة، وإن أنظر من أنظر منهم، فإنه يمهل ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر»(٢).

* * *

⁽١) جامع البيان (٣/ ٢٣٠).

⁽٢) التفسير (٢/ ٢٤).

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ تَحْضَرُّ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ تَحْضَرُّ وَمَا عَمِلَتْ مِن سُوَءٍ تَوَدُّ لَقَ أَنَّ بَيْنَهُ وَابَيْنَهُ وَاللَّهُ مِن سُوَءٍ تَوَدُّ لَوَ أَنَّ بَيْنَهُ وَاللَّهُ وَالللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

*غريب الآية:

أمدًا: مدة من الزمان لها حد مجهول إذا أطلق. وقد ينحصر نحو أن يقال: أمد ٢ كذا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: ويحذركم الله نفسه في يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرًا موفرًا، وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدًا بعيدًا؛ يعني: غاية بعيدة، فإن مصيركم أيها القوم يومئذ إليه، فاحذروه على أنفسكم من ذنوبكم»(۱).

وقال وَ الله نفسه أن تُسخطوها عليكم بركوبكم ما يسخطه عليكم بركوبكم ما يسخطه عليكم فتوافونه، يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرًا، وما عملت من سوء تودلو أن بينها وبينه أمدًا بعيدًا، وهو عليكم ساخط فينالكم من أليم عقابه ما لا قبل لكم به. ثم أخبر الله أنه رؤوف بعباده رحيم بهم، ومن رأفته بهم تحذيره إياهم نفسه، وتخويفهم عقوبته، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معاصيه "(۲).

وقال السعدي: «ولما ذكر لهم من عظمته وسعة أوصافه ما يوجب للعباد أن يراقبوه في كل أحوالهم، ذكر لهم أيضًا داعيًا آخر إلى مراقبته وتقواه، وهو: أنهم كلهم صائرون إليه، وأعمالهم حينئذ من خير وشر محضرة. فحينئذ يغتبط أهل الخير

⁽١) جامع البيان (٦/ ٣١٩ شاكر).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٣٢١ شاكر).

بما قدموه لأنفسهم، ويتحسر أهل الشر إذا وجدوا ما عملوه محضرًا ويودون أن بينهم وبينه أمدا بعيدا. فإذا عرف العبد أنه ساع إلى ربه، وكادح في هذه الحياة، وأنه لا بد أن يلاقي ربه، ويلاقي سعيه، أوجب له أخذ الحذر، والتوقي من الأعمال التي توجب الفضيحة والعقوبة، والاستعداد بالأعمال الصالحة التي توجب السعادة والمثوبة. ولهذا قال تعالى: ﴿وَيُمُذِرُكُمُ اللهُ نَفْسُهُ ﴿ وذلك بما يبدي لكم من أوصاف عظمته، وكمال عدله، وشدة نكاله، ومع شدة عقابه فإنه رؤوف رحيم. ومن رأفته ورحمته أنه خوف العباد وزجرهم عن الغي والفساد كما قال تعالى الما ذكر العقوبات - ﴿ ذَلِكَ يُكُونُ اللهُ يِهِ عِبَادَمُ يَعِبَادٍ فَا تَقُونِ ﴾ (١) فرأفته ورحمته سهلت لهم الطرق التي ينالون بها الخيرات. ورأفته ورحمته حذرتهم من الطرق التي تفضي بهم المكروهات (٢).

وقال محمد رشيد رضا: «وكيف لا تجد كل نفس ما عملت محضرًا فتُسر المحسنة، وتنعَم بما أحسنت، وتبتئس المسيئة وتُغمّ بما أساءت، وتودّ لو كان بينها وبينه بعد المشرقين، وهذه الأعمال مرسومة في صحائف هذه الأنفس، وهي صفات لها، وعن هذه الصفات صدرت تلك الحركات فزادت الصفات رسوخًا، والنقوش في النفس تمكنًا حتى ارتقت بالمحسن إلى عليين، حيث كتاب الأبرار، وهبطت بالمسيء إلى سجّين، حيث كتاب الفجار ﴿ وَيُعَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ ﴾ فإنه من ووائكم محيط، وسنته في تأثير الأعمال في النفوس وجعل آثار أعمالها مصدرًا لجزائها حاكمة عليكم، أفلا يجب عليكم -والأمر كذلك-أن تحذروه بما أوتيتم من القدوة على الخير والميل إليه بترجيحه على ما يعرض على الفطرة من تزيين عمل السوء والتوبة إليه سبحانه مما عُلبتم عليه في الماضي ﴿ وَاللّهُ رَهُ وَفُ لَا إِلْمِ اللّهِ مَن الله من الشرّ كالعقل رأفته أن جعل الفطرة سليمة ميّالة بطبعها إلى الخير، وتتألم مما يعرض لها من والدين، وأن جعل للإنسان أنواعًا من الهاديات يرجّح بها الخير على الشرّ كالعقل والدين، وأن جعل الضاف أن أكثر التحذير من عاقبة السوء ليذكر الإنسان بالتوبة والعمل الصالح، وأنْ أكثر التحذير من عاقبة السوء ليذكر الإنسان ولا ينسى، لعله يتذكر أو يخشى»(٣).

(١) الزمر: الآية (١٦).

⁽٢) تفسير السعدي (١/ ٣٧٣-٣٧٤).

⁽٣) تفسير المنار (٣/ ٢٨٣).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَبِعُونِي يُحْبِبَكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُرُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيبُ ﴿ آلِهِ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله، وليس هو على الطريقة المحمدية فإنه كاذب في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمدي، والدين النبوي، في جميع أقواله وأفعاله كما ثبت في الصحيح عن رسول الله على أنه قال: «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد» (١). ولهذا قال: ﴿إِن كُنتُمْ تُجِبُونَ اللهَ فَاتَيعُونِ اللهَ فَاتَيعُونِ اللهَ وهو محبته إياكم، يُحيبَكُمُ اللهُ ﴾؛ أي: يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه، وهو محبته إياكم، وهو أعظم من الأول، كما قال بعض الحكماء العلماء: ليس الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب. وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم الله بهذه الآية فقال: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تَجُبُونَ اللهَ فَاتَيعُونِ يُعْبِبَكُمُ اللهُ ﴾ (٢٠).

قال السعدي: «هذه الآية هي الميزان التي يعرف بها من أحب الله حقيقة، ومن ادعى ذلك دعوى مجردة، فعلامة محبة الله اتباع محمد على الذي جعل متابعته، وجميع ما يدعو إليه طريقًا إلى محبته ورضوانه. فلا تنال محبة الله ورضوانه وثوابه إلا بتصديق ما جاء به الرسول من الكتاب والسنة، وامتثال أمرهما، واجتناب نهيهما. فمن فعل ذلك أحبه الله، وجازاه جزاء المحبين، وغفر له ذنوبه، وستر عليه عيوبه»(٣).

قال الشنقيطي: «صرح تعالى في هذه الآية الكريمة: أن اتباع نبيه موجب لمحبته -جلّ وعلا- ذلك المتبع، وذلك يدل على أن طاعة رسوله ﷺ هي عين طاعته تعالى، وصرح بهذا المدلول في قوله تعالى: ﴿مَّن يُطِع ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهُ ﴾ (1)، وقال

(٤) النساء: الآية (٨٠).

(١) سيأتي تخريجه.

⁽٢) التفسير (٢/ ٢٥).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٧٤).

تعالى: ﴿ وَمَا ٓ مَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنتَهُوا ﴾ (١).

* تنبيه: يؤخذ من هذه الآية الكريمة أن علامة المحبة الصادقة للَّه ورسوله ﷺ مي اتباعه ﷺ، فالذي يخالفه ويدعي أنه يحبه فهو كاذب مفتر؛ إذ لو كان محبًّا له لأطاعه، ومن المعلوم عند العامة أن المحبة تستجلب الطاعة، ومنه قول الشاعر:

لو كان حبك صادقًا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع "(٢).

وقال ابن تيمية: «فكل من ادعى أنه يحب اللّه ولم يتبع الرسول فقد كذب، ليست محبته لله وحده، بل إن كان يحبه فهي محبة شرك، فإنما يتبع ما يهواه كدعوى اليهود والنصارى محبة اللّه، فإنهم لو أخلصوا له المحبة لم يحبوا إلا ما أحب، فكانوا يتبعون الرسول، فلما أحبوا ما أبغض اللّه مع دعواهم حبه كانت محبتهم من جنس محبة المشركين.

وهكذا أهل البدع فمن قال: أنه من المريدين لله المحبين له، وهو لا يقصد اتباع الرسول، والعمل بما أمر به، وترك ما نهى عنه، فمحبته فيها شوب من محبة المشركين واليهود والنصارى، بحسب ما فيه من البدعة. فإن البدع التي ليست مشروعة وليست مما دعا إليه الرسول لا يحبها الله، فإن الرسول دعا إلى كل ما يحبه الله، فأمر بكل معروف ونهى عن كل منكر»(٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حب اللَّه ورسوله ووجوب متابعة القرآن والسنة

* عَنْ أَبِي وَائِلِ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَ اللَّهِ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَنْ أَعَيْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَا مَنْ أَحَبَّ قَوْمًا وَلَمْ يَلْحَقْ بِهِمْ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ : «الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ »(1).

* عَنْ أَنَس بْنِ مَالِكِ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ عَلِيْ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَا

الحشر: الآية (٧).

 ⁽۲) أضواء البيان (۱/ ۱۹۹).
 (۳) مجموع الفتاوی (۸/ ۳۶۰–۳۶۱).

 ⁽٤) أحمد (١/ ٣٩٢) والبخاري (١٠/ ٢٨٢/ ٦٦٦) ومسلم (٤/ ٣٤٠٠).

أَعْدَدْتَ لَهَا؟» قَالَ: مَا أَعْدَدْتُ لَهَا مِنْ كَثِيرِ صَلَاةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ، وَلَكِنِّي أُحِبُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ. قَالَ: «أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ»(١).

⋆ فوائد الحديثين:

قال ابن هبيرة: "في هذا الحديث دليل على أنه سيلحق برسول اللَّه على وأصحابه من أحبهم إلى يوم القيامة إن شاء الله؛ فإن قوله "لما يلحق بهم" (٢٠)؛ فإن (لما) أصلها (لم) زيدت عليها (ما) ليقتضي التأخير فيتصرف المعنى إلى أنه لم يلحق بهم عملا ووقتا. وفيه أيضًا بشرى لمن أحبهم ثم قصر به عمله أن يبلغ أعمالهم. فإن اللَّه على يلحقه بهم من حيث أنه بنفس حبه لهم فنيته تكون متمنية بلوغ مرامهم؛ فلمثل هذا كانت نية المؤمن بالغة مالم يبلغه عمله. ويستدل من نطق هذا الحديث على أنه لا ينبغي لمسلم أن يحب كافرا ولا أن يوده، ولا أن يتعرض أن يكون له عنده يد فيوده لأجلها مخافة أن يلحقه اللَّه به، لظاهر هذا الحديث فإنه لم يقل المرء مع من أحب من الصالحين خاصة بل أطلقه، وهذا عام يتناول الصالحين وغير الصالحين" (٢٠).

وقال القاضي عياض: «فيه أن محبة الله ومحبة نبيه الاستقامة على طاعتهما وترك مخالفتهما، وإذا أحبهما تأدب بأدب شريعتهما، ووقف عند حدودهما وفي حبه لله ولنبيه ولمن أحبه من الصالحين وميله بقلبه إليهم، إنما ذلك كله لله تعالى، وطاعة له وثمرة صحة إيمانه، وشرح قلبه، وهو من أعظم الدرجات وأرفع منازل الطاعات، ومن أعمال القلوب التي الأجر عليها أعظم من أجر أعمال الجوارح، وإثابة الله على ذلك أن رفع إلى منزلة من أحبه فيه، وإن لم يكن له أعمال مثل أعماله، وهو فضل الله يؤتيه من يشاء»(٤).

قال ابن رجب كَيْكُلْلهُ: «فالواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه اللَّه محبة توجب له الإتيان بما وجب عليه منه، فإن زادت المحبة، حتى أتى بما ندب إليه

⁽۱) أحمد (۳/ ۱۱۰) والبخاري (۱/ ۱۸۲/ ۱۷۱۱) ومسلم (۶/ ۲۰۳۳/ ۱۳۹۲ (۱۲۵) أبو داود (٥/ ۳٤٥/) أبو داود (٥/ ۳٤٥) (۱۲۷) والترمذي (۶/ ۱۳۵ / ۲۳۸۵) بألفاظ متقاربة .

⁽٢) وهي رواية مسلم. (٣) الإفصاح (٢/ ٧٣–٧٤).

⁽٤) إكمال المعلم (٨/ ١١٩).

منه، كان ذلك فضلا، وأن يكره ما كرهه اللَّه تعالى كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه، فإن زادت الكراهة حتى أوجبت الكف عما كرهه تنزيها، كان ذلك فضلا. وقد ثبت في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وولده وأهله والناس أجمعين» (١) فلا يكون المؤمن مؤمنًا حتى يقدم محبة الرسول على محبة جميع الخلق، ومحبة الرسول تابعة لمحبة مرسله.

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ، قال: «ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار»(٥٠).

فمن أحب اللَّه ورسوله محبة صادقة من قلبه، أوجب له ذلك أن يحب بقلبه ما يحبه اللَّه ورسوله، ويرضى بما يرضى اللَّه ورسوله، ويسخط ما يسخطه اللَّه ورسوله، وأن يعمل بجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض، فإن عمل بجوارحه شيئًا يخالف ذلك، فإن ارتكب بعض ما يكرهه اللَّه ورسوله، أو ترك بعض ما يحبه اللَّه ورسوله، مع وجوبه والقدرة عليه، دل ذلك على

⁽۱) أخرجه أحمد (٣/ ١٧٧) والبخاري (١/ ٨٠/ ١٥) ومسلم (١/ ٦٧/ ٤٤) والنسائي (٨/ ٤٨٨/ ٥٠٠) وابن ماجه (١/ ٢٦/ ٢٦) من حديث أنس بن مالك فله بلفظ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والمده وولده والناس أجمعين».

⁽٢) التوبة: الآية (٢٤). (٣) أل عمران: الآية (٣١).

⁽٤) أخرجه ابن جرير في التفسير (٣/ ٢٣٢).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ١٠٣) والبخاري (١/ ١٦/ ١٦) ومسلم (١/ ٢٦/ ٣٤) والترمذي (٥/ ١٦/ ٢٦٢٤) وقال: «حديث حسن صحبح»، والنسائي (٨/ ٤٧٢/ ٥٠٠٤) من حديث أنس را

نقص محبته الواجبة ، فعليه أن يتوب من ذلك ، ويرجع إلى تكميل المحبة الواجبة .

قال أبو يعقوب النهرجوري: كل من ادعى محبة اللَّه عَلَى ، ولم يوافق اللَّه في أمره، فدعواه باطلة، وكل محب ليس يخاف اللَّه، فهو مغرور.

وقال يحيى بن معاذ: ليس بصادق من ادعى محبة اللَّه ﷺ ولم يحفظ حدوده. وسئل رويم عن المحبة، فقال: الموافقة في جميع الأحوال، وأنشد:

ولو قلت لي مُتْ مِتُ سمعًا وطاعة وقلت لداعي الموت أهلًا ومرحبا ولبعض المتقدمين:

تعصي الإله وأنت تزعم حبه هذا لعمري في القياس شنيع لو كان حبك صادقًا لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

وكذلك البدع، إنما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع، ولهذا يسمى أهلها أهل الأهواء.

وكذلك المعاصي، إنما تقع من تقديم الهوى على محبة اللَّه ومحبة ما يحبه.

وكذلك حب الأشخاص: الواجب فيه أن يكون تبعًا لما جاء به الرسول على فيجب على المؤمن محبة الله ومحبة من يحبه الله من الملائكة والرسل والأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين عمومًا، ولهذا كان من علامات وجود حلاوة الإيمان أن يحب المرء لا يحبه إلا لله. ويحرم موالاة أعداء الله، ومن يكرهه الله عموما، وقد سبق ذلك في موضع آخر، وبهذا يكون الدين كله لله. و«من أحب لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان»(۲)، ومن كان حبه وبغضه

⁽١) القصص: الآية (٥٠).

⁽٢) أبو داود (٥/ ٦٠/ ٦٠١) من حديث أبي أمامة ﴿ وحسن إسناده الشيخ الألباني كَثَلَقُهُ، انظر الصحيحة (٣٨٠).

وعطاؤه ومنعه لهوى نفسه، كان ذلك نقصًا في إيمانه الواجب، فيجب عليه التوبة من ذلك، والرجوع إلى اتباع ما جاء به الرسول على من تقديم محبة الله ورسوله، وما فيه رضا الله ورسوله على هوى النفوس ومراداتها كلها»(١٠).

* عن أبي رافع عن النبي على قال: «لا ألفين أحدكم متكتًا على أريكته، يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أونهيت عنه فيقول: لا ندري. . ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه»(٢).

★غريب الحديث:

لا ألفين: أي: لا أجد وألقى يقال ألفيت الشيء ألفيه إلفاء إذا وجدته وصادفته ولقيته.

أريكته: أي سريره المزين بالحلل والأثواب.

* فوائد الحديث:

قال الخطابي: «يحذر بذلك مخالفة السنن التي سنها رسول اللَّه ﷺ مما ليس له في القرآن ذكر على ما ذهبت إليه الخوارج والروافض، فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي قد ضمنت بيان الكتاب فتحيروا وضلوا».

وقال: «وفي الحديث: دليل على أنه لا حاجة بالحديث أن يعرض على الكتاب، وأنه مهما ثبت عن رسول الله ﷺ كان حجة بنفسه، وأما ما رواه بعضهم أنه قال: «إذا جاءكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه وإن خالفه فدعوه» فإنه حديث باطل لا أصل له. وقد حكى زكريا ابن يحيى الساجي عن يحيى بن معين أنه قال: هذا حديث وضعته الزنادقة»(۳).

قال ابن تيمية كَاللَّهُ: «فهذه النصوص توجب اتباع الرسول وإن لم نجد ما قاله منصوصًا بعينه في الكتاب، كما أن تلك الآيات توجب اتباع الكتاب وإن لم نجد ما

⁽١) جامع العلوم والحكم (٢/ ٣٩٥-٣٩٨).

⁽۲) أخرجه: أحمد (٦/ ١٠) وأبو داود (٥/ ١٢/ ٤٦٠٥) والترمذي (٥/ ٣٦- ٣٧/ ٢٦٦٣) وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، ورواه ابن ماجه (١/ ٦- / ١٣) وصححه الحاكم (١٠٨/١) على شرطهما، ووافقه الذهبي، وصححه ابن حبان (١/ ١٠١/).

⁽٣) معالم السنن (٤/ ٢٧٦).

في الكتاب منصوصًا بعينه في حديث عن الرسول غير الكتاب. فعلينا أن نتبع الكتاب، وعلينا أن نتبع الكتاب، وعلينا أن نتبع الرسول، واتباع أحدهما هو اتباع الآخر؛ فإن الرسول بلغ الكتاب، والكتاب أمر بطاعة الرسول. ولا يختلف الكتاب والرسول ألبتة، كما لا يخالف الكتاب بعضه بعضًا، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ عَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ ٱخْذِلَاهَا صَعْرِيرًا ﴾ (١).

والأحاديث كثيرة عن النبي على في وجوب اتباع الكتاب وفي وجوب اتباع سنته والأحاديث كثيرة عن النبي على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه، فيقول: بيننا وبين هذا القرآن، فما وجدنا فيه من حلال حللناه، وما وجدنا فيه من حرام حرمناه، ألا وإني أوتيت الكتاب ومثله معه، ألا وإنه مثل القرآن أو أعظم» (٢).

* عَنْ عَائِشَةَ عِيْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهُ فَهُوَ رَدِّهُ"،

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن رجب تَخْلَللهُ: "وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الإسلام، وهو كالميزان للأعمال في ظاهرها كما أن حديث: "الأعمال بالنيات"(،) ميزان للأعمال في باطنها، فكما أن كل عمل لا يراد به وجه اللَّه تعالى، فليس لعامله فيه ثواب، فكذلك كل عمل لا يكون عليه أمر اللَّه ورسوله، فهو مردود على عامله، وكل من أحدث في الدين ما لم يأذن به اللَّه ورسوله، فليس من الدين في شيء "(°).

وقال: «فهذا الحديث يدل بمنطوقه على أن كل عمل ليس عليه أمر الشارع، فهو

النساء: الآية (٨٢).

⁽۲) مجموع الفتاوي (۱۹/ ۸۶–۸۵).

⁽٣) أحمد (٦/ ٧٧) والبخاري (٥/ ٣٧٧/ ٢٦٩٧) ومسلم (٣/ ١٣٤٣/ ١٧١٨) وأبو داود (٥/ ١٢/ ٢٦٠٦) وابن ماجه (١/ ٧/ ١٤).

⁽٤) أخرجه: أحمد (١/ ٢٥) والبخاري (١/ ١١/ ١) ومسلم (٣/ ١٥١٥-١٥١٦/ ١٩٠٧) وأبو داود (٢/ ١٥١٦) ١٥٦٠ (٤) أخرجه: أحمد (١/ ٢١) والبخاري (٤/ ١٦٤٧) والنسائي (١/ ٦٦-٦٣/ ٧٥) وابن ماجه (٢/ ١٤١٣/ ٤٢٧٧) من حديث عمر عليه .

⁽٥) جامع العلوم والحكم (١/ ١٧٦).

مردود، ويدل بمفهومه على أن كل عمل عليه أمره، فهو غير مردود، والمراد بأمره هاهنا: دينه وشرعه، كالمراد بقوله في الرواية الأخرى: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه». فالمعنى إذًا: أن من كان عمله خارجًا عن الشرع ليس متقيدا بالشرع، فهو مردود»(١).

وقال: «فأما العبادات، فما كان منها خارجًا عن حكم اللَّه ورسوله بالكلية، فهو مردود على عامله، وعامله يدخل تحت قوله: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَوُا شَرَعُوا لَهُم مِّنَ اللَّهِ عِملَ اللَّه يجعله اللَّه ورسوله قربة اللَّه عَملَ اللَّه بعمل، فلم يجعله اللَّه ورسوله قربة إلى اللَّه، فعمله باطل مردود عليه، وهو شبيه بحال الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاء وتصدية، وهذا كمن تقرب إلى اللَّه تعالى بسماع الملاهي، أو بالرقص، أو بكشف الرأس في غير الإحرام، وما أشبه ذلك من المحدثات التي لم يشرع اللَّه ورسوله التقرب بها بالكلية.

وليس ما كان قربة في عبادة يكون قربة في غيرها مطلقًا، فقد رأى النبي على رجلا قائما في الشمس، فسأل عنه، فقيل: إنه نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل وأن يصوم، فأمره النبي على أن يقعد ويستظل، وأن يتم صومه فلم يجعل قيامه وبروزه للشمس قربة يوفى بنذرهما^(٣). وقد روي أن ذلك في يوم جمعة عند سماع خطبة النبي على المنبر، فنذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ما دام النبي ينخطب، إعظاما لسماع خطبة النبي على ولم يجعل النبي على ذلك قربة توفى بنذره، مع أن القيام عبادة في مواضع أخر، كالصلاة والأذان والدعاء بعرفة، والبروز للشمس قربة للمحرم، فدل على أنه ليس كل ما كان قربة في موطن يكون قربة في كل المواطن، وإنما يتبع في ذلك ما وردت به الشريعة في مواضعها.

وكذلك من تقرب بعبادة نهي عنها بخصوصها ، كمن صام يوم العيد، أو صلى في وقت النهي .

وأما من عمل عملًا أصله مشروع وقربة ، ثم أدخل فيه ما ليس بمشروع ، أو أخل

⁽١) جامع العلوم والحكم (١/ ١٧٧). (٢) الشورى: الآية (٢١).

⁽٣) أخرجه: البخاري (١١/ ٧١٨/ ٢٠١٤) وأبو داود (٣/ ٥٩٩-٢٠٠/ ٣٣٠٠) وابن ماجه (١/ ٦٩٠/ ٢١٣٦) كلهم من طريق أيوب عن عكرمة عن ابن عباس اللهاء.

⁽٤) رواه الطحاوي في المشكل (٥/ ٤١١/ ٢١٦٧).

قال ابن تيمية كَاللَّهُ: «قال الفقهاء: العبادات مبناها على التوقيف كما في الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنه قبل الأسود وقال: «واللَّه إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول اللَّه عَلَيْهُ يقبلك لما قبلتك»(٢) واللَّه سبحانه أمرنا باتباع الرسول وطاعته، وموالاته ومحبته، وأن يكون اللَّه ورسوله أحب إلينا مما سواهما، وضمن لنا بطاعته ومحبته محبة اللَّه وكرامته فقال تعالى: ﴿ قُلُ إِن كُنتُمُ مَا لَلَهُ وَيَعْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبُكُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ نَهُ بَدُولُهُ اللَّهُ وَيَعْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبُكُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ نَهُ بَدُولُهُ اللَّهُ وَيَعْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبُكُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ مِن لِنَا بطاعي : ﴿ وَإِن تُطِيعُوهُ اللّهِ وَرَسُولُهُ يُدَخِلُهُ جَنَدتٍ نَجْرِى مِن

(١) جامع العلوم والحكم (١/ ١٧٧-١٧٩).

⁽۲) أحمد (۱/ ٣٤) والبخاري (٣/ ٢٠٠/ ١٦٠٥) ومسلم (٢/ ٩٢٥/ ١٢٧٠) وأبو داود (٢/ ٤٣٨- ٤٣٩/ ١٨٧٣) وابن ماجه (٣/ ٩٨١) من طرق عن والترمذي (٣/ ١٨٤/ ٩٨١)، والنسائي (٥/ ٢٥٠/ ٢٩٣٧) وابن ماجه (٢/ ٩٨١/ ٩٨١) من طرق عن عمر بن الخطاب على .

⁽٤) النور: الآية (٤٥).

تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَكُرُ خَلِدِينَ فِيهِكَأْ وَذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيــُمُ ﴿ ` ، وأمثال ذلك في القرآن كثير.

ولا ينبغي لأحد أن يخرج في هذا عما مضت به السنة وجاءت به الشريعة ، ودل عليه الكتاب والسنة ، وكان عليه سلف الأمة ، وما علمه قال به ، وما لم يعلمه أمسك عنه ، ولا يقفو ما ليس له به علم ، ولا يقول على الله ما لم يعلم ، فإن الله تعالى قد حرم ذلك كله "(۲).

* * *

⁽١) النساء: الآية (١٣).

⁽٢) مجموع الفتاوي (١/ ٣٣٤-٣٣٥).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ آللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُ اللَّهُ لَا يُحِبُ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «قال تعالى آمرًا لكل أحد من خاص وعام: ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ اللّهَ وَ الرّسُولَكُ فَإِنْ اللّهَ لَا يُحِبُ ٱلكَفِرِينَ ﴾ فدل على أن مخالفته في الطريقة كفر، واللّه لا يحب من اتصف بذلك، وإن ادعى وزعم في نفسه أنه محب لله ويتقرب إليه، حتى يتابع الرسول النبي الأمي خاتم الرسل، ورسول اللّه إلى جميع الثقلين الجن والإنس، الذي لو كان الأنبياء بل المرسلون بل أولوا العزم منهم في زمانه لما وسعهم إلا اتباعه، والدخول في طاعته، واتباع شريعته "(۱).

قال صديق حسن خان: «﴿ وَأَلَى لَقريش ﴿ أَطِيعُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ اللَّهَ حَذَف المتعلق مشعر بالتعميم ؛ أي: في جميع الأوامر والنواهي ، والمقلد غير مطيع لله وللرسول ، بل مشاقق لهما حيث ترك إطاعة اللّه ورسوله وأطاع غيرهما من غير حجة نيرة وبرهان جلي »(٢).

* * *

⁽١) التفسير (٢/ ٢٥).

⁽٢) فتح البيان (٢/٢١٩).

قوله تعالى : ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْسَرَهِيمَ وَءَالَ عِمْرَنَ عَلَى ٱلْعَكَمِينَ ﷺ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضِ ۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمُم ﷺ

*غريب الآية:

اصطفى: اختار.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

وقال محمد رشيد رضا: « إِنَّ اللهُ أَمْطَفَيْ ءَادَمَ وَثُوعًا وَ مَالَ إِبْرَهِيمَ وَ وَالَ عِمْرَنَ عَلَى الْعَلَمِينَ ﴾ ؛ أي: اختارهم وجعلهم صفوة العالمين وخيارهم بجعل النبوة والرسالة فيهم، فآدم أول البشر ارتقاءً إلى هذه المرتبة، فإنه بعد ما تنقل في الأطوار إلى مرتبة التوبة والإنابة اصطفاه تعالى واجتباه كما قال في سورة طه: ﴿ مُ مَّ آجْنَبُهُ رَبُّهُ فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ﴾ (٢) فكان هاديًا مَهديًا، وكان في ذريته من النبيين والمرسلين من شاء اللَّه

⁽١) التفسير (٢/ ٢٦).

⁽٢) طه: الآية (١٢٢).

تعالى، وأما نوح بي فقد حدث على عهده ذلك الطوفان العظيم فانقرض من السلائل البشرية من انقرض، ونجا هو وأهله في الفلك، فكان بذلك أبًا ثانيًا للجم الغفير من البشر، وكان هو نبيًا مرسلا، وجاء من ذريته كثير من النبيين والمرسلين، ثم تفرقت ذريته وانتشرت، وفشت فيهم الوثنية حتى ظهر فيهم إبراهيم -عليه الصلاة والسلام- نبيًا مرسلًا، وخليلًا مصطفى، وتتابع النبيون والمرسلون من آله وذريته، وكان أرفعهم قدرًا وأنبههم ذكرا آل عمران قبل أن تختم النبوة بولد إسماعيل -عليهم الصلاة والسلام-»(۱).

قال السعدي: «لله تعالى من عباده أصفياء يصطفيهم ويختارهم، ويمن عليهم بالفضائل العالية، والنعوت السامية، والعلوم النافعة، والأعمال الصالحة، والخصائص المتنوعة. فذكر هذه البيوت الكبار، وما احتوت عليه من كملة الرجال الذين حازوا أوصاف الكمال، وأن الفضل والخير تسلسل في ذراريهم وشمل ذكورهم ونساءهم. وهذا من أجل مننه وأفضل مواقع جوده وكرمه»(٢).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٢٨٨).

⁽۲) تيسير الكريم الرحمن (۱/ ۳۷۵).

الآنة (٣٥)

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَنَ رَبِّ إِنِّى نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلُ مِنِّ ۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۞ ﴾

* غريب الآية:

نذرت: النذر أن توجب على نفسك ما ليس بواجب لحدوث أمر.

محررًا: خالصًا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «معناه: إني جعلت لك يا رب نذرًا أن لك الذي في بطني محررًا لعبادتك؛ يعني: بذلك: حبسته على خدمتك وخدمة قدسك في الكنيسة، عتيقة من خدمة كل شيء سواك، مفرغة لك خاصة. . ﴿ فَتَقَبَّلُ مِؤَّ ﴾ أي فتقبل مني ما نذرت لك يا رب»(١).

وقال ابن العربي: «لا خلاف أن امرأة عمران لا يتطرق إلى حملها نذر لكونها حرة، فلو كانت امرأته أمة فلا خلاف أن المرء لا يصح له نذر ولده كيف ما تصرفت حاله؛ فإنه إن كان الناذر عبدًا لم يتقرر له قول في ذلك، وإن كان الناذر حرًّا فولده لا يصح أن يكون مملوكًا له، وكذلك المرأة مثله، وأي وجه للنذر فيه؟

وإنما معناه -واللَّه أعلم-: أن المرء إنما يريد ولده للأنس به والاستبصار والتسلي والمؤازرة، فطلبت المرأة الولد أنسًا به وسكونًا إليه، فلما منَّ اللَّه تعالى عليها به نذرت أن حظَّها من الأنس به متروك فيه؛ وهو على خدمة اللَّه تعالى موقوف. وهذا نذر الأحرار من الأبرار، وأرادت به محررًا من جهتي، محررًا من رق الدنيا وأشغالها فتقبله منى»(٢).

⁽١) جامع البيان (٣/ ٢٣٥).

⁽٢) أحكام القرآن (١/ ٢٧٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان معنى النذر

* قال ابن عباس ﴿ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّزًا ﴾: للمسجد يخدمه (١).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ امْرَأَةً أَوْ رَجُلًا كَانَتْ تَقُمُّ الْمَسْجِدَ وَلَا أُرَاهُ إِلَّا امْرَأَةً فَذَكَرَ حَدِيثَ النَّبِيِّ عَلِي هُرَيْرَةً: عَلَى قَبْرِهَا »(٢).

★غريب الحديث:

تقم: بقاف مضمومة؛ أي: تجمع القمامة وهي الكناسة.

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «والظاهر أنه كان في شرعهم صحة النذر في أولادهم، وكأن غرض البخاري الإشارة بإيراد هذا إلى أن تعظيم المسجد بالخدمة كان مشروعًا عند الأمم السالفة حتى إن بعضهم وقع منه نذر ولده لخدمته. ومناسبة ذلك لحديث الباب من جهة صحة تبرع تلك المرأة بإقامة نفسها لخدمة المسجد لتقرير النبي على ذلك»(٣).

قال ابن رجب: «قال القاضي أبو يعلى في كتاب أحكام القرآن: هذا النذر صحيح في شريعتنا؛ فإنه إذا نذر الإنسان أن ينشئ ولده الصغير على عبادة الله وطاعته، وأن يعلمه القرآن والفقه وعلوم الدين صح النذر. وهذا الذي قاله حق؛ فقد قال النبي على: «من نذر أن يطيع الله فليطعه»(،)، فلو نذر أحد أن يخدم مسجدًا لله على لزمه الوفاء بذلك مع القدرة. وأما إن نذر أن يجعل ولده لله ملازمًا لمسجد يخدمه ويتعبد فيه؛ فلا يبعد أن يلزمه الوفاء بذلك؛ فإنه نذر طاعة، فيلزمه تجرد ولده لما نذره له، ويجب على الولد طاعة أبيه إذا أمره بطاعة الله كلى الولد طاعة أبيه إذا أمره بطاعة الله كلى الولد طاعة أبيه إذا أمره بطاعة الله الله كله الهرك.

⁽١) علقه البخاري بصيغة الجزم (١/ ٧٢٩)، وقال الحافظ ابن حجر: وصله ابن أبي حاتم بمعناه. انظر تفسير ابن أبي حاتم (١/ ٢٣٦).

⁽۲) أحمد (۳/ ۳۵۳) والبخاري (۱/ ۷۲۹/ ٤٦٠) ومسلم (۲/ ۲۵۹/ ۹۵۱) وأبو داود (۳/ ۵۶۱/ ۳۲۰۳) وابن ماجه (۱/ ۱۵۹۷/ ۱۵۲۷). (۳) الفتح (۱/ ۷۲۹).

⁽٤) أحمد (٦/ ٣٦) والبخاري (١١/ ٧١٧/ ٦٧٠٠) وأبو داود (٣/ ٩٣٥/ ٣٢٨٩) والترمذي (٤/ ٨٨-٩٩/ ٢٥٢١) والنسائي (٧/ ٢٨/ ٢٨١٥) كلهم من حديث عائشة ﷺ .

⁽٥) فتح الباري لابن رجب (٣/ ٣٥٩).

الآية (٣٦)

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَا وَضَعَتُهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّ وَضَعْتُهَا أَنْثَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتُهَا وَلَيْهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتُ وَإِنِي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّ أَعِيدُهَا بِكَ وَضَعَتْ وَلِيْ أَعْدُهُا بِكَ وَضَعَتْ وَلِيْ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ الرَّجِيعِ اللَّهُ وَالْمَا مِنَ الشَّيْطَنِ الرَّجِيعِ اللهِ ﴾

*غريب الآية:

أعيذها: العوذ: الالتجاء إلى الغير والتعلق به.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قوله ﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أَنْنَى وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ ﴾ :

قال ابن جرير -رحمه اللَّه تعالى-: «تأويل الكلام إذًا: واللَّه أعلم من كل خلقه بما وضعت، ثم رجع جل ذكره إلى الخبر عن قولها، وأنها قالت اعتذارًا إلى ربها مما كانت نذرت في حملها، فحررته لخدمة ربها ﴿ وَلَيْسَ الدَّكُو كَالْأَنْقُ ﴾ لأن الذكر أقوى على الخدمة وأقوم بها، وأن الأنثى لا تصلح في بعض الأحوال لدخول القدس والقيام بخدمة الكنيسة لما يعتريها من الحيض والنفاس»(١).

قال الرازي: «واعلم أن الفائدة في هذا الكلام أنه تقدم منها النذر في تحرير ما في بطنها، وكان الغالب على ظنها أنه ذكر فلم تشترط ذلك في كلامها، وكانت العادة عندهم أن الذي يحرر ويفرغ لخدمة المسجد وطاعة الله هو الذكر دون الأنثى فقالت: ﴿ رَبِّ إِنِي وَمَعْتُهَا أَنْنَى ﴿ خَاتِفة أَن نذرها لم يقع الموقع الذي يعتد به، ومعتذرة من إطلاقها النذر المتقدم، فذكرت ذلك لا على سبيل الإعلام لله تعالى، تعالى الله عن أن يحتاج إلى إعلامها، بل ذكرت ذلك على سبيل الاعتذار.. ثم قال تعالى حكاية عنها: ﴿ وَلِيسَ ٱلذَّكُر كَالْأُنْنَ ﴾ وفيه قولان: الأول: أن مرادها تفضيل الولد الذكر عن الأنثى، وسبب هذا التفضيل من وجوه: أحدها: أن في شرعهم لا يجوز تحرير الذكور دون الإناث. والثاني: أن الذكر يصح أن يستمر على خدمة

⁽١) جامع البيان (٦/ ٣٣٤ شاكر).

موضع العبادة، ولا يصح ذلك في الأنثى لمكان الحيض وسائر عوارض النسوان. والثالث: الذكر يصلح لقوته وشدته للخدمة دون الأنثى فإنها ضعيفة لا تقوى على الخدمة. والرابع: أن الذكر لا يلحقه عيب في الخدمة والاختلاط بالناس وليس كذلك الأنثى. والخامس: أن الذكر لا يلحقه من التهمة عند الاختلاط ما يلحق الأنثى. فهذه الوجوه تقتضي فضل الذكر على الأنثى في هذا المعنى.

والقول الثاني: أن المقصود من هذا الكلام ترجيح هذه الأنثى على الذكر، كأنها قالت: الذكر مطلوبي وهذه الأنثى موهوبة الله تعالى، وليس الذكر الذي يكون مطلوبي كالأنثى التي هي موهوبة لله، وهذا الكلام يدل على أن تلك المرأة كانت مستغرقة في معرفة جلال الله، عالمة بأن ما يفعله الرب بالعبد خير مما يريده العبد لنفسه»(۱).

قال ابن كثير: «فيه دلالة على جواز التسمية يوم الولادة كما هو الظاهر من السياق؛ لأنه شرع من قبلنا، وقد حكى مقررًا»(٢).

قال ابن جرير رَخِّكُلِلهُ: «تعني بقولها ﴿ وَإِنِّ أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَتَهَا ﴾: وإني أجعل معاذها ومعاذ ذريتها من الشيطان الرجيم بك. وأصل المعاذ: الموئل والملجأ والمعقل، فاستجاب اللَّه لها فأعاذها اللَّه وذريتها من الشيطان الرجيم، فلم يجعل له عليها سبلًا » (٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة مريم، وما جاء في تسمية المولود

* عن أبي هريرة و النبي عَلَيْهُ قال: «ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسه حين يولد، فيستهل صارخًا من مس الشيطان إياه، إلا مريم وابنها» ثم يقول أبو هريرة: واقرأوا إن شئتم: ﴿وَإِنِيَ أَعِيدُهَا بِكَ وَذُرِيَّتَهَا مِنَ الشّيطَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٤).

تفسير الرازى (٨/ ٢٩-٣٠).

⁽٢) التفسير (٢/ ٢٦).

⁽٣) جامع البيان (٦/ ٣٣٦ شاكر).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٣٣) والبخاري (٨/ ٢٦٨/ ٤٥٤٨) ومسلم (٤/ ١٨٣٨/ ٢٣٦٦).

⋆غريبالحديث:

يستهل: استهلال الصبي: تصويته عند ولادته.

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «ظاهر الخبر أن إبليس ممكن من مس كل مولود عند ولادته، لكن من كان من عباد اللَّه المخلصين لم يضره ذلك المس أصلًا، واستثنى من المخلصين مريم وابنها، فإنه ذهب يمس على عادته فحيل بينه وبين ذلك، فهذا وجه الاختصاص، ولا يلزم منه تسلطه على غيرهما من المخلصين»(١).

وقال القرطبي: «قوله «ما من مولود»: ظاهر قوي في العموم والإحاطة، ولما استثنى منه مريم وابنها التحق بالنصوص، لاسيما مع النظر الذي أبديناه، فأفاد هذا: أن الشيطان ينخس جميع ولد آدم حتى الأنبياء والأولياء، إلا مريم وابنها، وإن لم يكن كذا بطلت الخصوصية بهما، ولا يفهم من هذا أن نخس الشيطان يلزم منه إضلال المنخوس وإغواؤه؛ فإن ذلك ظن فاسد، وكم قد تعرض الشيطان للأنبياء والأولياء بأنواع الإفساد والإغواء، ومع ذلك يعصمهم الله مما يرومه الشيطان، كما قال: ﴿إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْمٍمْ سُلَطَنَ ﴾ (٢) (٢) (٣).

وقال: «وكأن النخس من الشيطان إشعار منه بالتمكن والتسليط، وحفظ اللَّه تعالى لمريم وابنها من نخسته تلك التي هي ابتداء التسليط ببركة إجابة دعوة أمها حين قالت: ﴿ وَإِنِّ أَعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَتَهَا مِنَ الشَّيْطَنِ الرَّحِيدِ ﴾ (١٠). فاستجاب اللَّه لها لما حضرها في ذلك الوقت من صدق الالتجاء إلى اللَّه تعالى، وصحة التوكل » (٥٠).

قال العيني: «فيه فضيلة ظاهرة لعيسى وأمه -عليهما الصلاة والسلام-، وأراد الشيطان التمكن من أمه فمنعه الله منها ببركة حنة بنت فاقوذ بن ماثان (٢٠ حيث قالت: ﴿وَإِنِّ أَعِيدُهَا مِنَ الشَّيْطَيٰ الرَّجِيمِ ﴾ (٧٠).

الفتح (٨/ ٢٦٨).
 الإسراء: الآية (٦٥).

⁽٣) المفهم (٦/ ١٧٨). (٤) آل عمران: الآية (٣٦)

⁽٥) المفهم (٦/ ١٧٧).

⁽٦) قلت: وتعيين الاسم في هذا النص المطلق يحتاج إلى دليل مرفوع صحيح عن المعصوم، فليتنبه!

⁽٧) عمدة القاري (١٠/ ٦٣٤).

* عن أنس بن مالك على قال: «كان ابن لأبي طلحة يشتكي، فخرج أبو طلحة فقبض الصبي، فلما رجع أبو طلحة قال: ما فعل ابني؟ فقالت أم سليم: هو أسكن ما كان، فقربت إليه العشاء فتعشى، ثم أصاب منها، فلما فرغ قالت: وَارِ الصبي، فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول اللَّه على فأخبره فقال: «أعرستم الليلة؟» قال: نعم قال: «اللهم بارك لهما في ليلتهما» فولدت غلامًا قال لي أبو طلحة: احفظه حتى تأتي به النبي على فأتى به النبي على وأرسلت معه بتمرات، فأخذه النبي على فقال: «أمعه شيء؟» قالوا: نعم، تمرات، فأخذها النبي على فمضغها، ثم أخذ من فيه فجعلها في في الصبي وحنكه به، وسماه عبد الله»(۱).

★ غريب الحديث:

يشتكي: من الشكو والشكوى والشكاة والشكاية: المرض.

أسكن ما كان: أرادت به سكون الموت، وظن أبو طلحة أنها تريد سكون الشفاء.

أصاب منها: جامعها.

وار الصبى: أى: ادفنه من المواراة.

أعرستم: من الإعراس وهو الوطء. يقال: أعرس بأهله إذا غشيها.

حنكه به: أي مضغ التمر ودلك به حنكه.

* عن أنس بن مالك قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «ولد لي الليلة غلام فسميته باسم أبي إبراهيم، ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين، يقال له أبو سيف، فانطلق يأتيه واتبعته، فانتهينا إلى أبي سيف، وهو ينفخ بكيره قد امتلأ البيت دخانًا، فأسرعت المشي بين يدي رسول اللَّه ﷺ، فأمسك، فدعا النبي ﷺ بالصبي فضمه إليه وقال ما شاء اللَّه أن يقول»(٢).

⁽۱) أخرجه: أحمد (۳/ ۱۰۵) والبخاري (۹/ ۷۳۳/ ۵۶۷۰) ومسلم (۳/ ۱۱۸۹/ ۲۱۶۶) وأبو داود (٥/ ۲۳۷- ۲۳۸) (۱۹۵۱) مختصرًا.

⁽۲) أخرجه: أحمد (۳/ ١٩٤) والبخاري (۳/ ۲۲۲/ ۱۳۰۳) ومسلم (٤/ ١٨٠٧/ ٢٣١٥) واللفظ له، وأبو داود (۳/ ۳۱۲۲/ ۳۱۲۱).

*غريب الحديث:

بكيره: الكير بالكسر هو المبني من الطين. وقيل: الزق الذي ينفخ به النار.

قين: الحداد. ويطلق على كل صانع، يقال: قان الشيء إذا أصلحه.

* فوائد الحديث:

قال النووي: «فيه جواز تسمية المولوديوم ولادته، وجواز التسمية بأسماء الأنبياء -صلوات اللَّه عليهم وسلامه-»(١).

* * *

(۱) شرح مسلم (۱۵/ ۲۰–۲۱).

قوله تعالى: ﴿ فَنَقَبَّلُهَا رَبُهُا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلُهَا وَرَّيًا كُلُهُا وَرَبَّا كُلُهُا وَرَبًا كُلُهُ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَنمَزْيَمُ أَنَّى لَكِينًا كُلُمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكِينًا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَنمَزْيَمُ أَنَّى لَكِينًا كُلُولًا فَي كُنْ مَن يَشَاهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ اللَّهُ لِنَا اللَّهُ يَرُزُقُ مَن يَشَاهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ اللَّهُ إِنَّ ٱللَّهُ يَرُزُقُ مَن يَشَاهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿ اللَّهُ ال

*غريبالآية:

أنبتها: رباها وأنشأها.

كفلها: أي: قام بها، وبالتشديد؛ أي: جعله كافلًا له.

المحراب: أشرف المجالس والمقدم فيها وهو كذلك من المسجد، وفي اللغة الموضع العالي الشريف.

أنى لك هذا: من أين لك هذا.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يخبر ربنا أنه تقبلها من أمها نذيرة، وأنه ﴿أَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ﴾ ؛ أي: جعلها شكلًا مليحًا ومنظرًا بهيجًا، ويَسر لها أسباب القبول، وقرنها بالصالحين من عباده تتعلم منهم الخير والعلم والدين. ولهذا قال: ﴿وَكَفَّلُهَا وَرُبِّياً ﴾ "(١).

قال ابن جرير: «أما قوله: ﴿ إِنَّ اللهُ يَرْدُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾: فخبر من اللَّه أنه يسوق إلى من يشاء من خلقه رزقه بغير إحصاء ولا عدد يحاسب عليه عبده ؛ لأنه اجل ثناؤه – لا ينقص سوقه ذلك إليه ، كذلك خزائنه ، ولا يزيد إعطاؤه إياه ، ومحاسبته عليه في ملكه ، وفيما لديه شيئًا ، ولا يعزب عنه علم ما يرزقه ، وإنما يحاسب من يعطي ما يعطيه من يخشى النقصان من ملكه ، بخروج ما خرج من عنده بغير حساب معروف ومن كان جاهلًا بما يعطي على غير حساب (٢).

⁽١) تفسير ابن كثير (٢/ ٣٢).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٣٥٩ شاكر).

قال السعدي: «﴿ فَلَقَبَلُهَا رَبُهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنَا ﴾ ؛ أي: ربيت تربية عجيبة، دينية، أخلاقية، أدبية، كملت بها أحوالها، وصلحت بها أقوالها وأفعالها، ونما فيها كمالها، ويسر اللَّه لها زكريا كافلًا. وهذا من منة اللَّه على العبد، أن يجعل من يتولى تربيته من الكاملين المصلحين.

ثم إن اللّه تعالى أكرم مريم وزكريا، حيث يسَّر لمريم من الرزق الحاصل بلا كد ولا تعب، وإنما هو كرامة أكرمها اللّه به. إذ ﴿ كُلّمَا دَخَلَ عَلَيْهَ الْكِيّا ٱلْمِحْرَابَ وهو محل العبادة، وفيه إشارة إلى كثرة صلاتها وملازمتها لمحرابها، ﴿ وَجَدَ عِندَهَا رِزُقًا ﴾ محل العبادة، وفيه إشارة إلى كثرة صلاتها وملازمتها لمحرابها، ﴿ وَجَدَ عِندَهَا رِزُقًا ﴾ هنيتيا معددًا. ﴿ قَالَ يَنمُزّيُمُ أَنَّ لَكِ هَذَا أَقَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللّهِ إِنَّ ٱللّهَ يَرُدُقُ مَن يَشَاهُ بِعَيْرِ عِسكَ فِلما رأى زكريا هذه الحال، والبر واللطف من اللّه بها، ذكره أن يسأل اللّه تعالى حصول الولد، على حين اليأس منه »(١).

وقال محمد رشيد رضا: « فَنَقَبَّلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ ؟ أي: تقبل مريم من أمها ورضي أن تكون محررة للانقطاع لعبادته وخدمة بيته، وهو أبلغ من قبلها، وزاده مبالغة وتأكيدًا وصفه بالحسن كأنه قال: فتقبلها ربها أبلغ قبول حسن ﴿ وَأَنّٰبتَهَا بَباتًا حَسَنًا ﴾ ؛ أي: ربّاها ونمّاها في خيره ورزقه وعنايته وتوفيقه، تربية حسنة شاملة للروح والجسد كما تربى الشجرة في الأرض الصالحة حتى تنمو وتثمر الثمرة الصالحة لا يفسد طبيعتها شيء، ولعله عبّر عن التربية بالإنبات لبيان أن التربية فطرية لا شائبة فيها (٢٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن قدرة اللَّه تتجلى في قصة مريم وزكريا

* عن ابن عباس ﴿ فِي قوله ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُعَرَّرًا ﴾ تلا إلى قوله ﴿ وَجَدَ عِندَهَا رِزَقًا ﴾ قال: كفلها زكريا فدخل عليها المحراب فوجد عندها رزقًا عنبًا في مكتل في غير حينه قال: أنى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٧٦-٣٧٧).

⁽۲) تفسير المنار (۳/ ۲۹۲).

بغير حساب، قال: إن الذي يرزقك العنب في غير حينه لقادر أن يرزقني من العاقر الكبير العقيم ولدًا ﴿ قَالَ رَبِّ اَجْعَلَ لِنَ الكبير العقيم ولدًا ﴿ قَالَ دَعَا زَكَرِبًا رَبَّةً ﴾ فلما بشر بيحيى قال: ﴿ قَالَ رَبِّ اَجْعَلَ لِيَ الكبير العقيم ولدًا ﴿ قَالَ النَّاسَ ﴾ قال: يعتقل لسانك من غير مرض وأنت سوي (١٠).

*غريب الحديث:

مكتل: الزبيل أو الزنبيل الكبير. قيل: يسع خمسة عشر صاعًا، كان فيه كتلًا من التمر؛ أي: قطعًا مجتمعة ويجمع على مكاتل.

العاقر: المرأة التي لا تحمل.

العقيم: المرأة التي لا تلد، والرجل عقيم ومعقوم.

يعتقل لسانك: اعتقلت الرجل حبسته، واعتقل لسانه بالبناء للفاعل والمفعول إذا حبس عن الكلام؛ أي: منع فلم يقدر عليه.

* * *

⁽۱) أخرجه: الحاكم (۲/ ۲۹۱) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. وأخرجه أيضًا ابن جرير (۲/ ١٦٥) وابن أبي حاتم (۲/ ٦٤٠) مختصرًا.

قوله تعالى: ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِبًا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَدُنكَ ذُرِّيَةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «لما رأى زكريا عليه أن الله تعالى يرزق مريم عليه فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء، طمع حينئذ في الولد، وكان شيخًا كبيرًا قد وهن منه العظم، واشتعل رأسه شيبًا، وإن كانت امرأته مع ذلك كبيرة وعاقرًا، لكنه مع هذا كله سأل ربه وناداه نداء خفيًّا، وقال: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَدُنك ﴾ ؛ أي: من عندك ﴿ رُبِّ هَبْ لِي مِن لَدُنك ﴾ ؛ أي: ولدًا صالحًا ﴿ إِنّك سَمِعُ ٱلدُّعَآءِ ﴾ (١).

قال القرطبي: «دلت هذه الآية على طلب الولد، وهي سنة المرسلين والمسلين والصديقين، قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَجًا وَدُرْيَةً ﴾ (٢)(٢).

وقال كَالله : «فالواجب على الإنسان أن يتضرع إلى خالقه في هداية ولده وزوجه بالتوفيق لهما والهداية والصلاح والعفاف والرعاية، وأن يكونا معينين له على دينه ودنياه حتى تعظم منفعته بهما في أولاه وأخراه»(٤٠).

وقال السعدي: "وكان هذا المولود -أي: يحيى الله - من بركات مريم بنت عمران على زكريا، فإن ما منّ اللّه به عليها من ذلك الرزق الهني، الذي يحصل بغير حساب ذكره وهيجه على التضرع والسؤال، واللّه تعالى هو المتفضل بالسبب والمسبب، ولكنه يقدر أمورًا محبوبة على يد من يحبه، ليرفع اللّه قدره، ويعظم أجره "(°).

⁽١) التفسير (٢/ ٢٩-٣٠). (٢) الرعد: الآية (٣٨).

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٤٧-٤٨).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٤٤).

⁽٥) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٧٩-٣٨٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة النكاح والحث عليه

* عن عائشة على قالت: قال رسول اللَّه على (النكاح من سنتي فمن لم يعمل بسنتي فلي عن عائشة على الله على الله على الم يعمل بسنتي فليس مني، وتزوجوا فإني مكاثر بكم الأمم، ومن كان ذا طول فلينكح، ومن لم يجد فعليه بالصيام، فإن الصوم له وجاء (١٠٠٠).

* غريب الحديث:

ذا طول: الطول: الفضل والغنى واليسر.

وجاء: بكسر الواو والمدأي كسر شديد يذهب بشهوته.

* عن معقل بن يسار قال: جاء رجل إلى النبي على فقال: إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال، وإنها لا تلد، أفأتز وجها؟ قال: «لا». ثم أتاه الثانية، فنهاه، ثم أتاه الثالثة، فقال: «تزوجوا الودود الولود فإنى مكاثر بكم الأمم»(٢).

★ غريب الحديث:

الودود: أي التي تحب زوجها محبة شديدة.

الولود: أي كثيرة الولادة.

*عن أنس بن مالك والله قال: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي السالون عن عبادة النبي النبي الخيروا كأنهم تقالوها فقالوا: وأين نحن من النبي والنبي والله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال أحدهم: أما أنا فإني أصلي الليل أبدًا. وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا. فجاء رسول الله والله فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتى فليس منى "(").

⁽١) ابن ماجه (١/ ١٩٤/ ١٨٤٦) وصححه الشيخ الألباني كَثَلَقُهُ في الصحيحة (٣٣٨٣).

⁽۲) أبو داود (۲/ ۷۲۲) (۲/ ۲۰۵۰) والنسائي (٦/ ۳۷۳– ۳۷۲) (۳۲۲۷) وصححه الحاكم (۲/ ۱۹۲) وابن حبان: الإحسان (۹/ ۳۲۳– ۲۰۵۶) (۵۰۷۶).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٤١ و٢٥٩) والبخاري ٩/ ١٢٩/ ٥٠٦٣) واللفظ له، ومسلم (٢/ ١٠٢٠/ ١٤٠١) والنسائي (٦/ ٣٦٨- ٣٦٩/ ٣٢١).

الآنة (٣٨)

★غريب الحديث:

رهط: الرهط من ثلاثة إلى عشرة.

تقالوها: بتشديد اللام المضمومة؛ أي: استقلوها، وأصل تقالوها: تقاللوها؛ أي: رأى كل منهم أنها قليلة.

فمن رغب: الرغبة عن الشيء الإعراض عنه إلى غيره.

* فوائد الحديث:

قوله: «فمن رغب عن سنتي فليس مني» قال الحافظ: «المراد من ترك طريقتي وأخذ بطريقة غيري فليس مني، ولمح بذلك إلى طريق الرهبانية، فإنهم الذين ابتدعوا التشديد كما وصفهم الله تعالى وقد عابهم بأنهم ما وفوه بما التزموه، وطريقة النبي على الحنيفية السمحة، فيفطر ليتقوى على الصوم، وينام ليتقوى على القيام، ويتزوج لكسر الشهوة، وإعفاف النفس، وتكثير النسل. وقوله: «فليس مني» إن كانت الرغبة بضرب من التأويل يعذر صاحبه فيه فمعنى فليس مني أي على طريقتي ولا يلزم أن يخرج عن الملة، وإن كان إعراضًا وتنطعًا يفضي إلى اعتقاد أرجحية عمله فمعنى «فليس مني» ليس على ملتي؛ لأن اعتقاد ذلك نوع من الكفر. وفي الحديث دلالة على فضل النكاح والترغيب فيه»(١).

قال ابن بطال: قال المهلب: «في هذا الحديث (أي: حديث أنس) من الفقه أن النكاح من سنن الإسلام، وأنه لا رهبانية في شريعتنا، وأن من ترك النكاح رغبة عن سنة محمد على فهو مذموم مبتدع»(٢).

* عن سعد بن أبي وقاص قال: أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل، فنهاه رسول الله على، ولو أجاز ذلك له لاختصينا (٣).

*غريب الحديث:

أن يتبتل: المراد بالتبتل الانقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذ إلى العبادة.

⁽۱) فتح الباري (۹/ ۱۳۱). (۲) شرح صحيح البخاري لابن بطال (۷/ ١٦٠).

⁽٣) أخرجه أحمد (١/ ١٧٥) والبخاري (٩/ ١٤٥/ ٧٧٠ ٥ - ٥٠٧٤) ومسلم (٢/ ١٠٢٠ / ١٤٠٢) والترمذي (٣/ (٣٠ مدر) المراجعة (١ / ١٠٤٠) وابن ماجه (١/ ١٨٤٨) .

لاختصينا: الخصاء هو الشق على الأنثيين وانتزاعهما.

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «قال المهلب: إنما نهى على عن التبتل والترهب من أجل أنه يكاثر بأمته الأمم يوم القيامة، وأنه في الدنيا مقاتل بهم طوائف الكفار، وفي آخر الزمان يقاتلون الدجال، فأراد على أن يكثر النسل»(١).

وقال الحافظ: «والحكمة في منعهم من الاختصاء إرادة تكثير النسل ليستمر جهاد الكفار، وإلا لو أذن في ذلك لأوشك تواردهم عليه فينقطع النسل، فيقل المسلمون بانقطاعه ويكثر الكفار، فهو خلاف المقصود من البعثة المحمدية»(٢).

وقال ابن بطال: «وفيه أن خصاء بني آدم حرام، وذلك أن التبتل إذ كان منهيًّا عنه ولا جناية فيه على النفس غير منعها المباح لها، فمنعها ما فيه جناية عليها بإيلامها وتعذيبها بقطع بعض الأعضاء أحرى أن يكون منهيًّا عنه، فثبت بهذا أن قطع شيء من أعضاء الإنسان من غير ضرورة تدعوه إلى ذلك حرام عليه»(٣).

* عن أنس عن أم سليم أنها قالت: يا رسول اللَّه، أنس خادمك ادع اللَّه له، قال: «اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطيته»(١٠).

* فوائد الحديث:

قال القرطبي: «قوله: «اللهم أكثر ماله وولده» يدل على إباحة الاستكثار من المال والولد والعيال، ولكن إذا لم يشغل ذلك عن اللّه تعالى، ولا عن القيام بحقوقه، لكن: لما كانت سلامة الدين مع ذلك بادرة، والفتن والآفات غالبة، تعين التقلل من ذلك الفرار مما هنالك، ولولا دعوة النبي على لأنس في بالبركة لخيف عليه من الإكثار الهلكة، ألا ترى: أن اللّه تعالى قد حذرنا من آفات الأموال، والأولاد، ونبه على المفاسد الناشئة من ذلك فقال: ﴿ إِنَّمَا أَمُولُكُمُ وَأَولَلُكُمُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَل

⁽١) شرح صحيح البخاري لابن بطال (٧/ ١٦٨). (٢) فتح الباري (٩/ ١٤٧).

⁽٣) شرح ابن بطال (٧/ ١٦٩).

⁽٤) أحمد (٦/ ٤٣٠) والبخاري (١١/ ٢١٧/ ٢٣٧٨- ٢٣٧٩) ومسلم (٤/ ١٩٢٨/ ٢٤٨٠) والترمذي (٥/ ٦٤٠/ (٥) التغابن: الآية (١٥).

والأولاد إلا فتنة؛ يعني: في الغالب. ثم قال بعد ذلك: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّهِ عَامَوُا إِنَ عَنِ أَزْوَعِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًا لَكُمْ فَأَمَدُرُوهُمْ فَا وَجِه عداوتهما: أن محبتهما موجبة لانصراف القلوب إليهما، والسعي في تحصيل أغراضهما، واشتغالهما بما غلب عليهما من ذلك عما يجب عليهما من حقوق اللَّه تعالى، ومع غلبة ذلك تذهب الأديان، ويعم الخسران، فأي عداوة أعظم من عداوة ممن يدمر دينك هذا الدمار، ويورثك عقوبة النار؟! ولذلك قال تعالى، وهو أصدق القائلين - ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نُلْهِكُمْ أَمُولُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ عَن ذِكِر اللَّهِ وَمَن يَقْعَلُ ذَلِكَ فَأُولَتِكَ هُمُ الْخَيْمُونَ ﴾ "(٢)(٣).

* عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ قال: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاث: إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له ('').

* فوائد الحديث:

قال النووي وَكُلُلُهُ: «قال العلماء: معنى الحديث أن عمل الميت ينقطع بموته، وينقطع تجدد الثواب له إلا في هذه الأشياء الثلاثة لكونه كان سببها فإن الولد من كسبه، وكذلك العلم الذي خلفه من تعليم أو تصنيف، وكذلك الصدقة الجارية وهي الوقف. وفيه فضيلة الزواج لرجاء ولد صالح» (٥٠).

قال الطيبي: «وإنما جعل ولد صالح من جنس العمل لأنه هو السبب في وجوده، وسبب لصلاحه بإرشاده إلى الهدى، كما جعل نفس العمل في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَمَلُ غَيْرُ صَلِحٌ ﴾ (٦). وأما فائدة القيد «بالولد يدعو له» مع أن الغير من المسلمين لو دعا له لنفعه أيضًا، فزيادة بيان، وتحريض للولد على الدعاء، وأنه كالواجب عليه»(٧).

قال الجيلاني: ««ولد صالح» أي مؤمن؛ لأن الصلاح لا يكون إلا بعد الإيمان

⁽٢) المنافقون: الآية (٩).

⁽١) التغابن: الآية (١٤).

⁽٣) المفهم (٦/ ١٢٤).

 ⁽٤) أحمد (٢/ ٣٧٢) والبخاري في الأدب المفرد (٣٨) ومسلم (٣/ ١٢٥٥/ ١٦٣١) وأبو داود (٣/ ٣٠٠/ ٢٨٨٠)
 والترمذي (٣/ ٦٦٠/ ١٣٧٦) والنسائي (٦/ ٥٦١- ١٦٥/ ٣٦٥٣).

⁽٥) شرح مسلم (١١/ ٧٧). (٦) هود: الآية (٤٦).

⁽٧) شرح المشكاة (٢/ ١٦٤).

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَتِ لَنُدْخِلَنَهُمْ فِ الصَّلِحِينَ ﴾ (١) وقيل: صلاح الولد لا يكفي في جريان الثواب لوالده، بل لابد من دعائه له، والصحيح: أنه يحصل الثواب بكل عمل صالح من الولد سواء دعا لأبيه أولم يدع؛ لأن اللَّه يثيب العبد بكل فعل يتوقف وجوده بوجه ما على كسبه مباشرة أو تسببًا، والقيد حض للولد على الدعاء لينفع أباه من جهتين، كما أن غارس الشجر وباني الخان مثلا يكون لهما أجر شبع المسلم وراحته سواء دعا له الآكل والآوي أم لا »(١).

* * *

⁽١) العنكبوت: الآية (٩).

⁽٢) فضل اللَّه الصمد في توضيح الأدب المفرد (١٠٦١).

قوله تعالى: ﴿ فَنَادَتُهُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ وَهُوَ قَآهِمٌ يُصَكِي فِي ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَسَكِيدًا وَحَصُورًا وَنَبِيتًا مِّنَ ٱلصَّكَلِحِينَ ۞ ﴾

*غريبالآية:

حصورا: من الحصر، وهو المنع؛ أي: لا يأتي النساء مع القدرة على إتيانهن، وقيل: منوعًا نفسه من ارتكاب الذنوب؛ أي: لا يأتيها.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي تَظُلَّلُهُ: ﴿ وَكَلِيكَةٍ مِنَ اللهِ السمه؛ أي: الكلمة التي من اللَّه: عيسى بن مريم، عيسى بن مريم، وكانت بشارته بهذا النبي الكريم تتضمن البشارة بعيسى بن مريم، والتصديق له، والشهادة له بالرسالة. فهذه الكلمة من اللَّه كلمة شريفة اختص اللَّه بها عيسى ابن مريم، وإلا فهي من جملة كلماته التي أوجد بها المخلوقات كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمٌ خَلَقَكُمُ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ (١).

وقوله: ﴿وَسَيِدًا وَحَصُورًا﴾؛ أي: هذا المبشر به وهو يحيى سيد من فضلاء الرسل وكرامهم. والحصور قيل: هو الذي لا يولد له، ولا شهوة له في النساء، وقيل: هو الذي عصم وحفظ من الذنوب والشهوات الضارة وهذا أليق المعنيين.

﴿ وَنَبِيُّنَا مِّنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ الذين بلغوا في الصلاح ذروته العالية ١٤٠٠.

قال الرازي: «اعلم أن السيادة إشارة إلى أمرين: أحدهما: قدرته على ضبط مصالح الخلق فيما يرجع إلى تعليم الدين. والثاني: ضبط مصالحهم فيما يرجع إلى التأديب والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأما الحصور فهو إشارة إلى الزهد التام، فلما اجتمعا حصلت النبوة بعد ذلك؛ لأنه ليس بعدهما إلا النبوة»(٣).

قال القاضى عياض: «فإن قيل: كيف يكون النكاح، وكثرته من الفضائل، وهذا

(٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٧٧-٣٧٨).

⁽١) آل عمران: الآية (٥٩).

⁽٣) تفسير الرازي (٨/ ٤١-٤٢).

يحيى بن زكريا عَلِي قد أثنى اللَّه تعالى عليه بالعجز عما تعده فضيلة؟!.

وهذا عيسي بن مريم ﷺ تبتل من النساء ولو كان كما قررته لنكح.

فاعلم: أن ثناء اللَّه تعالى على يحيى، بأنه حصور، ليس كما قال بعضهم: إنه كان هيوبا، أو لا ذكر له، بل قد أنكر هذا حذاق المفسرين ونقاد العلماء، وقالوا: هذه نقيصة وعيب، ولا يليق بالأنبياء هيد فإنما معناه أنه معصوم من الذنوب؛ أي: لا يأتيها، كأنه حصر عنها. وقيل: مانعًا نفسه من الشهوات. وقيل: ليست له شهوة في النساء.

فقد بان لك من هذا، أن عدم القدرة على النكاح نقص، وإنما الفضل في كونها موجودة ثم قمعها، إما بمجاهدة كعيسى عليه ، أو بكفاية من الله تعالى كيحيى عليه فضيلة زائدة لكونها مشغلة في كثير من الأوقات، حاطة إلى الدنيا.

ثم هي في حق من أقدر عليها وملكها، وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه درجة علياء، وهي درجة نبينا على الذي لم تشغله كثرتهن عن عبادة ربه، بل زاده ذلك عبادة لتحصينهن، وقيامه بحقوقهن، واكتسابه لهن، وهدايته إياهن. بل صرح أنها ليست من حظوظ دنياه هو، وإن كانت من حظوظ دنيا غيره. فقال –عليه الصلاة والسلام–: «حبّب إلى من دنياكم»(۱)»(۲).

قال ابن كثير معلقًا عليه -أي: القاضي-: «والمقصود أن مدح يحيى بأنه حصور ليس أنه لا يأتي النساء، بل معناه كما قاله هو وغيره: أنه حصور من الفواحش والقاذورات، ولا يمنع ذلك من تزويجه بالنساء الحلال وغشيانهن وإيلادهن، بل قد يفهم وجود النسل له من دعاء زكريا المتقدم حيث قال: ﴿هَبُ لِي مِن لَدُنكَ دُرِيَةً ﴾ كأنه قال ولدًا له ذرية ونسل وعقب، والله تشا أعلم "".

⁽۱) رواه أحمد (1/1/1) والنسائي (1/1/1/1) والحاكم (1/1/1) وصححه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وجود إسناده العراقي في تخريج الإحياء (1/1/1/1/1) وحسنه الحافظ في التلخيص (1/1/1/1/1).

(۲) الشفا (1/1/1/1/1/1).

⁽٣) التفسير (٢/ ٣١).

الآية (٣٩)

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة يحيى بن زكريا كليه

* عن ابن مسعود مرفوعًا: «خلق اللَّه يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمنًا، وخلق فرعون في بطن أمه كافرًا»(١٠).

* فوائد الحديث:

قال ابن رجب: «وقد تكاثرت النصوص بذكر الكتاب السابق، بالسعادة والشقاوة، ففي الصحيحين عن علي بن أبي طالب عن النبي و أنه قال: «ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة»، فقال رجل: يا رسول الله، أفلا نمكث على كتابنا، وندع العمل؟ فقال: «اعملوا، فكلٌ ميسر لما خُلق له، أما أهل السعادة، فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة، فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة، فييسرون لعمل أقل والتين (٢٠).

ففي هذا الحديث: أن السعادة والشقاوة قد سبق الكتاب بهما، وأن ذلك مقدر بحسب الأعمال، وأن كلًا ميسر لما خُلق له من الأعمال التي هي سبب للسعادة أوالشقاوة»(1).

وقال ابن عبد البر كَظُّلَاهُ: «وجملة القول في القدر أنه سر اللَّه لا يدرك بجدال ولا نظر ولا تشفى منه خصومة ولا احتجاج، وحسب المؤمن من القدر أن يعلم أن اللَّه لا يقوم شيء دون إرادته، ولا يكون شيء إلا بمشيئته، له الخلق والأمر كله لا شريك له، نظام ذلك قوله: ﴿ وَمَا تَشَاّءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (٥) وقوله: ﴿ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ كُلَّ شَيْءٍ مُنْدَرٍ ﴾ (٢). وحسب المؤمن من القدر أن يعلم أن اللَّه لا يظلم مثقال ذرة،

⁽۱) أخرجه: الطبراني في الكبير (۱۰/ ۱۰۵۶۳/۲۲۶) وابن عدي (۱/ ۳۵۰). وقال الهيثمي في المجمع (۷/ ۱۸۳۳): «رواه الطبراني وإسناده جيد» وانظر الصحيحة (٤/ ١٨٣١/٤٤٦).

⁽٢) الليل: الآية (٥).

⁽٣) أحمد (١/ ٨٢) والبخاري (٨/ ٩١٨/ ٤٩٤٦) ومسلم (٤/ ٣٩٠١/ ٢٦٤٧) وأبو داود (٥/ ٦٨- ٢٦٩٤) والرمذي (٤/ ٨٨٨/ ٢٦٣٦) وقال: «حسن صحيح» وابن ماجه (١/ ٣٠- ٣١/ ٧٨).

⁽٤) جامع العلوم والحكم (١/ ١٦٨-١٦٩).

⁽٥) الإنسان: الآية (٣٠).

⁽٦) القمر: الآية (٤٩).

ولا يكلف نفسًا إلا وسعها، وهو الرحمن الرحيم فمن ردّ على اللَّه تعالى خبره في الوجهين أو في أحدهما كان عنادًا وكفرًا، وقد تظاهرت الآثار في التسليم للقدر والنهي عن الجدل فيه، والاستسلام له والإقرار بخيره وشره والعلم بعدل مقدره وحكمته وفي نقض عزائم الإنسان برهان فيما قلنا وتبيان، واللَّه المستعان»(١).

* * *

⁽١) فتح البر (٢/ ١٩٦).

قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّ يَكُونُ لِي غُلَمُ ۗ وَقَدْ بَلَغَنِي ٱلْكِبُرُ وَٱمْرَأَقِ عَاقِرٌ قَالَ كَذَالِكَ ٱللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ﴿ قَالَ رَبِّ ٱجْعَلَ لِيَّ ءَايَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلَا تُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ ثَلَثَةَ أَيّامِ إِلَّا رَمْزًا وَٱذْكُر رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيَبِحْ ءَايَتُكَ أَلَا تُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ ثَلَثَةَ أَيّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَٱذْكُر رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيَبِحْ ءَايَتُكَ أَلَا تُكَلِم النَّاسَ ثَلَثَةً أَيّامٍ إِلَّا رَمْزًا وَٱذْكُر رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيَبِحْ عَلَيْكُ أَلَا تُكُوبُكُم وَالْإِبْكُم اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُثَالِقُولُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

*غريبالآية:

عاقر: العقيم التي لا تلد.

رمزًا: في اللغة كل ما أشرت به إلى بيان بلفظ؛ أي: بأيّ شيء أشرت، بفم أم بيد أم بعينين.

العشي: من حين زوال الشمس إلى غروبها.

الإبكار: من حين طلوع الشمس إلى الضحى.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي -رحمه اللّه تعالى -: «﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّ يَكُونُ لِى عُلَمٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْحِبُرُ وَامْرَأَقِ عَاقِرٌ ﴾ فهذان مانعان، فمن أي طريق يا رب يحصل لي ذلك، مع ما ينافي ذلك؟! ﴿ قَالَ كَذَلِكَ اللّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ فإنه كما اقتضت حكمته جريان الأمور بأسبابها المعروفة فإنه قد يخرق ذلك؛ لأنه الفعال لما يريد، الذي قد انقادت الأسباب لقدرته، ونفذت فيها مشيئته وإرادته، فلا يتعاصى عن قدرته شيء من الأسباب، ولو بلغت في القوة ما بلغت ﴿ قَالَ رَبِّ اَجْعَل لِنّ مَا النفس تفرح ويطمئن والاستبشار، وإن كنت يا رب متيقنا ما أخبرتني به، ولكن النفس تفرح ويطمئن القلب إلى مقدمات الرحمة واللطف ﴿ قَالَ مَا يَتُكُ أَلّا تُكِيدً النّاسَ ثَلَثَةَ أَيّامٍ إِلّا وَصَرِبْحُ بِالْعَشِي وَالْإِبْكُو ﴾ : أول النهار وآخره فمنع من الكلام في هذه المدة، فكان في هذا مناسبة لحصول الولد من بين الشيخ الكبير والمرأة العاقر. وكونه لا يقدر على مخاطبة الآدميين، ولسانه منطلق الشيخ الكبير والمرأة العاقر. وكونه لا يقدر على مخاطبة الآدميين، ولسانه منطلق

بذكر اللَّه وتسبيحه، آية أخرى. فحينئذ حصل له الفرح والاستبشار، وشكر اللَّه، وأكثر من الذكر والتسبيح بالعشايا والأبكار. وكان هذا المولود من بركات مريم بنت عمران على زكريا. فإن ما من اللَّه به عليها من ذلك الرزق الهني، الذي يحصل بغير حساب، ذكره وهيجه على التضرع والسؤال. واللَّه تعالى هو المتفضل بالسبب والمسبب، ولكنه يقدر أمورًا محبوبة على يد من يحبه، ليرفع اللَّه قدره ويعظم أجره»(١).

قال الشنقيطي -رحمه اللّه تعالى-: «قوله تعالى: ﴿ قَالَ عَايَتُكَ أَلّا تُكَلّمَ النّاس بَكُم طُوا لَه ، أو آفة تمنعه ثَلَثَةَ أَيّاهٍ إِلّا رَمْزُا ﴾ ؛ لم يبين هل المانع له من كلام الناس بكم طرأ له ، أو آفة تمنعه من ذلك . أو لا مانع له إلا اللّه وهو صحيح لا علة له ، ولكنه بين في سورة مريم أنه لا بأس عليه ، وأن انتفاء التكلم عنه لا لبكم ، ولا مرض ، وذلك في قوله تعالى : ﴿ قَالَ ءَايَتُكَ أَلّا تُكِلّمَ النّاسَ ثَلَثَ لَيَالٍ سَوِيّا ﴾ (٢) ؛ لأن قوله (سويّا) حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الإعجاز وخرق العادة ، لا لاعتقال اللسان بمرض ؛ أي : يتعذر عليك تكليمهم ولا تطيقه ، في حال كونك سوي الخلق سليم الجوارح ، ما بك شائبة بكم ولا خرس ، وهذا ما عليه الجمهور ، ويشهد له قوله تعالى : ﴿ وَاَذْكُم رَبّكَ كَثِيرًا وَسَيَحْ بِالْمَشِيّ وَالْإِبْكَرِ ﴾ .

وعن ابن عباس: أن سويًّا عائد إلى الليالي؛ أي: كاملات مستويات، فيكون صفة الثلاث، وعليه فلا بيان بهذه الآية لآية آل عمران»(٣).

* * *

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٧٨-٣٨٠).

⁽٢) سورة مريم: الآية (١٠).

⁽٣) أضواء البيان (١/ ٢٠٠).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَيْكَةُ يَكَمْرِيَهُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَىٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ ٱلْعَكَمِينَ ﴿ يَنَمَرْيَهُ ٱقْنُتِي لِرَبِّكِ وَٱسْجُدِى وَٱرْكَعِى مَعَ ٱلرَّكِعِينَ ﴾ ذَاكِ مِنْ أَنْبَآءِ ٱلْعَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾ .

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذا إخبار من اللَّه تعالى بما خاطبت به الملائكة مريم على عن أمر اللَّه لهم بذلك: أن اللَّه قد اصطفاها ؛ أي: اختارها اللَّه لكثرة عبادتها وزهادتها وشرفها وطهرها من الأكدار والوساوس، واصطفاها ثانيًا مرة بعد مرة لجلالتها على نساء العالمين ثم أخبر تعالى عن الملائكة: أنهم أمروها بكثرة العبادة والخشوع والخضوع والسجود والركوع والدأب في العمل لها ، يريد اللَّه بها من الأمر الذي قدره اللَّه وقضاه ، مما فيه محنة لها ورفعة في الدارين ، بما أظهر اللَّه فيها من قدرته العظيمة ، حيث خلق منها ولدًا من غير أب ، فقال تعالى : ﴿ يَكُمْ يَكُمُ النَّكِ وَاسْجُدِى وَارْكِعِي مَعَ الرَّكِعِين ﴾ "(١).

قال ابن القيم: «والذي يظهر في الآية -أي: قوله تعالى: ﴿ يَكُرُيكُ اَتَنُي لِيَكِ وَاسَجُرِى وَارْكِي مَعَ الرَّكِينَ ﴾ واللَّه أعلم بمراده من كلامه أنها اشتملت على مطلق العبادة وتفصيلها، فذكر الأعم ثم ما هو أخص منه، ثم ما هو أخص من الأخص، فذكر القنوت أولًا: وهو الطاعة الدائمة، فيدخل فيه القيام والذكر والدعاء وأنواع الطاعة، ثم ذكر ما هو أخص منه وهو: السجود الذي يشرع وحده كسجود الشكر والتلاوة، ويشرع في الصلاة، فهو أخص من مطلق القنوت، ثم ذكر الركوع الذي لا يشرع إلا في الصلاة، فلا يسن الإتيان به منفردًا، فهو أخص مما قبله. ففائدة الترتيب النزول من الأعم إلى الأخص إلى أخص منه، وهما طريقتان معروفتان في الكلام، النزول من الأعم إلى الأخص، وعكسها وهو الترقي من الأخص إلى ما

التفسير (۲/ ۲۲–۳۳).

هو أعم منه إلى ما هو أعم، ونظيرها ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱرْكَعُواْ <u>وَاسْجُـدُواْ</u> وَاعْبُدُواْ رَبَّكُمْ وَافْعَـكُواْ ٱلْخَيْرَ ﴾ (١) فذكر أربعة أشياء: أخصها الركوع ثم السجود أعم منه ثم العبادة أعم من السجود ثم فعل الخير العام المتضمن لذلك كله »(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن خير نساء العالمين: مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد

* عن علي ﷺ: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد» (٣٠).

* فوائد الحديث:

اختلف العلماء في أفضلية مريم هل هي مخصوصة بزمانها أم أنها عامة؟ فذهب القرطبي صاحب المفهم وغيره أنها عامة فقال: «ظاهر القرآن والأحاديث يقتضي: أن مريم أفضل من جميع نساء العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة»(٤).

قال الحافظ: «قد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه: «كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم وآسية» (٥) فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبته لمريم، فامتنع حمل الخيرية في حديث الباب على الإطلاق، وجاء ما يفسر المراد صريحًا، فروى البزار والطبراني من حديث عمار ابن ياسر رفعه «لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين» (٢) وهو حديث حسن الإسناد» (٧).

⁽١) الحج: الآية (٧٧).

⁽٢) بدائع الفوائد (١/ ٨٠-٨١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٨٤) والبخاري (٦/ ٥٨٢/ ٣٤٣٢) ومسلم (٤/ ١٨٨٦/ ٢٤٣٠) والترمذي (٥/ ٥٥٩- (٣) أخرجه: أحمد (١/ ٤٨٥) والنسائي في الكبرى (٥/ ٩٣/ ٨٣٥٤).

⁽٤) المفهم (٦/ ٣١٥). تخريجه.

⁽٦) رواه البزار (٣/ ٢٣٦/ ٢٦٥٥ كشف الأستار) وقال الهيثمي في المجمع (٩/ ٢٢٣): «رواه الطبراني والبزار، وفيه أبو يزيد الحميري ولم أعرفه. وبقية رجاله وثقوا».

⁽٧) الفتح (٧/ ١٦٩).

وقال الحافظ ابن كثير لَخَلَلْلهُ: «يحتمل أن يكون المراد عالمي زمانها(١) كقوله لموسى: ﴿إِنِّى اَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ ﴾(٢)، وكقوله عن بني إسرائيل: ﴿ وَلَقَدِ اَخْتَرْنَهُمْ عَلَى عِلَمْ عَلَى الْعَلَمِينَ ﴾ (٣). ومعلوم أن إبراهيم عَلِي الفضل من موسى وأن محمدا عَلَيْ أفضل منهما، وكذلك هذه الأمة أفضل من سائر الأمم قبلها وأكثر عددًا وأفضل علمًا وأزكى عملًا من بني إسرائيل وغيرهم »(١).

* عن ابن عباس قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «أفضل نساء العالمين خديجة، وفاطمة، ومريم، وآسية امرأة فرعون» (٥٠).

* عَنْ أَبِي مُوسَى ظَيْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَمُّلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَلَمْ يَكُمُّلُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا آسِيَةُ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ»(٦).

* فوائد الحديث:

اختلف العلماء في مريم: هل هي نبية أم صديقة؟ فذهب إلى الأول ابن حزم وغيره. وإلى الثاني الجمهور. وهو الراجح والله أعلم.

قال ابن كثير نَظَلَلهُ: «وأما قول الجمهور كما قد حكاه أبو الحسن الأشعري وغيره عن أهل السنة والجماعة من أن النبوة مختصة بالرجال وليس في النساء نبية ، فيكون أعلى مقامات مريم كما قال اللَّه تعالى: ﴿مَا ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبَلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُ مِبدِيقَةً ﴾ (٧) فعلى هذا لا يمتنع أن تكون أفضل الصديقات المشهورات ممن كان قبلها وممن يكون بعدها واللَّه أعلم (٨).

⁽١) هكذا في الأصل، ولعل الصواب: (زمانهما). (٢) الأعراف: الآية (١٤٤).

⁽٣) الدخان: الآية (٣٢). (٤) البداية والنهاية (٢/ ٥٤).

⁽٥) أخرجه: أحمد (١/ ٢٩٣) والنسائي في الكبرى (٥/ ٩٣/ ٥٣٥٥) وأبو يعلى (٥/ ١١٠/ ٢٧٢٢) والطبراني في الكبير (١١/ ٢٣٦/ ٢٣٦) وصححه ابن حبان (١٥/ ٤٧٠/ ٢٠١٠) والحاكم (٢/ ٥٩٤) ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في المجمع (٢/ ٢٢٣) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني ورجالهم رجال الصحيح.

⁽٦) أخرجه: أحمد (٤/ ٣٩٤ و ٤٠٩) والبخاري (٦/ ٥٥١/ ٣٤١١) ومسلم (٤/ ١٨٨٦- ١٨٨٧) والترمذي (٤/ ١٨٨٦) والترمذي (٤/ ٢٤٣١) النسائي (٧/ ٣٩٥٧) مختصرًا، وابن ماجه (١/ ١٠٩١/ ٣٢٨٠).

⁽٧) المائدة: الآية (٥٧).

⁽٨) البداية والنهاية (٢/ ٥٥).

وقال القاضي عياض كَلَّلَهُ : «يستدل به من يقول بنبوة النساء، ونبوة آسية ومريم، والأكثر على أنهما صديقتان ووليتان من أولياء اللَّه تعالى»(١٠).

وقال المناوي: «تمسك به من زعم نبوة مريم وآسية؛ لأن كمال البشر إنما هو في مقام النبوة، ورد بأن الكمال في شيء ما يكون حصوله للكامل أوفى من غيره، والنبوة ليست أولى للنساء لبنائها على الظهور للدعوة، وحالهن الاستتار، والكمال في حقهن الصديقية»(٢).

وقال ابن كثير عند ذكره لحديث أبي موسى الأشعري والله المناه في النساء في مريم وآسية ، ولعل المراد بذلك في زمانهما فإن كلًا منهما كفلت نبيًا في حال صغره ، فآسية كفلت موسى الكليم ، ومريم كفلت ولدها عبد الله ورسوله ، فلا ينفي كمال غيرهما في هذه الأمة كخديجة وفاطمة . فخديجة خدمت رسول الله على قبل البعثة خمسة عشر سنة وبعدها أزيد من عشر سنين ، وكانت له وزير صدق بنفسها ومالها في أورضاها ، وأما فاطمة بنت رسول الله على فإنها خصت بمزيد فضيلة على أخواتها لأنها أصيبت برسول الله على وبقية أخواتها متن في حياة النبي يكي ، وأما عائشة فإنها كانت أحب أزواج رسول الله يكي إليه ، ولم يتزوج بكرًا غيرها ، ولا يعرف في سائر النساء في هذه الأمة بل ولا في غيرها أعلم منها ولا أفهم ، وقد غار الله لها حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، فأنزل براءتها من فوق سبع سموات ، وقد عمرت بعد رسول الله يكي قريبًا من خمسين سنة ، تبلًغ عنه القرآن والسنة ، وتفتي المسلمين وتصلح بين المختلفين ، وهي أشرف أمهات المؤمنين "(").

قال القاضي عياض عند قوله ﷺ: «(وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»: بيَّن هذا الحديث أن عائشة مفضلة على النساء تفضيلًا كثيرًا، وليس فيه عموم جميع النساء»(1).

وقال الإمام النووي: «قال العلماء: معناه أن الثريد من كل طعام أفضل من المرق، فثريد اللحم أفضل من مرقه، والمراد بالفضيلة نفعه والشبع منه، وسهولة مساغه والالتذاذ به، وتيسر تناوله،

(١) الأكمال (٧/ ٤٤٠).

⁽٢) فيض القدير (٥/ ٥١).

⁽٣) البداية والنهاية (٢/ ٥٦-٥٧).(٤) الإكمال (٧/ ٤٤١).

وتمكن الإنسان من أخذ كفايته منه بسرعة ، وغير ذلك ، فهو أفضل من المرق كله ومن سائر الأطعمة . وفضل عائشة على النساء زائد كزيادة فضل الثريد على غيره من الأطعمة ، وليس في هذا تصريح بتفضيلها على مريم وآسية »(١).

* عن أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نِسَاءُ قُرَيْشِ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ، أَحْنَاهُ عَلَى طِفْلِ، وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ». يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ وَلَمْ تَرْكَبْ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ بَعِيرًا قَطُّرُ ٢٠٠.

*غريب الحديث:

أحناه على طفل: بمهملة ثم نون. من الحنو، وهو العطف والشفقة. قال ابن التين: الحانية عند أهل اللغة، التي تقيم على ولدها فلا تتزوج، فإن تزوجت فليست بحانية.

وأرعاه: من الرعاية وهي الإبقاء.

ذات يده: المراد بذات يده: ماله ومكسبه.

⋆ فوائد الحديث:

قول أبي هريرة في آخره: «ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط» قال الحافظ: «كأنه أراد إخراج مريم من هذا التفضيل لأنها لم تركب بعيرًا قط، فلا يكون فيه تفضيل نساء قريش عليها، ولا يشك أن لمريم فضلا وأنها أفضل من جميع نساء قريش، إن ثبت أنها نبية أو من أكثرهن إن لم تكن نبية»(٣).

ليس المقصود بنساء قريش العموم، وإنما المقصود الصالحات منهن. وقد ورد التصريح بذلك في رواية عند البخاري وغيره ولفظها: «خير نساء ركبن الإبل صالح نساء قريش» (1). قال الحافظ: «والمطلق محمول على المقيد فالمحكوم له بالخيرية الصالحات من نساء قريش لا على العموم، والمراد بالصلاح هنا صلاح الدين، وحسن المخالطة مع الزوج ونحو ذلك» (٥).

⁽۱) شرح مسلم (۱۵/ ۱۲۱).

⁽٢) أحمد (٢/ ٢٦٩) والبخاري (٩/ ٦٣٨- ٣٥٩) ومسلم (٤/ ١٩٥٨- ١٩٥٨).

⁽٣) الفتح (٩/ ٥٥٥).

 ⁽٤) أحمد (٢/ ٢٧٥) والبخاري (٩/ ١٥٥/ ١٨٠٠) ومسلم (٤/ ١٩٥٨ – ١٩٥٨/ ٢٥٥٢ [٢٠٠]).

⁽٥) الفتح (٩/ ١٥٦).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقَلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكُفُلُ مَرْيَمَ اللهُ وَلَهُ مَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْنَصِمُونَ الْأَيْفَ ﴾ ومَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْنَصِمُونَ الْأَيْفَ ﴾

* غريب الآية:

أقلامهم: أي: قداحهم وسهامهم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وما كنت يا محمد عند قوم مريم إذ يختصمون فيها أيهم أحق بها وأولى، وذلك من الله كان وإن كان خطابا لنبيه كان فتوبيخ منه كان للمكذبين به من أهل الكتابين يقول: كيف يشك أهل الكفر بك منهم، وأنت تنبئهم هذه الأنباء ولم تشهدها، ولم تكن معهم يوم فعلوا هذه الأمور، ولست ممن قرأ الكتب فعلم نبأهم، ولا جالسَ أهلها فسمع خبرهم (1).

قال القرطبي: «استدل بعض علمائنا بهذه الآية على إثبات القرعة، وهي أصل في شرعنا لكل من أراد العدل في القسمة، وهي سنة عند جمهور الفقهاء في المستويين في الحجة ليعدل بينهم وتطمئن قلوبهم، وترتفع الظنة عمن يتولى قسمتهم، ولا يفضل أحد منهم على صاحبه، إذا كان المقسوم من جنس واحد اتباعا للكتاب والسنة»(۲).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في القُرْعة

* عن الشَّعْبِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ ﴿ إِنَّهَا يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَثَلُ الْمُدْهِنِ فِي حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا مَثَلُ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا سَفِينَةً فَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَسْفَلِهَا وَصَارَ بَعْضُهُمْ فِي أَعْلَاهَا فَكَانَ الَّذِينِ فِي أَسْفَلِهَا يَمُرُّونَ بِالْمَاءِ عَلَى الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا،

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤١٠ شاكر).

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/٥٦).

الآبة (٤٤)

فَتَأَذَّوْا بِهِ، فَأَخَذَ فَأْسًا فَجَعَلَ يَنْقُرُ أَسْفَلَ السَّفِينَةِ، فَأَتَوْهُ فَقَالُوا: مَا لَكَ؟ قَالَ: تَأَذَّيْتُمْ بِي وَلَا بُدَّ لِي مِنَ الْمَاءِ، فَإِنْ أَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَنْجَوْهُ وَنَجَّوْا أَنْفُسَهُمْ، وَإِنْ تَرَكُوهُ أَهْلَكُوهُ وَلَا بُدُّوا أَنْفُسَهُمْ» (١٠).

*غريب الحديث:

المدهن: أي: المحابي، والمدهن والمداهن واحد، والمرادبه من يرائي ويضيع الحقوق ولا يغير المنكر.

استهموا سفينة: أي: اقترعوها، فأخذ كل واحد منهم سهمًا؛ أي: نصيبًا من السفينة بالقرعة.

أخذوا على يديه: أي: منعوه من الحفر.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن العربي: «القرعة إنما فائدتها استخراج الحكم الخفي عند التشاح، فأما ما يخرجه التراضي فيه فباب آخر، ولا يصح لأحد أن يقول: إن القرعة تجري في موضع التراضي، وإنها لا تكون أبدًا مع التراضي فكيف يستحيل اجتماعها مع التراضي؟ ثم يقال: إنها لا تجري إلا على حكمه ولا تكون إلا في محله؛ وهذا بعيد»(۱).

قال الحافظ: «قال إسماعيل القاضي: ليس في القرعة إبطال الشيء من الحق كما زعم بعض الكوفيين، بل إذا وجبت القسمة بين الشركاء فعليهم أن يعدلوا ذلك بالقيمة، ثم يقترعوا فيصير لكل واحد ما وقع له بالقرعة مجتمعًا مما كان له في الملك مشاعا، فيضم في موضع بعينه، ويكون ذلك بالعوض الذي صار لشريكه؛ لأن مقادير ذلك قد عدلت بالقيمة، وإنما أفادت القرعة أن لا يختار واحد منهم شيئًا معينا فيختاره الآخر فيقطع التنازع، وهي إما في الحقوق المتساوية وإما في تعيين الملك، فمن الأول عقد الخلافة إذا استووا في صفة الإمامة، وكذا بين الأثمة في الصلوات والمؤذنين، والأقارب في تغسيل الموتى والصلاة عليهم، والحاضنات

⁽١) أحمد (٤/ ٢٦٨) والبخاري (٥/ ٣٦٧/ ٢٦٨٦) والترمذي (٤/ ٢٠٨٨ / ٢١٧٣) وقال: حسن صحيح.

⁽٢) أحكام القرآن (١/ ٣٧٣-٢٧٤).

إذا كن في درجة، والأولياء في التزويج، والاستباق إلى الصف الأول، وفي إحياء الموات، وفي نقل المعدن، ومقاعد الأسواق، والتقديم بالدعوى عند الحاكم، والتزاحم على أخذ اللقيط، والنزول في الخان المسبل ونحوه، وفي السفر ببعض الزوجات، وفي ابتداء القسم، والدخول في ابتداء النكاح وفي الإقراع بين العبيد إذا أوصي بعتقهم ولم يسعهم الثلث، وهذه الأخيرة من صور القسم الثاني أيضًا وهو تعيين الملك، ومن صور تعيين الملك الإقراع بين الشركاء عند تعديل السهام في القسمة»(١).

قوله «استهموا سفينة»: قال ابن التين: «وإنما يقع ذلك في السفينة ونحوها فيما إذا نزلوها معا، أما لو سبق بعضهم بعضا فالسابق أحق بموضعه. قلت -أي: الحافظ-: وهذا فيما إذا كانت مسبلة مثلًا، أما لو كانت مملوكة لهم مثلًا فالقرعة مشروعة إذا تنازعوا، واللَّه أعلم»(٢).

قال الحافظ: «فيه جواز قسمة العقار المتفاوت بالقرعة وإن كان فيه علو وسفل»(٣).

* عن خَارِجَةَ بْنِ زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِهِمْ قَدْ بَايَعَتِ النَّبِي عَيِّ أَخْبَرَتْهُ: أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونِ طَارَ لَهُ سَهْمُهُ فِي السُّكْنَى حِينَ أَقْرَعَتِ الْأَنْصَارُ سُكْنَى الْمُهَاجِرِينَ، قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ: فَسَكَنَ عِنْدَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونِ، الْأَنْصَارُ سُكْنَى الْمُهَاجِرِينَ، قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ: فَسَكَنَ عِنْدَنَا عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونِ، فَاشْتَكَى فَمَرَّضْنَاهُ، حَتَّى إِذَا تُوفِّي وَجَعَلْنَاهُ فِي ثِيَابِهِ، دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ، فَقَالَ فَقُلْتُ: رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ، فَقَالَ لِي النَّبِيُ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكُرَمَكَ اللَّهُ، فَقَالَ لِي النَّبِي عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمَكَ اللَّهُ، فَقَالَ لِي النَّبِي عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ، فَشَهَادَتِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَكْرَمِكَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهُ مُعُونَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَهِ عَلَى اللَّهُ عَلْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَهُ عَلَى اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ اللَهُ

⁽۱) الفتح (٥/ ٣٦٨). (۲) فتح الباري (٥/ ٣٧٠).

⁽٣) الفتح (٥/ ٣٧٠).

⁽٤) أحمد (٦/ ٤٣٦) والبخاري (٥/ ٣٦٧/ ٢٦٨٧) والنسائي في الكبرى (٤/ ٣٨٥/ ٢٦٣٤).

الآبة (٤٤)

*غريب الحديث:

طارله: يعني: وقع في القرعة في سهم الأنصار الذين أم العلاء منهم.

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «والغرض منه قولها فيه: «إن عثمان بن مظعون طار له سهمه في السكنى» ومعنى ذلك: أن المهاجرين لما دخلوا المدينة لم يكن لهم مساكن، فاقترع الأنصار في إنزالهم، فصار عثمان بن مظعون لآل أم العلاء فنزل فيهم»(١).

* عَنْ عَائِشَةَ عَيْنَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ. وَكَانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا، غَيْرَ أَنَّ سَوْدَةَ بِنْتَ زَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا لِعَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ تَبْتَغِي بِذَلِكَ رِضَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَبْتَغِي بِذَلِكَ رِضَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَبْتَغِي بِذَلِكَ رِضَا

★ فوائد الحديث:

«فيه: مشروعية القرعة حتى بين النساء وفي المسافرة بهن، والسفر بالنساء حتى في الغزو»(٣).

قال النووي: «هذا دليل لمالك والشافعي وأحمد وجماهير العلماء في العمل بالقرعة في القسم بين الزوجات، وفي العتق والوصايا والقسمة ونحو ذلك، وقد جاء فيها أحاديث كثيرة في الصحيح مشهورة، قال أبو عبيد: عمل بها ثلاثة من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين يونس وزكريا ومحمد على قال ابن المنذر: استعمالها كالإجماع، قال: ولا معنى لقول من ردها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وحكى عنه إجازتها، قال ابن المنذر وغيره: القياس تركها لكن عملنا بها للآثار، وفيه القرعة بين النساء عند إرادة السفر ببعضهن ولا يجوز أخذ بعضهن بغير قرعة هذا مذهبنا، وبه قال أبو حنيفة وآخرون، وهو رواية عن مالك، وعنه رواية أن له السفر بمن شاء منهن بلا قرعة لأنها قد تكون أنفع له في طريقه والأخرى أنفع له في بيته وماله»(٤).

⁽١) الفتح (٥/ ٣٦٩).

⁽۲) أخرجه: أحمد (٦/ ١١٧) والبخاري (٥/ ٣٦٧/ ٢٦٨٨) وأبو داود (٢/ ٣٠٣/ ٢١٣٨) والنسائي في الكبرى (٥/ ٢٠٣ / ٢٩٣). (٣) الفتح (٨/ ٢١٤).

⁽٤) شرح مسلم (١٧/ ٨٦).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ اللَّهِ عَلَيْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهُ قَالَ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأُوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهِمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهَمُوا، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصَّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبُوًا»(١).

*غريب الحديث:

التهجير: التبكير إلى كل شيء والمبادرة إليه. أراد المبادرة إلى أول وقت الصلاة.

العتمة: صلاة العشاء.

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله «إلا أن يستهموا» أي: لم يجدوا شيئًا من وجوه الأولوية ، أما في الأذان فبأن يستووا في معرفة الوقت وحسن الصوت ونحو ذلك من شرائط المؤذن وتكملاته ، وأما في الصف الأول فبأن يصلوا دفعة واحدة ، ويستووا في الفضل فيقرع بينهم ، إذا لم يتراضوا فيما بينهم في الحالين . واستدل به بعضهم لمن قال بالاقتصار على مؤذن واحد ، وليس بظاهر لصحة استهام أكثر من واحد في مقابلة أكثر من واحد ، ولأن الاستهام على الأذان يتوجه من جهة التولية من الإمام لما فيه من المزية ، وزعم بعضهم أن المراد بالاستهام هنا الترامي بالسهام ، وأنه أخرج مخرج المبالغة . . . لكن الذي فهمه البخاري منه أولى ، ولذلك استشهد له بقصة سعد (٢٠) ، ويدل عليه رواية لمسلم «لكانت قرعة» (٣٠) .

قال النووي: «فيه إثبات القرعة في الحقوق التي يزدحم عليها ويتنازع فيها»(١٠).

⁽۱) أحمد (۲/ ۲۳۱) والبخاري (٥/ ٣٦٧/ ٢٦٨٩) ومسلم (١/ ٣٢٥/ ٤٣٧) والترمذي (١/ ٤٣٧/ ٢٢٥) والنسائي (١/ ٣٢٠- ٢٩١) وابن ماجه (١/ ٣١٩/ ٩٩٨).

⁽٢) قصة سعد: علقها البخاري في صحيحه (٢/ ١٢٢) بصيغة التمريض، وأخرجها البيهةي في الكبرى (١/ ٤٣٨) و ٢٩٤) عن عبد الله بن شبرمة قال: «تشاجر الناس في الأذان بالقادسية، فاختصموا إلى سعد فأقرع بينهم. قال الحافظ في الفتح (٢/ ١٢٣): «هذا منقطع، وقد وصله سيف بن عمر في الفتوح والطبري من طريقه عنه عن عبد الله بن شبرمة عن شقيق -وهو أبو وائل- ثم ذكره».

⁽٣) فتح الباري (٢/ ١٢٣).

⁽٤) شرح مسلم (٤/ ١٣٢).

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَتَهِكَةُ يَكُمُرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةِ مِنْهُ ٱسْمُهُ ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ وَجِيهَا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ۞﴾

★غريبالآية:

وجيهًا: الوجيه الذي له المنزلة الرفيعة عند ذوي القدر والمعرفة.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذه بشارة من الملائكة لمريم عليها السلام بأن سيوجد منها ولد عظيم له شأن كبير. قال اللَّه تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَتَهِكَةُ يَكُرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةِ مِنْ اللَّه؛ أي: يقول له (كن) فيكون. وهذا تفسير قوله ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّه﴾ كما ذكره الجمهور على ما سبق بيانه ﴿اسّمُهُ الْسَمُهُ عِسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ﴾ ؛ أي: يكون هذا مشهورا في الدنيا، يعرفه المؤمنون بذلك»(١).

قال محمد الأمين الشنقيطي: «لم يبيّن هنا هذه الكلمة التي أطلقت على عيسى؛ لأنها هي السبب في وجوده من إطلاق السبب وإرادة مسببه، ولكنه بيّن في موضع آخر أنها لفظة (كن)، وذلك في قوله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللّهِ كَمَثَلِ ءَادَمٌ خَلَقَكُهُ مِن تُرَابِ ثُمّ قَالَ لَهُ كُن ، وقيل: الكلمة بشارة الملائكة لها بأنها ستلده، واختاره ابن جرير، والأول قول الجمهور»(٢).

قال شيخ الإسلام: «ففي هذا الكلام وجوه تبين أنه مخلوق وليس هو ما يقوله النصارى: منها أنه قال: ﴿ بِكَلِمَةِ مِنْهُ ﴾ وقوله: بكلمة منه نكرة في الإثبات تقتضي أنه كلمة من كلمات الله، ليس هو كلامه كله كما يقول النصارى. ومنها أنه يبين مراده بقوله بكلمة منه، وأنه مخلوق حيث قال: ﴿ كَنْ اللهِ كُلُهُ يَخُلُقُ مَا يَشَاتُهُ إِذَا قَضَىٰ آمْرًا فَإِنَّا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ (٣) كما قال في الآية الأخرى: ﴿ إِنَ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللهِ كَمَثَلِ

⁽۱) التفسير (۲/ ۳۶). (۲) أضواء البيان (۱/ ۲۰۰).

⁽٣) آل عمران: الآية (٤٧).

ءَادَمَّ خَلَقَ مُ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيكُونَ وقال تعالى في سورة كهيعص: ﴿ ذَلِكَ عِسَى ابْنُ مَرْيَمٌ قَوْلَ الْحَقِ اللّذِى فِيهِ يَمْتُونَ ﴿ مَا كَانَ لِلّهِ أَن يَنْخِذَ مِن وَلَدٍ سُبْحَنَهُ ۚ إِذَا قَضَى آمَرًا وَلَا مَرَيمٌ قَوْلَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ (١) فهذه ثلاث آيات في القرآن تبين أنه قال له: ﴿ كُن فَيكُونُ ﴾ وهذا تفسير كونه كلمة منه. وقال اسمه المسيح عيسى ابن مريم، أخبر أنه وجيه في الدنيا والآخرة ومن المقربين، وهذه كلها صفة أنه ابن مريم، وأخبر أنه وجيه في الدنيا والآخرة ومن المقربين، وهذه كلها صفة مخلوق، واللّه تعالى وكلامه الذي هو صفته لا يقال فيه شيء من ذلك وقالت مريم: ﴿ فَلَدُ اللّهُ وَلَدُ اللّهُ وَلَدُ اللّهُ عَلَى أَن المسيح الذي هو الكلمة هو ولد مريم، لا ولد اللّه ﷺ "(٢).

* * *

⁽١) مريم: الآيتان (٣٤-٣٥).

⁽٢) الجواب الصحيح (٤/ ٦٣-٦٤).

الآنة (٤٦)

قوله تعالى: ﴿ وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكُهْلًا وَمِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾

*غريب الآية:

المهد: موضع الصبي حين الرضاع.

كهلا: الكهل: الرجل التام السوي: وهو من بلغ الأربعين فأكثر.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «أي: يدعو إلى عبادة اللَّه وحده لا شريك له، في حال صغره معجزة وآية، وفي حال كهولته حين يوحي اللَّه إليه بذلك ﴿وَمِنَ ٱلْفَكَلِحِينَ ﴾؛ أي: في قوله وعمله، له علم صحيح وعمل صالح»(١).

قال ابن جرير: «وإنما عنى - جل ثناؤه - بقوله ﴿وَيُكِكِمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلاً﴾ ويكلم الناس طفلًا في المهد، دلالة على براءة أمه مما قذفها به المفترون عليها، وحجة له على نبوته، وبالغًا كبيرًا بعد احتناكه بوحي اللَّه الذي يوحيه إليه، وأمره ونهيه، وما تقول عليه من كتابه. وإنما أخبر اللَّه وَلَى عباده بذلك من أمر المسيح، وأنه كذلك كان، وإن كان الغالب من أمر الناس أنهم يتكلمون كهولًا وشيوخًا، احتجاجًا به على القائلين فيه من أهل الكفر باللَّه من النصارى بالباطل، وأنه كان في معاناة أشياء مولودًا طفلًا، ثم كهلًا يتقلب في الأحداث، ويتغير بمرور الأزمنة عليه والأيام، من صغر إلى كبر، ومن حال إلى حال، وأنه لو كان كما قال الملحدون فيه، كان ذلك غير جائز عليه» (٢٠).

قال الشنقيطي: «لم يبين هنا ما كلمهم به في المهد، ولكنه بينه في سورة مريم بقوله: ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهُ قَالُواْ كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي ٱلْمَهْدِ صَبِيًّا ۞ قَالَ إِنِّ عَبْدُ ٱللَّهِ ءَاتَدْنِيَ الْمَهْدِ وَجَعَلَنِي بَالصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوْةِ مَا دُمْتُ حَيَّا الْكِذَبَ وَجَعَلَنِي بَالصَّلَوْةِ وَٱلزَّكُوْةِ مَا دُمْتُ حَيَّا

⁽١) التفسير (٢/ ٣٥).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ١٨ شاكر).

﴿ وَبَرَٰ إِوَٰلِدَقِ وَلَمْ يَجْعَلَنِي جَبَارًا شَقِيًا ﴿ وَٱلسَّلَمُ عَلَى يَوْمَ وُلِدَتُ وَيَوْمَ أَمُوبَ وَيَوْمَ أَبُعَثُ حَيًا ﴿ (١) ﴿ (١) ﴿ (١) ﴿ (١) ﴿ (اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَاللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَا عَلَا عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّا ع

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة عيسى ومعجزته عليه

*عن أبي هريرة عن النبي على قال: «لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة: عيسى. وكان في بني إسرائيل رجل -يقال له: جريج - كان يصلي، فجاءته أمه فدعته فقال: أجيبها أو أصلي؟ فقالت: اللهم لا تمته حتى تريه وجوه المومسات. وكان جريج في صومعته، فتعرضت له امرأة وكلمته فأبى، فأتت راعيًا فأمكنته من نفسها، فولدت غلاما فقالت: من جريج، فأتوه فكسروا صومعته، وأنزلوه وسبوه، فتوضأ وصلى، ثم أتى الغلام فقال: من أبوك يا غلام؟ قال: الراعي، قالوا له: نبني صومعتك من ذهب؟ قال: لا، إلا من طين.

وكانت امرأة ترضع ابنا لها من بني إسرائيل، فمر رجل راكب ذو شارة، فقالت: اللهم اجعل ابني مثله. فترك ثديها وأقبل على الراكب فقال: اللهم لا تجعلني مثله. ثم أقبل على ثديها يمصه، قال أبو هريرة: كأني أنظر إلى النبي على يمص إصبعه، ثم مر بأمة فقالت: اللهم لا تجعل ابني مثل هذه، فترك ثديها فقال: اللهم اجعلني مثلها، فقالت: لم ذاك؟ فقال: الراكب جبار من الجبابرة، وهذه الأمة يقولون سرقت زنيت ولم تفعل»(٣).

*غريب الحديث:

المومسات: المومسة: وهي الفاجرة وتجمع على ميامس أيضًا، وعلى موامس.

ذو شارة: أي صاحب حسن، وقيل: صاحب هيئة ومنظر وملبس يتعجب منه ويشار إليه.

⁽١) مريم الآيات (٢٩-٣٣). (٢) أضواء البيان (١/ ٢٠٠-٢٠١).

 ⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٠٧- ٣٠٨) والبخاري (٦/ ٥٨٩/ ٣٤٣٦) ومسلم (٤/ ١٩٧٦ - ١٩٧٨/ ٢٥٥٠).

★ فوائد الحديث:

قوله: «لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة»: قال الحافظ: «قال القرطبي: في هذا الحصر نظر، إلا أن يحمل على أنه ﷺ قال ذلك قبل أن يعلم الزيادة على ذلك، وفيه بعد، ويحتمل أن يكون كلام الثلاثة المذكورين مقيدا بالمهد وكلام غيرهم من الأطفال بغير مهد، لكنه يعكر عليه أن في رواية ابن قتيبة أن الصبي الذي طرحته أمه في الأخدود كان ابن سبعة أشهر، وصرح بالمهد في حديث أبي هريرة، وفيه تعقب على النووي في قوله: إن صاحب الأخدود لم يكن في المهد، والسبب في قوله هذا ما وقع في حديث ابن عباس عند أحمد والبزار وابن حبان والحاكم: «لم يتكلم في المهد إلا أربعة»(١) فلم يذكر الثالث الذي هنا، وذكر شاهد يوسف، والصبي الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون إلقاء أمه في النار «اصبرى يا أمه فإنا على الحق». وأخرج الحاكم نحوه (٢) من حديث أبي هريرة، فيجتمع من هذا خمسة. ووقع ذكر شاهد يوسف أيضًا في حديث عمران بن حصين (٣) لكنه موقوف، وروى ابن أبي شيبة (١) من مرسل هلال بن يساف مثل حديث ابن عباس إلا أنه لم يذكر ابن الماشطة. وفي صحيح مسلم من حديث صهيب في قصة أصحاب الأخدود: «أن امرأة جيء بها لتلقى في النار أو لتكفر، ومعها صبى يرضع ، فتقاعست ، فقال لها : يا أمه ، اصبرى فإنك على الحق $(^{\circ})^{(7)}$.

(۱) أحمد (۱/ ٣٠٩-٣١) والبيهقي في دلائل النبوة (٢/ ٣٨٩) والبزار (١/ ٣٧-٣٨/ ٥٤ كشف الأستار) والطبراني في الكبير (١١/ ٤٥٠-٤٥١/ ٤٥٩) وصححه الحاكم (٢/ ٤٩٦-٤٩٧) ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (٧/ ١٦٤-١٦٥/ ٢٩٠٤) وأورده ابن كثير في التفسير (٥/ ٢٧) وقال: "إسناده لا بأس به، وذكره الهيثمي في المجمع (١/ ٦٥) وقال: رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير والأوسط، وفيه عطاء ابن السائب وهو ثقة ولكنه اختلط، والحديث ضعفه الشيخ الألباني تَكَلَّلُهُ في ضعيف الجامع (رقم: ٢٧٧٢).

⁽٢) (٢/ ٥٩٥) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

⁽٣) رواه الطبراني في الكبير (١٨/ ٢٢٤-٢٧٥/ ٥٥٥) والأوسط (٨/ ٢٤٢-٢٤٤/ ٧٤٩٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٨/ ١٤٥) وقال: وفيه المفضل بن فضالة وثقه ابن حبان وغيره وضعفه جماعة، فإسناده حسن، وروى في الكبير بإسناد جيد عن مالك بن عمرو القشيري، قال نحوه.

⁽٤) المصنف (٦/ ٣٣٩/ ٣٧٨).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٦/ ١٦ - ١٨) ومسلم (٤/ ٢٢٩٩ - ٣٠٠٥) والنسائي في الكبرى (٦/ ٥١٠ - ١٥/ ٥). (٦) الفتح (٦/ ٥٩٣).

قال الشيخ الألباني كَثْلَلْهُ: «ولم أجد في حديث صحيح ما ينافي هذا الحصر الوارد في حديث الصحيحين؛ إلا ما في قصة غلام الأخدود، ففيها أنه قال لأمه: «يا أمه اصبري فإنك على الحق» رواه أحمد (٦/١٧-١٨) من حديث صهيب مرفوعا بسند صحيح على شرط مسلم. وفيه عنده زيادة أن أمه كانت ترضعه، والقصة عند مسلم أيضًا (٨/ ٢٣١)(١) دون هذه الزيادة، وقد عزاها الحافظ في الفتح (٦/ ٣٧١) لمسلم، وهو وهم إن لم تكن ثابتة في بعض نسخ مسلم. وقد جمع بين هذا الحديث وحديث الصحيحين بأن حمل هذا على أنه لم يكن في المهد. والله أعلم»(٢).

وقال كَلَّالُهُ: «ما يذكر في بعض كتب التفسير وغيرها أنه تكلم في المهد أيضًا إبراهيم ويحيى ومحمد -صلى اللَّه تعالى عليهم أجمعين- فليس له أصل مسند إلى النبي ﷺ، فاعلم ذلك »(٣).

* * *

⁽۱) والحديث أخرجه أيضًا الترمذي (٥/ ٤٠٩-٤٠٩/ ٣٣٤٠) دون ذكر غلام الأخدود، والنسائي في الكبرى (١/ ٥١٠-١١٦٦١).

⁽٢) الضعيفة (٢/ ٢٧٣).

⁽٣) السلسلة الضعيفة (٢/ ٢٧٣).

قوله تعالى: ﴿ قَالَتُ رَبِّ أَنَى يَكُونُ لِى وَلَدُ ۗ وَلَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ ۚ قَالَ كَنْلِكِ ٱللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآهُ ۚ إِذَا قَضَىٰ آمَرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك - جل ثناؤه -: قالت مريم، إذ قالت لها الملائكة إن اللّه يبشرك بكلمة منه: رب أنى يكون لي ولد من أي وجه يكون لي ولد؟ أمن قبل زوج أتزوجه وبعل أنكحه؟ أو تبتدئ في خلقه من غير بعل ولا فحل، ومن غير أن يمسني بشر؟ فقال اللّه لها: ﴿قَالَ كَذَاكِ اللّهُ يَخُلُقُ مَا يَشَاءً ﴾؛ يعني: هكذا يخلق اللّه منك ولدا لك من غير أن يمسك بشر، فيجعله آية للناس وعبرة، فإنه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد، فيعطي الولد من شاء من غير فحل ومن فحل، ويحرم ذلك من يشاء من النساء وإن كانت ذات، بعل لأنه لا يتعذر عليه خلق شيء أراد خلقه إنما هو أن يأمر إذا أراد شيئًا ما أراد، فيقول له كن فيكون ما شاء مما يشاء، وكيف شاء»(١).

قال الشنقيطي: «أشار في هذه الآية إلى قصة حملها بعيسى وبسطها مبينة في سورة مريم بقوله: ﴿ وَانْكُرُ فِي ٱلْكِنْكِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًا ﴾ فَاتَخَذَتْ مِن دُونِهِمْ حِكَابًا ﴿ الله الله الله القصة ، وبين النفخ فيها في سورة التحريم والأنبياء ، معبرًا في التحريم بالنفخ في فرجها ، وفي الأنبياء بالنفخ فيها (٣).

* * *

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٢٠-٤٢١ شاكر).

⁽٢) مريم: الآيتان (١٦–١٧).

⁽٣) أضواء البيان (١/ ٢٠١).

قوله تعالى: ﴿ وَيُعَلِّمُهُ ٱلْكِنْبَ وَٱلْحِكْمَةُ وَٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴿ وَرَسُولًا إِلَى بَنِيَ إِسْرَءِيلَ آنِي قَدْ حِشْتُكُم بِنَايَةِ مِّن زَيِّكُمْ أَنِيَّ آخَلُقُ لَكُم مِن الطِّينِ كَهَيْتَةِ ٱلطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَٱبْرِى مُ مَن الطِّينِ كَهَيْتَةِ ٱلطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَٱبْرِى اللَّهِ وَٱبْرِى اللَّهِ وَٱبْرِى اللَّهِ وَٱبْرِى اللَّهِ وَٱبْرِى اللَّهِ وَٱبْرِي اللَّهِ وَٱبْرِينَ اللَّهِ وَالْبَيْثُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَاكِيةً لَكُمْ إِن كُنتُهِ مُؤْمِنِينَ ﴿ وَمُعَلَمَ اللَّهُ وَالْمِعُونِ فَي اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمَ مَنْ اللَّهِ مَن اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمُ مِنْ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمَا مُنْ اللَّهُ وَالْمُعُونِ اللَّهُ وَالْمِيعُونِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِينَ اللَّهُ وَالْمِيمُونِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ اللَّهُ وَالْمِيمُونِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ الْمُهُ وَيَعْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمِيمُونِ اللَّهُ وَالْمِيمُونِ اللَّهُ وَالْمِيمُونِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمُونِ اللْمُؤْمُونِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمُونِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِ الللْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِ

* غريب الآية:

أبرئ: أشفي.

الأكمه: من ولد أعمى.

الأبرص: بياض معروف يعتري الجلد، ولم تكن العرب تنفر من شيء نفرتها منه.

تدخرون: الادخار خزن الأشياء لوقت الحاجة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «قال كثير من العلماء: بعث اللّه كل نبي من الأنبياء بمعجزة تناسب أهل زمانه، فكان الغالب على زمان موسى على السحر وتعظيم السحرة، فبعثه اللّه بمعجزات بهرت الأبصار وحيرت كل سحار، فلما استيقنوا أنها من عند العظيم الجبار انقادوا للإسلام، وصاروا من الأبرار. وأما عيسى على فبعث في زمن الأطباء وأصحاب علم الطبيعة، فجاءهم من الآيات بما لا سبيل لأحد إليه إلا أن يكون مؤيدًا من الذي شرع الشريعة، فمن أين للطبيب قدرة على إحياء الجماد، أو على مداواة الأكمه والأبرص، وبعث من هو في قبره رهين إلى يوم

التناد؟ وكذلك محمد على بعثه في زمان الفصحاء والبلغاء ونحارير الشعراء، فأتاهم بكتاب من الله كل ، لو اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثله أو بعشر سور من مثله، أو بسورة من مثله لم يستطيعوا أبدًا، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرًا، وما ذاك إلا أن كلام الرب لا يشبه كلام الخلق أبدا»(١).

قال ابن جرير: «قوله ﴿ وَأُنبِّتُكُمْ بِمَا تَأْكُونَ ﴾ فإنه يعني: وأخبركم بما تأكلونه مما لم أعاينه وأشاهده معكم في وقت أكلكموه، وما تدخرون يعني بذلك: وما ترفعونه فتخبئونه ولا تأكلونه، يعلمهم أن من حجته أيضًا على نبوته مع المعجزات التي أعلمهم أنه يأتي بها حجة على نبوته وصدقه في خبره أن الله أرسله إليهم من خلق الطير من الطين، وإبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى بإذن الله التي لا يطيقها أحد من البشر إلا من أعطاه الله ذلك علما له على صدقه، وآية له على حقيقة قوله من أنبيائه ورسله، ومن أحب من خلقه، إنباءه عن الغيب الذي لا سبيل لأحد من البشر الذين سبيلهم سبيله عليه.

فإن قال قائل: وما كان في قوله لهم: ﴿وَأُنِّينَّكُمْ بِمَا تَأَكُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي يُوتِكُمْ مِن الحجة له على صدقه، وقد رأينا المتنجمة والمتكهنة تخبر بذلك كثيرًا فتصيب؟ قيل: إن المتنجم والمتكهن معلوم منهما عند من يخبره بذلك أنهما ينبئان به عن استخراج له ببعض الأسباب المؤدية إلى علمه، ولم يكن ذلك كذلك من عيسى -صلوات اللَّه عليه-، ومن سائر أنبياء اللَّه ورسله، وإنما كان عيسى يخبر به عن غير استخراج ولا طلب لمعرفته باحتيال، ولكن ابتداء بإعلام اللَّه إياه من غير أصل تقدم ذلك احتذاه أو بنى عليه أو فزع إليه، كما يفزع المتنجم إلى حسابه والمتكهن إلى رئيه، فذلك هو الفصل بين علم الأنبياء بالغيوب وإخبارهم عنها، وبين علم سائر المتكذبة على اللَّه، أو المدعية علم ذلك»(٢).

قال ابن كثير: «فيه دلالة على أن عيسى على نسخ بعض شريعة التوراة، وهو الصحيح من القولين، ومن العلماء من قال: لم ينسخ منها شيئًا، وإنما أحل لهم بعض ما كانوا يتنازعون فيه خطأ، وكشف لهم عن الغطاء في ذلك كما قال في الآية

⁽١) التفسير (٢/ ٣٦).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٤٣٢-٤٣٣ شاكر).

الأخرى: ﴿ وَلِأَبِيِّنَ لَكُم بَعْضَ ٱلَّذِي تَخْلَلِفُونَ فِيدٍّ ﴾ (١) واللَّه أعلم "(٢).

وقال ابن جرير: "وإنما قيل: ﴿ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْكَ يَدَى مِنَ التَّوْرَكَةِ ﴾ ؛ لأن عيسى الله عليه -، كان مؤمنًا بالتوراة مقرًّا بها، وأنها من عند الله. وكذلك الأنبياء كلهم، يصدّقون بكل ما كان قبلهم من كتب الله ورسله، وإن اختلف بعضُ شرائع أحكامهم، لمخالفة الله بينهم في ذلك. مع أنّ عيسى كان -فيما بلغنا عاملا بالتوراة لم يخالف شيئًا من أحكامها، إلا ما خفَّف الله عن أهلها في الإنجيل، مما كان مشددًا عليهم فيها "(").

وقال: ﴿ وَجِنْتُكُمُ بِنَايَةٍ مِن رَبِّكُمُ الله على معنى بذلك: وجئتكم بآية من ربكم تعلمون بها يقينًا صدقي فيما أقول ﴿ فَأَتَقُوا اللّهَ ﴾ ، يا معشر بني إسرائيل ، فيما أمركم به ونهاكم عنه في كتابه الذي أنزله على موسى ، فأوفوا بعهده الذي عاهدتموه فيه ، ﴿ وَأَطِيعُونِ ﴾ فيما دعوتكم إليه من تصديقي فيما أرسلني به إليكم ربي وربكم ، فاعبدوه ، فإنه بذلك أرسلني إليكم ، وبإحلال بعض ما كان محرّمًا عليكم في كتابكم ، وذلك هو الطريق القويمُ ، والهدى المتينُ الذي لا اعوجاج فيه (٤٠).

* * *

⁽١) الزخرف: الآية (٦٣).

⁽٢) التفسير (٢/ ٣٦).

⁽٣) جامع البيان (٦/ ٤٣٨ شاكر).

⁽٤) المصدر نفسه (٦/ ٤٤١).

الآبة (٥١)

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ رَبِّ وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَاذَا صِرَطُّ مُسْتَقِيمٌ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «هذه الآية، وإن كان ظاهرها خبرًا، ففيه الحجة البالغة من الله لرسوله محمد على الوفد الذين حاجوه من أهل نجران بإخبار الله كل عن أن عيسى كان بريئا مما نسبه إليه من نسبه، غير الذي وصف به نفسه، من أنه لله عبد كسائر عبيده من أهل الأرض إلا ما كان الله -جل ثناؤه - خصه به من النبوة والحجج التي آتاه دليلًا على صدقه، كما آتى سائر المرسلين غيره من الأعلام والأدلة على صدقهم، والحجة على نبوتهم "(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الصراط المستقيم

* عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عبد اللَّه الثَّقَفِيِّ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا بَعْدَكَ - وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ غَيْرَكَ - قَالَ: «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ فَاسْتَقِمْ» (٢٠).

⋆ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «قوله: «قل لي في الإسلام قولًا لا أسأل عنه أحدًا بعدك»؛ أي: علمني قولًا جامعًا لمعاني الإسلام، واضحًا في نفسه؛ بحيث لا يحتاج إلى تفسير غيرك، أعمل عليه، وأكتفي به، وهذا نحو مما قاله له الآخر: علمني شيئًا أعيش به في الناس ولا تكثر علي فأنسى، فقال: «لا تغضب»، وهذا الجواب، وجوابه

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٤٢ شاكر).

⁽٢) أخرَجه أحمد (٣/ ٤١٣) ومسلم (١/ ٣٥/ ٣٨) واللفظ له، والترمذي (٤/ ٢٤٥- ٢٥٥/ ٢٤١٠) والنسائي في الكبرى (٢/ ١١٤٨٩ / ١١٤٨٩) وابن ماجه (٢/ ١٣١٤/ ٣٩٧٢).

بقوله: «قل آمنت باللّه ثم استقم». دليل على أن النبي على أوتي جوامع الكلم، واختصر له القول اختصارًا، كما قال النبي على مخبرًا بذلك عن نفسه (۱). فإنه -عليه الصلاة والسلام - جمع لهذا السائل في هاتين الكلمتين معاني الإسلام والإيمان كلها. فإنه أمره أن يجدد إيمانه متذكرًا بقلبه وذاكرًا بلسانه. ويقتضي هذا استحضار تفصيل معاني الإيمان الشرعي بقلبه، التي تقدم ذكرها في حديث جبريل، وأمره بالاستقامة على أعمال الطاعات، والانتهاء عن جميع المخالفات؛ إذ لا تتأتى الاستقامة مع شيء من الاعوجاج فإنها ضده. وكأن هذا القول منتزع من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهِ ثُلُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا كُنَا أَلَهُ مُن المخالفات؛ إن توفوا عليها، كما قال عمر بن الخطاب: استقاموا على ذلك وعلى طاعته إلى أن توفوا عليها، كما قال عمر بن الخطاب: استقاموا والله على طاعته، ولم يروغوا روغان الثعالب. وملخصه: اعتدلوا على طاعة اللَّه تعالى عقدًا وقولًا وفعلًا، وداموا على ذلك» (۱).

وقال ابن رجب: «والاستقامة هي سلوك الصراط المستقيم، وهو الدين القيم من غير تعريج عنه يمنة ولا يسرة، ويشمل ذلك فعل الطاعات كلها، الظاهرة والباطنة، وترك المنهيات كلها كذلك، فصارت هذه الوصية جامعة لخصال الدين كلها»(٤).

وقال: «فأصل الاستقامة استقامة القلب على التوحيد، كما فسر أبو بكر الصديق وغيره قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُ ثُمَّ ٱسْتَقَنَّمُوا﴾ (٥) بأنهم لم يلتفتوا إلى غيره، فمتى استقام القلب على معرفة اللَّه، وعلى خشيته، وإجلاله، ومهابته، ومحبته، وإرادته، ورجائه، ودعائه، والتوكل عليه، والإعراض عما سواه، استقامت الجوارح كلها على طاعته، فإن القلب هو ملك الأعضاء، وهي جنوده،

⁽۱) أخرجه: ابن أبي شيبة في المصنف (۱۱/ ۰۰۰/ ۱۱۸۲۱) والبيهقي في الشعب (٤/ ٣٠٨-٣٠٧) والبيهقي في الشعب (٤/ ٣٠٠- ٥٢٠٢) والحديث بهذا التمام ضعيف انظر الضعيفة (٦/ ٣٩٧ / ٢٩٦٤) من حديث عمر رفي لكن الطرف الأول منه وهو: «أوتيت جوامع الكلم» ثابت. أخرجه: أحمد (٢/ ٢٦٨) والبخاري (٦/ ١٥٨/ ٢٩٧٧) ومسلم (١/ ٥٧٠- ٣١١) (١٠٥٣ / ٣٠٨٧) وابن ما حديث (٤/ ١٠٤- ١٥٥١) والنسائي (٦/ ٣١٠- ٣١١) (١/ ٣٠٨٧) وابن ما جه (١/ ١٨٨/ ٢١٥) مختصرًا. من حديث أبي هريرة فيه.

⁽٢) فصلت: الآية (٣٠). (٣) المفهم (١/ ٢٢١-٢٢٢).

⁽٤) جامع العلوم والحكم (١/ ٥١٠).

⁽٥) الأحقاف: الآية (١٣).

فإذا استقام الملك، استقامت جنوده ورعاياه، وكذلك فسر قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجُهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾ (١) بإخلاص القصد لله وإرادته وحده لا شريك له (٢).

* * *

(١) الروم: الآية (٣٠).

⁽٢) جامع العلوم والحكم (١/ ١١٥-٥١٢).

قوله تعالى: ﴿ ﴿ فَلَمَّا آخَسَ عِيسَى مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ قَالَ مَنْ آنصَادِى إِلَى اللَّهِ قَالَ مَنْ آنصَادِى إِلَى اللَّهِ عَامَنَا بِاللَّهِ وَالشَّهَدُ بِأَنَّا اللَّهِ عَامَنَا بِاللَّهِ وَالشَّهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ اللَّهِ عَامَنَا بِاللَّهِ وَالشَّهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ اللَّهِ ﴾

*غريبالآية:

أحس: علم ووجد.

الحواريون: واحدهم حواري: وهو الصفي والناصر، وقيل: سموا بذلك لبياض ثيابهم، من الحور وهو البياض الخالص.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «لم يبين هنا الحكمة في ذكر قصة الحواريين مع عيسى، ولكنه بين في سورة الصف أن حكمة ذكر قصتهم هي أن تتأسى بهم أمة محمد ﷺ في نصرة اللَّه ودينه، وذلك في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَسَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِسَى اَبَنُ مَرْكَمَ لِلْحَوَادِيِّينَ مَنْ أَنصَارِيَ إِلَى اللَّهِ ﴾ (١) الآية » (٢).

وقال ابن كثير: «الظاهر أنه أراد من أنصاري في الدعوة إلى الله؟ كما كان النبي يقول في مواسم الحج قبل أن يهاجر: «من رجل يؤويني حتى أبلغ كلام ربي، فإن قريشًا قد منعوني أن أبلغ كلام ربي» (٣) حتى وجد الأنصار فآووه ونصروه، وهاجر إليهم فآسوه، ومنعوه من الأسود والأحمر. وهكذا عيسى ابن مريم انتدب له طائفة من بني إسرائيل فآمنوا به وآزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه، ولهذا قال

⁽١) الصف: الآية (١٤).

⁽٢) أضواء البيان (١/ ٢٨٠).

⁽٣) أخرجه من حديث جابر أحمد (٣/ ٣٢٢–٣٢٣ و٣٣٩-٤٣) والبزار (كشف الأستار ٢/ ٣٠٨-٣٠٨) ١٧٥٦) وأبو يعلى (٣/ ١٨٤) ١٨٤٨) مختصرًا، وابن حبان: الإحسان (١٤/ ١٧٢-١٧٤) ١٧٤٧) وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٤٤) وقال: «رواه أحمد والبزار.. ورجال أحمد رجال الصحيح».

تعالى مخبرا عنهم ﴿ قَالَ الْعَوَارِيُّونَ نَمْنُ أَنصَارُ اللَّهِ ءَامَنَا بِاللَّهِ وَآشَهَدُ بِأَنَا مُسْلِمُونَ ﴿ وَاللَّهِ مِنَا اللَّهُ عِلَا اللَّهُ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله: ﴿ فَلَمَّا آحَسَ عِيسَى مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ ﴾

قال محمد رشيد رضا: «وفي هذا من العبرة والتسلية للنبي على ما فيه، وأن أكبر ما فيه الإعلام بأن الآيات الكونية وإن كثرت وعظمت ليست ملزمة بالإيمان، ولا مفضية إليه حتمًا، وإنما يكون الإيمان باستعداد المدعو إليه، وحسن بيان الداعي، ولذلك كان من أمر عيسى الله أنه لما أحس من قومه الكفر وقال مَن أَسَارِى إِلَى الله أي أَي : توجه إلى البحث عن أهل الاستعداد الذين ينصرونه في دعوته تاركين لأجلها كل ما يشغل عنها منخلعين عما كانوا فيه متحيزين ومنزوين إلى الله، منصرفين إلى تأييد رسوله، ونصره على خاذليه، والكافرين بما جاء به وقاك الموري أنسك أنسك الله إلى الله عنها البحديد، وهذا القول يفيد الانخلاع والانفصال من التقاليد السابقة، والأخذ بالتعليم الجديد، وبذل منتهى الاستطاعة في تأييده، فإن نصر الله لا يكون إلا بذلك» (٢٠).

قلت: هذا عيسى نبي اللَّه ورسوله يطلب النصرة على دعوته، ويطلب من اللَّه تعالى أن يهيئ له أنصارًا ينصرونه في دعوته، فهيأ اللَّه له هؤلاء الأخيار الحواريين الذين نصروه وبذلوا أنفسهم وأموالهم في نصرة دينه، وقد ذكر اللَّه تعالى نماذج من أصحاب الرسل الذين قاموا بنصرة دينه مع أنبيائه ورسله، كما ذكر اللَّه عن نوح وشعيب وموسى وإبراهيم وعن غيرهم.

أما أصحاب رسول اللَّه ﷺ فقد ضربوا المثل الأعلى في نصرة النبي ﷺ ، بداية من الصديق وأم المؤمنين خديجة وورقة بن نوفل الذي تمنى نصرته وأخبره بما أدخل عليه السرور ، وأكد لأم المؤمنين كل ظنونها في زوجها وحبيبها محمد ﷺ بما وصفته به من صدق وأمانة ، وهكذا حمل هذه الدعوة المباركة باقي الأخيار من الصحابة والتابعين بعدهم ، بالجهاد والدعوة والعلم النافع ، وتفصيل هذا الموضوع يطول ويحتاج فيه إلى صفحات كثيرة .

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٣٧).

⁽٢) تفسير المنار (٣/٣١٣-٣١٤).

ففي كل وقت وحين يحتاج إلى مثل هذه النداءات من الدعاة، من النصرة والتعاون والتأييد، بالعلم والمال، والخطب والدروس والكتب، وكل وسيلة تنصر هذا الدين، فما أحوجنا إلى هذه النداءات القرآنية التي ذكرها الله عن الأخيار أولي العزم من الرسل.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حواري رسول اللَّه ﷺ

* عَنْ جَابِرِ فَ اللهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُ ﷺ: «مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ يَوْمَ الْأَحْزَابِ؟» فَقَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا. قَالَ النَّبِيُ ﷺ: «مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ؟» قَالَ الزُّبَيْرُ: أَنَا. قَالَ النَّبِيُ ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ نَبِيِّ حَوَارِيَّ الزُّبَيْرُ»(١).

★غريبالحديث:

حواري: عن ابن عباس: «إنما سمي الحواريون قال: كانوا صيادين لبياض ثيابهم»(۲). وكذا قال سعيد بن جبير. وعن ابن عينة: هو الناصر. وقال أبو أرطأة: سموا بذلك لأنهم كانوا قصارين يحورون الثياب؛ أي: يبيضونها، وقال قتادة: الحواريون أصفياء الأنبياء، الذين تصلح لهم الخلافة، وقال الضحاك نحوه.

قال ابن كثير: «الصحيح: أن الحواري الناصر كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله على لما ندب الناس يوم الأحزاب فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير النبي على : «لكل نبى حواري وحواري الزبير»»(۳).

قال الحافظ: "وأخرج عن الضحاك أن الحواري هو الغسال بالنبطية، لكنهم يجعلون الحاء هاء. وعن قتادة: الحواري هو الذي يصلح للخلافة. وعنه: هو الوزير. أخرجه الترمذي وغيره عنه. وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد اللَّه بن عروة مثله. وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة. وقال الزبير عن محمد بن سلام: سألت يونس بن حبيب عن الحواري قال: الخالص. وعن ابن الكلبي

⁽۱) أحمد (۳/ ۳۰۷) والبخاري (٦/ ٦٥-٦٦/ ٢٨٤٦) ومسلم (٤/ ١٨٧٩/ ٢٤١٥) والترمذي (٥/ ٢٠٥- ١٠٥٠) ٣٧٤٥) والنسائي في الكبري (٥/ ٢٦٤/ ٨٨٤١) وابن ماجه (١/ ٤٥/ ١٢٢).

⁽٢) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (٢/ ٢٥٨) وصحح إسناده الحافظ في الفتح (٧/ ١٠٠).

⁽٣) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٣٧).

الآية (٢٥)

الحواري: الخليل^{١١)}.

★ فوائد الحديث:

فيه : «منقبة لُلزبير وقوة قلبه وصحة يقينه» (τ) .

* * *

(١) الفتح (٧/ ١٠٠).

(۲) فتح الباري (٦/ ٢٦).

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي تَظَلَّلُهُ: «هذا التزام تام للإيمان بكل ما أنزل اللَّه ولطاعة رسوله ﴿ فَاصَّتُبْنَا مَعَ الشَّهِدِينَ ﴾ لك بالوحدانية ولنبيك بالرسالة ولدينك بالحق والصدق»(١).

قال ابن جرير: «وهذا خبر من اللّه كلّ عن الحواريين أنهم قالوا ﴿ رَبَّكَ ، اَمَكَ ﴾ أي: صدقنا ﴿ بِمَا أَنزلت على نبيك عيسى من كتابك ، ﴿ وَالَّبَعْنَا الرّسُولَ ﴾ يعني بذلك: صرنا أتباع عيسى على دينك الذي ابتعثته به وأعوانه ، على الحق الذي أرسلته به إلى عبادك. وقوله ﴿ فَأَكْبُنَا مَعَ النّبِهِ بِبِ ﴾ يقول: فأثبت أسماءنا مع أسماء الذين شهدوا بالحق ، وأقروا لك بالتوحيد ، وصدقوا رسلك ، واتبعوا أمرك ونهيك ، فاجعلنا في عدادهم ومعهم فيما تكرمهم به من كرامتك ، وأحلنا محلهم ، ولا تجعلنا ممن كفر بك ، وصد عن سبيلك ، وخالف أمرك ونهيك ، يعرف خلقه -جل ثناؤه - بذلك سبيل الذين رضي أقوالهم وأفعالهم ، ليحتذوا طريقهم ، ويتبعوا منهاجهم ، فيصلوا إلى مثل الذي وصلوا إليه من درجات كرامته ، ويكذب بذلك الذين انتحلوا من الملل غير الحنيفية المسلمة في دعواهم على أنبياء اللّه أنهم كانوا على غيرها ، ويحتج به على الوفد الذين حاجوا رسول اللّه على من أهل نجران بأنه قيل من شيء من أتباع عيسى كان خلاف قيلهم ، ومنهاجهم غير منهاجهم » (٢) .

وقال محمد رشيد رضا: «﴿ رَبَّنَا ءَامَنَا بِمَا أَنزَلْتَ ﴾ معطوف على قولهم: ﴿ غَنْ أَنصَارُ اللَّهِ ﴾ إلخ ؛ أي: صدقنا بما أنزلت من الإنجيل ﴿ وَأَتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ ﴾ عيسى بن

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٤٥٢-٤٥٣ شاكر).

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٣٨٥).

مريم. قال الأستاذ الإمام: ذكر الاتباع بعد الإيمان؛ لأن العلم الصحيح يستلزم العمل، والعلم الذي لا أثر له في العمل يشبه أن يكون مجملًا وناقصًا، لا يقينًا وإيمانًا، وكثيرا ما يظن الإنسان أنه عالم بشيء حتى إذا حاول العمل به لم يحسنه، فتبين له أنه كان مخطئًا في دعوى العلم. ثم قال: إن العلم بالشيء يظل مجملا مبهمًا في النفس حتى يعمل به صاحبه فيكون بالعمل تفصيليًا، فذِكُر الحواريين الاتباع بعد الإيمان؛ يفيد أن إيمانهم كان في مرتبة اليقين التفصيلي الحاكم على النفس، المصرف لها في العمل، ﴿ فَأَكُتُبُنَا مَعَ الشَهِدِينَ ﴾ للرسول ببليغ الدعوة، وعلى قومه بما كان منهم من الكفر والجحود، فحذف معمول الشاهدين ليعم المشهود له والمشهود عليهم. أو يقال: الشاهدين على هذه الحالة؛ أي: حالة الرسول مع قومه بها.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الآية

* عن ابن عباس في قوله: ﴿ رَبَّنَا ءَامَنَا بِمَا أَزَلْتَ وَأَتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ فَأَكُتُبْنَا مَعَ ٱلثَّنهِدِينَ ﴾ قال: «مع محمد وأمته فإنهم قد شهدوا أنه قد بلغ وشهدوا للرسل أنهم قد بلغوا» (٢٠).

* * *

(١) تفسير المنار (٣/ ٣١٤-٣١٥).

 ⁽۲) الطبراني (۱۱/ ۲۷۷۹/۲۷۹) وابن أبي حاتم (۲/ ۲۱۰/ ۳۵۷۷) وجود ابن كثير إسناده (۲/ ۳۷) وصحح سنده المناوي في «الفتح السماوي» (۱/ ۳۲۰).

قوله تعالى: ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرُ اللَّهُ ۗ وَاللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَكِرِينَ ۞ ﴾

* غريب الآية:

مكروا: أصل المكر الستر، يقال: مكر الليل؛ أي: أظلم وستر بظلمته ما فيه، ثم أطلق المكر على الخبث والخداع.

ومن صفات اللَّه تعالى: المكر، لكن لا يوصف به على الإطلاق، إنما يوصف به حين يكون مدحًا كالخداع والاستهزاء.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «لم يبين هنا مكر اليهود بعيسى ولا مكر الله باليهود، ولكنه بين في موضع آخر أن مكرهم به محاولتهم قتله، وذلك في قوله: ﴿ وَقَوْلِهِم إِنَّا قَنَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى اَبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللهِ ﴾ (١)، وبين أن مكره بهم إلقاؤه الشبه على غير عيسى وإنجاؤه عيسى -عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام-، وذلك في قوله: ﴿ وَمَا فَنَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُيِّهُ لَمُمّ ﴾ (١)، وقوله: ﴿ وَمَا قَنَلُوهُ يَقِينًا ﴿ قَلُهُ اللهَ إِلَيْهِ ﴾ الآية (١) »(١).

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: ومَكَر الذين كفروا من بني إسرائيل، وهم الذين ذكر اللَّه أن عيسى أحس منهم الكفر، وكان مكرهم الذي وصفهم اللَّه به، مواطأة بعضهم بعضا على الفتك بعيسى وقتله»(٥٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفة المكر

* عن ابن عباس قال: «كان النبي على يدعو: «ربّ أعني ولا تعن علي، وانصرنى ولا تنصر على، وامكر لى ولا تمكر على، واهدني ويسر هداي إلى،

⁽٢) النساء: الآية (١٥٧).

⁽٤) أضواء السان (١/ ٢٠١).

⁽١) النساء: الآية (١٥٧).

⁽٣) النساء: الآيتان (١٥٧-١٥٨).

⁽٥) جامع البيان (٦/ ٤٥٣ شاكر).

وانصرني على من بغى علي، اللهم اجعلني لك شاكرًا، لك ذاكرًا، لك راهبًا، لك مطواعًا، إلى مخبتًا، أو منيبًا، رب تقبل توبتي، وأغسل حوبتي، وأجب دعوتي، وثبت حجتي، واهد قلبي، وسدد لساني، واسلل سخيمة قلبي»(١).

*غريب الحديث:

مخبتًا: أي: خاضعًا خاشعًا متواضعًا.

منيبا: الإنابة الرجوع إلى الله بالتوبة.

حوبتي: من الحوب وهو الإثم.

اسلُل: أي: أخرج.

سَخيمة قلبي: أي: غشه وغله وحقده وحسده ونحوها مما ينشأ من الصدر ويسكن في القلب من مساوي الأخلاق.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «وامكر لي» قيل: المكر الخداع، وهو من اللَّه تعالى إيقاع بلائه بأعدائه من حيث لا يشعرون، وقيل: هو استدراج العبد بالطاعات، فيتوهم أنها مقبولة، وهي مردودة»(٢).

قال ابن عثيمين كَثْلَلْهُ: «فإن قيل: كيف يوصف اللَّه بالمكر مع أن ظاهره أنه مذموم؟ قيل: إن المكر في محله محمود يدل على قوة الماكر، وأنه غالب على خصمه، ولذلك لا يوصف اللَّه به على الإطلاق؛ فلا يجوز أن تقول: إن اللَّه ماكر، وإنما تذكر هذه الصفة في مقام تكون فيه مدحًا، مثل قوله تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ وَنَ وَيَمْكُرُ وَمَكُرُنَا مَصْرًا وَهُمْ لَا يَنْفُرُونَ ﴾ (*)، ومثل أللَّهُ ﴿ (*)، وقال تعالى: ﴿ وَمَكُرُوا مَصَرًا وَمَكُرُنَا مَصْرًا وَهُمْ لَا يَنْفُرُونَ ﴾ (*)، ومثل قوله تعالى: ﴿ وَمَكُرُ أَمَتُوا مَصَرًا اللَّهُ ﴾ (*)، ولا تنفي عنه هذه الصفة على سبيل قوله تعالى: ﴿ وَمَكُر اللَّهُ ﴾ (*)، ولا تنفي عنه هذه الصفة على سبيل

(٤) النمل: الآية (٥٠).

⁽۱) أحمد (١/ ٢٢٧) والبخاري في الأدب المفرد (٦٦٥) وأبو داود (٢/ ١٧٥- ١٧٦/ ١٥١٠) والترمذي (٥/ ١٠٥١ / ١٠٤٣) وابن ماجه (٢/ ٣٥٥ / ١٠٤٤٣) وابن ماجه (٢/ ٣٥٥ / ٢٢٩)، وصحح إسناده الحاكم (١/ ١٠٥ - ٥٠٥) وابن حبان: الإحسان ٣/ ٢٢٩/ ٩٤٨).

⁽٢) شرح المشكاة (٦/ ١٩٢٥-١٩٢٦).

⁽٣) الأنفال: الآية (٣٠).

⁽٥) الأعراف: الآية (٩٩).

الإطلاق، بل إنها في المقام التي تكون مدحًا يوصف بها وفي المقام التي لا تكون مدحا لا يوصف بها.

وكذلك لا يسمى اللَّه بها؛ فلا يقال: إن من أسماء اللَّه الماكر.

وأما الخيانة؛ فلا يوصف اللَّه بها مطلقًا لأنها ذم بكل حال؛ إذ إنها مكر في موضع الاثتمان، وهو مذموم، قال تعالى: ﴿ وَإِن يُرِيدُواْ خِيَانَنَكَ فَقَدُ خَانُواْ اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمَّكُنَ مِنْهُمُ ﴾ (١)، ولم يقل: فخانهم.

وأما الخداع؛ فهو كالمكر يوصف الله به حيث يكون مدحًا، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَارِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُم ﴿ (*) ، والمكر من الصفات الفعلية؛ لأنها تتعلق بمشيئة الله سبحانه (**).

وانظر ما تقدم ذكره عن هذه الصفة ومثلها عند قوله تعالى: ﴿ أَللَّهُ يَسْتُهُٰزِئُ بِهِمْ وَيَكُدُهُمْ فِي مُلْفِيَنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ (١٠).

* * *

⁽١) الأنفال: الآبة (٧١).

⁽٢) النساء: الآية (١٤٢).

⁽٣) شرح كتاب التوحيد (ضمن مجموع الفتاوى ورسائل ابن عثيمين (١٠/ ٦٨٠-٦٨١).

⁽٤) البقرة: الآية (١٥).

الآبة (٥٥)

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللّهُ يَعِيسَى إِنِي مُتَوَفِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَى وَمُطَهِّمُكَ مِنَ وَلِي مُتَوَفِيك وَرَافِعُك إِلَى وَمُطَهِّمُكَ مِنَ اللّهِ مِنَ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهِ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهِ مَنْ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي كَثَلَقُهُ: «فرفعه اللَّه إليه، وطهره من الذين كفروا وصلبوا من قتلوه، ظانين أنه عيسى وباؤوا بالإثم العظيم.

وسينزل عيسى بن مريم في آخر هذه الأمة حكمًا عدلًا ، يقتل الخنزير ويكسر الصليب، ويتبع ما جاء به محمد على ويعلم الكاذبون غرورهم وخداعهم ، وأنهم مغرورون مخدوعون وقوله : ﴿وَبَاعِلُ اللَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفُرُوّا إِلَى يَوْمِ الْقِينَمَةِ ﴾ مغرورون مخدوعون وقوله : ﴿وَبَاعِلُ اللَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ اللَّذِينَ كَفُرُوّا إِلَى يَوْمِ الْقِينَمَةِ ﴾ المراد بمن اتبعه : الطائفة التي آمنت به ونصرهم اللّه على من انحرف عن دينه . ثم لما جاءت أمة محمد على الكفار لما جاءت أمة محمد على الكفار كلهم ، وأظهرهم بالدين الذي جاءهم به محمد على الله ونصرهم على الكفار الصّيف وأظهرهم بالدين الذي جاءهم به محمد على الله عادلة ، فإنها اقتضت أن الصّر المبين . وأن من ترك أمره ونهيه ، ونبذ شرعه ، وتجرأ على معاصيه أن يعاقبه ويسلط عليه الأعداء ، واللّه عزيز حكيم» (٢٠) .

قال ابن جرير: «تأويل الآية إذًا: قال اللَّه لعيسى: يا عيسى إني قابضك من الأرض ورافعك إلي، ومطهرك من الذين كفروا فجحدوا نبوتك، وهذا الخبر وإن كان مخرجه مخرج خبر، فإن فيه من اللَّه ﷺ احتجاجًا على الذين حاجوا رسول اللَّه ﷺ في عيسى من وفد نجران، بأن عيسى لم يقتل ولم يصلب، كما زعموا وأنهم واليهود الذين أقروا بذلك، وادعوا على عيسى كذبة في

⁽١) النور: الآية (٥٥).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٨٥-٣٨٦).

دعواهم وزعمهم»(١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «عيسى عَلِين حي وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «ينزل فيكم ابن مريم حكمًا عدلًا وإمامًا مقسطًا، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية»(٢) وثبت في الصحيح عنه أنه: «ينزل على المنارة البيضاء شرقى دمشق، وأنه يقتل الدجال»(٣) ومن فارقت روحه جسده لم ينزل جسده من السماء، وإذا أحيي فإنه يقوم من قبره. وأما قوله تعالى: ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِنَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفُرُوا ﴾ فهذا دليل على أنه لم يعن بذلك الموت؛ إذ لو أراد بذلك الموت لكان عيسى في ذلك كسائر المؤمنين؛ فإن اللَّه يقبض أرواحهم ويعرج بها إلى السماء، فعلم أن ليس في ذلك خاصية. وكذلك قوله: ﴿ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، ولو كان قد فارقت روحه جسده لكان بدنه في الأرض كبدن سائر الأنبياء، أو غيره من الأنبياء(١). وقد قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿ وَمَا قَنْلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُيِّهَ لَهُمُّ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخْنَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَلِّي مِّنَّهُ مَا لَمُم بِهِء مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱبِّبَاعَ ٱلظَّلِنَّ وَمَا قَنْلُوهُ يَقِينًا ١ إِلَيْ مُعَهُ اللَّهُ إِلَيْهُ ١٠ فقوله هنا : ﴿ بَل زَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهُ عَبين أنه رفع بدنه وروحه كما ثبت في الصحيح أنه ينزل بدنه وروحه؛ إذ لو أريد موته لقال: وما قتلوه وما صلبوه؛ بل مات. فقوله: ﴿ بَل زَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيْهِ ﴾ يبين أنه رفع بدنه وروحه، كما ثبت في الصحيح أنه ينزل بدنه وروحه. ولهذا قال من قال من العلماء: ﴿إِنِّ مُتَوَفِيكَ ﴾: أي: قابضك؛ أي: قابض روحك وبدنك، يقال: توفيت الحساب واستوفيته، ولفظ التوفي لا يقتضي نفسه توفي الروح دون البدن، ولا توفيهما جميعًا، إلا بقرينة منفصلة. وقد يراد به توفي النوم كقوله تعالى: ﴿ أَللَّهُ يَتَوَفَّى ٱلْأَنفُسَ

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٦١ شاكر).

⁽٢) أحمد (٢/ ٥٣٨) والبخاري (٦/ ٦٠٧/ ٣٤٤٨) ومسلم (١/ ١٣٥/ ١٥٥٥)، والترمذي (٤/ ٤٣٩/ ٢٢٣٣) وابن ماجه (٢/ ١٣٦٣/ ١٣٦٨) من حديث أبي هريرة رضي المنافقة ا

⁽٣) أحمد (٤/ ١٨١-١٨٦) ومسلم (٤/ ٢٢٥٠-٢٢٥٧) والترمذي (٤/ ٤٤٥-٤٤٥) وابن ماجه (٣) أحمد (٤/ ١٨٥-١٣٥٩) والنسائي في الكبرى (٢/ ١٣٥٦-١٣٥٩) والنسائي في الكبرى (٦/ ١٣٥٦-١٣٥٩) والنسائي في الكبرى (٦/ ١٣٥٦-١٣٥٧) من حديث النواس بن سمعان ﷺ .

⁽٤) هكذا في الأصل، ولعل الصواب: أو غيره من غير الأنبياء.

⁽٥) النساء: الآيتان (١٥٧-١٥٨).

حِينَ مَوْتِهَا﴾'' وقوله: ﴿وَهُو ٱلَّذِى يَتَوَفَّنَكُم بِٱلَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِٱلنَّهَارِ﴾'' وقوله: ﴿ حَتَّى إِذَا جَلَّهُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا﴾ "(٣(١) .

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وجاعل الذين اتبعوك على منهاجك وملتك من الإسلام وفطرته فوق الذين جحدوا نبوتك، وخالفوا بسبيلهم جميع أهل الملل، فكذبوا بما جئت به، وصدوا عن الإقرار به، فمصيرهم فوقهم ظاهرين عليهم»(٥).

وقال ابن القيم: «فلما كان للنصارى نصيب ما من اتباعه كانوا فوق اليهود إلى يوم القيامة، ولما كان المسلمون أتبع له من النصارى كانوا فوق النصارى إلى يوم القيامة»(٢٠).

وقال الشوكاني: «لا ريب أن صيغة ﴿ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوكَ ﴾ من صيغ العموم، وكذلك صيغة ﴿ ٱلَّذِيكَ كَفَرُوا ﴾ من صيغ العموم، والواجب العمل بما دل عليه النظم القرآني. وإذا ورد ما يقتضي تخصيصه أو تقييده أو صرفه عن ظاهره وجب العمل به، وإن لم يرد ما يقتضي ذلك وجب البقاء على معنى العموم، وظاهره شمول كل متبع، وأنه مجعول فوق كل كافر، وسواء كان الاتباع بالحجة أو بالسيف أو بهما، وفي كل الدين أو بعضه، وفي جميع الأزمنة والأمكنة والأحوال، أو في بعضها.

والمراد بالكافر -الذي جعل المتبع فوقه - كل كفار سواء كان كفره بالستر لما يعرفه من نبوة عيسى، أو بالمكر به، أو بمخالفة دينه، إما بعدم التمسك بدين من الأديان قط، كعبدة الأوثان والنار والشمس والقمر، والجاحدين لله، والمنكرين للشرائع، وإما مع التمسك بدين يخالف دين عيسى قبل بعثة نبينا محمد على كاليهود وسائر الملل الكفرية، فالمتبعون لعيسى بأي وجه من تلك الوجوه هم المجعولون فوق من كان كافرا بأي تلك الأنواع، ثم بعد البعثة المحمدية لا شك أن المسلمين هم المتبعون لعيسى لإقراره بنبوة محمد الهي وتبشيره بها كما في القرآن الكريم، والإنجيل، بل في الإنجيل الأمر لأتباع عيسى باتباع محمد

⁽۲) الأنعام: الآية (۲۰).

⁽٤) مجموع الفتاوي (٤/ ٣٢٢–٣٢٣).

⁽٦) إغاثة اللهفان (٢/ ١٨٥).

⁽١) الزمر: الآية (٢٤).

⁽٣) الأنعام: الآية (٢١).

⁽٥) جامع البيان (٣/ ٢٩٢).

فالحاصل: أن المجعولين فوق الذين كفروا هم أتباع عيسى قبل النبوة المحمدية، وهم النصارى والحواريون، وبعد النبوة المحمدية هم المسلمون والنصارى والحواريون، الأولون هم الأتباع حقيقة، وغيرهم هم الأتباع في الصورة. وقد جعل الله الجميع فوق الذين كفروا من اليهود وسائر الطوائف الكفرية. وقد كان الواقع هكذا، فإن الملة النصرانية قبل البعثة المحمدية كانت قاهرة لجميع الملل الكفرية، ظاهرة عليها غالبة لها، وبعد البعثة المحمدية صارت جميع الطوائف الكفرية نهبا بين الملة الإسلامية والملة النصرانية ما بين قتيل وأسير ومسلم للجزية، وهذا يعرفه كل من له إلمام بأخبار العالم، ولكن الله سبحانه قد جعل الملة الإسلامية قاهرة للملة النصرانية مستظهرة عليها، وفاء بوعده في كتابه العزيز كما في الآيات المشتملة على الأخبار بأن جنده هم الغالبون، وحزبه هم العزيز كما في الآيات المشتملة على الأخبار بأن جنده هم الغالبون، وحزبه هم المنصورون. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ فَالَّذِينَ اللَّهُ لِلْكَفِرِينَ عَلَى النَّوْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (۱). ﴿ وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَفِرِينَ عَلَى النَّوْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (۱). وقد أخبر الصادق المصدوق بظهور أمته على جميع الأمم وقهر ملته لجميع الملل.

(١) الصف: الآية (١٤).(٢) المنافقون: الآية (٨).

⁽١) الصف: الآية (١٤).

⁽٣) النساء: الآية (١٤١).

وبالجملة أنا إذا جردنا النظر إلى الملة الإسلامية، والملة النصرانية فقد ثبت بالكتاب والسنة ما يدل على استظهار الملة الإسلامية على الملة النصرانية، وإن نظرنا إلى جميع الملل فالملة الإسلامية والملة النصرانية هما فوق سائر الملل الكفرية لهذه الآية التي ورد السؤال عنها. ولا ينافي هذا شيء مما تقدم ذكره ؛ لأن ما وردمما يدل على أن المسلمين هم المجعولون فوق الذين كفروا هو صحيح ؟ لأنهم قد جعلوا فوق جميع الملل بعد البعثة المحمدية. ولا يخالف ذلك جعل بعض الملل الكفرية وهم النصاري فوق سائر الملل الكفرية، ولا ملجئ إلى جعل الضمير المذكور في الآية، وهو «الكاف» لنبينا محمد ﷺ كما تكلفه جماعة من المفسرين؛ لأن جعله لعيسى كما يدل عليه السياق، بل هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه لا يستلزم إخراج الملة المحمدية بعد البعثة، إذ هم متبعون لعيسي كما عرفت سابقا. ولا خلاف بين أهل الإسلام أن الملة النصرانية كانت قبل البعثة المحمدية هي القاهرة لجميع الملل الكفرية، فلم يبق في تحويل الضمير عن مرجعه الذي لا يحتمل السياق غيره فائدة إلا تشكيك النظم القرآني، والإخراج له عن الأساليب البالغة في البلاغة إلى حد الإعجاز. ومن تدبر هذا الوجه الذي حررناه علم أنه قد أعطى التركيب القرآني ما يليق ببلاغته من بقاء عموم الموصول الأول والموصول الثاني، وعدم التعرض لتخصيصه بما ليس بمخصص، وتقييده بما ليس بمقيد، وعدم الخروج عن مقتضى الظاهر في مرجع الضمائر، وعدم ظن التعارض بين ما هو متحد الدلالة»(١).

* * *

(١) ضمن الفتح الرباني من فتاوى الشوكاني (٣/ ١١٣٦–١١٣٩).

٢٠٤ ﴾ سورة آل عمران

قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَكِيدًا فِي الدُّنيَ ا وَالْآخِرَةُ وَمَا لَهُم مِن نَصِرِينَ ۞ وَأَمَّا الَّذِينَ عَامَنُواْ وَعَكِمْلُواْ الصَّلِحَتِ فَيُوفِيهِمْ أُجُورَهُمُّ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّلِمِينَ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿ فَأَمَّا الّذِينَ كَفَرُوا ﴾: فأما الذين جحدوا نبوتك يا عيسى، وخالفوا ملتك، وكذبوا بما جئتهم به من الحق، وقالوا فيك الباطل، وأضافوك إلى غير الذي ينبغي أن يضيفوك إليه من اليهود والنصارى، وسائر أصناف الأديان، فإني أعذبهم عذابا شديدا؛ أما في الدنيا فبالقتل والسباء والذلة والمسكنة؛ وأما في الآخرة فبنار جهنم خالدين فبها أبدا ﴿ وَمَا لَهُم مِن عَذَابِ اللّه مانع، ولا عن أليم عقابه لهم دافع بقوة ولا شفاعة؛ لأنه العزيز ذو الانتقام. وأما قوله ﴿ وَأَمَّا الّذِينَ عَلَيْ وَعَكُوا وَعَكُولُوا وَعَكُولُوا الْمَكَلِحَتِ ﴾ فإنه يعني -تعالى ذكره -: وأما الذين آمنوا بك يا عيسى، يقول: صدقوك أقروا بنبوتك وبما جئتهم به من الحق من عندي ودانوا بالإسلام الذي بعثتك به، فأقروا بنبوتك وبما جئتهم به من الحق من عندي ودانوا بالإسلام الذي بعثتك به، وعملوا بما فرضت من فرائضي على لسانك، وشرعت من شرائعي، وسننت من وعملوا بما فرضت من فرائضي على لسانك، وشرعت من شرائعي، وسننت من في فَوْفِهِم أُبُورَهُم أُ هُ يقول: فيعطيهم جزاء أعمالهم الصالحة كاملًا، لا يُبخسون منه شيئًا ولا ينقصون.

وأما قوله: ﴿وَاللّهُ لا يُحِبُّ الطّالِمِينَ ﴾ فإنه يعني: واللّه لا يحب من ظلم غيره حقًا له، أو وضع شيئًا في غير موضعه، فنفى -جل ثناؤه- عن نفسه بذلك أن يظلم عباده، فيجازي المسيء ممن كفر جزاء المحسنين ممن آمن به، أو يجازي المحسن ممن آمن به واتبع أمره، وانتهى عما نهاه عنه، فأطاعه جزاء المسيئين ممن كفر به وكذب رسله وخالف أمره ونهيه فقال: إني لا أحب الظالمين، فكيف أظلم خلقي. وهذا القول من اللّه -تعالى ذكره- وإن كان خرج مخرج الخبر، كأنه وعيد منه للكافرين به وبرسله؛ لأنه أعلم الفريقين جميعًا أنه

لا يبخس هذا المؤمن حقه، ولا يظلم كرامته، فيضعها فيمن كفر به، وخالف أمره ونهيه، فيكون لها بوضعها في غير أهلها ظالمًا »(١).

وقال ابن عاشور: "وقوله: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُواْ فَأَعَذِبُهُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَيُوفِيهِمْ الْجُورَهُمُّ ﴾ تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿ فَأَحْتُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِغُونَ ﴾ . وقوله: ﴿ فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَكِيدًا فِي الدُّنِيكَ وَالْآخِرَةُ ﴾ المقصود من هذا الوعيدِ هو عذاب الآخرة ؛ لأنه وقع في حَيز تفصيل الضمائر من قوله: ﴿ فَأَحْتُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهَا كُنتُمْ فِيهِ وَيَعْلَغُونَ ﴾ وإنما يكون ذلك في الآخرة ، فذكر عذاب الدنيا هنا إدماج . فإن كان هذا مما خاطب الله به عيسى فهو مستعمل في صريح معناه ، وإن كان كلامًا من الله في القرآن خوطب به النبي ﷺ والمسلمون ، صح أن يكون مرادًا منه أيضًا التعريض بالمشركين في ظلمهم محمدًا ﷺ عن مكابرة منهم وحسد . .

وجملة ﴿وَمَا لَهُم مِن نَصِرِين﴾ تذييل لجملة ﴿ فَأُعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَكِيدًا فِي الدُّنِيَا وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْنا في تعذيبهم الذي قدّره اللَّه تعالى . .

وجملة ﴿وَاللّهُ لا يُحِبُ الطّلِمِينَ للتفصيل كله ، فهي تذييل ثانٍ لجملة ﴿ وَأَمَّا الطّالِمِينَ لَهُ الطّالِمِينَ لَا يَعْتِ الطّالِمِينَ . أعذَّبهم لأنهم ظالمون واللّه لا يحبّ الظالمين . وتذييلٌ لجملة ﴿ وَأَمَّا الّذِينَ عَامَنُواْ وَعَكِلُواْ الصّلِحَتِ ﴾ إلى آخرها ، بكناية معناها ؛ لأنّ انتفاء محبة اللّه الظالمين يستلزم أنه يحبّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلذلك يعطيهم ثوابهم وافيًا .

ومعنى كونهم ظالمين: أنهم ظلَموا أنفسهم بكفرهم وظلَمَ النصارى اللَّه بأن نقصوه بإثبات ولدله، وظلموا عيسى بأن نسبوه ابنًا للَّه تعالى، وظلَمه اليهود بتكذيبهم إياه وأذاهم.

وعذاب الدنيا هو زوال الملك وضرب الذلة والمسكنة والجزية، والتشريد في الأقطار، وكونهم يعيشون تبعًا للناس، وعذاب الآخرة هو جهنم. ومعنى ﴿وَمَا لَهُم مِن نَصِرِينَ ﴾: أنهم لا يجدون ناصرًا يدفع عنهم ذلك وإن حاوله لم يظفّر به وأسند فنوفيهم (٢) إلى نون العظمة تنبيهًا على عظمة مفعول هذا الفاعل؛ إذ العظيم

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٦٥-٤٦٦ شاكر).

⁽٢) على قراءة غير حفص من السبعة.

يعطى عظيمًا. والتقدير: فيوفيهم أجورهم في الدنيا والآخرة، بدليل مقابله في ضدّهم من قوله: ﴿ فَأُعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَكِيدًا فِي الدُّنيَ وَٱلْآخِرَةَ ﴾ وتوفية الأجور في الدنيا تظهر في أمور كثيرة: منها رضا اللَّه عنهم، وبَركاته معهم، والحياة الطيبة، وحسن الذكر. وجملة ﴿ وَاللّهُ لاَ يُحِبُّ الطَّلِمِينَ ﴾ تذييل، وفيها اكتفاء: أي: ويحبّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات »(١).

* * *

⁽١) التحرير والتنوير (٣/ ٢٦٠-٢٦٢).

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ ٱلْآيَاتِ وَٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿ فَالِكُ ﴾ ، هذه الأنباءَ التي أنبأ بها نبيه عن عيسى وأمّه مريم ، وأمّها حَنّة وزكريا وابنه يحيى ، وما قصّ من أمر الحواريين واليهود من بني إسرائيل ﴿ نَتُلُوهُ عَلَيْكُ ﴾ يا محمد ، يقول: نقرؤها عليك يا محمد على لسان جبريل ﷺ ، بوحيناها إليك ﴿ مِنَ ٱلْآيَتِ ﴾ ، يقول: من العبر والحجج على من حاجًك من وفد نصارى نجران ، ويهود بني إسرائيل الذين كذّبوك وكذبوا ما جئتهم به من الحق من عندي ، ﴿ وَٱلذِّكِ ﴾ ؛ يعني : والقرآن ﴿ ٱلْحَكِيمِ ﴾ ؛ يعني : والقرآن ﴿ ٱلْحَكِيمِ ﴾ يعني : ذي الحكمة الفاصلة بين الحق والباطل ، وبينك وبين ناسبي المسيح إلى غير نسبه (١٠).

قال ابن كثير: «أي: هذا الذي قصصنا عليك يا محمد في أمر عيسى ومبدأ ميلاده وكيفية أمره، هو مما قاله اللَّه تعالى، وأوحاه إليك ونزله عليك من اللوح المحفوظ، فلا مرية فيه ولا شك كما قال تعالى في سورة مريم: ﴿ وَاللَّكَ عِيسَى ٱبنُ مَرْيَمٌ قَوْلَكَ ٱلدَّحِ الدَّحَ الدَّعَ اللَّهُ عَن وَلَدِ اللَّهُ عَن وَلَدَ اللهُ عَن وَلَدَ اللهُ عَن وَلَدَ اللهُ عَن فَيكُونُ اللهُ عَن اللهُ عَن فَيكُونُ اللهُ عَن فَيكُونُ اللهُ عَن فَيكُونُ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ عَن اللهُ اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَن اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَالَهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَاللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُواللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا عَا عَلَا عَا عَالِهُ ال

* * *

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٦٦ -٤٦٧ شاكر).

⁽۲) مريم: الآيتان (۳٤و۳٥).

⁽٣) التفسير (٢/ ٣٩).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ ٱللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَّ خَلَقَكُمُ مِن ثُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ۞ ٱلْحَقُّ مِن زَّيِّكَ فَلاَ تَكُن مِّنَ ٱلْمُمْتَرِينَ ۞ ﴾

* غريب الآية:

الممترين: الشاكين.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «أخبر تعالى أن عيسى نظير آدم في التكوين بجامع ما يشتركان فيه من المعنى الذي تعلق به وجود سائر المخلوقات، وهو مجيئها طوعًا لمشيئته وتكوينه، فكيف يستنكر وجود عيسى من غير أب من يقر بوجود آدم من غير أب ولا أم ووجود حواء من غير أم؟! فآدم وعيسى نظيران يجمعهما المعنى الذي يصح تعليق الإيجاد والخلق به»(۱).

قال القرطبي: «قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللّهِ كَمَثَلِ ءَادَمٌ خَلَقَكُهُ مِن تُرَابِ ﴾ دليل على صحة القياس. والتشبيه واقع على أن عيسى خلق من غير أب كآدم، لا على أنه خلق من تراب. والشيء قد يشبه بالشيء وإن كان بينهما فرق كبير بعد أن يجتمعا في وصف واحد؛ فإن آدم خلق من تراب ولم يخلق عيسى من تراب فكان بينهما فرق من هذه الجهة، ولكن شبه ما بينهما أنهما خلقهما من غير أب، ولأن أصل خلقتهما كان من تراب لأن آدم لم يخلق من نفس التراب، ولكنه جعل التراب طينا ثم جعله صلصالا ثم خلقه منه، فكذلك عيسى حوله من حال إلى حال، ثم جعله بشرا من غير أب»(٢).

وقال ابن تيمية: «كلام حق، فإنه سبحانه خلق هذا النوع البشري على الأقسام الممكنة ليبين عموم قدرته، فخلق آدم من غير ذكر ولا أنثى، وخلق زوجته حواء من

⁽١) إعلام الموقعين (١/ ١٣٤).

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٦٦).

ذكر بلا أنثى، كما قال تعالى: ﴿وَخَلَقَ مِبُهَا زُوّجَهَا﴾ (۱٬ وخلق المسيح من أنثى بلا ذكر ، وخلق سائر الخلق من ذكر وأنثى ، وكان خلق آدم وحواء أعجب من خلق المسيح ، فإن حواء خلقت من ضلع آدم ، وهذا أعجب من خلق المسيح في بطن مريم ، وخلق آدم أعجب من هذا وهذا ، وهو أصل خلق حواء . فلهذا شبهه اللّه بخلق آدم الذي هو أعجب من خلق المسيح ، فإذا كان سبحانه قادرًا أن يخلقه من تراب ، والتراب ليس من جنس بدن الإنسان ، أفلا يقدر أن يخلقه من امرأة هي من تراب ، والتراب ليس من جنس بدن الإنسان ؟ وهو سبحانه خلق آدم من تراب ، ثم قال له كن فيكون ، لما نفخ فيه من روحه وقال : له كن فيكون ولم يكن آدم بما نفخ من روحه لاهوتًا وناسوتًا ، بل كله ناسوت ، فكذلك المسيح كله ناسوت ، واللّه -تبارك وتعالى - ذكر هذه الآية في ضمن الآيات التي أنزلها في شأن النصارى لما قدم على النبي نصارى نجران وناظروه في المسيح ، وأنزل اللّه فيه ما أنزل فبين فيه قول الحق الذي اختلفت فيه اليهود والنصارى ، فكذب اللّه الطائفتين : هؤلاء في فيه ، وهؤلاء في ذمهم له (۱٬).

* * *

(١) النساء: الآية (١).

⁽٢) الجواب الصحيح (٤/ ٥٤-٥٥).

قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ ٱلْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَفِسَاءَنَا وَفِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلَ فَنَجْعَل لَعْنَتَ ٱللّهِ عَلَى ٱلْكَدِبِينَ ﴿ ﴾

*غريبالآية:

نبتهل: من البهلة بالفتح والضم وهي اللعنة، يقال: بهله الله؛ أي: لعنه وأبعده من رحمته، ثم استعمل في كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن التعاناً.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن تيمية: «وقد امتثل النبي قول الله فدعاهم إلى المباهلة، فعرفوا أنهم إن باهلوه أنزل اللَّه عليهم لعنته، فأقروا بالجزية وهم صاغرون»(١٠).

وقال القرطبي: «هذه الآية من أعلام نبوة محمد على النه دعاهم إلى المباهلة فأبوا منها ورضوا بالجزية بعد أن أعلمهم كبيرهم العاقب أنهم إن باهلوه اضطرم عليهم الوادي نارًا فإن محمدًا نبي مرسل، ولقد تعلمون أنه جاءكم بالفصل في أمر عيسى فتركوا المباهلة وانصرفوا إلى بلادهم على أن يؤدوا في كل عام ألف حلة في صفر، وألف حلة في رجب، فصالحهم رسول اللَّه على ذلك بدلًا من الإسلام»(٢).

وقال صديق حسن خان: «في الآية دليل قاطع وبرهان ساطع على صحة نبوة محمد على المباهلة؛ لأنهم محمد على المباهلة؛ لأنهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها في كتبهم "(").

وقال محمد رشيد رضا: «وكل ما يفهم من الآية أمر النبي ﷺ أن يدعو

⁽١) الجواب الصحيح (١/٥٦).

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٧).

⁽٣) فتح البيان (٢/ ٢٥٨).

المحاجين والمجادلين في عيسى من أهل الكتاب إلى الاجتماع رجالًا ونساء وأطفالًا، ويجمع هو المؤمنين رجالًا ونساء وأطفالًا، ويبتهلون إلى الله تعالى بأن يُلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى، وهذا الطلب يدل على قوة يقين صاحبه وثقته بما يقول. كما يدل امتناع من دعوا إلى ذلك من أهل الكتاب سواء كانوا نصارى نجران أو غيرهم على امترائهم في حجاجهم ومماراتهم فيما يقولون، وزلزالهم فيما يعتقدون، وكونهم على غير بينة ولا يقين، وأنى لمن يؤمن بالله أن يرضى بأن يجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقين والمبطلين في صعيد واحد، متوجهين إلى الله تعالى في طلب لعنه، وإبعاده من رحمته؟ وأي جراءة على الله واستهزاء بقدرته وعظمته أقوى من هذا»(١).

قال ابن كثير: «هذا هو القول الحق في عيسى الذي لا محيد عنه ولا صحيح سواه، وماذا بعد الحق إلا الضلال. ثم قال تعالى آمرًا رسوله ﷺ أن يباهل من عاند الحق في أمر عيسى بعد ظهور البيان: ﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْمِلْهِ فَقُلَ اللّهَ عُلَا أَمْنَ الْمِلْهِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْمِلْهِ فَقُلَ تَعَالُوا نَدْعُ ٱبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُم وَلِيسَاءًكُم وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُم ﴾ ؛ أي: نحضرهم في حال المباهلة ﴿ ثُمَّ نَبْتَهِ لَهُ ؛ أي: نلتعن ﴿ فَنَجْعَل لَقَنتَ اللّهِ عَلَى ٱلْكَنْبِينَ ﴾ ؛ أي: منا ومنكم »(٢).

وقال السعدي كَالله: «لما ذكر قصة مريم وعيسى ونبأهما الحق وأنه عبد أنعم اللّه عليه، وأن من زعم أن فيه شيئًا من الإلهية، فقد كذب على اللّه، وكذب جميع أنبيائه، وكذب عيسى على أن فيه شيئًا من الإلهية التي عرضت لمن اتخذه إلهًا، شبهة باطلة. فلو كان لها وجه صحيح، لكان آدم أحق منه، فإنه خلق من دون أم ولا أب. ومع ذلك، فاتفق البشر كلهم على أنه عبد من عباد اللّه. فدعوى إلهية عيسى، بكونه خلق من أم بلا أب، دعوى من أبطل الدعاوى. وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه، أن عيسى كما قال عن نفسه: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمُ إِلّا مَا آمَرْتَنِي بِهِ وَان الله وَل على باطلهم، بعدما وكان قد قدم على النبي على وفد نصارى نجران، وقد تصلبوا على باطلهم، بعدما أقام عليهم النبي على البراهين، بأن عيسى عبد اللّه ورسوله، حيث زعموا إلهيته.

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٣٢٢-٣٢٣).

⁽٢) التفسير (٢/ ٤٠). (٣) المائدة: الآية (١١٧).

فوصلت به وبهم الحال، إلى أن أمره الله تعالى أن يباهلهم. فإنه قد اتضح لهم الحق، ولكن العناد والتعصب منعاهم منه. فدعاهم رسول الله على إلى المباهلة، بأن يحضر هو وأهله وأبناؤه، وهم يحضرون بأهلهم وأبنائهم، ثم يدعون الله تعالى، أن ينزل عقوبته ولعنته، على الكاذبين. فتشاوروا، هل يجيبونه إلى ذلك؟ تعالى، أن ينزل عقوبته ولعنته، على الكاذبين. فتشاوروا، هل يجيبونه إلى ذلك؟ فاتفق رأيهم أن لا يجيبوه؛ لأنهم عرفوا أنه نبي الله حقًا. وأنهم إن باهلوه هلكوا، هم وأولادهم وأهلوهم. فصالحوه، وبذلوا له الجزية، وطلبوا منه الموادعة والمهادنة. فأجابهم على ولم يحرجهم؛ لأنه حصل المقصود من وضوح الحق. وتبين عنادهم حيث صمموا على الامتناع عن المباهلة، وذلك يبرهن على أنهم كانوا ظالمين. فإن أعرضوا عن الحق بعدما تبين لهم، ولم يرجعوا عن ضلالاتهم، فهم المفسدون، والله عليم بهم»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المباهلة وهروب النصارى منها

* عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ: «جَاءَ الْعَاقِبُ وَالسَّيِّدُ صَاحِبَا نَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَيْقَ يُرِيدَانِ أَنْ يُلَاعِنَاهُ. قَالَ: فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: لَا تَفْعَلْ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ كَانَ نَبِيًّا فلاعننا لَا نُفْلِحُ نَحْنُ وَلَا عَقِبُنَا مِنْ بَعْدِنَا. قَالًا: إِنَّا نُعْطِيكَ مَا سَأَلْتَنَا، وَابْعَثْ مَعَنَا فلاعننا لَا نُفْلِحُ نَحْنُ وَلَا عَقِبُنَا مِنْ بَعْدِنَا. قَالًا: إِنَّا نُعْطِيكَ مَا سَأَلْتَنَا، وَابْعَثْ مَعَنَا وَرَكَ تَعْفُ مَعَنَا إِلَّا أَمِينًا. فَقَالَ: لَأَبْعَثَنَّ مَعَكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينِ. وَلا تَبْعَثُ مَعَنَا إِلَّا أَمِينًا. فَقَالَ: لَأَبْعَثَنَّ مَعَكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ. فَاسْتَشْرَفَ لَهُ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ عَيْقَةً، فَقَالَ: قُمْ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ ابْنَ الْجَرَّاحِ. فَلَمَّا قَامَ فَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَيْقٍ: هَذَا أَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ» (٢٠).

*عن جابر: «أن وفد نجران أتوا النبي ﷺ فقالوا: ما تقول في عيسى ابن مريم؟ فقال: هو روح الله، وكلمته، وعبد الله، ورسوله، قالوا له: هل لك أن نلاعنك أنه ليس كذلك؟ قال: وذاك أحب إليكم؟ قالوا: نعم. قال: فإذا شئتم. فجاء النبي ﷺ وجمع ولده الحسن والحسين، فقال رئيسهم: لا تلاعنوا هذا الرجل فوالله لئن

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٣٨٧-٣٨٨).

⁽٢) أحمد (٥/ ٣٨٥) مختصرا، والبخاري (٨/ ١١٧/ ٤٣٨٠) ومسلم (٤/ ١٨٨٢ / ٢٤٢٠) والترمذي (٥/ ٥٦٥- ٢٢٢) أحمد (٣٨٥ / ١٣٥) والنسائي في الكبرى (٥/ ٥٨/ ١٩٨) وابن ماجه (١٣٥ / ٤٨١) من طرق عن أبي إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة الله المفاظ متقاربة.

لاعنتموه ليخسفن أحد الفريقين فجاؤوا فقالوا: يا أبا القاسم إنما أراد أن يلاعنك سفهاؤنا، وأنا نحب أن تعفينا. قال: قد أعفيتكم ثم قال: إن العذاب قد أظل نجران»(۱).

* عن سعد بن أبي وقاص قال: «لما نزلت هذه الآية ﴿فَقُلَ تَمَالَوَا نَدْعُ آبَنَآءَنَا وَأَبْنَآءَكُمُ وَاللَّهُ هُولاءً وَأَبْنَآءَكُمُ وحسنًا وحسينًا فقال: اللهم هؤلاء أهلي "(٢).

★غريب الأحاديث:

نجران: بفتح النون وسكون الجيم، بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن يشتمل على ثلاثة وسبعين قرية مسيرة يوم للراكب السريع.

يريدان أن يلاعناه: أي: يباهلاه.

* فوائد الأحاديث:

قال ابن كثير: «كان سبب نزول هذه المباهلة وما قبلها من أول السورة إلى هنا في وفد نجران، أن النصارى لما قدموا فجعلوا يحاجون في عيسى ويزعمون فيه ما يزعمون من البنوة والإلهية، فأنزل اللَّه صدر هذه السورة ردَّا عليهم ؟ كما ذكره الإمام محمد بن إسحاق بن يسار وغيره»(٣).

قال ابن حجر: «وفي قصة أهل نجران من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام»(1).

قال ابن القيم: «جواز مجادلة أهل الكتاب ومناظرتهم، بل استحباب ذلك، بل وجوبه إذا ظهرت مصلحته من إسلام من يرجى إسلامه منهم، وإقامة الحجة عليهم، ولا يهرب من مجادلتهم إلا عاجز عن إقامة الحجة، فليول ذلك إلى أهله، وليخل بين المطي وحاديها، والقوس وباريها»(٥).

⁽١) الحاكم (٢/ ٥٩٣-٥٩٤) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

⁽٢) أخرجه: الحاكم (٣/ ١٥٠) وصححه ووافقه الذهبي، وأخرجه مطولًا: أحمد (١/ ١٨٥) ومسلم (٤/ ١٨٧١/ ٢٠) أخرجه: (٥/ ١٨٧١) وقال: «حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه».

 ⁽۳) تفسیر ابن کثیر (۲/ ٤٠).
 (۱) الفتح (۸/ ۱۱۹).

⁽٥) زاد المعاد (٣/ ٦٣٩).

وقال: «السنة في مجادلة أهل الباطل إذا قامت عليهم حجة اللَّه، ولم يرجعوا، بل أصروا على العناد أن يدعوهم إلى المباهلة، وقد أمر اللَّه سبحانه بذلك رسوله، ولم يقل: إن ذلك ليس لأمتك من بعدك (١٠٠).

قال القاسمي: «قال الكازروني في تفسيره: وقع البحث عن شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي رسالة في شروطها المستنبطة من الكتاب والسنة والآثار، وكلام الأئمة، وحاصل كلامه فيها أنها لا تجوز إلا في أمر مهم شرعا، وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه إلا بالمباهلة، فيشترط كونها بعد إقامة الحجة والسعي في إزالة الشبهة، وتقديم النصح والإنذار، وعدم نفع ذلك، ومساس الضرورة إليها (٢٠).

قلت: ومما تقدم من ذكر الآيات والنصوص الحديثية وكلام أهل العلم الأبرار من المفسرين الأخيار في قصة وفد نجران؛ يتبين أن تاريخ البشرية مملوء بالعناد والاستكبار والجهل والإدبار، وأن الموفق من وفقه الله، فهؤلاء يقرؤون في كتبهم نبوة محمد على وشارة عيسى المنه به، وأنزل الله القرآن فما ترك من شبهة عندهم إلا فندها، وبين لهم أن عيسى المنه كغيره من المخلوقات لا فرق بينه وبين غيره، فكونه وجد بكلمة الله، واختص بالنفخ في جيب أمه؛ عجب، وأعجب منه خلق آدم من تراب، فالتراب ليس فيه حياة، وإنما هو تراب جامد، والذي هو أعجب منه خلق حواء من آدم، وآياته وعجائبه -تبارك وتعالى - لا نهاية لها، فخلق الملائكة من نور وجعلهم أعظم خلقه، وخلق الجان من مارج من نار وهو -تبارك وتعالى لا يستكثر عليه شيء، فهو الذي يقول للشيء: كن فيكون، فما الذي جعل النصارى ينحرفون هذا الانحراف، ويزعمون لعيسى ما لا يناسب أصله وخلقته، فهو عبد الله ورسوله كما قال تعالى عنه: ﴿وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ يَبَنِيَ إِسْرَةٍ بِلَ مَنْ الله وَخلقته، فهو عبد الله من يُثَرِكُ وَالله مَنْ مُنْ مَنْ عَلَمْ الله عَنْهُ مَا أَنْكُ أَلْكُارًا الله وَلَمْ الله عَنْهُ وَرَبَّكُمُ النَّالَة وعناك النصارى ورسوله كما قال تعالى عنه: ﴿وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ يَبَنِيَ إِسْرَةٍ بِلَ مَنْهُ وَلَهَ وَرَبَّكُمُ النَّارُد الله والله والله عنه الله عنه الله يناسب أصله وخلقته، فهو عبد الله من يُشْرِكُ وَالله فَقَدْ حَرَّمَ الله عَنْهُ وَلَهُ النَّارُد . ﴾ (") إلى آخر الآيات، إلى من يُول الله فَلَهُ وَلَا الله عَنْهُ وَلَهُ النَّارُد الله والله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله الله عنه الله عليه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله على الله عنه اله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله على الله عنه الله عنه

⁽١) زاد المعاد (٣/ ٦٤٣).

⁽٢) محاسن التأويل (٤/١١٦).

⁽٣) المائدة: الآية (٧٢).

⁽٤) المائدة: الآية (٧٥).

الآية (۲۱)

(10)

الأمم في دعوة الرسل ذكر اللَّه تاريخها مفصلًا في كتابه في قوم نوح وهود وصالح ولوط وإبراهيم، وفي المشركين الذين بعث اللَّه فيهم محمدًا ﷺ، وتاريخ المبتدعة من الرافضة والصوفية والخوارج والجهمية وغيرهم مليء بالعناد، فالحق واضح ظاهر، وآيات القرآن وأحاديث رسول اللَّه ﷺ صحيحة لا مرية فيها، فكل معاند للحق متنكب عنهما؛ سلفه هؤلاء المعاندون من النصارى والمشركين. اللهم اكفنا شر المعاندين وشر المبتدعة من رافضة وصوفية وجهمية وقدرية وخوارج ومرجئة، وذيول الغرب وجواسيسهم ممن نصبوا أنفسهم -بزعمهم - أنهم يدافعون عن الإسلام، وهم يحاربونه ويحاولون نقضه عروة عروة، فاللهم سلط عليهم كلبًا من كلابك وصاعقة من صواعقك.

* * *

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَلَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا ٱللَّهُ وَإِنَ ٱللَّهَ لَا اللَّهُ وَإِنَ ٱللَّهَ عَلِيمُ إِلَّهُ اللَّهَ عَلِيمُ إِلَّهُ اللَّهُ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُ إِلَّهُ اللَّهُ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُ إِلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّه

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال البقاعي: «ولما بدأ في القصة أول السورة بالإخبار بوحدانيته، مستدلا على ذلك بأنه الحي القيوم صريحا، ختمها بمثل ذلك إشارة وتلويحًا، فقال المعرقا على ما أنتجه ما تقدم من أن عيسى في عبد الله ورسوله، مُعمّما للحكم معرقا بزيادة الجارّ في النفي -: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهِ ﴾ أي: معبود بحق؛ لأن له صفات الكمال، فهي بحيث يضر وينفع ﴿إِلّا الله ﴾ أي: المحيط بصفات الكمال؛ لأنه الحي القيوم -كما مضى التصريح به -، فاندرج في ذلك عيسى -عليه الصلاة والسلام - وغيره، وقد علم من هذا السياق أنهم لما علموا تفرده تركوا المباهلة رهبة منه في علم منهم بأنهم له عاصون، ولحقه مضيعون، وأن ما يدعون إلهيته لا شيء في يده من الدفع عنهم، ولا من النفع لهم، فلا برهان أقطع من هذا» (۱).

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: إن هذا الذي أنبأتك به، يا محمد، من أمر عيسى فقصصته عليك من أنبائه، وأنه عبدي ورسولي وكلمتي ألقيتها إلى مريم وروح منّي، لهو القصَص والنبأ الحق، فاعلم ذلك. واعلم أنه ليس للخلق معبودٌ يستوجبُ عليهم العبادة بملكه إياهم إلا معبودك الذي تعبدُه، وهو اللّه العزيز الحكيم.

ويعني بقوله: ﴿ اَلْمَزِيرُ ﴾: العزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره، وادعى معه إلهًا غيرَه، أو عبد ربًّا سواه ﴿ اَلْحَكِمُ ﴾ في تدبيره، لا يدخل ما دبره وَهَنٌ، ولا يلحقه خللٌ.

﴿ فَإِن تُولُّوا ﴾ ؛ يعني: فإن أدبر هؤلاء الذين حاجُّوك في عيسى ، عما جاءك من

⁽١) نظم الدرر (٤/ ٤٤٤-٥٤٥).

الحق من عند ربك في عيسى وغيره، من سائر ما آتاك الله من الهدى والبيان، فأعرضوا عنه ولم يقبلوه ﴿ فَإِنَّ اللهُ عَلِيمٌ إِالمُنْسِدِينَ ﴾، يقول: فإن الله ذو علم بالذين يعصون ربهم، ويعملون في أرضه وبلاده بما نهاهم عنه، وذلك هو إفسادهم. يقول -تعالى ذكره -: فهو عالم بهم وبأعمالهم، يحصيها عليهم ويحفظها، حتى يجازيهم عليها جزاءَهم (1).

قال الرازي: «والمعنى: فإن تولوا عما وصفت من أن اللَّه هو الواحد، وأنه يجب أن يكون عزيزًا غالبًا قادرًا على جميع المقدورات، حكيمًا عالمًا بالعواقب والنهايات مع أن عيسى على ما كان عزيزًا غالبًا، وما كان حكيمًا عالمًا بالعواقب والنهايات. فاعلم أن توليهم وإعراضهم ليس إلا على سبيل العناد فاقطع كلامك عنهم وفوض أمرهم إلى اللَّه، فإن اللَّه عليم بفساد المفسدين، مطلع على ما في قلوبهم من الأغراض الفاسدة، قادر على مجازاتهم»(٢).

* * *

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٧٦-٤٧٧) شاكر.

⁽٢) التفسير الكبير ومفاتيح الغيب (٨/ ٩٤-٩٥).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِنَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَآءِ بَيْنَا وَبَيْنَكُوْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ عَشَيْنًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا ٱشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿ آَ ﴾

*غريبالآية:

سواء: عدل ووسط.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: قل يا محمد لأهل الكتاب، وهم أهل التوراة والإنجيل: تعالوا: هلموا إلى كلمة سواء؛ يعني: إلى كلمة عدل بيننا وبينكم، والكلمة العدل: هي أن نوحد الله فلا نعبد غيره، ونبرأ من كل معبود سواه فلا نشرك به شيئًا، وقوله ﴿وَلا يَتَخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا ﴾ يقول: ولا يدين بعضنا لبعض بالطاعة فيما أمر به من معاصي الله، ويعظمه بالسجود له، كما يسجد لربه، ﴿فَإِن تُولِّوا ﴾ يقول: فإن أعرضوا عما دعوتهم إليه من الكلمة السواء التي أمرتك بدعائهم إليها، فقولوا أيها المؤمنون للمتولين عن ذلك: اشهدوا بأنا مسلمون (١٠).

وقال: «وإنما قلنا عنى بقوله: ﴿ يَكَأَهُلُ ٱلْكِتَابِ ﴾ أهلَ الكتابين؛ لأنهما جميعًا من أهل الكتاب، ولم يخصص -جل ثناؤه - بقوله: ﴿ يَكَأَهُلُ ٱلْكِتَابِ ﴾ بعضًا دون بعض. فليس بأن يكون موجّهًا ذلك إلى أنه مقصود به أهلُ التوراة، بأولى منه بأن يكون موجهًا إلى أنه مقصود به أهل الإنجيل بأولى أن يكونوا يكون موجهًا إلى أنه مقصود به أهل الإنجيل، ولا أهل الإنجيل بأولى أن يكونوا مقصودين به دُون غيرهم من أهل التوراة. وإذ لم يكن أحدُ الفريقين بذلك بأولى من الآخر لأنه لا دلالة على أنه المخصوص بذلك من الآخر، ولا أثر صحيح والواجب أن يكون كل كتابي معنيًا به ؛ لأن إفرادَ العبادة لله وحدَه، وإخلاصَ فالواجب أن يكون كل كتابي معنيًا به ؛ لأن إفرادَ العبادة لله وحدَه، وإخلاصَ

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٨٣ شاكر).

التوحيد له، واجبٌ على كل مأمور منهيٌ من خلق الله. واسم «أهل الكتاب»، يلزم أهل التوراة وأهل الإنجيل، فكان معلومًا بذلك أنه عني به الفريقان جميعًا»(١).

قال إلكيا الهراسي: «معناه: ألا نتبعه في تحليل شيء أو تحريمه إلا فيما حلله اللّه تعالى، وهو نظير قوله تعالى: ﴿ أَتَّكَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهُبَنَهُمُ أَرْبَابًا مِن دُونِ اللّه تعالى، وهو نظير قوله تعالى: ﴿ أَتَّكَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهُبَنَهُمُ أَرْبَابًا مِن دُونِ اللّهِ تعالى، وهو نظير هم منزلة ربهم، في قبول تحريمهم وتحليلهم لما لم يحرمه اللّه تعالى ولم يحله، وهذا يدل على بطلان القول بالاستحسان المجرد، الذي لا يستند إلى دليل شرعي، مثل استحسانات أبي حنيفة في التقديرات التي قدرها دون مستندات بينة.

وفيه: رد على الروافض الذين يقولون: يجب قبول قول الإمام دون إبانة مستند شرعي، وأنه يحل ما حرمه الله، من غير أن يبين مستندًا من الشريعة»(٣).

قال السعدي وَ الله الآية الكريمة ، كان النبي الله يكتب بها إلى ملوك أهل الكتاب. وكان يقرأ أحيانًا في الركعة الأولى من سنة الفجر و وُلُوّا ءَامَنَا بِالله الآية . ويقرأ بها في الركعة الآخرة من سنة الصبح ، لاشتمالها على الدعوة إلى دين واحد ، قد اتفقت عليه الأنبياء والمرسلون ، واحتوت على توحيد الإلهية ، المبني على عبادة الله وحده ، لا شريك له ، وأن يعتقد أن البشر وجميع الخلق كلهم في طور البشرية ، لا يستحق منهم أحد شيئًا من خصائص الربوبية ، ولا من نعوت الإلهية » (٤).

وقال محمد رشيد رضا: « فَإِن تَوَلَّوا الله وأعرضوا عن هذه الدعوة ، وأبوا إلا أن يعبدوا غير اللّه باتخاذ الشركاء الذين يسمونهم وسطاء وشفعاء ، واتخاذ الأرباب الذين يُحلون لهم ويحرمون ، فَقُولُوا أشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُون الهم ويحرمون ، فَقُولُوا أشْهَدُوا بِأَنّا مُسْلِمُون الهم ويحرمون ، مخلصين له الدين لا ندعو سواه ، ولا نتوجه إلى غيره في طلب نفع ولا دفع ضر ، ولا نُحلّ إلا ما أحله ، ولا نحرم إلا ما حرمه . قال الأستاذ الإمام : الآية حجة على أنه لا يجوز لأحد أن يأخذ بقول أحد ما لم يسنده إلى المعصوم . أقول : يعني في مسائل الدين البحتة : العبادات والحلال والحرام . أما المسائل الدنيوية كالقضاء والسياسة فهي مفوضة بأمر اللّه إلى ولي الأمر ، وهم رجال الشورى من أهل الحلّ

⁽٢) التوبة: الآية (٣١).

⁽٤) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٨٩).

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٨٥ شاكر).

⁽٣) أحكام القرآن (٢/ ٢٨٨).

والعقد، فما يقررونه يجب على حكام المسلمين أن ينفذوه وعلى الرعية أن يقبلوه. فما جرى عليه المقلدون من المسلمين من الأخذ بآراء بعض الفقهاء في العبادات والحلال والحرام هو عين ما أنكره كتاب الله تعالى على أهل الكتاب، وجعله منافيا للإسلام، بل جعل مخالفتهم فيه هي عين الإسلام، فليعتبر المعتبرون.

فإن هذه الآية أساس الدين المتين، وأصله الأصيل، ولذلك كان النبي عَلَيْ يدعو بها أهل الكتاب إلى الإسلام، كما ثبت في كتبه إلى هرقل والمقوقس وغيرهما، وهذا نص كتابه على إلى هرقل عاهل الروم كما في رواية البخاري:

«بسم اللَّه الرحمن الرحيم. من محمد عبد اللَّه ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى. أما بعد: فإنى أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم يؤتك اللَّه أجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين، و﴿ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ تَعَالُواْ إِلَىٰ كَلِمَة سَوْآء بَيْنَنَا وَبَيْنَكُرُ أَلَّا نَعْبُدُ إِلَّا أَلَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ عَشَيْنًا ﴾ الآية إلى آخرها "(١). فلولا أن هذه الآية الكريمة أساس الدين وعموده لما جعلها آية الدعوة إلى الإسلام، فهل يعذر من يؤمن بها إذا هو أُدخَل فيها باجتهاده ما ليس منها، فاتخذله أندادًا يدعوهم لكشف الضر وجلب النفع زاعمًا أنهم وسائط يقربونه إلى اللَّه زلفي، ويشفعون له عنده في مصالح الدنيا، وهذا عين الإشراك في الألوهية بالاجتهاد الباطل، والقياس الفاسد، الذي يشبُّه به الخبير العليم، الرحمن الرحيم، بالملوك الجاهلين، والأمراء المستبدين، ولا اجتهاد في العقائد، ولا قياس في أصل الإيمان، أم هل يعذر من يؤمن بها إذا هو اتخذ لنفسه أربابًا سماهم العلماء الراسخين، أو الأئمة المجتهدين، فجعل كلامهم حجة في الدين، وشرعًا متبعًا في التحليل والتحريم، وذلك عين الإشراك في الربوبية، والخروج عن هداية الآية القرآنية، المؤيَّدة بمثل قوله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَ مُوا شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ ﴾ (٢) وقــولــه: ﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَا تَصِفُ ٱلْسِنَكُمُ ٱلْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَنذَا حَرَامٌ ﴾ (٣) فاللُّه تعالى قد حدّ الحدود، وبيّن الحلال والحرام، وسكت عن أشياء رحمة بنا غير نسيان منه على ، ونهانا نبيه أن نبحث عما سكت عنه ، وأن نزيد في

⁽٢) الشورى: الآية (٢١).

⁽١) سيأتي تخريجه في أحاديث الباب.

⁽٣) النحل: الآية (١١٦).

الدين برأينا واجتهادنا، وإنما أباح لنا الاجتهاد لاستنباط ما تقوم به مصالحنا في الدنيا، فهذا هو هدي الآية، وما يعقلها إلا العالمون»(١).

وقال ابن عاشور: «وهذه المباهلة لعلّها من طرق التناصف عند النصارى فدعاهم إليها النبي على لإقامة الحجة عليهم.

وإنما جمع في الملاعنة الأبناء والنساء؛ لأنه لمّا ظهرت مكابرتهم في الحق وحبّ الدنيا؛ عُلم أنّ مَن هذه صفته يكون أهله ونساؤه أحبّ إليه من الحق، كما قال شعيب: ﴿أَرَهُ طِي آعَنُ عَلَيْكُم مِنَ اللّهِ ﴿ (٢) وأنه يخشى سوء العيش، وفقدان الأهل، ولا يخشى عذاب الآخرة.

والظاهر: أنّ المراد بضمير المتكلم المشارَك أنه عائد إلى النبي ﷺ ومن معه من المسلمين، والذين يحضرهم لذلك، وأبناء أهل الوفد ونساؤهم اللّائي كُنَّ معهم»(٣).

وقال الزمخشري: «فإن قلت: ما كان دعاؤه إلى المباهلة إلا ليتبين الكاذب منه ومن خصمه، وذلك أمر يختص به وبمن يكاذبه، فما معنى ضم الأبناء والنساء؟ قلت: ذلك آكد في الدلالة على ثقته بحاله، واستيقانه بصدقه، حيث استجرأ على تعريض أعزته وأفلاذ كبده، وأحب الناس إليه لذلك، ولم يقتصر على تعريض نفسه له، وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال إن تمت المباهلة. وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل وألصقهم بالقلوب، وربما فداهم الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل. ومن ثمة كانوا يسوقون مع أنفسهم الظعائن في الحروب لتمنعهم من الهرب، ويسمون الذّادة عنها بأرواحهم حماة الحقائق. وقدمهم في الذكر على الأنفس لينبّه على لطف مكانهم وقرب منزلتهم، وليؤذن بأنهم مقدمون على الأنفس مفدون بها. وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء على الأنفس مفدون بها. وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء على وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي كلية لأنه لم يرو أحد من موافق و لا مخالف أنهم أجابوا إلى ذلك»(1).

(٣) التحرير والتنوير (٣/ ٢٦٥).

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٣٢٧-٣٢٨).

⁽٢) هود: الآية (٩٢).

⁽٤) الكشاف (١/ ٤٣٤).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة من دعوة أهل الكتاب إلى التوحيد

* عن ابن عباس قال: كان النبي عَلَيْهُ يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما: ﴿ قُولُواْ مَامَنَا بِأَلَهِ وَمَآ أُنزِلَ ﴾ . . الآية . وفي الشانية : ﴿ تَمَالُواْ إِلَى كَلِمَةِ سَوَاِّم بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴾ (١) .

* فوائد الحديث:

قال ابن هبيرة: «إنما اختار النبي عَلَيْ هاتين الآيتين لما فيهما من الإيمان»(٢).

* عن ابن عباس قال: «حدثنا أبو سفيان أن هرقل دعا بكتاب رسول اللَّه عَلَيْهُ فقرأه، فإذا فيه: بسم اللَّه الرحمن الرحيم. من محمد رسول اللَّه عَلَيْ إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى. أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم. أسلم يؤتك اللَّه أجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين ﴿ يَا أَهَلَ اللَّه عَلَيْ اللَّه أُجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين ﴿ يَا أَهَلُ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه أَجرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين ﴿ يَا أَهَلُ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه وَلَا نُشْرِكَ بِهِ عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّهُ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ عَلَيْ اللَّه اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّه عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللللَّهُ الللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ الل

★ غريب الحديث:

الأريسيين: جمع أريسي، قال ابن سيده: الأريس الأكار؛ أي: الفلاح.

* فوائد الحديث:

قوله: ﴿ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ تَمَالُواْ إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَآءٍ بَيْنَـٰنَا وَبَيْنَكُونِ ﴾ :

قال الحافظ: «قيل إن النبي ﷺ كتب ذلك قبل نزول الآية فوافق لفظه لفظها لما نزلت، والسبب في هذا أن هذه الآية نزلت في قصة وفد نجران، وكانت قصتهم سنة الوفود سنة تسع، وقصة أبي سفيان كانت قبل ذلك سنة ست وقيل: بل سابقة في أوائل الهجرة، وإليه يومئ كلام ابن إسحق. وقيل: نزلت في اليهود. وجوز بعضهم

⁽١) أحمد (١/ ٢٣١) ومسلم (١/ ٢٠٥/ ٧٢٧) وأبو داود (٢/ ٤٦/ ١٢٥٩) والنسائي (٢/ ٩٤٣/ ٤٩٣).

⁽۲) الإفصاح (۳/ ۲٤٤).

⁽٣) أحمد (١/ ٢٦٢-٦٦٣) والبخاري (١/ ٤٢/٧) ومسلم (٣/ ١٧٧٣/١٣٩٣) والنسائي في الكبرى (٦/ ٣٠٩/) أحمد (١/ ٢٦١٠). وأخرجه: أبو داود (٥/ ١٣٦/ ١٣٨٣) والترمذي (٥/ ٦٥/ ٢٧١٧) دون ذكر موضع الشاهد.

نزولها مرتين، وهو بعيد»(١).

«فيه دعاء الكفار إلى الإسلام قبل قتالهم، وهذا الدعاء واجب، والقتال قبله حرام، إن لم تكن بلغتهم دعوة الإسلام، وإن كانت بلغتهم فالدعاء مستحب»(٥).

* عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ وَ النَّبِيَ عَلَيْهُ مَمِعَ النَّبِيَ عَلَيْهُ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرَ: «لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلًا يَقْتُحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ»، فَقَامُوا يَرْجُونَ لِذَلِكَ، أَيُّهُمْ يُعْطَى، فَغَدَوْا وَكُلُّهُمْ يَرْجُو أَنْ يُعْطَى، فَقَالَ: «أَيْنَ عَلِيٍّ؟» فَقِيلَ: يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ، فَأَمَرَ فَدُعِيَ لَهُ، فَبَصَقَ فِي عَيْنَيْهِ، فَبَرَأَ مَكَانَهُ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا. فَقَالَ: فَقَالَ: هَمَانَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا. فَقَالَ: «عَلَى رِسْلِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يُهْدَى بِكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَم» (1).

⁽١) الفتح (١/ ٥٣). (٢) التوبة: الآية (٣١).

⁽٣) أخرجه الترمذي (٩/ ٢٠٥٩- ٣٠٩٠) وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطيف بن أعين ليس بمعروف في الحديث، والحديث حسنه الشيخ الألباني كَثَلَلْهُ في غاية المرام (ص: ٦). وانظر الصحيحة (٣٢٩٣).

⁽٤) إرشاد الساري (١/ ١٣٧). (٥) شرح مسلم للنووي (١٢/ ٩٢).

⁽۲) أحمد (۵/ ۳۳۳) والبخاري (٦/ ١٣٦–١٣٧/ ٢٩٤٢) واللفظ له، ومسلم (٤/ ١٨٧٢/ ٢٠٤٦) وأبو داود (٤/ ٢٢٠١) أحمد (۵/ ٣٦٦١).

*غريب الحديث:

حمر النعم: بسكون الميم في (حمر) وبفتح النون والعين المهملة في (النعم) وهي الإبل الحمر، وهي أنفس أموال العرب ومما تتفاخر به.

⋆ فوائد الحديث:

قوله ﷺ: «على رسلك حتى تنزل بساحتهم»:

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: «وفيه أمر الإمام عماله بالرفق من غير ضعف ولا انتقاض عزيمة؛ كما يشير إليه قوله: «ثم ادعهم إلى الإسلام» أي: الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله؛ وإن شئت قلت الإسلام: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله، وما اقتضته الشهادتان من إخلاص العبادة لله وحده؛ وإخلاص الطاعة لرسوله على الله وحده؛ وإخلاص الطاعة لرسوله على ألله وعده؛ وإخلاص الطاعة لرسوله على ألك عَلَم الله وعنه هنا طابق الحديث الترجمة كما قال تعالى لنبيه ورسوله: ﴿ قُلُ يَتَأَهُلُ ٱلْكِنَابِ تَعَالَقُ إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَامٍ بَيْنَا وَبَيْنَكُم أَلَا نَعَلُه إِلّا الله وَلا يَتَعْفُنَا بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ الله فَإِن تَوَلَّوا فَقُولُوا الشهدُوا بِأَنَّ مُسْلِمُون ﴾ "(١).

قال في قرة العيون: «وهكذا ينبغي لأهل الإسلام أن يكون قصدهم بجهادهم هداية الخلق إلى الإسلام والدخول فيه، وينبغي لولاة الأمر أن يكون هذا هو معتمدهم ومرادهم ونيتهم»(۲). اه.

وقال النووي يَخْلَلْلهُ: «في هذا بيان فضيلة العلم والدعاء إلى الهدى وسن السنن الحسنة»(٣).

وقال الحافظ: «يؤخذ منه أن تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة إلى قتله»(٤).

* * *

⁽١) فتح المجيد (ص: ١١٣).

⁽٢) هامش فتح المجيد (ص: ١١٣).

⁽٣) شرح مسلم (١٥/ ١٤٥).

⁽٤) الفتح (٧/ ٢٠٧).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَهْلَ ٱلْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُونَ فِي إِبْرَهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ

ٱلتَّوْرَكَةُ وَٱلْإِنجِيلُ إِلَا مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَفَلا تَعْقِلُونَ ۚ ﴿ هَتَأَنتُمْ هَتَوُلاَ هِ التَوْرَكَةُ وَٱللهُ يَعْلَمُ خَلَمُ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمُ وَاللّهُ يَعْلَمُ وَاللّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مَا كَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ مَا كَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسْرِكِينَ ﴾ مُسلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾

*غريب الآية:

حنيفًا: من الحنَف وهو الميل عن الضلال إلى الاستقامة، والحنيف هو الماثل إلى ذلك.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني - تعالى ذكره - بقوله: ﴿ يَا أَهُلُ الْكِنْبِ ﴾ يا أهل التوراة والإنجيل، ﴿ لِمَ تُحَاجُونَ ﴾ لم تجادلون ﴿ فِي إِبْرَهِيمَ ﴾ وتخاصمون فيه؛ يعني: في إبراهيم خليل الرحمن - صلوات اللَّه عليه - ، وكان حجاجهم فيه: ادعاء كل فريق من أهل هذين الكتابين أنه كان منهم، وأنه كان يدين دين أهل نحلته، فعابهم اللَّه على مناقضتهم ودعواهم، فقال: وكيف تدعون أنه كان على ملتكم ودينكم، ودل على مناقضتهم ودعواهم، فقال: وكيف تدعون أنه كان على ملتكم ودينكم، ودينكم إما يهودية أو نصرانية، واليهودي منكم يزعم أن دينه إقامة الإنجيل وما فيه، وهذان كتابان لم ينز لا إلا بعد حين من مهلك إبراهيم ووفاته، فكيف يكون منكم، وما وجه اختصامكم فيه وادعائكم أنه منكم، والأمر فيه على ما قد علمتم (١٠٠٠).

وقال: «يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿ هَا أَنتُم ﴾ القوم الذين قالوا في إبراهيم ما قالوا، ﴿ خَنَجُمُتُم ﴾ ، من أمر دينكم الذي

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٨٩-٤٩٠ شاكر).

وجدتموه في كتبكم، وأتتكم به رسل اللَّه من عنده، وفي غير ذلك مما أوتيتموه، وثبتت عندكم صحته ﴿ فِيمَا لَهُ مُ تَحَاجُونَ ﴾ ، يقول: فلم تجادلون وتخاصمون ﴿ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ؛ يعني: في الذي لا علم لكم به من أمر إبراهيم ودينه، ولم تجدوه في كتب اللَّه، ولا أتتكم به أنبياؤكم، ولا شاهدتموه فتعلموه. .

وقوله: ﴿وَاللّهُ يَمْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾، يقول: واللّه يعلم ما غَاب عنكم فلم تشاهدوه ولم تروه، ولم تأتكم به رسلُه من أمر إبراهيم وغيره من الأمور، ومما تجادلون فيه ؛ لأنه لا يغيب عنه شيء، ولا يعزُبُ عنه علم شيء في السموات ولا في الأرض ﴿وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾، من ذلك إلا ما عاينتم فشاهدتم، أو أدركتم علمه بالإخبار والسّماع»(١).

قال ابن كثير: «هذا إنكار على من يحاج فيما لا علم له به، فإن اليهود والنصارى تحاجوا في إبراهيم بلا علم، ولو تحاجوا فيما بأيديهم منه علم مما يتعلق بأديانهم التي شرعت لهم إلى حين بعثة محمد والله لكان أولى بهم، وإنما تكلموا فيما لم يعلموا به، فأنكر الله عليهم ذلك، وأمرهم بردما لا علم لهم به إلى عالم الغيب والشهادة، الذي يعلم الأمور على حقائقها وجلياتها، ولهذا قال: ﴿وَاللهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٠).

قال القرطبي: «في الآية دليل على المنع من الجدال لمن لا علم له، والحظر على من لا تحقيق عنده، فقال على : ﴿ هَا أَنتُم مَثُولاً وَ حَجَبَتُم وَيما لَكُم بِهِ عِلْمٌ فَلِم تُحَابُون فِيما لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ فَلَ وقد ورد الأمر بالجدال لمن علم وأيقن فقال تعالى: وَحَدِلْهُم بِالْتِي مِن النبي عَلَي أنه أتاه رجل أنكر ولده فقال: يا رسول اللّه ، إن امرأتي ولدت غلامًا أسود، فقال رسول اللّه عَلَي: «هل لك من إبل؟» قال: نعم، قال: «ما ألوانها؟» قال: حمر، قال: «هل فيها من أورق؟» قال: نعم. قال: «فمن أين ذلك؟» قال: لعل عرقا نزعه. فقال رسول اللّه عَلَيْ: «وهذا نعم. قال: وهذا حقيقة الجدال ونهاية في تبيين الاستدلال من

جامع البيان (٦/ ٤٩٢-٤٩٣ شاكر).
 جامع البيان (٦/ ٤٩٢-٤٩٣ شاكر).

⁽٣) النحل: الآية (١٢٥).

⁽٤) أحمد (٢/ ٢٣٩) والبخاري (٩/ ٥٥٠/ ٥٣٠٥) ومسلم (٢/ ١١٣٧/ ١٥٠٠) وأبو داود (٢/ ١٩٤- ١٩٥٠) أحمد (١/ ٢٣٩) والبن ماجه (١/ ٦٤٥/ ٢٠٠٢) من (٢/ ٢٤٥/ ٤٨٩) وابن ماجه (١/ ٦٤٥/ ٢٠٠٢) من حديث أبي هريرة الله ...

رسول الله ﷺ (۱۱).

وقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ .

قال ابن جرير: «هذا تكذيب من الله كال دعوى الذين جادلوا في إبراهيم وملته من اليهود والنصارى، وادعوا أنه كان على ملتهم، وتبرئة لهم منه، وأنهم لدينه مخالفون، وقضاء منه كال لأهل الإسلام ولأمة محمد الله أنهم هم أهل دينه، وعلى منهاجه وشرائعه دون سائر أهل الملل والأديان غيرهم»(٢).

وقال ابن عطية: «أخبر اللَّه تعالى في هذه الآية، عن حقيقة أمر إبراهيم، فنفى عنه اليهودية والنصرانية والإشراك الذي هو عبادة الأوثان، ودخل في ذلك الإشراك الذي تتضمنه اليهودية والنصرانية، وجاء ترتيب النفي على غاية الفصاحة، نفى نفس المملَل وقرر الحالة الحسنة، ثم نفى نفيًا بيّن به أن تلك المملَل فيها هذا الفساد الذي هو الشرك، وهذا كما تقول: ما أخذت لك مالًا بل حفظته، وما كنت سارقًا، فنفيت أقبح ما يكون في الأخذ»(٣).

وقال محمد رشيد رضا عند قوله تعالى: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُونَ فِي الْبَرْهِيمَ ﴾ : "وأقول: جاءت هذه الآية والآيتان بعدها في سياق دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام، وبيان أنه دين جميع أنبيائهم الذين يدينون بإجلالهم، وكان إبراهيم النياء الصلاة والسلام - وعلى آله موضع إجلال الفريقين منهم لما في كتبهم من الثناء عليه في العهد العتيق والعهد الجديد، كما كانت قريش تجله وتدعي أنها على دينه، فأراد تعالى أن يبين لهم جميعًا أن هذا النبي الكريم الذي كانوا يجلونه لم يكن على شيء من تقاليدهم، وإنما كان على الإسلام الذي يدعوهم هو إليه على لسان نبيه محمد على أهل الكتاب بقوله : ﴿ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَنَةُ وَ الْإِنجِيلُ مَم وَالله على الدين الحق لا يعدو التوراة كما تقولون أيها اليهود أو لا يتجاوز الإنجيل كما تقولون أيها النصارى فكيف كان إبراهيم على الحق واستوجب ثناءكم وثناء من قبلكم ﴿ أَفَلا تَعْقِلُونَ ﴾ أن المتقدم على الشيء لا يمكن أن

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٧٠).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٤٩٣ شاكر).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/ ٤٥١).

يكون تابعًا له. فإن خطر في بالك أيها القارئ أن هذا يرد على القرآن فاصبر نفسك معى إلى تفسير الآية الثالثة.

﴿ هَا أَنتُم اللَّهُ كَا لَكُم فِيمَا لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾ ما ، وهو خبر عيسى فقامت عليكم الحجة بأن منكم من غلا في الإفراط إذ قال إنه إله، ومنكم من غلا في التفريط إذ قال إنه دعيّ كذاب، ولم يكن علمكم القليل به عاصما لكم من الخطأ في الحكم عليه ﴿ فَلِمَ تُكَاَّجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهو كون إبراهيم يهوديًّا أو نصرانيًّا! أليس الواجب عليكم أن تتبعوا فيه ما يوحيه اللَّه إلى عبده محمد ﷺ. ﴿ وَاللَّهُ يَعَلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَمْلَمُونَ ﴾ ثم بين تعالى ما يعلم من أمره فقال: ﴿ مَا كَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا ﴾ ؛ أي: مائلًا عن كل ما كان عليه أهل عصره من الشرك والضلال ﴿ مُسْلِمًا ﴾ وجهه إلى الله تعالى وحده مخلصًا له الدين والطاعة ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ الذين يسمون أنفسهم الحنفاء ويدعون أنهم على ملة إبراهيم وهم قريش ومن وافقهم من العرب، وهذا من الاحتراس؛ فقد كان أهل الكتاب يدعون العرب بالحنفاء حتى صار الحنيف عندهم بمعنى الوثني المشرك، فلما وافقهم القرآن على إطلاق لفظ الحنيف على إبراهيم مستعملًا له بالمعنى اللغوي؛ احترس عما يوهمه الإطلاق من إرادة المعنى الاصطلاحي عندهم، فصار معنى الآية أن إبراهيم المتفق على إجلاله، وادعاء دينه عند أهل الملل الثلاث لم يكن على ملة أحد منهم، بل كان مائلا عن مثل ما هم عليه من الوثنية والتقاليد مسلمًا خالصًا لله تعالى. وليس المراد بكونه مسلمًا أنه كان على مثل ما جاء به محمد صلى اللَّه عليهما وعلى آلهما وسلم من الشريعة بالتفصيل، فإنه يرد على هذا أن هذه الشريعة جاءت من بعده كما كانت التوراة والإنجيل من بعده، وإنما المراد أنه كان متحققًا بمعنى الإسلام الذي يدل عليه لفظه وهو التوحيد والإخلاص لله في عمل الخير، كما بينا ذلك بالتفصيل في تفسير ﴿إِنَّ ٱلَّذِيكَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَامُ ﴾(١) وهذا المعنى لا يستطيع أهل الكتاب إنكاره، فإن ما في كتبهم عن إبراهيم لا يعدوه، وما كان النبي يدعوهم إلا إليه. وقد نسى أكثر المسلمين اليوم معنى الإسلام الذي يقرره القرآن، وجمدوا على المعنى الاصطلاحي له فجعلوه جنسية غافلين عن كونه هداية روحية، وما كان سلفهم الصالح كذلك»(٢).

⁽١) آل عمران: الآية (١٩).

الآية (۱۸)

قوله تعالى: ﴿ إِنَ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَاذَا ٱلنَّبِيُّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ۗ وَٱللَهُ وَلِيُّ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞ ﴾

*غريب الآية:

أولى: أحق.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -جل ثناؤه - بقوله: ﴿إِنَّ أَوْلَى اَلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ ﴾، إنّ أحقّ الناس بإبراهيم ونصرته وولايته ﴿لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾؛ يعني: الذين سلكوا طريقه ومنهاجه، فوحَّدوا اللَّه مخلصين له الدين، وسنُّوا سُنته، وشرَعوا شرائعه، وكانوا لله حنفاء مسلمين غير مشركين به ﴿وَهَذَا النَّيْنُ ﴾؛ يعني: محمدًا ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾؛ يعني: والذين صدّقوا محمدًا، وبما جاءهم به من عند اللَّه ﴿وَاللَّهُ وَلَا المُؤمنِينَ ﴾، يقول: واللَّه ناصرُ المؤمنين بمحمد، المصدِّقين له في نبوّته وفيما جاءهم به من عنده، على من خالفهم من أهل الملل والأديان (۱).

قال ابن عطية: «ثم أخبر تعالى إخبارًا مؤكدًا أن أولى الناس بإبراهيم الخليل الشام الذين اتبعوه على ملته الحنيفية.

قال الفقيه الإمام أبو محمد: وهنا يدخل كل من اتبع الحنيفية في الفترات ﴿ وَهَذَا النَّبِيُ ﴾ محمد ﷺ لأنه بعث بالحنيفية السمحة، والنبي في الإعراب نعت أو عطف بيأن، أو بدل، وفي كونه بدلًا نظر. ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يعني بمحمد ﷺ وسائر الأنبياء على ما يجب دون المحرفين المبدلين، ثم أخبر أن اللّه تعالى ﴿ وَلِيُ النّمَوْمِنِينَ ﴾، وعدًا منه لهم بالنصر في الدنيا والنعيم في الآخرة »(٢).

وقال الشوكاني: « ﴿ إِنَ أَوْلَى النَّاسِ ﴾ ؛ أي: أحقهم به وأخصهم الذين اتبعوا

⁽١) جامع البيان (٦/ ٤٩٧) شاكر.

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٥١).

ملته، واقتدوا بدينه، ﴿وَهَلَا النَّبِيُ ﴾ يعني محمدًا ﷺ، أفرده بالذكر تعظيمًا وتشريفًا، وأُولُويته ﷺ بإبراهيم من جهة كونه من ذريته، ومن جهة موافقته لدينه في كثير من الشريعة المحمدية، ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من أمة محمد ﷺ (١٠).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فأما موسى والمسيح ومن اتبعهما فهم على ملة إبراهيم متبعون له، وهو إمامهم. وهذا معنى قوله: ﴿إِنَّ أَوْلَى اَلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ اتَبَعُوهُ وَهَلاَ النَّيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُواً ﴾. فهو يتناول الذين اتبعوه قبل مبعث محمد وبعد مبعثه. وقيل: إنه عام، قال الحسن البصري: كل مؤمن ولي إبراهيم ممن مضى وممن بقي. وقال الربيع بن أنس: هم المؤمنون الذين صدقوا نبي الله واتبعوه، وكان محمد والذين معه من المؤمنين أولى الناس بإبراهيم. وهذا وغيره مما يبين أن اليهود والنصارى لا يعبدون الله، وليسوا على ملة إبراهيم»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان من هم أولى الناس بإبراهيم عليها

* عن ابن مسعود أن رسول اللَّه ﷺ قال: «إن لكل نبي ولاة من النبيين، وإن وليّي أبي وخليلُ ربي»، ثم قرأ ﴿إِنَ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ للَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَنذَا النَّيِّ وَالَّذِينَ عَامَنُواْ وَاللَّهُ وَلَى النَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ للَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَنذَا النَّيِيُ وَالَّذِينَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلَيْ اللللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ الللَّهُ وَلَيْ اللللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللْهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللللِّهُ وَلِيْ الللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَلِيْ اللْهُ اللَّهُ وَلِيْ اللللَّهُ وَلِيْ اللللِّهُ وَاللَّهُ اللْهُ وَلِيْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّ

* غريب الحديث:

ولاة: جمع ولي؛ أي: أحباء وقرناء.

⋆ فوائد الحديث:

قال الإمام ابن العربي المالكي: «المعنى ههنا: أن أقرب الناس إلى إبراهيم بالمحبة والنصرة والموافقة في التوحيد والمعاضدة على الدين الذين تبعوه، وهم

⁽۱) فتح القدير (۱/ ۲۱). (۲) مجموع الفتاوى (۱٦/ ۷۲).

المؤمنون أمة محمد، وهذا النبي محمد، وكذلك قال مالك روى ابن القاسم وابن وهب عنه سمعنا مالكًا يقول في قوله: ﴿ إِنَ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَنذَا النَّبِي فَقَالَ: هذه الأمة هم الذين اتبعوه.

قال ابن العربي: والذي عندي أن المراد بقوله: ﴿ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ﴾ يعني من الأنبياء، ﴿ وَهَاذَا النَّبِيُّ ﴾ مخصوص مصطفى منهم، يريد محمدًا، ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ يريد الأمة »(١).

* * *

عارضة الأحوذي (١١/ ١٢٠-١٢١).

قوله تعالى: ﴿ وَدَّت طَاآبِهَ أَهُ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ اللهِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ اللهِ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ شَا يَتَاهْلَ ٱلْكِتَابِ لِمَ تَلْفُونَ لِمَ تَكُفُرُونَ بِثَايَاتِ اللهِ وَأَنتُمْ نَشْهَدُونَ الْحَقَ بِٱلْبَطِلِ وَتَكُنُمُونَ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ اللهِ اللهَ الْمَكُونَ الْحَقَ بِٱلْبَطِلِ وَتَكُنُمُونَ اللهِ اللهِ اللهُ الْمَكُونَ اللهُ اللهُ الْمَكُونَ اللهُ ال

*غريبالآية:

ودت: تمنت.

تلبسون: من اللبس أي الخلط يقال: لبس عليه يلبسه أي خلطه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يخبر تعالى عن حسد اليهود للمؤمنين وبغيهم إياهم الإضلال. وأخبر أن وبال ذلك إنما يعود على أنفسهم، وهم لا يشعرون أنهم ممكور بهم»(١).

قال ابن جرير: «يعني بقوله - جل ثناؤه - : ﴿ وَدَّت ﴾ تمنت ، ﴿ طَاآبِفَةٌ ﴾ يعني جماعة ، ﴿ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنْبِ ﴾ ؛ وهم أهل التوراة من اليهود ، وأهل الإنجيل من النصارى ﴿ لَوْ يُضِلُونَكُو ﴾ ، يقولون : لو يصدّونكم أيها المؤمنون ، عن الإسلام ، ويردُّونكم عنه إلى ما هم عليه من الكفر ، فيهلكونكم بذلك ﴿ وَمَا يُضِلُونَ إِلاَّ أَنفُسَهُم ﴾ ، وما يهلكون بما يفعلون من محاولتهم صدّكم عن دينكم - أحدًا غير أنفسهم ؛ يعني : بـ ﴿ أَنفُسَهُم ﴾ : أتباعهم وأشياعهم على ملَّتِهم وأديانهم ، وإنما أهلكوا أنفسهم وأتباعهم بما حاولوا من ذلك لاستيجابهم من اللَّه بفعلهم ذلك أهلكوا أنفسهم والميثاق الذي أخذ اللَّه عليهم في كتابهم ، في اتباع محمد ﷺ وتصديقه ، والإقرار بنبوّته .

ثم أخبر -جلّ ثناؤه- عنهم أنهم يفعلون ما يفعلون، من محاولة صدّ المؤمنين

⁽١) التفسير (٢/ ٤٨).

عن الهدى إلى الضلالة والردى، على جهل منهم بما الله بهم مُحِلِّ من عقوبته، ومدَّخِر لهم من أليم عذابه، فقال -تعالى ذكره-: ﴿وَمَا يَشُعُرُونَ ﴾ أنهم لا يضلون إلا أنفسهم، بمحاولتهم إضلالكم أيها المؤمنون. ومعنى قوله: ﴿وَمَا يَشُعُرُونَ ﴾ ؟ وما يدرون ولا يعلمون. .

وإنما هذا من الله كال توبيخ لأهل الكتابين على كفرهم بمحمد كالله و وجحودهم نبوته، وهم يجدونه في كتبهم مع شهادتهم أن ما في كتبهم حق، وأنه من عند الله (١٠).

وقال ابن عطية: «ثم وقفهم تعالى موبخًا لهم على لسان نبيه ﷺ، والمعنى: قل لهم يا محمد: لأي سبب تكفرون بآيات الله التي هي آية القرآن؟ ﴿وَأَنتُمْ نَشُهَدُونَ ﴾ أن أمره وصفة محمد الذي هو الآتي به في كتابكم. قال هذا المعنى: قتادة وابن جريج والسدي.

وتحتمل الآية أن يريد بالآيات ما ظهر على يدي محمد على من تعجيز العرب، والإعلام بالغيوب، وتكلم الجمادات، وغير ذلك. و شَنْهَدُوكَ على هذا؛ يكون بمعنى تحضرون وتعاينون. والتأويل الأول أقوى؛ لأنه روي أن أهل الكتاب كانوا قبل ظهور محمد على يخبرون بصفة النبي الخارج وحاله، فلما ظهر كفروا به حسدًا، فإخبارهم المتقدم لظهوره هو الشهادة التي وقفوا عليها "(٢).

ثم قال تعالى : ﴿ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِتَنبِ لِمَ تَلْبِسُونَ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَطِلِ وَتَكْنُمُونَ ٱلْحَقَّ وَٱنتُمْ تَعَلَّمُونَ ﴾ .

قال ابن تيمية: «ذمهم على الوصفين وكل منهما مقتض للذم وهما متلازمان؛ ولهذا نهى عنهما جميعًا في قوله ﴿وَلَا تَلْبِسُوا ٱلْحَقَّ بِٱلْبَطِلِ وَتَكَنُّمُوا ٱلْحَقَ وَأَنتُم وله الله وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقِ الْمَقَ بَالْبَطِلِ وَتَكَنُّمُوا ٱلْمَقَ وَأَنتُم وله المحق الذي تَعْلَمُونَ ﴿ ""، فإنه من لبس الحق بالباطل فغطاه به، فغلّط به؛ لزم أن يكتم الحق الذي تبين أنه باطل؛ إذ لو بينه زال الباطل الذي لبس به الحق "(١٠).

قال الرازي: «اعلم أن علماء اليهود والنصارى كانت لهم حرفتان: إحداهما: أنهم كانوا يكفرون بمحمد عليه مع أنهم كانوا يعلمون بقلوبهم أنه رسول حق من عند

⁽Y) المحرر الوجيز (1/ ٤٥٢).

⁽٤) مجموع الفتاوي (١٩٤/١٩).

⁽١) جامع البيان (٦/ ٥٠٢ - ٥٠٠ شاكر).

⁽٣) البقرة: الآية (٤٢).

اللَّه، واللَّه تعالى نهاهم عن هذه الحرفة في الآية الأولى. وثانيتهما: أنهم كانوا يجتهدون في إلقاء الشبهات، وفي إخفاء الدلائل والبينات، واللَّه تعالى نهاهم عن هذه الحرفة في هذه الآية الثانية، فالمقام الأول مقام الغواية والضلالة، والمقام الثاني مقام الإغواء والإضلال»(١).

قال القاسمي: «في الآية دلالة على قبح كتمان الحق، فيدخل في ذلك أصول الدين وفروعه والفتيا والشهادة؛ وعلى قبح التلبيس، فيجب حل الشبهة وإبطالها»(۲).

قال محمد رشيد رضا: "﴿ يَتَأَهّلَ ٱلْكِتَبِ لِمَ تَلْسُونَ ٱلْحَقَ بِٱلْبَطِلِ ﴾؛ أي: تخلطون الحق الذي جاء به الأنبياء، ونزلت به الكتب، وهو عبادة الله وحده وعمل البر والخير والبشارة بنبيّ من بني إسماعيل يعلّم الناس الكتاب والحكمة لم تخلطون هذا بالباطل الذي ألحقه به أحباركم ورهبانكم من التأويلات والآراء، وتجعلون كل ذلك دينًا يجب اتباعه، ويحسب أنه من عند الله، كما قال تعالى في آية أخرى تأتي: ﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ اللهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ اللهِ ﴾ وقوله: إلباطل عام يشمل كل ما ذكر، وقيل: هو خاص بالعقائد والأحكام، وقوله: ﴿ وَتَكُنّبُونَ ٱلْعَقَ وَأَنتُم تَمّلَمُونَ ﴾ خاص بالبشارة به ﷺ. والصواب أن هذا عام أيضًا ؛ فإنهم كانوا يكتمون بعض الأحكام اتباعًا للهوى، فيجعلون الكتاب قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا، ويأكلون بذلك السحت، وقد بيّن الله لهم على لسان رسوله كثيرا مما كانوا يخفون من الكتاب (**).

米 米 米

⁽١) تفسير الرازي (٨/ ١٠٣).

⁽٣) آل عمران: الآية (٧٨).

⁽٤) تفسير المنار (٣٣٢-٣٣٣).

⁽٢) محاسن التأويل (٤/ ١٦١).

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَت طَابَهِ مَ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُواْ بِاللَّذِى أَنْزِلَ عَلَى اللَّذِينَ ءَامِنُواْ بِاللَّذِينَ أَنْزِلَ عَلَى اللَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجّه النّهارِ وَاكْفُرُواْ ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۞ وَلَا تُوْمِئُواْ إِلَّا لِمَن تَجِعَ دِينَكُرُ قُلُ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللّهِ أَن يُؤْقِ أَحَدُ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ بُعَاجُورُهُ عِندَ رَبِّكُمْ قُلُ إِنَّ الْفَضْلَ بِيدِ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاهٌ وَاللّهُ وَسِعُ عَلِيمُ اللهُ عَلَيمُ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ يَخْنَصُ بِرَحْمَتِهِ عَن يَشَاهُ وَاللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾

*غريبالآية:

وجه النهار: أي أوله.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذه مكيدة أرادوها ليلبسوا على الضعفاء من الناس أمر دينهم، وهو أنهم اشتوروا بينهم أن يظهروا الإيمان أول النهار، ويُصلّوا مع المسلمين صلاة الصبح، فإذا جاء آخر النهار ارتدوا إلى دينهم ليقول الجهلة من الناس: إنما ردهم إلى دينهم اطلاعهم على نقيصة وعيب في دين المسلمين، ولهذا قالوا: ﴿لَمَلَّهُمُ يَرْجِعُونَ﴾ "(1).

قال الرازي: «الفائدة في إخبار اللَّه تعالى عن تواضعهم على هذه الحيلة من وجوه: الأول: أن هذه الحيلة كانت مخفية فيما بينهم، وما أطلعوا عليها أحدًا من الأجانب، فلما أخبر الرسول عنها كان ذلك إخبارًا عن الغيب، فيكون معجزًا. الثاني: أنه تعالى لما أطلع المؤمنين على تواطئهم على هذه الحيلة لم يحصل لهذه الحيلة أثر في قلوب المؤمنين، ولولا هذا الإعلان لكان ربما أثرت هذه الحيلة في قلب بعض من كان في إيمانه ضعف. الثالث: أن القوم لما افتضحوا في هذه الحيلة صار ذلك رادعًا لهم عن الإقدام على أمثالها من الحيل والتلبيس»(٢).

التفسير (۲/ ۸۸-۶۹).
 تفسير الرازي (۸/ ۲۰۱).

وقال محمد رشيد رضا: «وقال الأستاذ الإمام: هذا النوع الذي تحكيه الآية من صد اليهود عن الإسلام؛ مبني على قاعدة طبيعية في البشر، وهي أن من علامة الحق أن لا يرجع عنه من يعرفه. وقد فقه هذا هرقل صاحب الروم، فكان مما سأل عنه أبا سفيان من شؤون النبي على عندما دعاه إلى الإسلام: هل يرجع عنه من دخل في دينه؟ فقال أبو سفيان: لا(1). وقد أرادت هذه الطائفة أن تغش الناس من هذه الناحية، ليقولوا: لولا أن ظهر لهؤلاء بطلان الإسلام؛ لما رجعوا عنه بعد أن دخلوا فيه، واطلعوا على باطنه وخوافيه، إذ لا يعقل أن يترك الإنسان الحق بعد معرفته، ويرغب عنه بعد الرغبة فيه بغير سبب. فإن قيل: إن بعض الناس قد ارتدوا عن الإسلام بعد الدخول فيه رغبة لا حيلة ومكيدة كما كاد هؤلاء؛ فماذا تقول في هؤلاء؟

والجواب عن هذا يرجع إلى قاعدة أخرى، وهي أن بعض الناس قد يدخل في الشيء رغبة فيه لاعتقاده أن فيه منفعة له، لا لاعتقاده أنه حق في نفسه، فإذا بدا له في ذلك ما لم يكن يحتسب وخاب ظنه في المنفعة؛ فإنه يترك ذلك الشيء. ويظهر لي أن النبي على أمر بقتل المرتد إلا لتخويف أولئك الذين كانوا يدبرون المكايد لإرجاع الناس عن الإسلام بالتشكيك فيه؛ لأن مثل هذه المكايد إذا لم يكن لها أثر في نفوس الأقوياء من الصحابة الذين عرفوا الحق ووصلوا فيه إلى عين اليقين؛ فإنها قد تخدع الضعفاء الذين يدخلون في الإسلام لتفضيله على الوثنية في الجملة قبل أن تطمئن قلوبهم بالإيمان، كالذين كانوا يُعرفون بالمؤلفة قلوبهم الإيمان، كالذين كانوا يُعرفون بالمؤلفة قلوبهم الإيمان،

وقال ابن كثير: «أي: لا تطمئنوا وتظهروا سرّكم وما عندكم إلا لمن تبع دينكم، ولا تظهروا ما بأيديكم إلى المسلمين، فيؤمنوا به ويحتجوا به عليكم؛ قال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ ﴾؛ أي: هو الذي يهدي قلوب المؤمنين إلى أتم الإيمان، بما ينزله على عبده ورسوله محمد على من الآيات البينات والدلائل القاطعات والحجج الواضحات. وإن كتمتم -أيها اليهود- ما بأيديكم من صفة

⁽۱) أخرجه أحمد (١/ ٢٦٢-٢٦٣) والبخاري (١/ ٤٢-٤٤/٧) مسلم (٣/ ١٣٩٧-١٣٩٧) والترمذي مختصرًا (٥/ ٢٥٧٥) والنسائي في الكبرى (٦/ ٣٠٩-٣١١) من حديث ابن عباس التالي المناس

⁽۲) تفسير المنار (۳/ ۳۳۳–۳۳۴).

محمد النبي الأمي في كتبكم التي نقلتموها عن الأنبياء الأقدمين. وقوله: ﴿أَن يُؤَنّ أَحَدُّ مِثْلُ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ بُمَا بُورُهُمْ عِند رَبِكُمْ لَى يقولون: لا تظهروا ما عندكم من العلم للمسلمين فيتعلموه منكم، ويساوونكم فيه، ويمتازون به عليكم لشدة الإيمان به، أو يحاجوكم به عند اللَّه؛ أي: يتخذونه حجة عليكم بما في أيديكم، فتقوم به عليكم الدلالة وترتكب الحجة في الدنيا والآخرة. قال اللَّه تعالى: ﴿قُلُ إِنَّ ٱلْفَصِّلَ عِليكم الدلالة وترتكب الحجة في الدنيا والآخرة. قال اللَّه تعالى: ﴿قُلُ إِنَّ ٱلْفَصِّلَ عِيدِ اللَّهِ يُوتِيهِ مَن يَشَاهُ ﴾؛ أي: الأمور كلها تحت تصرفه وهو المعطي المانع، يمن على من يشاء بالإيمان والعلم والتصرف التام، ويضل من يشاء فيعمي بصره وبصيرته، ويختم على قلبه وسمعه، ويجعل على بصره غشاوة، وله الحجة التامة، والحكمة البالغة، ﴿وَاللّهُ وَسِعُ عَكِيبٌ ﴿ يَغْنَصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءٌ وَاللّهُ ذُو والدحكمة البالغة، ﴿وَاللّهُ وَسِعُ عَكِيبٌ ﴿ يَغْنَصُ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاهٌ وَاللّهُ ذُو ولا يوصف، بما شرف به نبيكم محمدًا وَ على سائر الأنبياء، وهداكم به لأكمل ولا يوصف، بما شرف به نبيكم محمدًا وَ على سائر الأنبياء، وهداكم به لأكمل الشرائع»(١٠).

قال محمد رشيد رضا: «وختم الآية بقوله: ﴿وَأَلَّهُ وَسِعُ عَكِيدٌ ﴾ لبيان سعة فضله، وإحاطة علمه بالمستحق له، وللإشعار بأن اليهود قد ضيقوا -بزعمهم حصر النبوة فيهم- هذا الفضل الواسع، وجهلوا كنه هذا العلم المحيط.

ثم بين تعالى أن فضله الواسع ورحمته العامة تابعة لمشيئته لا لوساوس المغرورين من أهل الكتاب، الذين حجروهما بجهلهم فقال: ﴿ يَخْنَصُ بِرَحْ مَتِهِ مَن يَشَاءٌ وَاللّهُ ذُو الفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ ، فهو يجعل من يشاء نبيًّا ، ويبعثه رسولًا ، ومن اختصه بذلك فإنما يختصه بمحض فضله العظيم لا بعمل قدمه ، ولا لنسب شرفه ، وإن جهل ذلك الذين يظنون أنه تعالى يحابي الأفراد أو الشعوب بذلك وبغيره تعالى عن ذلك » (٢).

* * *

تفسير ابن كثير (٢/ ٥٧).

⁽٢) تفسير المنار (٣/ ٣٣٨).

قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَمِنْ أَهُلِ ٱلْكِتَابِ مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِقِنَطَارِ يُوَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْ أَمْنُهُ بِقِنَطَارِ يُوَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْ أَمْنُهُ بِدِينَارِ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآيِماً ذَاكِ وَمِنْهُمْ قَالُوا لِيسَ عَلَيْنَا فِي ٱلْأُمِّتِينَ سَكِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَأْنَهُمُ لَا لَكُونَ فَلَ اللهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ فَي بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَقِينَ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

*غريبالآية:

قائمًا: ثابتًا على طلبه.

سبيل: الطريق الذي فيه سهولة. والمقصود هنا: الحرج والمؤاخذة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «هذا خبر من اللَّه ﷺ أن من أهل الكتاب، وهم اليهود من بني إسرائيل أهل أمانة يؤدونها ولا يخونونها، ومنهم الخائن أمانته، الفاجر في يمينه المستحل.

فإن قال قائل: وما وجه إخبار اللَّه كلّ بذلك نبيه كليّ، وقد علمت أن الناس لم يزالوا كذلك منهم المؤدي أمانته والخائنها؟ قيل: إنما أراد -جل وعز- بإخباره المؤمنين خبرهم على ما بينه في كتابه بهذه الآيات تحذيرهم أن يأتمنوهم على أموالهم، وتخويفهم الاغترار بهم، لاستحلال كثير منهم أموال المؤمنين. فتأويل الكلام: ومن أهل الكتاب الذي إن تأمنه يا محمد على عظيم من المال كثير يؤده إليك، ولا يخنك فيه، ومنهم الذي إن تأمنه على دينار يخنك فيه، فلا يؤده إليك إلا أن تلح عليه بالتقاضى والمطالبة "(۱).

قال القرطبي: «أخبر تعالى أن في أهل الكتاب الخائن والأمين، والمؤمنون لا يميزون ذلك، فينبغى اجتناب جميعهم. وخص أهل الكتاب بالذكر إن كان

⁽١) جامع البيان (٦/ ١٩٥ شاكر).

المؤمنون كذلك؛ لأن الخيانة فيهم أكثر، فخرج الكلام على الغالب. واللَّه اعلم»(١).

قال ابن تيمية كَثَلَّلُهُ: "إن المشركين وأهل الكتاب فيهم المؤتمن، كما قال تعالى: ﴿ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ مَنْ إِن تَأْمَنَهُ بِقِنِطَارِ يُوَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَنْ إِن تَأْمَنَهُ بِدِينَارِ لَا يُوَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَنْ إِن تَأْمَنَهُ بِدِينَارِ لَا يُوَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ إِلَا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآبِما ﴾ ولهذا جاز ائتمان أحدهم على المال، وجاز أن يستِطِبَ المسلمُ الكافرَ إذا كان ثقة، نص على ذلك الأئمة كأحمد وغيره، إذ ذلك من قبول خبرهم فيما يعلمونه من أمر الدنيا، وائتمان لهم على ذلك، وهو جائز إذا لم يكن فيه مفسدة راجحة، مثل ولايته على المسلمين وعلوه عليهم ونحو ذلك.

فأخذ علم الطب من كتبهم مثل الاستدلال بالكافر على الطريق واستطبابه، بل هذا أحسن؛ لأن كتبهم لم يكتبوها لمعين من المسلمين حتى تدخل فيها الخيانة وليس هناك حاجة إلى أحد منهم بالخيانة، بل هي مجرد انتفاع بآثارهم، كالملابس والمساكن والمزارع والسلاح ونحو ذلك»(٢).

قال الرازي: «اعلم أن هذه الآية دالة على تعظيم أمر الوفاء بالعهد، وذلك لأن الطاعات محصورة في أمرين: التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله. فالوفاء بالعهد مشتمل عليهما معًا؛ لأن ذلك سبب لمنفعة الخلق، فهو شفقة على خلق الله. ولمّا أمر اللّه به، كان الوفاء به تعظيما لأمر اللّه، فثبت أن العبارة مشتملة على جميع أنواع الطاعات والوفاء بالعهد، كما يمكن في حق الغير يمكن أيضًا في حق النفس لأن الوافي بعهد النفس هو الآتي بالطاعات والتارك للمحرمات؛ لأن عند ذلك تفوز النفس بالثواب وتبعد عن العقاب»(٣).

وقال ابن جرير: «هذا إخبار من الله ﷺ عمَّا لمنْ أدَّى أمانته إلى من ائتمنه عليها اتقاءَ اللَّه ومراقبتَه عنده، فقال -جل ثناؤه-: ليس الأمر كما يقول هؤلاء الكاذبون على اللَّه من اليهود؛ مِن أنه ليس عليهم في أموَال الأميين حرج ولا إثم، ثمّ قال: ﴿كَانَ وَلَكَنَ هُمَنَ أَوْفَى بِعهده، وذلك ﴿كَانَ هُمَ اللّهِ مَن الذِي أُوفَى بِعهده، وذلك وصيته إياهم التي أوصاهم بها في التوراة، من الإيمان بمحمد ﷺ وما جاءهم به.

⁽۲) مجموع الفتاوي (۶/ ۱۱۶–۱۱۵).

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٧٥).

⁽٣) تفسير الرازي (٨/ ١١٥).

و(الهاء) في قوله: ﴿مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِۦ﴾، عائدة على اسم ﴿اللَّهِ﴾ في قوله: ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾.

يقول: بلى من أوفى بعهد الله الذي عاهده في كتابه، فآمن بمحمد عليه وصدق به وبما جاء به من الله، من أداء الأمانة إلى من ائتمنه عليها، وغير ذلك من أمر الله ونهيه، ﴿وَاتَّقَى ﴿ وَاتقى ما نهاه الله عنه من الكفر به، وسائر معاصيه التي حرّمها عليه، فاجتنب ذلك مراقبة وعيد الله وخوف عقابه ﴿ وَإِنَّ الله يُحِبُ ٱلمُتَّقِينَ ﴾ ؛ يعني: فإن الله يحب الذين يتقونه، فيخافون عقابه، ويحذرون عذابه، فيجتنبون ما نهاهم عنه وحرّمه عليهم، ويطيعونه فيما أمرهم به (١٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة الوفاء بالديون

* عن أبي هريرة والله عن رسول الله التني بالشهداء أشهدهم، فقال: كفى بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال: ائتني بالشهداء أشهدهم، فقال: كفى بالله شهيدًا، قال: فائتني بالكفيل، قال: كفى بالله كفيلًا، قال: صدقت، فدفعها إليه إلى أجل مسمى، فخرج في البحر فقضى حاجته، ثم التمس مركبًا يركبها يقدم عليه للأجل الذي أجله، فلم يجد مركبًا، فأخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف دينار، وصحيفة منه إلى صاحبه، ثم زجج موضعها، ثم أتى بها إلى البحر، فقال: اللهم إنك تعلم أني كنت تسلفت فلانًا ألف دينار فسألني كفيلًا، فقلت: كفى بالله كفيلًا فقلت: كفى بالله جهدت أن أجد مركبًا أبعث إليه الذي له فلم أقدر، وإني استودعتكها، فرمى بها في جهدت أن أجد مركبًا أبعث إليه الذي له فلم أقدر، وإني استودعتكها، فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه، ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس مركبًا يخرج إلى بلده، فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل مركبًا قد جاء بماله، فإذا بالخشبة التي فيها المال، فأخذها لأهله حطبًا، فلما نشرها وجد المال والصحيفة، ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالألف دينار، فقال: والله مازلت جاهدًا في طلب مركب لآتيك أسلفه فأتى بالألف دينار، فقال: والله مازلت جاهدًا في طلب مركب لآتيك بمالك، فما وجدت مركبًا قبل الذي أتيت فيه، قال: هل كنت بعثت إلي بشيء؟ الله: أخبرك أني لم أجد مركبًا قبل الذي جئت فيه؟ قال: فإن اللّه قد أدى عنك قال: أخبرك أني لم أجد مركبًا قبل الذي جئت فيه؟ قال: فإن اللّه قد أدى عنك

⁽١) جامع البيان (٦/ ٥٢٥-٢٦٥ شاكر).

الذي بعثت في الخشبة، فانصرف بالألف الدينار راشدًا »(١).

*غريب الحديث:

زجج موضعها: قال الخطابي: «معناه سوى موضع النقر وأصلحه، وأحسبه مأخوذا من تزجيج الحواجب، وهو حذف زوائد الشعر. ويحتمل أن يكون مأخوذا من الزج وهو النصل كأن يكون النقر في طرف الخشبة فشد عليه زجًا ليمسكه ويحفظ ما فيه»(٢).

★ فوائد الحديث:

قال الخطابي: «فيه دليل على دخول الآجال في القروض، وذهب غير واحد من العلماء إلى وجوب الوفاء بها، وإن كان من باب المعروف»(٣).

قال الحافظ: «وفيه طلب الشهود في الدين وطلب الكفيل به»(٤).

وقال: «ووجه الدلالة منه على الكفالة تحدث النبي ﷺ بذلك وتقريره له، وإنما ذكر ذلك ليتأسى به فيه، وإلا لم يكن لذكره فائدة»(٥).

* تنبيه: سيأتي الكلام عن أداء الأمانة عند قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمَننَتِ إِلَىٰ آَهْلِهَا﴾ (٦).

* * *

⁽١) أحمد (٢/ ٣٤٨) والبخاري (٤/ ٥٩١ / ٢٢٩١) تعليقًا. ووصله في البيوع (٤/ ٣٧٥/ ٣٠٠).

⁽٢) أعلام المحديث (٢/١١٣٣)، وانظر فتح الباري (٤/ ٥٩٤).

⁽٣) أعلام الحديث (٢/١١٣٣).

⁽٤) فتح الباري (٤/ ٥٩٥).

⁽٥) فتح الباري (٤/ ٥٩٥).

⁽٢) النساء: الآية (٨٥).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنَا قَلِيلًا أُوْلَيَهِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ وَلَا يُحَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقَيْكَمَةِ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ وَلَا يُحَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمْ اللَّهِ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

*غريب الآية:

خلاق: النصيب الوافر من الخير.

يزكيهم: يطهرهم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: إن الذين يستبدلون بتركهم عهد اللّه الذي عهد إليهم، ووصيته التي أوصاهم بها في الكتب، التي أنزلها اللّه إلى أنبيائه باتباع محمد وتصديقه، والإقرار به، وما جاء به من عند اللّه، وبأيمانهم الكاذبة التي يستحلون بها ما حرم اللّه عليهم من أموال الناس التي اؤتمنوا عليها ثمنًا ؛ يعني: عوضًا وبدلًا خسيسًا من عرض الدنيا وحطامها ﴿ أُولَيَهِكَ لاَ خَلَقَ لَهُمْ فِي تعيرات الآخرة، ولا نصيب الهم من نعيم الجنة وما أعد اللّه لأهلها فيها دون غيرهم "(۱).

وقال ابن عطية: «الآية آية وعيد لمن فعل هذه الأفاعيل إلى يوم القيامة، وهي آية يدخل فيها الكفر فما دونه من جحد الحقوق، وختر المواثيق، وكل أحد يأخذ من وعيد الآية على قدر جريمته»(٢).

وقال ابن كثير: «يقول تعالى: إن الذين يعتاضون عما عهدهم اللَّه عليه، من اتباع محمد على وذكر صفته الناس وبيان أمره، وعن أيمانهم الكاذبة الفاجرة الآثمة بالأثمان القليلة الزهيدة، وهي عروض هذه الدنيا الفانية الزائلة ﴿ أُولَيَهِكَ لَا

⁽١) جامع البيان (٦/ ٥٢٧ شاكر).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٥٩).

خَلَقَ لَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ ؛ أي: لا نصيب لهم فيها ، ولا حظ لهم منها ﴿ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَكَمَةِ ﴾ ؛ أي: برحمة منه لهم ، بمعنى: لا يكلمهم كلام لطف بهم ، ولا ينظر إليهم بعين الرحمة ﴿ وَلَا يُزَكِيمِ ﴾ ؛ أي: من الذنوب والأدناس ، بل يأمر بهم إلى النار ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ﴾ »(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وقد أضاف العهد ههنا إلى اللَّه تعالى؛ لأنه تعالى عهد إلى الناس في كتبه المنزلة أن يلتزموا الصدق والوفاء بما يتعاهدون ويتعاقدون عليه، وأن يؤدوا الأمانات إلى أهلها، كما عهد إليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا، ويتقوه في جميع الأمور، فعهد اللَّه يشمل كل ذلك.

ولما كان الناكث للعهد لا ينكث إلا لمنفعة يجعلها بدلًا منه عَبّر عن ذلك بالشراء الذي هو معاوضة ومبادلة، وسمى العوض ثمنًا قليلًا مع العلم بأن بعض الناس لا ينكثون العهد في الأمور الكبيرة إلا إذا أوتوا عليه أجرًا كبيرًا وثمنًا كثيرًا، لأجل أن يبين للناس أن كل ما يؤخذ بدلًا من عهد اللَّه فهو قليل، لا سيما إذا أكد باليمين؛ لأن العهود إذا خزيت اختل أمر الدين -إذ الوفاء آيته البينة، بل محوره الذي عليه مداره- وفسدت مصالح الدنيا إذ تبطل ثقة الناس بعضهم ببعض، والثقة روح المعاملات، وسلك النظام، وأساس العمران، لأجل هذا كان الوعيد على نكث العهد ولو لأجل المنفعة أشد ما نطق به الكتاب وأغلظه، وأي عقاب أشد من عقاب من لا خلاق له في الآخرة؛ أي: لا نصيب له من النعيم فيها، ولا يكلمه اللَّه كلام إعتاب، ولا ينظر إليه نظر عطف ورحمة، ولا يزكيه بالثناء على عمل صالح، أو لا يطهره من ذنوبه بالعفو والمغفرة، وله عذاب أليم. لم يكتف تعالى بحرمان بائعي العهد بالثمن من النعيم وبما أعد لهم من العذاب الأليم حتى بين مع ذلك أنهم يكونون في دركة من الغضب الإلهي، لا ترجى لهم فيها رحمة، ولا يسمعون منه يعالى كلمة عفو ولا مغفرة. فعدم النظر والكلام كناية عن عدم الاعتداد ومنتهى تعالى كلمة عفو ولا مغفرة. فعدم النظر والكلام كناية عن عدم الاعتداد ومنتهى الغضب الذي لا رجاء معه ولا أمل.

إن الزنا وشرب الخمر والميسر والربا وعقوق الوالدين مع الكبائر، ولكن اللَّه تعالى لم يتوعد مرتكبي هذه الموبقات بمثل ما توعد به ناكثي العهود، وخائني الأمانات؛ لأن مفاسد النكث والخيانة أعظم من جميع المفاسد التي حرمت

⁽١) تفسير ابن كثير (٢/ ٥٩-٦٠).

لأجلها تلك الجرائم. فما بال كثير من الناس يدّعون التدين، ويتسمون بسمة الإسلام، وهم لا يبالون بالعهود، ولا يحفظون الأيمان، ويرون ذلك صغيرا من حيث يُكبّرون أمر المعاصى التي لم يتعوّدوها لأنهم لم يتعوّدوها.

الإيمان باللَّه لا يجتمع مع الخيانة والنكث في نفس. وقد عد تعالى أخص وصف لزعماء الكفر يبيح قتالهم كونهم لا وفاء لهم بالعهود، إذ قال: ﴿فَقَائِلُوۤا أَيِمَّةَ الْكَفْرِ يَبِيحَ لَعَلَهُمْ يَنتَهُونَ﴾ (١) (٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية ووعيد الأيمان الكاذبة

* عن عبد اللَّه بن أبي أوفى: أن رجلًا أقام سلعة في السوق، فحلف فيها: لقد أعطي بها ما لم يعطه، ليوقع فيها رجلًا من المسلمين، فنزلت هذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنَهُمْ ثَمَنَا قَلِيلًا ﴾ . . إلى آخر الآية (٣).

⋆ فوائد الحديث:

انظر الذي بعده. ولا منافاة بينه وبين حديث ابن مسعود، ويحمل على أن النزول كان بالسبين جميعًا(؛).

قال ابن بطال: «وهو وعيد شديد في اليمين الغموس، وذلك قوله تعالى: ﴿ أُولَكَمِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْمِمْ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ وَلَا يُرْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ السِمِّ في فجمع الله هذه العقوبات كلها في هذه اليمين النه تعالى وهو الغموس لما جمعت من المعاني الفاسدة، وذلك كذبه في اليمين بالله تعالى وهو أجل ما يحلف به، ومنها غروره في سلعته من يقع فيها من أجل يمينه تلك، ومنها استحلاله ماله بالباطل، وهو الثمن القليل الذي لا يدوم له في الدنيا لتسمية الله له قليلا عوضا مما كان يلزمه من تعظيم حق اللّه تعالى والوفاء بعهده، والوقوف عند نهيه وأمره، فخاب تجره، وخسرت صفقته (٥٠).

⁽٢) تفسير المنار ٣/ ٣٤٢-٣٤٣).

⁽٤) أفاده الحافظ في الفتح (٨/ ٢٧٠).

⁽١) سورة التوبة (١٢).

⁽٣) البخاري (٨/ ٢٦٩/ ٥٥١).

⁽٥) شرح صحيح البخاري (٦/ ٢٢١-٢٢٢).

*عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان»، قال: فقال الأشعث: في، والله، كان ذلك، كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجحدني، فقدمته إلى النبي ﷺ، فقال لي رسول الله ﷺ: «ألك بينة؟» قلت: لا. قال: فقال لليهودي: «احلف» قال: قلت: يا رسول الله إذن يحلف فيذهب مالي. فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴿ إِلَى آخر الآية (۱).

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «فيه أن الحاكم يسأل المدعي هل له بينة؟ وقد ترجم بذلك في الشهادات وأن البينة على المدعي في الأموال كلها واستدل به لمالك في قوله: إن من رضي بيمين غريمه ثم أراد إقامة البينة بعد حلفه أنها لا تسمع إلا إن أتى بعذر يتوجه له في ترك إقامتها قبل استحلافه، قال ابن دقيق العيد: ووجهه أن (أو) تقتضي أحد الشيئين، فلو جاز إقامة البينة بعد الاستحلاف لكان له الأمران معًا والحديث يقتضي أنه ليس له إلا أحدهما، قال: وقد يجاب بأن المقصود من هذا الكلام نفي طريق أخرى لإثبات الحق فيعود المعنى إلى حصر الحجة في البينة واليمين. ثم أشار إلى أن النظر إلى اعتبار مقاصد الكلام وفهمه يضعف هذا الجواب، قال: وقد يستدل الحنفية به في ترك العمل بالشاهد واليمين في الأموال. قلت: والجواب عنه بعد ثبوت دليل العمل بالشاهد واليمين أنها زيادة صحيحة يجب المصير إليها لثبوت نك بالمنطوق، وإنما يستفاد نفيه من حديث الباب بالمفهوم، واستدل به على توجيه اليمين في الدعاوى كلها على من ليست له بينة» (٢).

وقال: «وفيه التشديد على من حلف باطلًا ليأخذ حق مسلم، وهو عند الجميع محمول على من مات على غير توبة صحيحة، وعند أهل السنة محمول على من شاء اللَّه أن يعذبه»(٣).

⁽۱) أحمد (٥/ ٢١١) والبخاري (٥/ ٩٢-٩٣/ ٢٤١٦ - ٢٤١٧) ومسلم (١/ ١٢٢/ ١٣٨) وأبو داود (٣/ ٥٦٥/ ٢٤١٧) أحمد (٥/ ٢٦١) والبخاري (٣/ ٢٥٨/ ١٩٨١) وابن ماجه (٢/ ٧٧٨/ ٢٣٢٣) مختصرا. كلهم عن عبد اللَّه بن مسعود رفي بالفاظ متقاربة.

⁽٢) فتح الباري (١١/ ٦٨٩). (٣) المصدر نفسه.

وقال: «وفيه التنبيه على صورة الحكم في هذه الأشياء لأنه بدأ بالطالب فقال ليس لك إلا يمين الآخر ولم يحكم بها للمدعى عليه إذا حلف بل إنما جعل اليمين تصرف دعوى المدعي لا غير، ولذلك ينبغي للحاكم إذا حلف المدعى عليه أن لا يحكم له بملك المدعى فيه ولا بحيازته بل يقره على حكم يمينه»(۱).

قال الشوكاني: «قوله «لقي الله وهو عليه غضبان» هذا وعيد شديد؛ لأن غضب الله سبب لانتقامه وانتقامه بالنار، فالغضب منه تكال يستلزم دخول المغضوب عليه النار، ولهذا وقع في رواية لمسلم «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار» ولابد من تقييد ذلك بعدم التوبة»(٢).

*عن وائل بن حجر قال: جاء رجل من حضرموت، ورجل من كندة إلى النبي على أرض لي النبي على أرض لي النبي على أرض لي كانت لأبي، فقال الكندي: هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق، فقال رسول الله على للحضرمي: «ألك بينة؟» قال: لا. قال: «فلك يمينه» قال: يا رسول الله إن الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه، وليس يتورع من شيء فقال: «ليس لك منه إلا ذلك»، فانطلق ليحلف فقال رسول الله على ماله ليأكله ظلمًا ليلقين الله وهو عنه معرض»(٣).

★ فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «في هذا الحديث: أن يمين الفاجر تسقط عنه حكم دعوى المدعي، كيمين من ليس بفاجر، وأنه ليس تجري يمينه مجرى شهادته.

وفيه: أن الفاجر في دينه لا يوجب فجوره الحجر عليه ولا إبطال إقراره، ولولا ذلك لم يكن لليمين معنى .

وفيه: أن من جاء ببينة قضي له بحقه من غير يمين؛ لأنه محال أن يسأله دون ما يجب له الحكم به، ولو كان من تمام الحكم اليمين لقال له: بينتك ويمينك على تصديق بينتك.

⁽١) المصدر نفسه. (٢) نيل الأوطار (٨/ ٣٠٣-٣٠٤).

⁽٣) أحمد (٤/ ٣١٧) ومسلم (١/ ٣١٣ - ١٢٤/ ١٣٩ (٣٢٣) وأبو داود (٣/ ٥٦٦ / ٣٢٤٥) والترمذي (٣/ ٦٢٥/) أحمد (١٣٤٥) والنسائي في الكبرى (٣/ ٤٨٤ / ٥٩٨٩) من طريق علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه به.

الآلة (۷۷)

فيه: وعظ الحاكم الحالف، عساه أن يكون يحلف باطلا فيرده وعظه إلى الحق كما فعل النبي على حين قام الحضرمي ليحلف»(١).

* عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا تَخْرِزَانِ فِي بَيْتٍ أَوْ فِي الْحُجْرَةِ فَخَرَجَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَدْ أَنْفِذَ بِإِشْفَى فِي كَفِّهَا ، فَادَّعَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرُفِعَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ للْهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ للْهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ ، ذَكِّرُوهَا بِاللَّهِ ، وَاقْرَءُوا عَلَيْهَا ﴿إِنَّ الَذِينَ يَتَتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ فَذَكَّرُوهَا ، فَاعْتَرَفَتْ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِي عَلَيْهِ: «الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ» (٢٠).

*غريب الحديث:

تخرزان: يقال خرزت الجلد خرزًا من باب ضرب وقتل وهو كالخياطة في الثياب.

إشفى: آلة الخرز.

⋆ فوائد الحديث:

قال النووي: «هذا الحديث قاعدة كبيرة من قواعد أحكام الشرع، ففيه أنه لا يقبل قول الإنسان فيما يدعيه بمجرد دعواه بل يحتاج إلى بينة أو تصديق المدعى عليه، فإن طلب يمين المدعى عليه فله ذلك، وقد بين وقد الحكمة في كونه لا يعطى بمجرد دعواه لأنه لو كان أعطى بمجردها لادعى قوم دماء قوم وأموالهم واستبيح ولا يمكن المدعى عليه أن يصون ماله ودمه، وأما المدعى فيمكنه صيانتهما بالبينة، وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي والجمهور من سلف الأمة وخلفها أن اليمين تتوجه على كل من ادعي عليه حق سواء كان بينه وبين المدعي اختلاطًا أم لا، وقال مالك وجمهور أصحابه والفقهاء السبعة فقهاء المدينة: أن اليمين لا تتوجه إلا على من بينه وبينه خلطة لئلا يبتذل السفهاء أهل الفضل بتحليفهم مرارًا في اليوم الواحد، فاشترطت الخلطة دفعًا لهذه المفسدة، واختلفوا في تفسير

⁽١) إكمال المعلم (١/ ٤٣٧–٤٣٩).

 ⁽۲) البخاري (۸/ ۲۲۹/ ۲۵۹۲) وأخرجه مختصرا: أحمد (۱/ ۳۵۱) ومسلم (۳/ ۱۳۳۱/ ۱۷۱۱) وأبو داود (٤/ ۳۵۱) البخاري (۳/ ۳۳۱۱) وأبو داود (٤/ ۳۳۱) البن ماجه (۲/ ۷۷۸ ۲۳۲۱).

الخلطة فقيل: هي معرفته بمعاملته ومدينته أبشاهد أو بشاهدين، وقيل: تكفي الشبهة، وقيل: أنْ يليق به أن يعامله الشبهة، وقيل: أنْ يليق به أن يعامله بمثلها، ودليل الجمهور حديث الباب، ولا أصل لاشتراط الخلطة في كتاب ولا سنة ولا إجماع»(١).

* عن ابن مسعود قال: «كنا نعد من الذنب الذي ليس له كفارة اليمين الغموس قيل: وما اليمين الغموس؟ فقال: الرجل يقتطع بيمينه مال الرجل»(٢٠).

* عن أبي أمامة الحارثي قال: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «من اقتطع مال امرئ مسلم بيمين كاذبة كانت نكتة سوداء في قلبه لا يغيرها شيء إلى يوم القيامة»(٣).

* وعنه: أن رسول اللَّه ﷺ قال: «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب اللَّه له النار وحرم اللَّه عليه الجنة» فقال رجل: وإن كان شيئًا يسيرًا يا رسول الله؟ قال: «وإن قضيبًا من أراك»(٤٠).

* عن جَابِر بْن عَبْدِاللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَحْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مِنْبَرِي هَذَا عَلَى يَمِينِ آثِمَةٍ وَلَوْ عَلَى سِوَاكٍ أَخْضَرَ إِلَّا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ أَوْ وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ (٥٠).

* عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ مَصْبُورَةٍ كَاذِبًا فَلْيَتَبَوَّأُ بِوَجْهِهِ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»(٦).

*غريب الأحاديث:

اليمين الغموس: هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتي يقتطع بها الحالف مال غيره. وسميت غموسًا؛ لأنها تغمس صاحبها في الإثم، ثم في النار.

⁽١) شرح صحيح مسلم (١٢/٤).

⁽٢) البيهقي (١٠/ ٣٨) والحاكم (٤/ ٢٩٦) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

⁽٣) الطبراني (١/ ٢٧٥/ ٨٠١) والحاكم (٤/ ٢٩٤) وصححه، ووافقه الذهبي.

⁽٤) أحمد (٥/ ٢٦٠) ومسلم (١/ ١٢٢/ ١٣٧) والنسائي (٨/ ١٣٧- ١٣٨٨) ١٩٠٥) وابن ماجه (١/ ٧٧٩ ٢٣٢٤).

⁽٥) أحمد (٣/ ٣٤٤) وأبو داود (٣/ ٢٥٥-٥٦٨/ ٣٢٤٦) والنسائي في الكبرى (٣/ ٤٩١/٢١) وابن ماجه (٢/ ٢٥٥/ ٣٢٤) وأبن ماجه (٢/ ٢٣٢٥) والفه الذهبي، ٧٧٩/ ٢٣٢٥) والحاكم (٤/ ٢٩٦-٢٩٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (١٠/ ٢٩١٨/ ٤٣٦٨).

⁽٦) أحمد (٤/ ٤٣٦) وأبو داود (٣/ ٥٦٤/ ٣٢٤٢) والحاكم (٤/ ٢٩٤) وصححه ووافقه الذهبي.

الآية (٧٧)

اليمين المصبورة: قيل لها مصبورة وإن كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور؟ لأنه إنما صبر من أجلها ؟ أي: حبس، فوصفت بالصبر، وأضيفت إليه مجازًا.

⋆ فوائد الأحاديث:

قال ابن عبد البر: «اليمين الغموس وهي يمين الصبر التي يقتطع بها مال المسلم من الكبائر؛ لأن كل ما أوعد اللَّه عليه بالنار أو رسوله ﷺ فهو من الكبائر؛ وفي معنى هذا الحديث نزلت ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهُمْ ثَمَنَا قَلِيلًا أُوْلَئِهِكَ لاَ خَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلا يُحْكِمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ وَلا يُزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ اللهِمْ فَي الْآخِرَةِ وَلا يُحْكِمُهُمُ اللَّهُ وَلا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ وَلا يُزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابُ اللهُ اللهُ

وقال: «أجمع العلماء على أن اليمين إذا لم يقتطع بها مال أحد، ولم يحلف بها على مال، فإنها ليست اليمين الغموس التي ورد فيها الوعيد واللَّه أعلم. وقد تسمى غموسا على القرب، وليست عندهم كذلك، وإنما هي كذبة. ولا كفارة عند أكثرهم فيها إلا الاستغفار. وكان الشافعي وأصحابه ومعمر بن راشد، والأوزاعي، وطائفة يرون فيها الكفارة.

وروي عن جماعة من السلف أن اليمين الغموس لا كفارة لها، وبه قال جمهور فقهاء الأمصار؛ وكان الشافعي والأوزاعي، ومعمر وبعض التابعين فيما حكى المروزي يقولون: إن فيها الكفارة فيما بينه وبين الله في حنثه، فإن اقتطع بها مال مسلم، فلا كفارة لذلك إلا أداء ذلك والخروج عنه لصاحبه، ثم يكفر عن يمينه بعد خروجه مما عليه في ذلك.

وقال غيرهم من الفقهاء منهم: مالك والثوري وأبو حنيفة: لا كفارة في ذلك؛ وعليه أن يؤدي ما اقتطعه من مال أخيه، ثم يتوب إلى اللّه، ويستغفره، وهو فيه بالخيار إن شاء غفر له وإن شاء عذبه؛ وأما الكفارة فلا مدخل لها عندهم في اليمين الكاذبة إذا حلف بها صاحبها عمدًا متعمدا للكذب، وهذا لا يكون إلا في الماضي أبدًا. وأما المستقبل من الأفعال فلا . . .

ومما يدل على صحة ما ذهب إليه مالك ومن تابعه على قوله في هذا الباب، ما

⁽١) آل عمران: الآية (٧٧).

⁽٢) التمهيد: فتح البر (١/ ٢٨٥-٢٨٦).

روى حماد بن سلمة ، عن أبي التياح ، عن أبي العالية رفيع أن ابن مسعود كان يقول : كنا نعد من الذنب الذي لا كفارة له اليمين الغموس : أن يحلف الرجل على مال أخيه كاذبا ليقتطعه »(١).

قال الشوكاني: «قوله «وإن كان قضيبًا من أراك»: هذا مبالغة في القلة وأن استحقاق النار يكون بمجرد اليمين في اقتطاع الحق وإن كان شيئًا يسيرًا لا قيمة له»(۲).

قال القاضي عياض: "إنما كبرت هذه المعصية بحسب اليمين الغموس التي هي من الكبائر الموبقات، وتغييرها في الظاهر حكم الشرع واستحلاله بها الحرام، وتصييرها المحق في صورة المبطل، والمبطل في صورة المحق، ولهذا عظم أمرها وأمر شهادة الزور، وإيجاب النار فيها على حكم الكبائر، إلا أن يشاء الله أن يعفو عن ذلك لمن يشاء، وتحريم الجنة عند دخول السابقين لها والمتقين، وأصحاب اليمين، ثم لابد لكل موحد من دخوله، إما بعد وقوف وحساب، أو بعد نكال وعذاب»(").

وقال النووي: «وأما قوله ﷺ: «فقد أوجب اللّه تعالى له النار وحرم عليه الجنة». ففيه الجوابان المتقدمان المتكرران في نظائره:

أحدهما: أنه محمول على المستحل لذلك إذا مات على ذلك فإنه يكفر ويخلد في النار.

والثاني: معناه فقد استحق النار ويجوز العفو عنه وقد حرم عليه دخول الجنة أول وهلة مع الفائزين، وأما تقييده على المسلم فليس يدل على عدم تحريم حق الذمي بل معناه أن هذا الوعيد الشديد وهو أنه يلقى الله تعالى وهو عليه غضبان لمن اقتطع حق المسلم، وأما الذمي فاقتطاع حقه حرام لكن ليس يلزم أن تكون فيه هذه العقوبة العظيمة، هذا كله على مذهب من يقول بالمفهوم، وأما من لا يقول به فلا يحتاج إلى تأويل . . . ثم إن هذه العقوبة لمن اقتطع حق المسلم ومات قبل

⁽٢) نيل الأوطار (٨/ ٣٠٧).

⁽١) التمهيد: فتح البر (١/ ٢٨٩-٢٩١).

⁽٣) إكمال المعلم (١/ ٤٣٤).

التوبة، أما من تاب فندم على فعله ورد الحق إلى صاحبه وتحلل منه وعزم على أن لا يعود فقد سقط عنه الإثم، واللَّه أعلم(١).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ظُيْبُهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: رَجُلٌ عَلَى فَصْلِ مَاءٍ بِطَرِيقٍ يَمْنَعُ مِنْهُ ابْنَ السَّبِيلِ، وَرَجُلٌ بَايَعَ رَجُلًا لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِلدُّنْيَا؛ فَإِنْ أَعْطَاهُ مَا يُرِيدُ وَفَى لَهُ وَإِلَّا لَمْ يَفِ لَهُ، وَرَجُلٌ سَاوَمَ رَجُلًا بِسِلْعَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَى بِهَا كَذَا وَكَذَا فَأَخَذَهَا»(٢).

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «فيه تحريم مال المسلمين إلا بالحق. وفيه عقوبة الحلف باللَّه كاذبا، وإنما خص به العصر لأنه الوقت الذي ترتفع فيه ملائكة النهار بأعمال العباد»(7).

قال الخطابي: «خص وقت العصر بتعظيم الإثم فيه، وإن كانت اليمين في كل وقت؛ لأن اللَّه عظم شأن هذا الوقت بأن جعل الملائكة تجتمع فيه وهو وقت ختام الأعمال، والأمور بخواتيمها، فغلظت العقوبة فيه لئلا يقدم عليها تجروًا، فإن من تجرأ عليها فيه اعتادها في غيره»(٤).

* قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ: إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ ضَيَّبُهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَيَّةٍ يَقُولُ: «الْحَلِفُ مُنَفِّقَةٌ لِلسِّلْعَةِ مُمْحِقَةٌ لِلْبَرَكَةِ» (٥٠).

*غريب الحديث:

منفقة: من النفاق وهو الرواج ضد الكساد.

ممحقة: من المحق: النقص والإبطال.

⁽۱) شرح مسلم (۲/ ۱۳۸).

⁽٢) أحمد (٢/ ٤٨٠) والبخاري (٥/ ٣٥٦/ ٢٦٧٢) ومسلم (١٠٣/١/ ١٠٨) وأبو داود (٣/ ٣٤٧٩ /٣٤٧٤)، والنسائي (٧/ ٢٨٣/ ٤٤٧٤) كلهم من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بألفاظ متقاربة.

⁽٣) شرح صحيح البخاري (٨/ ٢٧٩-٢٨).

⁽٤) فتح الباري (١٣/ ٢٥١-٢٥٢) وانظر أعلام الحديث (٢/ ١١٧٥-١١٧٨).

⁽٥) أحمد (٢/ ٢٣٥) والبخاري (٤/ ٣٩٦/ ٢٠٨٧) ومسلم (٣/ ١٦٢٨/ ١٦٠٦) وأبوداود (٣/ ٦٣٠/ ٣٣٣٥) والنسائي (٧/ ٢٣٠- ٤٤٧٣).

⋆ فوائد الحديث:

قال السندي: ««ممحقة» أي: موضع لنقصان البركة ومظنة له في المال؛ بأن يسلط اللَّه عليه وجوها يتلف فيها، إما سرقًا أو حرقًا أو غرقًا أو غصبًا أو نهبًا، أو عوارض ينفق فيها من أمراض وقحط وغير ذلك مما شاء الله»(١).

* * *

⁽١) هامش المسند (١٢/ ١٤١) طبعة الأرنؤوط.

الآية (۷۸)

قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُوُنَ أَلْسِنَتَهُمْ بِٱلْكِنَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ٱلْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ ٱلْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۞ ﴾

*غريبالآية:

يلوون: أصل اللي الفتل، ولوى لسانه بكذا، كناية عن الكذب وتخرص الحديث. والمقصود هنا التحريف.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يخبر تعالى عن اليهود -عليهم لعائن الله- أن منهم فريقًا يحرفون الكلم عن مواضعه ويبدلون كلام اللَّه، ويزيلونه عن المرادبه، ليوهموا الجهلة أنه في كتاب اللَّه كذلك، وينسبونه إلى اللَّه، وهو كذب على اللَّه، وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا وافتروا في ذلك كله، ولهذا قال اللَّه تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمَّ يَعَلَمُونَ ﴾ (().

قال السعدي: «أي: وإن من أهل الكتاب فريقًا، هم محرفون لكتاب اللّه. يلوون ألسنتهم بالكتاب ﴿ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ٱلْكِتَابِ ﴾ وهذا يشمل التحريف اللفظي، والتحريف المعنوي. ثم هم -مع هذا التحريف الشنيع - يوهمون أنه من الكتاب، وهم كذبة في ذلك، ويصرحون بالكذب على اللّه، وهم يعلمون حالهم، وسوء مغبتهم (٢٠٠٠).

وقال محمد رشيد رضا: « ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَغَرِيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتَهُم بِٱلْكِنْبِ ﴾ بيان لحال طائفة أخرى من أهل الكتاب، والجمهور على أن المراد بهذا الفريق بعض علماء اليهود، الذين كانوا حوالى المدينة، وإن كان التشنيع عليهم يتناول كل من كان على

⁽١) التفسير (٢/ ٥٤).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٩٤).

شاكلتهم منهم ومن غيرهم. ويروون عن ابن عباس عليه أن هذا الفريق هم اليهود، الذين قدموا على كعب بن الأشرف أحد زعمائهم المُلِحّين في عداوة النبي ﷺ وإذائه والإغراء به، غيروا التوراة وكتبوا كتابًا بدلوا فيه صفة النبي عَلَيْق، فأخذت قريظة ما كتبوه فخلطوه بالكتاب الذي عندهم، وجعلوا يلوون ألسنتهم بقراءته، يوهمون الناس أنه من التوراة. وهذا العمل ينبئ بفساد اعتقادهم، وعدم استمساكهم بكتابهم، وذلك أنهم جعلوا الدين جنسية، وصار الانتصار له عندهم عبارة عن مقاومة من لم يكن من جنسهم ، وإن كان أقرب منهم إلى ما جاء في كتابهم، بل إنهم يخرجون عن كتابهم ويحرّفون لمقاومة الغريب، ويعدّون ذلك انتصارًا له، وهكذا يفعل أشباههم من المسلمين اليوم، فقد يعدُّون من أنصار الدين والمتعصبين له من لا معرفة له بعقائده وأصوله ولا بفروعه، إلا ما هو مشهور عند العامة، ولا هو يعمل بما يعلم من ذلك، وإنما يعدُّونه كذلك إذا هو عادى من لا يُعدُّون من المسلمين ولو بسبب سياسي أو دنيوي لا علاقة له بالإسلام، بل يعدُّون من أنصار الدين من يطعن في بعض المصلحين من المسلمين، لمخالفتهم ما عليه العامة والمقلدون فيما يعدّونه من الإسلام؛ لأنهم اعتادوه، لا لأن كتاب الله جاء به. وقد يحرفون القرآن بالتأويل لتأييد تقاليدهم وبدعهم أو يعرضون عنه

قلت: ما قرره الشيخ محمد رشيد رضا كَالله في هذا التقرير العظيم من بيان شاف في التلاعب بدين الله على حسب المصالح والأهواء، وأن هناك جماعة من المحرفين لدين الله من كتاب وسنة يجتهدون في هذا الأمر اجتهادًا كبيرًا، ويوهمون العامة في أقوالهم وأفعالهم أن هذا هو الدين، وما سواه يعتبر مستوردًا من خارج البلاد، واعتبروا ما في البلاد من انحرافات عقدية وبدع صوفية ورافضية ومذهبية كل ذلك منسوبًا إلى الأئمة، وأن هذا هو مذهب أحمد وأبي حنيفة والشافعي ومالك، ويعلم الله، لو أحيا الله مالكًا في هذا الوقت لتبرأ منهم ولشكاهم إلى الله، ولحاكمهم إليه على ما افتروا عليه من بدع وضلالات، وحياته الدعوية كَالله قامت على حرب البدع والعادات المخالفة للإسلام.

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٣٤٣- ٣٤٤).

فما قاله الشيخ محمد رشيد رضا في هذا التقرير العظيم هو واقع كثير من المنحرفين المرتزقة، نرجو اللَّه أن يكفينا شرهم بما شاء وكيف شاء.

قال ابن جرير: «﴿ وَيَقُولُوكَ عَلَى اللّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمّ يَعْلَمُوكَ ﴾ ؛ يعني: بذلك: أنهم يتعمدون قِيلَ الكذب على اللّه، والشهادة عليه بالباطل، والإلحاق بكتاب اللّه ما ليس منه، طلبًا للرياسة والخسيس من خُطام الدنيا »(١).

* * *

⁽١) جامع البيان (٦/ ٥٣٥-٥٣٦ شاكر).

قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكُمَ وَالنُّبُوّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِى مِن دُونِ اللّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّنِيتِينَ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِى مِن دُونِ اللّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبَّنِيتِينَ بِمَا كُنتُمْ تَقُرُسُونَ ﴿ اللّهِ وَلَكِن كُونُوا مَنْ اللّهِ مَا كُنتُمْ تَقَرُسُونَ اللّهِ وَلَا يَأْمُرُكُمُ أَن تَنْجُذُوا الْمُلْكَمِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَا مُرْكُم بِاللّهُونَ ﴿ اللّهِ اللّهُ اللّهُ مُنافِعُونَ اللّهِ ﴾ المُلكَمِكة وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَا مُرْكُم بِاللّهُونَ اللّهِ ﴾

*غريب الآية:

ربانيين: جمع رباني، منسوب إلى لفظ الرب. والمعنى: علماء فقهاء.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «أي: ما ينبغي لبشر آتاه اللّه الكتاب والحُكُم والنبوة أن يقول للناس: اعبدوني من دون اللّه؛ أي: مع اللّه، فإذا كان هذا لا يصلح لنبي ولا لمرسل، فلأن لا يصلح لأحد من الناس غيرهم بطريق الأولى والأحرى. فالجهلة من الأحبار والرهبان ومشايخ الضلال يدخلون في هذا الذم والتوبيخ، بخلاف الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين، فإنما يأمرون بما أمر اللّه به وبلغتهم إياه رسله الكرام. إنما يَنْهَوْنهم عما نهاهم اللّه عنه وبلغتهم إياه رسله الكرام. فالرسل -صلوات اللّه وسلامه عليهم أجمعين - هم السفراء بين اللّه وبين خلقه في أداء ما حملوه من الرسالة وإبلاغ الأمانة، فقاموا بذلك أتم القيام، ونصحوا الخلق، وبلغوهم الحق»(۱).

قال السعدي: «أي: يمتنع ويستحيل كل الاستحالة لبشر من اللَّه عليه بالوحي والكتاب والنبوة، وأعطاه الحكم الشرعي أن يأمر الناس بعبادته، وبعبادة النبيين والملائكة، واتخاذهم أربابًا؛ لأن هذا هو الكفر، فكيف وقد بعث بالإسلام المنافى للكفر من كل وجه، فكيف يأمر بضده؟!

تفسیر ابن کثیر (۲/ ۱۳–۱۶).

هذا هو الممتنع؛ لأن حاله وما هو عليه، وما من اللَّه به عليه من الفضائل والخصائص تقتضي العبودية الكاملة، والخضوع التام لله الواحد القهار.

وهذا جواب لوفد نجران حين تمادى بهم الغرور، ووصلت بهم الحال والكبر، أن قالوا: أتأمرنا يا محمد أن نعبدك؟ حين أمرهم بعبادة اللَّه وطاعته. فبين الباري انتفاء ما قالوا، وأن كلامهم وكلام أمثالهم في هذا ظاهر البطلان»(١).

قال ابن العربي: «المعنى: ولا آمر الخلق أن يتخذوا الملائكة والنبيين أربابًا يعبدونهم؛ لأن اللَّه سبحانه لا يأمر بالكفر من أسلم فعلًا، ولا يأمر بالكفر ابتداء؛ لأنه محال عقلًا، فلما لم يتقدر ولا تصور لم يتعلق به أمر» .

قال ابن كثير: «أي: ولا يأمركم بعبادة أحد غير اللَّه، ولا نبي مرسل، ولا ملك مقرب، ﴿ أَيَا مُرْكُمُ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُسَلِمُونَ ﴾؛ أي: لا يفعل ذلك؛ لأن من دعا إلى عبادة غير اللَّه فقد دعا إلى الكفر، والأنبياء إنما يأمرون بالإيمان، وهو عبادة اللَّه وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِى إِلَيْهِ أَنَهُ لَا إِلَهُ إِلَّا أَنَا فَأَعُبُدُونِ ﴾ (٣). وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِ كُلِ أُمَةٍ رَسُولًا أَنِ اَعْبُدُوا اللَّهُ وَاجْتَنِبُوا الطَّنْعُوتُ ﴾ (١) الآية. وقال: ﴿ وَسَئَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْنَنِ عَالِمَةً يُعْبَدُونَ ﴾ (١) . وقال إخبارًا عن الملائكة: ﴿ وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِي إِللهُ مِن دُونِهِ عَلَيْ مَنْهُمْ إِنِي اللَّهُ مِن دُونِهِ عَلَيْ مَنْهُمْ إِنِي اللَّهُ مِن دُونِهِ عَلَيْ مَنْهُمْ إِنِي اللَّهُ مِن دُونِهِ عَلَيْ مَنْ اللَّهُ عَبْدُونَ ﴾ (١) . وقال إخبارًا عن الملائكة: ﴿ وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِي إِلَهُ مِن دُونِهِ عَلَيْ مَنْ كُونِ النَّهُ عَلَيْ مِن مُنْ اللَّهُ عَلَيْ مِن مُنْ اللَّهُ عَلْمُ مِنْهُمْ إِنِي اللَّهُ مِن دُونِهِ عَنَالِكَ نَعْزِيهِ جَهَنَا مَن كَنْ لِكَ غَيْلِكُ مَن اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ مِن اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ إِلَى اللَّهُ وَنَا لَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ مِن اللَّهُ عَنْ إِلَهُ عَلَيْهُ مَا لَهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ وَلَيْهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَلَيْهُ عَلَيْسُلُكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَقُلُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ الْعَلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَ

قال ابن العربي: «حرم اللَّه تعالى على الأنبياء أن يتخذوا الناس عبادًا يتألهون لهم، ولكن ألزم الخلق طاعتهم.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقولن أحدكم: عبدي وأمتي، وليقل: فتاي وفتاتي، ولا يقل أحدكم: ربي، وليقل: سيدي» (^^).

وقد قال اللَّه تعالى مخبرا عن يوسف: ﴿ أَذْكُرْنِ عِندَ رَبِّكَ ﴾ (١٠). قال:

⁽٢) أحكام القرآن (١/ ٢٧٩).

⁽۱) احتجام القرال (۱/ ۲۷

⁽٤) النحل: الآية (٣٦).

⁽٢) الأنساء: الآنة (٢٩).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٩٥).

⁽٣) الأنبياء: الآية (٢٥).

⁽٥) الزخرف: الآية (٤٥).

⁽٧) التفسير (٢/ ٥٥).

⁽۸) أخرجه: أحمد (۲/ ٤٢٠) والبخاري (٥/ ٢٢٢/ ٢٥٥٢) ومسلم (٤/ ١٧٦٥/ ٢٢٤٩) وأبو داود (٥/ ٢٥٦-٢٥٧/ ٢٥٧) والنسائي في الكبري (٦/ ٦٩/ ٢٠٠١) من حديث أبي هريرة را

⁽٩) يوسف: الآية (٤٢).

﴿ وَالصَّلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآبِكُمْ ﴾ (١). وقال النبي ﷺ: «من أعتق شركًا له في عبد.. » (٢) فتعارضت.

فلو تحققنا التاريخ لكان الآخر رافعًا للأول أو مبينًا له على اختلاف الناس في النسخ. وإذا جهلنا التاريخ وجب النظر في دلالة الترجيح... ترجيح الجواز؛ لأن النهي إنما كان لتخليص الاعتقاد من أن يعتقد لغير اللَّه عبودية أو في سواه ربوبية، فلما حصلت العقائد كان الجواز»(٣).

قال محمد بن عبد الوهاب: "إذا عرفت أن سبب نزولها قول أهل الكتاب: نحن مسلمون نعبد اللّه إلا إن كنت تريد أن نعبدك ؛ عرفت أنها من أوضح ما في القرآن من تقرير الإخلاص، والبراءة من الشرك، ومن أعظم ما يبين لك طريق الأئمة المهديين من الأئمة المضلين، وذلك أن اللّه وصف أئمة الهدى بالنفي والإثبات، فنفى عنهم أن يأمروا أتباعهم بالشرك بهم، أو بالشرك بالملائكة والأنبياء وهم أصلح المخلوقات، وأثبت أنهم يأمرون أتباعهم أن يصيروا ربانيين، فإذا كان من أنزله الله بهذه المنزلة لا يتصور أن يأمر أتباعه بالشرك به ولا بغيره من الأنبياء والملائكة، فغيرهم أظهر وأظهر.

وإذا كان الأمر الذي يأمرهم به كونهم ربّانيين؛ تبيّن طريقة الأنبياء وأتباعهم من طريقة أثمة الضلال وأتباعهم، ومعرفة الإخلاص والشرك. ومعرفة أثمة الهدى وأئمة الضلالة أفضل ما حصّل المؤمن.

لكن فيه من البيان قول اليهود: إلا إن كنت تريد أن نعبدك كما عبدت النصارى عيسى، وقول النصارى: تريد ذلك؛ أي: إلا إن كنت تريد أن نعبدك كما عبدت اليهود عُزيرًا! إن عبادة غير اللَّه من أنكر المنكرات ببديهة العقل، ولكن الهوى يُعمى ويُصم.

وفيه معرفة الإنسان بعيب عدوه، ولا يعرف ما فيه من ذلك العيب بعينه ولو كان

⁽١) النور: الآية (٣٢).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۱/ ٥٦) والبخاري (٥/ ١٨٩/ ٢٥٢٢) ومسلم (۲/ ١٥٣١/ ١٥٠١) وأبو داود (٤/ ٢٥٦/) أخرجه: أحمد (۱/ ٥٦٨/ ٦٤٩) والبنمذي (۳/ ١٣٤٦/ ١٣٤٦) والنسائي (٧/ ٣٦٦/ ٣٦٦) وابن ماجه (٢/ ٨٤٤–٢٥٢٨) من حديث ابن عمر اللهاء اللهاء

⁽٣) أحكام القرآن (١/ ٢٧٩-٢٨٠).

فيه أضعافًا مضاعفة. وفيه ما على من قرأ القرآن من الحق من تعلّم معانيه. وفيه أن عليه أن يعمل به. وفيه أن يكون ربّانيًّا. وفيه أن ذلك بسبب درس الكتاب وعلمه وتعليمه. وفيه أن المسلم إذا أشرك بالأنبياء والصالحين كفر بعد إسلامه. وفيه معرفة أعداء رسول اللَّه على بما هو عليه من العدل والتواضع كيف يتفوهون له بهذا الكلام، وهم تحت يده محتاجون له؟ وفيه أن من أشرك بشيء فقد اتخذه ربًّا. وفيه أن قوله في القرآن: ﴿مِن دُونِ اللَّهِ لِيس كما يقول الجاهلون؛ لأن أهل الكتاب لا يتركون عبادة الله (()).

قلت: لا شك أن هذه السورة المباركة من أولها إلى آخرها في تقرير التوحيد والرد على المخالف ودفع شبهه وتفنيدها، وهذه الآية من أوضح ذلك، فقد بين الله -تبارك وتعالى - فيها التعارض التام الفطري والعقلي والعلمي والشرعي الذي لا يمكن لمن أكمل الله له هذه الأصول العقلية والفطرية والشرعية والعلمية وحباه بالنبوة والرسالة أن يناقض دعوته وأصوله التي قامت عليها حياته، فهذا كالذَّكر الذي يجُعل أنثى، أو الأنثى التي تُجعل ذكرًا، واللَّه -تبارك وتعالى - خلق الذكر ذكرًا، وجعل له مواصفات تليق به، فيستحيل أن يتحول أنثى، ولو أراد لعجز عن ذلك.

فالتوحيد لا يمكن أن يكون شركًا في يوم من الأيام، والشرك لا يمكن أن يكون توحيدًا في يوم من الأيام، ودعاة التوحيد لا يمكن أن يتحولوا إلى دعاة شرك، ولا سيما الأنبياء وأتباعهم والصديقون والصادقون في كل مكان وزمان، وما قرره أئمة التفسير -ولا سيما محمد بن عبد الوهاب- في هذا المقام هو مما يثلج الصدر، ويدلّكَ على أن هذا الدين دين الحق، يهيئ اللّه له من يذب عنه ويوضحه للأمة.

قال الرازي: «دلت الآية على أن العلم والتعليم والدراسة توجب كون الإنسان ربانيا، فمن اشتغل بالتعلم والتعليم لا لهذا المقصود ضاع سعيه وخاب عمله، وكان مثله مثل من غرس شجرة حسناء مونقة بمنظرها ولا منفعة بثمرها، ولهذا قال -عليه الصلاة والسلام-: «نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع»(٢)»(٣).

⁽١) تفسير آيات من القرآن الكريم (ص٥٨-٥٩).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٤/ ٣٧١) ومسلم (٤/ ٢٠٧٢/ ٢٧٢٢) والنسائي (٨/ ٦٥٣/ ٥٤٧٣). وأخرجه: الترمذي (٥/ ٢٥٧/ ٢٥٣) دون ذكر محل الشاهد. كلهم من حديث زيد بن أرقم ﷺ.

⁽٣) تفسير الرازي (٨/ ١٢٥).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة فيمن عبد مخلوفا دون الله، أو اتخذهم وسائط بينه وبين الله

* عن عدي بن حاتم قال: أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب. فقال: «يا عدي اطرح عنك هذا الوثن»، وسمعته يقرأ في سورة براءة ﴿ التَّخَلُوا الحَبَارَهُمُ وَرُهُبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ قال: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئًا استحلوه، وإذا حرموا عليهم شيئًا حرموه» (٢٠).

* فوائد الحديث:

«قال الحسن البصري: لا ينبغي هذا لمؤمن؛ أن يأمر الناس بعبادته. قال: وذلك أن القوم كان يعبد بعضهم بعضًا يعني أهل الكتاب كانوا يعبدون أحبارهم ورهبانهم كما قال اللّه تعالى: ﴿ أَتَّفَ ذُوا أَخْبَ ارَهُمْ وَرُهْبَ نَهُمْ أَرْبَ اللّهِ عَن دُونِ ٱللّهِ ﴾ "".

* عن أبي هريرة رضي قال: قال رسول اللّه ﷺ: «قال اللّه - تبارك وتعالى -: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملًا أشرك فيه معى غيرى تركته وشركه»(٤٠).

* فوائد الحديث:

قال محمد رشيد رضا: «إن العبادة الصحيحة لله تعالى لا تتحقق إلا إذا خلصت له وحده، فلم تشبها شائبة ما من التوجه إلى غيره، كما قال: ﴿ قُلِ اللّهَ أَعَبُدُ عُلِصًا لّهُ وَحِده، فلم تشبها شائبة ما من التوجه إلى غيره، كما قال: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلّا لِيَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللّيْنَ حُنَفَاتَهُ ﴿ " وَالآيات في هذا المعنى كثيرة.

فمن دعا إلى عبادة نفسه فقد دعا الناس إلى أن يكونوا عابدين له من دون اللَّه وإن لم ينههم عن عبادة اللَّه ، بل وإن أمرهم بعبادة اللّه . ومن جعل بينه وبين اللّه واسطة في العبادة كالدعاء فقد عبد هذه الواسطة من دون الله ؛ لأن هذه الوساطة تنافى

⁽١) التوبة: الآية (٣١).

 ⁽۲) أخرجه الترمذي (٥/ ٢٥٩-٢٦٠/ ٣٠٩٥)، وحسنه الشيخ الألباني في بحث له نفيس في الصحيحة (رقم:
 ٣٢٩٣)

⁽٣) تفسير ابن كثير (٢/ ٦٣).

⁽٤) أحمد (٢/ ٣٠١) ومسلم (٤/ ٢٨٩٧/ ٢٩٨٥) وابن ماجه (٢/ ١٤٠٥/ ٢٢٠٢).

⁽٥) الزمر: الآية (١٤). (٦) البينة: الآية (٥).

الإخلاص له وحده، ومتى انتفى الإخلاص انتفت العبادة ولذلك قال: ﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُغْلِصًا لَهُ الدِّينَ لَا يَلَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُّ وَالَّذِينَ الْخَذُوا مِن دُونِهِ ۚ أَوَلِيكَآءَ مَا نَعَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَاۤ إِلَى اللَّهِ رُلْفَيْ إِنَّ اللَّهَ يَحَكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ (١) الآية »(١).

* * *

الزمر: الآيتان (٢و٣).

⁽٢) تفسير المنار (٣/ ٣٤٧).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَقَ ٱلنَّبِيِّنَ لَمَا ءَاتَيْتُكُم مِّن كِتَبِ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُم مِّن كَتُلِ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُم رَسُولُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُم لَتُوْمِنُنَ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّةً قَالَ عَامَتُم التَّوْمِنُنَ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّةً قَالَ عَامَتُهُم التَّوْمِنُنَ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّةً قَالَ مَعَكُم عَالَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّ

*غريبالآية:

ميثاق: عقد مؤكد بيمين وعهد.

أقررتم: الإقرار: إثبات الشيء.

إصري: عهدي، والإصرار: كل عزم شددت عليه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال شيخ الإسلام: "إن جميع الخلائق أخذ اللَّه عليهم ميثاق الإيمان به كما أخذ على كل نبي أن يؤمن بمن قبله من الأنبياء ويصدق بمن بعده. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَنَى النَّبِيِّتَ لَمَا ءَاتَبْنُكُم مِن كِتَبُ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُم رَسُولُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُم اللَّهُ مِيثَنَى النَّبِيِّتِ لَمَا ءَاتَبْكُمُ مِن كِتَبُ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُم رَسُولُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُم اللَّهُ مِيثَنَى النَّبِي الله ما الموطئة للقسم التي يؤتى بها إذا اشتمل الكلام على قسم وشرط؛ وأدخل اللام على ما الشرطية ليبين العموم، ويكون المعنى: مهما آتيكم من كتاب وحكمة فعليكم إذا جاءكم ذلك النبي المصدق الإيمان به ونصره. كما قال ابن عباس: "ما بعث اللَّه نبيًّا إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه»(١٠).

قال السعدي: «هذا إخبار منه تعالى أنه أخذ عهد النبيين وميثاقهم كلهم، بسبب ما أعطاهم ومن به عليهم من الكتاب والحكمة المقتضي للقيام التام بحق الله وتوفيقه، أنه إن جاءهم رسول مصدق لما معهم بما بعثوا به من التوحيد والحق

⁽۱) مجموع الفتاوي (۱۰/ ۷۲۸).

والقسط، والأصول التي اتفقت عليها الشرائع، أنهم يؤمنون به وينصرونه. فأقروا على ذلك، واعترفوا، والتزموا، وأشهدهم، وشهد عليهم، وتوعد من خالف هذا الميثاق. وهذا أمر عام بين الأنبياء أن جميعهم طريقهم واحد، وأن دعوة كل واحد منهم قد اتفقوا وتعاقدوا عليها. وعموم ذلك أنه أخذ على جميعهم الميثاق بالإيمان، والنصرة لمحمد على فمن ادعى أنه من أتباعهم، فهذا دينهم الذي أخذه الله عليهم، وأقروا به واعترفوا. فمن تولى عن اتباع محمد ممن يزعم أنه من أتباعهم فإنه فاسق خارج عن طاعة الله، مكذب للرسول الذي يزعم أنه من أتباعه، مخالف لطريقه. وفي هذا إقامة الحجة والبرهان على كل من لم يؤمن بمحمد من أهل الكتب والأديان. وأنه لا يمكنهم الإيمان برسلهم، الذين يزعمون أنهم من أهل الكتب والأديان. وأنه لا يمكنهم الإيمان برسلهم، الذين يزعمون أنهم أتباعهم، حتى يؤمنوا بإمامهم وخاتمهم اللهم المناهم وخاتمهم اللهم وخاتمهم المناهم و المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمهم المناهم وخاتمه وخاتم المناهم وخاتم المناهم وخاتمه المناهم وخاتمهم وخاتمهم وخاتمه المناهم وخاتمهم وخاتمه وخاتم المناهم وخاتم الم

قلت: رحم الله الإمام السعدي على هذا التقرير الطيب في اتحاد دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - وأنها دعوة واحدة لا تتجزأ، فكلهم اتفقوا على التوحيد وأصوله وعلى لوازم ذلك، وكلهم اتفقوا على طاعة الأنبياء والرسل، وكلهم اتفقوا على محبة بعضهم لبعض، سواء من سبقهم أو من يأتي بعدهم، والكتب التي نزلت وصفت الرسول على بأوصاف كأنك تشاهده؛ بل ما تناسل منه من أجداد وقبائل وأصول وفروع ورضاع وتربية كل ذلك مبثوث في كتب أهل الكتاب. وما ذلك إلا لأن تكون الدعوة واحدة متحدة لا ينكر هذا هذا ولا يبغض هذا هذا، فكذلك الدعاة في تاريخ الإسلام، إذا تتبعت الصديقين والصادقين تجدهم على هذا المنهاج، بداية بالصديق وختامًا بآخر واحد تقوم عليه الساعة، فكلهم على أصل واحد وعلى منهاج واحد، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِق الرَّسُولَ مِنْ بَعَدِ مَا نَبَيِّنَ لَهُ اللَّهُ لَكُن وَيَتَعِع عَيَّر سَبِيلِ النَّوْمِينَ ثُولَةٍ، مَا قَلَ وَنُصَّلِهِ، جَهَانَمٌ وسَابَتُ مَصِيرًا ﴿ ("). فالأمة أجمعت على التوحيد وعلى وجوب طاعة الرسول على ومتابعته، والمخالفون في ذلك هم الشواذ من رافضة وصوفية وجهمية ومرجئة وخوارج وقدرية، وما تفرع على هذه الفرق الضالة من أشعرية ومعتزلة وطرق صوفية.

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٩٦-٣٩٧). (٢) النساء: الآية (١١٥).

وقال محمد رشيد رضا: «﴿ فَمَن تَوكَّ بَمِّدَ ذَلِكَ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱلْفَسِفُوكَ ﴾ ؛ أي: أن من مقتضى ذلك الميثاق أن دين اللَّه واحد، وأن دعاته متفقون متحدون، فمن تولى بعد الميثاق على ذلك عن هذه الوحدة، واتخذ الدين آلة للتفريق والعدوان، ولم يؤمن بالنبي المتأخر المصدِّق لمن تقدمه، ولم ينصره كأولئك الذين كانوا يجحدون نبوة محمد عَلَيُ ويؤذونه، فأولئك هم الفاسقون؛ أي: الخارجون من ميثاق اللَّه، الناقضون لعهده، وليسوا من دينه الحق في شيء. أقول: وهذا يؤكد أن الميثاق مأخوذ على الأمم (١٠).

قال محمد بن عبد الوهاب: «وقوله ﴿ لَا يَا اللَّهُ مِيثَنَى ٱلنَّهِ مِنْ ٱللَّهُ مِيثَنَى ٱلنَّهِ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ أَبِينَ الآياتِ للخاصِ والعامِ. مِن حِتَنْ وَحِكْمَةٍ ﴾ . . الآيتين؛ فيه ما هو من أبين الآيات للخاص والعام.

وكونه على أن دعوته عامة في الظاهر والباطن. وفيه حجة على أن دعوته عامة في الظاهر والباطن. وفيه أن الإيمان به لا يكفي عن نصرته، بل لابد من هذا وهذا. وفيه أخذه تعالى الميثاق على الأنبياء بذلك دليل على شدته إلا على من يسره الله عليه. وفيه أن من آتاه الله الكتاب والحكمة أحق بالانقياد للحق إذا جاء به من بعده، بخلاف ما عرف من حال الأكثر من ظنهم أنه لو اتبعه غيرهم فهو نقص في حقهم. وفيه مزيد التأكيد بقوله: ﴿ اَقَرَرْتُم وَ أَخَذَتُم عَلَى ذَلِكُم إِصْرِي ﴾. وفيه إشهادهم مع شهادته سبحانه، وفيه أن من تولى بعد ذلك فجرمه أكبر. وفيه أن الآخر مصدق لما معهم لا خالف له.

(٢) الأعراف: الآية (٤٣).

تفسير المنار (٣/ ٣٥٤).

⁽٣) تفسير آيات من القرآن الكريم (٦٠-٦١).

الآنة (٨٣)

قوله تعالى: ﴿ أَفَغَاثِرَ دِينِ ٱللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ وَ أَسْلَمَ مَن فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ طَوَعًا وَكَرْهَا وَإِلْتِهِ يُرْجَعُونَ ﴿ آَلُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال

*غريبالآية:

طوعًا: انقيادًا.

كرهًا: إجبارًا من قولك: أكرهته على الأمر: إذا أجبرته عليه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال شيخ الإسلام: «فذكر إسلام الكائنات طوعًا وكرهًا؛ لأن المخلوقات جميعها متعبدة له التعبد العام، سواء أقر المقر بذلك أو أنكره وهم مدينون مدبرون؛ فهم مسلمون له طوعًا وكرهًا، ليس لأحد من المخلوقات خروج عما شاءه وقدره وقضاه، ولا حول ولا قوة إلا به، وهو رب العالمين، ومليكهم يصرفهم كيف يشاء، وهو خالقهم كلهم وبارئهم ومصورهم، وكل من سواه فهو مربوب، مصنوع، ومفطور، فقير، محتاج، معبد، مقهور، وهو الواحد القهار الخالق الباري المصور»(۱).

قال ابن كثير: «يقول تعالى منكرًا على من أراد دينا سوى دين الله الذي أنزل به كتبه وأرسل به رسله، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، الذي ﴿ لَهُ أَسَّلَمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾؛ أي: استسلم له من فيهما طوعًا وكرهًا، كما قال تعالى: ﴿ وَلِلّهَ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِٱلْفُدُو وَٱلْأَصَالِ ﴾ (٢) الآية وقسال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرُوا إِلَى مَا خَلَقَ ٱللهُ مِن شَيْءٍ يَنفَيَّوا ظِلَالُهُم عَنِ ٱلْيَمِينِ وَٱلشَّمَالِلِ سُجّدًا يِتَهِ وَهُمْ وَيَغُونَ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي آلْرُضِ مِن دَابَةٍ وَٱلْمَلَتِهِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكُمْرُونَ وَيَعْمُونَ مَا يُؤمّرُونَ اللهُ (٣).

⁽١) مجموع الفتاوي (١٠/ ٢٠٠). (٢) الرعد: الآية (١٥).

⁽٣) النحل الآيات (٤٨-٥٠).

فالمؤمن مستسلم بقلبه وقالبه لله، والكافر مستسلم لله كرهًا، فإنه تحت التسخير والقهر والسلطان العظيم، الذي لا يخالف ولا يمانع "(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عجب اللَّه من قوم يدخلون الجنة في السلاسل

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «عجب اللَّه من قوم يدخلون الجنة في السلاسل» (٢٠).

* فوائد الحديث:

عجب الله: العجب صفة ثابتة لله تعالى بأدلة القرآن والسنة وأقوال السلف الصالح، على الوجه الذي يليق به تعالى ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مَنَى أَنَّ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (٣).

وانظر بقية الكلام على هذه الصفة في تفسير سورة الصافات، تحت الآية: (١٢).

قال الحافظ وَ المراد بكون السلاسل في أعناقهم مقيد بحالة الدنيا، فلا مانع من حمله على حقيقته، والتقدير: يدخلون الجنة. وكانوا قبل أن يسلموا في السلاسل وسيأتي في تفسير آل عمران من وجه آخر عن أبي هريرة في قوله تعالى: ﴿ كُنتُم مَ فَي أُمَّةٍ أُخْرِجَتُ لِلنَّاسِ ﴾ (١) قال: «خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام» (١٠).

قال ابن الجوزي: «المعنى أنهم يحملون على الإسلام بالكره، وعلى هذا يحتمل ذكر الجنة وجهين: أحدهما: أن يكون المراد بالجنة الإسلام؛ لأن مآل الداخل فيه إلى الجنة، فسمي بها. والثاني: أن يكون المعنى أنهم أكرهوا على الإسلام، فلو بقوا على كراهتهم للإسلام لم يدخلوا الجنة، وكان السبب الإكراه في الأول»(٧٠).

⁽١) التفسير (٢/ ٥٧).

⁽۲) أحمد (۲/ ۳۰۲) والبخاري (٦/ ١٧٩/ ٣٠١٠) وأبو داود (٣/ ١٢٧/ ٢٦٧٧).

⁽٣) الشورى: الآية (١١). (3) آل عمران: الآية (١١٠).

⁽٥) البخاري (٨/ ٢٨٤/ ٤٥٥٧) والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٣/ ١١٠٧١).

⁽٦) الفتح (٦/ ١٧٩).(٧) كشف المشكل (٣/ ٥٤١).

الآلة (١٤)

قوله تعالى: ﴿ قُلُ ءَامَنَكَا بِأَلِلَهِ وَمَا أُنْدِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْ إِبْرَهِيمَ وَإِسْمَعِيلَ وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِي مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَٱلنَّبِيُّونَ مِن زَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾

*غريب الآية:

الأسباط: جمع سبط وهو ولد الولد. والمرادهنا: قبائل بني إسرائيل من أولاد يعقوب بن إسحاق ﷺ.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «المؤمنون من هذه الأمة يؤمنون بكل نبي أرسل، وبكل كتاب أنزل، لا يكفرون بشيء من ذلك بل هم مصدقون بما أنزل من عند الله وبكل نبي بعثه الله»(١).

قال الرازي: «قدم الإيمان باللَّه على الإيمان بالأنبياء؛ لأن الإيمان باللَّه أصل الإيمان بالنبوة، وفي المرتبة الثانية ذكر الإيمان بما أنزل عليه؛ لأن كتب سائر الأنبياء حرفوها وبدلوها فلا سبيل إلى معرفة أحوالها إلا بما أنزله اللَّه على محمد ولأنبياء فكان ما أنزل على سائر الأنبياء فلهذا قدمه عليه، وفي المرتبة الثالثة ذكر بعض الأنبياء وهم الأنبياء الذين يعترف أهل الكتاب بوجودهم، ويختلفون في نبوتهم. أوجب اللَّه تعالى الإقرار بنبوة كل الأنبياء للهوائد: إحداها: إثبات كونه على مصدقًا لجميع الأنبياء؛ لأن هذا الشرط كان معتبرا في أخذ الميثاق. وثانيها: التنبيه على أن مذاهب أهل الكتاب متناقضة، وذلك لأنهم إنما يصدقون النبي الذي يصدقونه لمكان ظهور المعجزة عليه، وهذا يقتضي أن كل من ظهرت المعجزة عليه كان نبيًا، وعلى هذا يكون تخصيص البعض يقتضي أن كل من ظهرت المعجزة عليه كان نبيًا، وعلى هذا يكون تخصيص البعض بالتصديق والبعض بالتكذيب متناقضًا، بل الحق تصديق الكل والاعتراف بنبوة بالتصديق والبعض بالتكذيب متناقضًا، بل الحق تصديق الكل والاعتراف بنبوة

⁽١) التفسير (٢/ ٥٨).

الكل. وثالثها: إنه قال قبل هذه الآية ﴿ أَفَعَكُرُ دِينِ اللّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ وَ أَسَلَمُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ وهذا تنبيه على أن إصرارهم على تكذيب بعض الأنبياء إعراض عن دين اللّه ومنازعة مع اللّه، فههنا أظهر الإيمان بنبوة جميع الأنبياء، ليزول عنه وعن أمته ما وصف أهل الكتاب به من منازعة اللّه في الحكم والتكليف. ورابعها: أن في الآية الأولى ذكر أنه أخذ الميثاق على جميع النبيين، أن يؤمنوا بكل من أتى بعدهم من الرسل، وههنا أخذ الميثاق على محمد ولي بأن يؤمن بكل من أتى قبله من الرسل، ولم يأخذ عليه الميثاق لمن يأتي بعده من الرسل، فكانت هذه الآية دالة من هذا الوجه على أنه لا نبى بعده ألبتة (١٠).

وقال محمد رشيد رضا: «كما ختم آية دعوة أهل الكتاب إلى الإسلام بقوله: ﴿ وَإِن تَوَلَوْا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَا مُسْلِمُون ﴾ (٢) جاء هنا بعد ذكر توليهم عن الإسلام يأمرنا بالإقرار به، فقال مخاطبًا لنبيه على الله ووقل ءَامَنَا بِالله ووحدانيته وكماله ﴿ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ﴾ من كتابه بالتفصيل. وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿ فُولُوا ءَامَنَا بِاللهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴾ (٣) الآية. وقد على الإنزال هناك بـ (إلى) الدالة على الغاية والانتهاء، وهنا بـ (على) التي للاستعلاء، وكلا المعنيين صحيح.

﴿ وَمَا آنُزِلَ عَلَى إِبْرَهِيمَ وَإِسْمَعِيلَ وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾ ؛ أي: وآمنا بما أنزل على هؤلاء بالإجمال ؛ أي: صدقنا بأن اللّه تعالى أنزل عليهم وحيا لهداية أقوامهم ، وأنه موافق لما أنزل علينا في أصله وجوهره ، والقصد منه كما أخبرنا اللّه تعالى في مثل قوله : ﴿ وَقَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكّى ﴾ (أن إلخ السورة ، وقوله : ﴿ أَمْ لَمْ يُبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴾ (أن إلسخ . وقوله : ﴿ إِنّا آوَحَيْنَا إِلَيْكَ كُمّا آوَحَيْنَا إِلَى نُوجٍ وَالنّبِيّنَ مِنْ صُحُفِ مُوسَىٰ ﴾ (أن إلسخ . وقوله عين ما أوحي إليهم ؛ فلم يبق منه في أيدي الأمم شيء يعتمد على نقله . ﴿ وَمَا عين ما أوحي إليهم ؛ فلم يبق منه في أيدي الأمم شيء يعتمد على نقله . ﴿ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ﴾ من التوراة للأول والإنجيل للثاني ﴿ وَ ﴾ ما أوتي ﴿ اللّه علينا أوتي ﴿ وَاللّه علينا أوتي ﴿ وَاللّه علينا وأيوب وغيرهم ممن لم يقص اللّه علينا

(٢) آل عمران: الآية (٦٤).

⁽۱) تفسير الرازي (۸/ ۱۳۷).

 ⁽٣) البقرة: الآية (١٣٦).
 (٤) الأعلى: الآية (١٤).

⁽٥) النجم: الآية (٣٦). (٦) النساء: الآية (١٦٣).

خبرهم؛ فإن منهم من قصه علينا، ومنهم من لم يقصصه، فإذا ثبت عندنا أن نبيًّا ظهر في الهند أو الصين قبل ختم النبوة نؤمن به . .

قال الأستاذ الإمام: وقد قدم الإيمان بما أنزل علينا على الإيمان بما أنزل على من قبلنا مع كونه أنزل قبله في الزمن؛ لأن ما أنزل علينا هو الأصل في معرفة ما أنزل عليهم والمثبِت له، ولا طريق لإثباته سواه لانقطاع سند تلك، وفقّد بعضها، ووقوع الشك فيما بقي منها، فما أثبته كتابنا من نبوة كثير من الأنبياء نؤمن به إجمالًا فيما أجمل، وتفصيلًا فيما فصل، وما أثبته لهم من الكتب كذلك، ونؤمن بأن أصول ما جاؤوا به واحدة، وهي الإيمان باللَّه وإسلام القلوب له، والإيمان بالآخرة، والعمل الصالح مع الإخلاص. فكما أن الإيمان باللَّه أصل للإيمان بما أنزل علينا كذلك ما أنزل علينا أصل للإيمان بما أنزل علينا

﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدِ مِنْهُمْ ﴾ كما يفرق أهل الكتاب، فيؤمنون ببعض ويكفرون ببعض، ولا نفرق بينهم في الدين؛ فنقول: بعضهم على حق وبعضهم على باطل، بل نقول: إنهم كانوا جميعًا على الحق لا خلاف بينهم في الأصول والمقاصد. .

﴿ وَغَنُ لَهُمُ مُسَلِمُونَ ﴾ منقادون بالرضى والإخلاص، منصرفون عن أهوائنا وشهواتنا في الدين، لا نتخذه جنسية لأجل حظوظ الدنيا، وإنما نبتغي به التقرب إليه تعالى بإصلاح النفوس، وإخلاص القلوب، والعروج بالأرواح إلى سماء الكرامة والفلاح.

افتتح الآية بذكر الإيمان، وختمها بالإسلام الذي هو في كماله ثمرته وغايته، وهذا هو الإسلام الديني الذي كان عليه جميع الأنبياء»(١).

* * *

تفسير المنار (٣/ ٣٥٦–٣٥٨).

قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَامِ دِينَا فَكَن يُقْبَلَ مِنْـهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِـرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما قال في آخر الآية المتقدمة ﴿وَغَنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أتبعه بأن بين في هذه الآية أن الدين ليس إلا الإسلام، وأن كل دين سوى الإسلام فإنه غير مقبول عند اللَّه؛ لأن القبول للعمل هو أن يرضى اللَّه ذلك العمل، ويرضى عن فاعله ويثيبه عليه، ولذلك قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ ٱلْمُنَقِينَ﴾ (١) ثم بين تعالى أن كل من له دين سوى الإسلام فكما أنه لا يكون مقبولًا عند اللَّه، فكذلك يكون من الخاسرين، والخسران في الآخرة يكون بحرمان الثواب، وحصول العقاب، ويدخل فيه ما يلحقه من التأسف والتحسر على ما فاته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقريره ذلك الدين الباطل» (٢).

قال محمد تقي الدين الهلالي: «دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه بعد بعثة محمد على المسلام، والإسلام الصحيح الذي يسعد صاحبه في الدنيا والآخرة، هو الإسلام النقي لله تعالى إيمانًا وعبادة وإخلاصًا، فلا يتوجه العبد إلى غيره لطلب نفع أو لدفع ضر، ولا يتحاكم إلا إلى شرعه، ولا يرضى إلا به، أما الإسلام الظاهر وهو الانقياد للإسلام ظاهرا مع إضمار الانحراف والتكذيب، فهو دين المنافقين، وهم في الدرك الأسفل من النار، وكذلك الإسلام الذي يشرك صاحبه باللَّه تعالى في عبادته بالدعاء والاستغاثة، والذبح، والنذر، والتوكل، والخوف، والرجاء، إلى غير ذلك من أنواع العبادات، فإنه لا ينفع صاحبه ولا ينجيه من الخلود في نار جهنم، كقوله تعالى في سورة المائدة: ﴿إِنَّهُ مَن يُشَرِكَ بِاللَّهِ فَقَدَّ حَرَّمَ الخلود في نار جهنم، كقوله تعالى في سورة المائدة: ﴿إِنَّهُ مَن يُشَرِكَ بِاللَّهِ فَقَدَّ حَرَّمَ المَّا لَمَا لَا اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارُ وَمَا لِلفَّلْلِمِينَ مِنْ أَنصَ اللهُ عَنْ أَنصَ الله في سورة المائدة على في سورة المائدة على من أنواع العبادات، فإنه لا ينفع صاحبه ولا ينجيه من المخلود في نار جهنم، كقوله تعالى في سورة المائدة: ﴿ إِنَّهُ مَن يُشْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدَّ حَرَّمَ الشَّا عَلَيْهِ النَّهُ عَنْ أَنصَ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ

المائدة: الآية (۲۷).
 المائدة: الآية (۲۷).

⁽٣) المائدة: الآية (٧٢).

النساء ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآءُ ﴾ (١) (٢).

قلت: رحمة اللَّه على شيخنا وابن بلدنا وإمامنا أبي شكيب محمد تقي الدين الهلالي على هذا التوضيح الطيب، الذي بين فيه حقيقة الإسلام، وأنه إخلاص التوحيد للَّه وإخلاص المتابعة لرسول اللَّه ﷺ، فلا يقبل اللَّه من العباد سوى ذلك، فمن أشرك معه غيره في نقير أو قطمير، ومن طلب التحاكم إلى غير شرعه في جليل أو حقير؛ فقد ابتغى غير الإسلام دينًا، فنرجو اللَّه أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه، وأن يوفقنا لحصر حكمنا ومتابعتنا لنبيه وشرعه، إنه سميع مجيب.

قال محمد رشيد رضا: ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَيْمِ دِينَا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ ؛ لأن الدين إذا لم يكن هو الإسلام الذي بينا معناه آنفا؛ فما هو إلا رسوم وتقاليد يتخذها القوم رابطة للجنسية ، وآلة للعصبية ، ووسيلة للمنافع الدنيوية ، وذلك مما يزيد القلوب فسادًا ، والأرواح إظلامًا ، فلا يزيد الناس في الدنيا إلا عدوانًا ، وفي الآخرة فسادًا ، والأرواح إظلامًا ، فلا يزيد الناس في الدنيا إلا عدوانًا ، وفي الآخرة عنالك إلا خسرانًا ، ولذلك قال : ﴿ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخُسِرِينَ ﴾ ؛ أي : أنه يكون هنالك خاسرًا للنعيم المقيم ، في جوار الرب الرحيم ؛ لأنه خسر نفسه إذ لم يزكها بالإسلام لله ، وإخلاص السريرة له -جل علاه - ، ﴿ هُلَ يَظُرُونَ إِلّا تَأْوِيلُمْ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُمْ يَقُولُ للله ، وإخلاص السريرة له -جل علاه - ، ﴿ هُلَ يَظُرُونَ إِلّا تَأْوِيلُمْ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُمْ يَقُمُ النّا مِن شُفَعَاة فَيَشَفَعُوا لَنَا آوَ نُردُ فَنَعَمَلُ اللّه عَمْلُ مَنَا عَنْمُ مَا كَانُوا يَقْمَلُونَ أَنْ يسعدوا بغيرهم من غير اللّذِي كُنَا نَعْمَلُ قَدْ خَيرُوا أَنفُسَهُمْ وَصَلًا عَنْهُم مَا كَانُوا يَقْمَلُونَ أَنْ يسعدوا بغيرهم من ويزعمون أنه مناط النجاة ووسيلة الفوز والسعادة ، إذ يهوون أن يسعدوا بغيرهم من الأنبياء والأولياء ، وإن خسروا أنفسهم بسلوك سبل الشقاء ﴿ قُلُ اللّهَ أَعْبُدُ كُنُوا اللّهُ أَعْبُدُ أَنْ اللّهُ اللّهُ أَنْهُ لَا اللّهُ اللّهُ أَنْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

قلت: ما قاله الشيخ محمد رشيد رضا في هذا التوجيه للآية، وأن الدين إذا أصبح جنسية وعصبية؛ فإن أمواج الفتن ستموج بالعباد؛ فتن الاختلاف والتعصب والقومية والوطنية والمصالح الشخصية والمناصب العليا والوظائف الثرية

النساء: الآبة (٨٤).

⁽٢) سبيل الرشاد (١/ ١٢١-١٢٢).

⁽٤) الزمر: الآيتان (١٤–١٥).

⁽٣) الأعراف: الآية (٥٣).

⁽۵) تفسير المنار (۳/ ۳۵۸).

والمراكب الفخمة والتجمعات الرسمية التي ظاهرها فوز وحلاوة، وباطنها فسوق وعصيان، وهكذا لا تسأل عن المساوئ التي لا حصر لها إذا أصبح الدين رابطة جنسية ووحدة إقليمية ووطنية أو قومية أو شعوبية، فإن الدين كله لله، وهو لأهل الأرض كلهم، لا فرق بينهم؛ فعبادتهم واحدة، وعقيدتهم واحدة، ومنهاجهم واحد، وسلوكهم واحد، وقبلتهم واحدة، وليس لهم إلا عيدي الأضحى والفطر، وليس لهم إلا حج بيت الله الحرام، وليس لهم إلا رمضان في فرضية الصيام، وليس لهم إلا وقفة عرفة واحدة، وموسم واحد، وما سوى ذلك بدع وشرك وضلال.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان مراتب الدين وذم الابتداع

*عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رسول اللَّه عَنِي يوما بارزا للناس، فأتاه رجل. فقال: يا رسول اللَّه ما الإيمان؟ قال: «أن تؤمن باللَّه وملائكته وكتابه ولقائه ورسله وتؤمن باللَّه وملائكته الآخر» قال: «الإسلام أن تعبد اللَّه ولا تشرك به شيئًا، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتصوم رمضان» قال: يا رسول اللَّه، ما الإحسان؟ قال: «أن تعبد اللَّه كأنك تراه فإنك إن لا تراه فإنه يراك» قال: يا رسول اللَّه، متى الساعة؟ قال: «ما المسئول عنها بأعلم من السائل، ولكن سأحدثك عن أشراطها، إذا ولدت الأمة ربها فذاك من أشراطها، وإذا كانت العراة الحفاة رءوس الناس فذاك من أشراطها، وإذا تطاول رعاء البهم في البنيان فذاك من أشراطها. في خمس لا يعلمهن إلا الله» ثم تلى عن الشراطها، وأن الله عندو عنه أن الله عنه عنه أن الله عنه الله عنه المناس فذاك المن فذاك من أشراطها والله عنه أن الله علم الرجل. فقال رسول اللَّه عنه: «دوا على الرجل» فأخذوا ليردوه فلم يروا شيئًا. الرجل. فقال رسول اللَّه عنه: «هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم» (٢٠).

⁽١) لقمان: الآبة (٣٤).

⁽٢) أحمد (٢/ ٤٢٦) والبخاري (١/ ١٥٣/ ٥٠) ومسلم (١/ ٣٩/ ٩) وابن ماجه (١/ ٢٥/ ٦٤) من حديث أبي هريرة ﷺ. وأخرجه من حديث أبي ذر وأبي هريرة: النسائي (٨/ ٤٧٥-٤٧٦/ ٥٠٠٦) وأبو داود (٥/ ٧٤/ ٢٩٨) مختصر ا.

*غريب الحديث:

بارزا: أي: ظاهرًا لهم غير محتجب عنهم ولا ملتبس بغيره، والبروز الظهور.

الإحسان: هو مصدر. تقول: أحسنت كذا إذا أتقنته، وأحسنت إلى فلان إذا أوصلت إليه النفع. والمقصود: إتقان العبادة.

أشراطها: علاماتها وأماراتها.

ولدت الأمّة ربها: أي: سيدها ومالكها؛ أي: تكون الأم أمة عند ابنها الذي يملكها.

تطاول: تفاخروا في تطويل البنيان وتكاثروا به.

البهم: صفة للرعاة؛ أي: أنهم مجهولو الأنساب.

★ فوائد الحديث:

قال ابن رجب كَاللَّهُ: «فهذا الحديث قد اشتمل على أصول الدين ومهماته وقواعده، ويدخل فيه الاعتقادات والأعمال الظاهرة والباطنة، فجميع علوم الشريعة ترجع إليه من أصول الإيمان والاعتقادات ومن شرائع الإسلام العملية بالقلوب والجوارح ومن علوم الإحسان ونفوذ البصائر في الملكوت. وقد قيل: إنه يصلح أن يسمى (أم السنة) لرجوعها كلها إليه كما تسمى الفاتحة (أم الكتاب) و(أم القرآن) لمرجعه إليها»(۱).

بوب البخاري على هذا الحديث بقول: «باب سؤال جبريل النبي على عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة وبيان النبي على له نم قال: «جاء جبريل على يعلمكم دينكم»، فجعل ذلك كله دينًا، وما بين النبي على له لوفد عبد القيس من الإيمان، وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَمْ دِينًا فَكَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ (٢)» (٣).

قال الحافظ ابن رجب الحنبلي: «تبويب البخاري هاهنا واستدلاله وتقريره يدل على أنه يرى أن مسمى الإيمان والإسلام واحد؛ فإن قرر أن النبي على أجاب جبريل عن سؤاله عن الإسلام والإيمان والإحسان وعلم الساعة، ثم قال: «هذا جبريل

⁽٢) آل عمران: الآية (٨٥).

⁽١) فتح الباري (١/ ٢٢١-٢٢٢).

⁽٣) البخاري (١/ ١٥٣) الفتح.

جاء يعلمكم دينكم " فجعله كله دينًا ، والدين هو الإسلام لقوله تعالى : ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسْلَامِ وَيَنَا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ وكذلك قوله ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللهِ الْإِسْلَامُ ﴾ (١) وأكد ذلك بأن في حديث وفد عبد القيس أنهم سألوا النبي ﷺ عن الإيمان فأجابهم بما أجاب به جبريل عن سؤاله عن الإسلام ؛ فدل على أن الإسلام والإيمان واحد. وهذا قول محمد بن نصر المروزي وابن عبد البر وغيرهما .

وأما من فرق بين الإسلام والإيمان -وهم أكثر العلماء من السلف ومن بعدهم حتى قيل: إنه لا يعلم عن السلف في ذلك خلاف فأظهر الأجوبة عما ذكره البخاري: أن الإسلام والإيمان تختلف دلالته بالإفراد والاقتران؛ فإن أفرد أحدهما دخل فيه الآخر، فلذلك فسر النبي على الإيمان المسئول عنه مفردا في حديث وفد عبد القيس بما فسر به الإسلام في حديث جبريل الذي قرن فيه الإسلام بالإيمان. وإن اقترنا كان هذا له معنى وهذا له معنى.

وبكل حال: فالأعمال داخلة في مسمى الإيمان، لا يختلفون في ذلك»(٢).

* عن عائشة في قالت: قال رسول الله على الله على الله على أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» (٣).

*غريب الحديث:

أ**حدث**: اخترع.

في أمرنا: في ديننا، وشريعتنا.

رد: مردود، لا يلتفت إليه ولا يعمل به.

* فوائد الحديث:

قال الشاطبي: «هذا الحديث عده العلماء ثلث الإسلام؛ لأنه جمع وجوه المخالفة لأمره عليه ، ويستوي في ذلك ما كان بدعة أو معصية »(٤).

⁽١) آل عمران: الآية (١٩). (٢/ ٢٠٠-٢٠٠).

⁽٣) أحمد (٦/ ٢٤٠) والبخاري (٥/ ٣٧٧/ ٢٦٩٧) ومسلم (٣/ ١٣٤٣/ ١٧١٨ (١٧١ وأبو داود (٥/ ١٢/ ٤٦٠٦) وابن ماجه (١/ ٧/ ١٤٤). وأخرجه بلفظ: «من عمل عملًا..» أحمد (٦/ ١٤٦ و ١٨٠) ومسلم (٣/ ١٣٤٣ - ١٣٤٤) المناه (٣/ ١٣٤٠). والبخاري تعليقا في كتاب الاعتصام (١٣/ ٣٩١).

⁽٤) الاعتصام (١/ ٩٢).

قال الحافظ ابن حجر: «وهذا الحديث معدود من أصول الإسلام وقاعدة من قواعده، فإن معناه من اخترع في الدين ما لا يشهد له أصل من أصوله فلا يلتفت إليه. قال النووي: هذا الحديث مما ينبغي أن يعتنى بحفظه واستعماله في إبطال المنكرات وإشاعة الاستدلال به كذلك. وقال الطرقي: هذا الحديث يصلح أن يسمى نصف أدلة الشرع؛ لأن الدليل يتركب من مقدمتين، والمطلوب بالدليل إما إثبات الحكم أو نفيه، وهذا الحديث مقدمة كبرى في إثبات كل حكم شرعي ونفيه؛ لأن منطوقه مقدمة كلية في كل دليل ناف لحكم، مثل أن يقال في الوضوء بماء نجس هذا ليس من أمر الشرع، وكل ما كان كذلك فهو مردود فهذا العمل مردود فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث، وإنما يقع النزاع في الأولى. ومفهومه أن من عمل عملا عليه أمر الشرع فهو صحيح، مثل أن يقال في الوضوء بالنية هذا عليه أمر الشرع وكل ما كان عليه أمر الشرع فهو صحيح، فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث عملا عليه أمر الشرع فلو اتفق أن يوجد حديث يكون مقدمة أولى في إثبات كل حكم شرعي ونفيه لاستقل الحديثان بجميع أدلة الشرع، لكن هذا الثاني لا يوجد فإذا صديث الباب نصف أدلة الشرع، واللَّه أعلم»(۱).

* * *

(١) الفتح (٥/ ٣٧٩).

قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ يَهْدِى اللّهُ قَوْمًا كَفُرُواْ بَعْدَ إِيمَنهِمْ وَشَهِدُوَاْ أَلَّا اللّهِ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّللِمِينَ اللهُ أَنَّ الرَّسُولَ حَقُّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّللِمِينَ اللهُ أُولَتَهِكَ جَزَآ وُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَكَ اللّهِ وَالْمَلَتَهِكَةِ وَالنّاسِ أَجْمَعِينَ اللهُ خَللِدِينَ فِيهَا لَا يُحَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظرُونَ اللهِ إِلّا الّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِنَّ اللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ اللهِ اللّهِ عَنْورُ اللّهُ عَفُورٌ رَحِيمُ اللهِ اللّهِ عَلْمُ اللهُ عَفُورٌ رَحِيمُ اللهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْورُ اللّهُ عَنْورُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

*غريبالآية:

البينات: الحجج الواضحة.

لعنة الله: اللعن الطرد والإبعاد من رحمة اللَّه.

ينظرون: يؤخرون عن الوقت.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «قال الزجاج: أعلم الله كال أنه لا جهة لهدايتهم؛ لأنهم قد استحقوا أن يضلوا بكفرهم؛ لأنهم كفروا بعد البينات، ومعنى كيف يهديهم؛ أي: أنه لا يهديهم؛ لأن القوم عرفوا الحق وشهدوا به وتيقنوه، وكفروا عمدًا، فمن أين تأتيهم الهداية؟! فإن الذي ترتجى هدايته من كان ضالًا ولا يدري أنه ضال بل يظن أنه على هدى، فإذا عرف الهدى اهتدى، وأما من عرف الحق وتيقنه وشهد به قلبه، ثم اختار الكفر والضلال عليه، فكيف يهدي الله مثل هذا؟!»(١).

قال القرطبي: «ظاهر الآية: أن من كفر بعد إسلامه لا يهديه الله، ومن كان ظالمًا لا يهديه الله، وقد رأينا كثيرًا من المرتدين قد أسلموا وهداهم الله، وكثيرًا من الظالمين تابوا من الظلم، قيل: معناه: لا يهديهم الله ما داموا مقيمين على كفرهم وظلمهم ولا يُقْبِلُون على الإسلام، فأما إذا أسلموا وتابوا فقد وفقهم الله

⁽١) مفتاح دار السعادة (١/ ٣٢٤).

لذلك. ويدخل في الآية بالمعنى كل من راجع الإسلام وأخلص »(١).

قال ابن جرير: «فتأويل الآية إذًا: ﴿كَيْفَ يَهْدِى اللّهُ قُوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَنهِمْ ﴾ ؛ يعني: كيف يُرشد اللّه للصواب ويوفق للإيمان، قومًا جحدُوا نبوّة محمد ﷺ ﴿بَعْدَ إِيمَنهِمُ ﴾ ؛ أي: بعد تصديقهم إياه، وإقرارهم بما جاءهم به من عند ربه ﴿وَشَهِدُواْ أَنَّ الرَّسُولَ حَقُّ ﴾ ، يقول: وبعد أن أقرّوا أن محمدًا رسول اللّه ﷺ إلى خلقه حقًا ﴿وَجَاءَهُمُ ٱلْبَيِّنَاتُ ﴾ ؛ يعني: وجاءهم الحجج من عند اللّه والدلائلُ بصحة ذلك؟

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ ، يقول: واللَّه لا يوفّق للحق والصّواب الجماعة الظّلمة ، وهم الذين بدّلوا الحق إلى الباطل ، فاختارُوا الكفر على الإيمان. وقد دللنا فيما مضى قبل على معنى الظلم ، وأنه وضعُ الشيء في غير موضعه ، بما أغنى عن إعادته .

وأُوْلَتِكَ جَزَآوُهُمْ ؛ يعني: هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم، وبعد أن شهدوا أن الرسول حَقّ ﴿ جَزَآوُهُمْ ﴾ ثوابهم من عملهم الذي عملوه ﴿ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعُنَكَ اللّهِ وَاللّهِ الرّسول حَقّ ﴿ جَزَآوُهُمْ ﴾ ثوابهم من عملهم الذي عملوه ﴿ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعُنَكَ اللّهِ وَالْمَلائكة وَالنّاسِ الدعاءُ بما يسوؤهم من العقاب ﴿ أَجْعِينَ ﴾ ؛ يعني: من جميعهم، لا من بعض من سمّاه -جل ثناؤه - من الملائكة والناس، ولكن من جميعهم. وإنما جعل ذلك -جل ثناؤه - ثواب عملهم ؛ لأن عملهم كان باللّه كفرًا. وقد بينا صفة لعنة الناس الكافرَ في غير هذا الموضع، بما أغنى عن إعادته.

﴿ خَلِدِينَ فِيهَ ﴾ يعني: ماكثين فيها ؛ يعني: في عقوبة اللَّه ﴿ لَا يُحَفَّفُ عَنْهُمُ الْمَذَابُ ﴾ ، لا ينقصون من العذاب شيئًا في حال من الأحوال ، ولا ينفَسون فيه ﴿ وَلا هُمْ يُظُرُونَ ﴾ ؛ يعني: ولا هم ينظرون لمعذرة يعتذرون. وذلك كله عَينُ الخلود في العقوبة في الآخرة.

ثم استثنى - جل ثناؤه - الذين تابوا، من هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم فقال - تعالى ذكره - : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ ﴾ ؛ يعني : إلا الذين تابوا من بعد ارتدادهم عن إيمانهم ، فراجعوا الإيمان باللّه وبرسوله ، وصدقوا بما جاءهم به نبيهم على من عند ربهم ، ﴿ وَأَصَّلَحُوا ﴾ ؛ يعني : وعملوا الصالحات من الأعمال ، ﴿ فَإِنَّ اللّهُ عَفُورٌ وَيعني : ساتر عليه ذنبه الذي تَحِيمُ ﴾ ؛ يعني : فإن اللّه لمن فعل ذلك بعد كفره غفور ؛ يعني : ساتر عليه ذنبه الذي

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٨٤).

كان منه من الردة، فتارك عقوبته عليه، وفضيحته به يوم القيامة، غير مؤاخذه به إذا مات على التوبة منه رحيم متعطف عليه بالرحمة»(١).

قال ابن كثير: «وهذا من لطفه وبره ورأفته ورحمته وعائدته على خلقه أن من تاب إليه تاب عليه»(۲).

وقال محمد رشيد رضا: «قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ يَهْدِى اللهُ قَوْمًا كَفُرُواْ بَعّدَ إِيمَنِهِم ﴾ فهو استبعاد لهداية هؤلاء. . ووجه الاستبعاد: أن سنة اللّه تعالى في هداية البشر إلى الحق هي أن يقيم لهم الدلائل والبينات مع عدم الموانع من النظر فيها على الوجه الذي يؤدي إلى المطلوب، وكل ذلك قد كان لهؤلاء، ولذلك آمنوا من قبل ﴿ وَشَهِدُوا أَنَّ الرّسُولَ حَقُ ﴾ ثم كفروا مكابرة لأنفسهم، ومعاندة للرسول حسدًا له وبغيًا عليه . أو المعنى: بأي كيفية تكون هداية من كفروا بعد إيمانهم، والحال أنهم قد شهدوا أن الرسول حق، وجاءهم البينات التي تبين بها الحق من الباطل، والرشد من الغي، ولم يغن عنهم ذلك شيئًا لغلبة العناد والاستكبار على نفوسهم، والحسد والبغي على قلوبهم، فكانوا بذلك ظالمين لأنفسهم باستحباب العمى على الهدى ﴿ وَاللّه لا يَهْدِى الْقَوْمَ الطّلِمِينَ ﴾ ؛ أي: مضت سنته بأن الظالم لا يكون مهتديًا .

وقال الأستاذ الإمام: في تفسير الآية طريقتان: إحداهما: شهادتهم بأن الرسول حق، هي أنهم كانوا يعرفون بشارات الأنبياء بمحمد على وكانوا عازمين على اتباعه، إذا جاء في زمنهم، وانطبقت عليه العلامات، وظهرت فيه البشارات، ثم إنهم كفروا به وعاندوه بعد مجيئهم بالبينات لهم وظهور الآيات على يديه، والله لا يهدي أمثال هؤلاء الظالمين لأنفسهم والجانين عليها. ووضع الوصف وانظلين مكان الضمير لبيان سبب الحرمان من الهداية، فإن الظلم هو العدول عن الطريق الذي يجب سلوكه لأجل الوصول إلى الحق في كل شيء بحسبه، فذكره من قبيل ذكر الدليل على الشيء بعد ادعائه، وما كان من تنكب هؤلاء باختيارهم لطريق الحق، وهو العقل وهدي النبوة بعد ما عرفوه بالبينات هو نهاية الظلم. قال:

⁽١) تفسير الطبري (٦/ ٥٧٦-٥٧٨ شاكر).

⁽٢) تفسير ابن كثير (١/ ٣٧١).

والهداية هنا هي التي أمرنا بطلبها في سورة الفاتحة، وهي الإيصال إلى الحق؛ لأن سائر معاني الهداية عام لهم ولغيرهم .

والطريقة الثانية: هي أنهم كفروا بعد ما سبق لهم من الإيمان بالرسل، فالرسول على هذا القول للجنس، وجاءهم البينات على ألسنتهم، وذلك بتركهم ما اتفق عليه أولئك الرسل من التوحيد الخالص وإسلام الوجه لله، وإخلاصه له بالبراءة من حظوظ النفس وأهوائها في الدين، واستبدالهم بهذه الهداية ما وضعوا لأنفسهم من التقاليد والبدع. وحاصل المعنى على هذه الطريقة: كيف ترجو يا محمد هداية هؤلاء المعاندين لك ظنًا أن معرفتهم بالكتاب والإيمان جعلتهم أقرب الناس إلى معرفة حقيقة ما كانوا عليه من الإسلام بنقضهم الميثاق وتحريفهم الكلم.

أقول: والكلام على هذه الطريقة مبني على اعتبار الأمة كالشخص لتكافلها كما قرره مرارًا، فالمراد بكفرهم بعد إيمانهم كفر مجموع الحاضرين وأمثالهم بعد إيمان مجموع سلفهم، لا أن كل واحد من الكافرين كان مؤمنًا ثم كفر.

وأُولَتهِكَ جَزَاقُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعَنَ اللّهِ وَٱلْمَلَتهِكَةِ وَٱلنّاسِ أَجْمَعِينَ وَالاستاذ الإمام: لعنة اللّه عبارة عن سخطه، ولعنة الملائكة والناس إما سخطهم وهو الظاهر هنا، وإما الدعاء عليهم باللعنة؛ أي: أنهم متى ما عرفوا حالهم فإنهم يلعنونهم. . وخَلِدِينَ فِهَا ﴾؛ أي: في اللعنة؛ أي: يكونون مطرودين أو مسخوطًا عليهم إلى الأبد، أو في أثرها وهو عذاب جهنم ﴿لا يُحَقّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ ﴾ الذي هو من لوازمها؛ لأن علته ما تكيفت به نفوسهم الظالمة، وهي معهم لا تفارقهم، والشيء يدوم بدوام علته ﴿وَلا مُمْ يُظُرُونَ ﴾ من الإنظار وهو التأخير والإمهال ﴿ إِلّا الّذِينَ تَلُونُ ﴾ من ذنبهم وتابوا إلى ربهم ﴿يَنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ الظلم الذي دنسوا أنفسهم فتركوه مستقبحين له، نادمين على ما أصابوا منه ﴿وَأَصْلَمُوا ﴾ أعمالهم بما صار للإيمان الراسخ من السلطان على نفوسهم، والتصريف لإرادتهم، أو أصلحوا نفوسهم بالأعمال الصالحة التي تمدّ الإيمان وتغذيه، وتمحو من لوح القلب تلك الصفات بالأعمال الصالحة التي تمدّ الإيمان وتغذيه، وتمحو من لوح القلب تلك الصفات الذميمة، وتثبت فيه أضدادها ﴿ فَإِنَّ اللّهُ عَفُرُدٌ رَحِيمٌ ﴾ فينالهم من مغفرته ما يزكي نفوسهم بمقتضى سنته، ويصيبهم من رحمته ما يؤهلهم لدخول جنته (١٠).

⁽١) تفسير المنار (٣/ ٣٦٢-٣٦٦).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وفي فتل المرتد وتوبته

* عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ: أُتِيَ عَلِيٍّ ضَّ اللهِ بِزَنَادِقَةِ فَأَحْرَقَهُمْ، فَبَلَغَ ذَلِكَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ: لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أَحرقهم لِنَهْي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُعَذَّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ»، وَلَقَتَلْتُهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ»، وَلَقَتَلْتُهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ» (١٠).

* فوائد الحديث:

قال الإمام مالك: «... ولم يَعْنِ بذلك -فيما نرى واللَّه أعلم - من خرج من اليهودية إلى النصرانية ، ولا من النصرانية إلى اليهودية ، ولا من يغير دينه من أهل الأديان كلها إلا الإسلام ، فمن خرج من الإسلام إلى غيره ، وأظهر ذلك ، فذلك الذي عنى به ، واللَّه أعلم »(٢).

وقال ابن العربي: «قلنا إنما معنى الحديث من بدل دينه الحق لم يرد سواه، والدليل عليه أنه لو رجع الإنسان من النصرانية إلى الإسلام لم يقتل وإن كان بدل دينه لأنه بدل دينه الباطل، ونحن لم نعاهدهم على صحة دينهم، إنما عاهدناهم ألا نعرض لهم»(٣).

وقال ابن عبد البر: «وفقه هذا الحديث أن من ارتد عن دينه حل دمه، وضربت عنقه، والأمة مجتمعة على ذلك. . [إلى أن قال]: ولا أعلم بين الصحابة خلافًا في استتابة المرتد، فدل ذلك على أن معنى الحديث واللَّه أعلم: من بدل دينه وأقام على تبديله فاقتلوه»(٤).

قال ابن هبيرة: «فيه أن الزنادقة قد بدلوا دين الله، فكل من ينكر البعث فحكمه حكم الزنديق»(٥).

قال الحافظ: «. . . واستدل به على قتل المرتدة كالمرتد، وخصه الحنفية

⁽۱) أحمد (١/ ٢١٧) والبخاري (١/ ٣٣١/ ٣٣١) وأبو داود (٤/ ٥٢٠– ٢٧٥/ ٤٣٥١) والترمذي (٤/ ٤٨/) أحمد (١/ ٢١٥) والنسائي (٧/ ٢٠١/ ٤٠٧١) وابن ماجه (٢/ ٨٤٨/ ٢٥٣٥) مختصراً.

⁽٢) الموطأ (٢/ ٧٣٦). (٣) القبس (٣/ ٩١٠).

 ⁽٤) التمهيد: فتح البر (١/ ٢٣٦-٢٣٨).

بالذكر»(١).

قال ابن المنذر: «وإذا كان الكفر من أعظم الذنوب وأجل جرم اجترمه المسلمون من الرجال والنساء، ولله أحكام في كتابه، وحدود دون الكفر ألزمها عباده، منها الزنا والسرقة وشرب الخمر وحد القذف والقصاص وكانت الأحكام والحدود التي هي دون الارتداد لازمة للرجال والنساء مع عموم قوله على: «من بدل دينه فاقتلوه» فكيف يجوز أن يفرق أحد بين أعظم الذنوب فيطرحه عن النساء ويلزمهن ما دون ذلك؟ هذا غلط بين»(٢).

قال ابن هبيرة: «في هذا الحديث دليل على أن الحدود لا تستوفى بالنار فإن رأى الإمام أن اعتماد ذلك يزيد الإمام فخامة في قلوب الزائغين، فقد روي أن أبا بكر فلله قذف بعض أهل الردة في النار»(٣).

قال المهلب: «ليس نهيه عن التحريق بالنار على معنى التحريم، وإنما هو على سبيل التواضع لله، وأن لا يتشبه بغضبه في تعذيب الخلق؛ إذ القتل يأتي على ما يأتي عليه الإحراق.

والدليل على أنه ليس بحرام: سمل الرسول عين العرنيين بالنار في مصلى المدينة بحضرة الصحابة (١٤). وتحريق علي بن أبي طالب الخوارج بالنار، وأكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون على أهلها بالنار، وقول أكثرهم بتحريق المراكب، وهذا كله يدل أن معنى الحديث على الحض والندب لا على الإيجاب والفرض، والله أعلم (٥٠).

قال الحافظ: «وقال ابن المنير وغيره: لا حجة فيما ذكر للجواز؛ لأن قصة العرنيين كانت قصاصا أو منسوخة وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر، وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة إلى ذلك إذا تعين طريقًا للظفر بالعدو،

⁽١) الفتح (١٢/ ٣٣٧).

⁽٢) انظر شرح صحيح البخاري لابن بطال (٨/ ٥٧٣-٥٧٤).

⁽٣) الإفصاح (٣/ ١٩١).

⁽٤) يشير إلى الحديث الذي أخرجه: أحمد (٣/ ١٠٧)، والبخاري (٨/ ٢٧٣/ ٢٦١٠)، ومسلم (٣/ ١٦٩٦/ ١٦٧١)، وأبو داود (٤/ ٥٣١- ٥٣٦) والنسائي (٤/ ١٠٨/ ٤٣٦٤)، والترمذي (١/ ١٠٨) .

⁽٥) انظر شرح صحيح البخاري لابن بطال (٥/ ١٧٢).

ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان»(١١).

قلت: ما نقله الحافظ كَالله عن ابن المنير وغيره وقرره هو الوسطية وأعدل الأقوال؛ فإن كانت الأمور على بابها، وكان الحد بقدرة الإمام أو نوابه، وليست هناك أية قرينة سابقة أو لاحقة توجب ما يدفع الإمام أو نائبه على التعزير زيادة على الحد؛ فينبغي التمسك بما حدده الله ورسوله في الحدود، ولا يتعداها إلى غيرها من زيادة تعذيب أو تنكيل، والله أعلم.

* عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: أَقْبَلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَعِي رَجُلَانِ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ أَحَدُهُمَا عَنْ يَمِينِي وَالْآخَرُ عَنْ يَسَارِي، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَاكُ، فَكِلَاهُمَا سَأَلَ، فَقَالَ: «يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ»، قَالَ: قُلْتُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا فَقَالَ: «يَا أَبًا مُوسَى أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ» قَالَ: فُلْبُانِ الْعَمَلَ. فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى فَقَالَ: «لَنْ -أَوْ لَا- نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ، وَلَكِنِ سَوَاكِهِ تَحْتَ شَفَتِهِ قَلَصَتْ، فَقَالَ: «لَنْ -أَوْ لَا- نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ، وَلَكِنِ الْفَعْنُ إِنْ فَقَالَ: «لَنْ -أَوْ لَا- نَسْتَعْمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ، وَلَكِنِ الْفَلْ فَقَالَ: الْإِنْ فَإِذَا رَجُلٌ عِنْدَهُ مُوثَقٌ، قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيْهِ أَلْقَى لَهُ وِسَادَةً قَالَ: انْزِلْ فَإِذَا رَجُلٌ عِنْدَهُ مُوثَقٌ، قَالَ: مَا هَذَا؟ قَالَ: كَا أَجْلِسُ قَالَ: لَا أَجْلِسُ حَتَّى يُقْتَلَ قَطَاءُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَلَكَ مَرَّاتٍ، فَأَمْرَ بِهِ فَقُتِلَ، ثُمَّ تَذَاكَرَا قِيَامَ اللَّيْلِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَمَّا أَنَا فَأَقُومُ وَأَنَامُ وَلَكَ مَرَّاتٍ، فَأَمْرَ بِهِ فَقُتِلَ، ثُمَّ تَذَاكَرَا قِيَامَ اللَّيْلِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَمَّا أَنَا فَأَقُومُ وَأَنَامُ وَلَكُ مَرَّاتٍ، فَأَمْرَ بِهِ فَقُتِلَ، ثُمَّ تَذَاكَرَا قِيَامَ اللَّيْلِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا: أَمَّا أَنَا فَأَقُومُ وَأَنَامُ وَرَسُولِهِ وَأَرْهُو فِي قَوْمَتِي ٢٠٠٠.

★غريب الحديث:

قلصت: تقبضت وقصرت، وكأن السواك كان فيه قبض، أو يكون النبي ﷺ قبض شفته ليتمكن من تسويك أسنانه (٣٠).

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «اختلف العلماء في استتابة المرتد، فروي عن عمر بن الخطاب

⁽١) فتح الباري (٦/ ١٨٥-١٨٦).

⁽۲) أحمد (٤/ ٤٠٩) والبخاري (١٢/ ٣٣١-٣٣٢) ومسلم (٣/ ١٤٥٦/ ١٢٣٣[١٥]) وأبو داود (٤/ ٢٥٥/ ٤٠٥٤) والنسائي (١/ ١٦-١٧/ ٤).

⁽٣) المفهم (٤/ ١٧).

وعثمان وعلى وابن مسعود أنه يستتاب، فإن تاب وإلا قتل، وهو قول أكثر العلماء.

وقالت طائفة: لا يستتاب ويجب قتله حين يرتد في الحال، روي ذلك عن الحسن البصري وطاوس وذكره الطحاوي عن أبي يوسف، وبه قال أهل الظاهر، واحتجوا بقوله بين «من بدل دينه فاقتلوه» قالوا: ولم يذكر فيه بين استتابة، وكذلك حديث معاذ وأبي موسى قتلوا المرتد بغير استتابة.

قال الطحاوي: جعل أهل هذه المقالة حكم المرتد حكم الحربيين إذا بلغتهم الدعوة أنه يجب قتالهم دون أن يؤذنوا قال: وإنما تجب الاستتابة لمن خرج عن الإسلام لا عن بصيرة منه ، فأما إن خرج منه عن بصيرة فإنه يقتل دون استتابة .

قال أبو يوسف: إن بدر بالتوبة، خليت سبيله ووكلت أمره إلى الله تعالى.

قال ابن القصار: والدليل على أنه يستتاب الإجماع، وذلك أن عمر بن الخطاب قال في المرتد: هلا حبستموه ثلاثة أيام، وأطعمتموه كل يوم رغيفا لعله يتوب فيتوب الله عليه، اللهم لم أحضر ولم آمر، ولم أرض إذ بلغني.

ولم يختلف الصحابة في استتابة المرتد، فكأنهم فهموا من قوله ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» أن المراد بذلك إن لم يتب، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا الزَّكَوْةَ فَخَلُوا سَبِيلَهُمُ ﴿ () فهو عموم في كل كافر.

وأما حديث معاذ وأبي موسى فلا حجة فيه لمن لم يقل بالاستتابة ؛ لأنه روي أنه قد كان استتابه أبو موسى ، روى أبو بكر بن أبي شيبة قال : حدثنا عباد بن العوام ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن حميد بن هلال : «أن معاذًا أتى أبا موسى وعنده يهودي أسلم ، ثم ارتد ، وقد استتابه أبو موسى شهرين فقال : معاذ : لا أجلس حتى أضرب عنقه »(۲)»(۳).

* عن ابن عباس قال: كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ثم تندم، فأرسل إلى قومه سلوا لي رسول اللّه ﷺ: هل لي من توبة؟ فجاء قومه إلى رسول اللّه ﷺ فقالوا: إن فلانًا قد ندم، وإنه أمرنا أن نسألك هل له من توبة؟ فنزلت

⁽١) التوبة: الآية (٥).

⁽٢) مصنف ابن أبي شيبة (١٢/ ٢٦٢-٢٦٣/ ١٢٧٥). (٣) شرح البخاري (٨/ ٥٧١-٥٧٣).

﴿ كَيْفَ يَهْدِى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَانِهِم ﴾ إلى قوله: ﴿ غَفُورٌ رَحِيدٌ ﴾ فأرسل إليه فأسلم (١).

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن قدامة: «وفي الجملة فالخلاف بين الأئمة في قبول توبتهم في الظاهر من أحكام الدنيا من ترك قتلهم وثبوت أحكام الإسلام في حقهم. وأما قبول الله تعالى لها في الباطن وغفرانه لمن تاب وأقلع ظاهرًا وباطنًا فلا خلاف فيه فإن الله تعالى قال في الباطن وغفرانه لمن تاب وأقلع ظاهرًا وأصَّلَحُوا وَأَعْتَصَمُوا بِاللهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّهِ قَالُولَيْكِكُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِ اللهُ ٱلمُؤْمِنِينَ آجَرًا عَظِيمًا (٢)»(٣).

قلت: هذه النصوص من الكتاب والسنة، وفهم العلماء لها في مختلف المذاهب والأقطار، ومختلف الأزمنة من عهد الصحابة إلى زماننا هذا، ترد على منكري هذا الحد في زماننا، والذين أعلنوا شبهًا استقوها من فكر أهل الاستشراق من يهود ونصارى، ومن منحرفين عن الإسلام، والذين يكرهونها كراهة اعتقاد، فعليهم من الله ما يستحقون في نصرتهم مذاهب أهل الباطل وأعداء الإسلام، ولعل بعضهم ممن ينشر هذه الفتن وهذا الفكر الخبيث هم من أهل الردة، شعروا أو لم يشعروا، وبعضهم يظهر ذلك وهو منخرط في سلك المرتدين من شيوعيين وملاحدة واشتراكيين وعلمانيين، فلا غرابة في ما يصدر عنهم، فليحذر هؤلاء؛ فإنهم الغزاة المسلحون بكل أنواع الأسلحة لحرب الإسلام.

هذا وقول من قال بالاستتابة لمن لم يتعمق في الإسلام ولم يفهم أصوله وفروعه وغلب عليه الجهل والطيش والخفة؛ فهو الصواب إن شاء اللَّه.

وأما من تمكن في الإسلام ودرسه دراسة واسعة وفهم أصوله وفروعه؛ فهذا لا شك في عدم استتابته، والله أعلم.

* * *

⁽۱) أحمد (١/ ٢٤٧) والنسائي (٧/ ١٢٣/ ٤٠٧٩) والحاكم (٢/ ١٤٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وابن حبان (١٠/ ٣٢٩/ ٤٤٧).

 ⁽٢) النساء: الآية (١٤٦).

⁽٣) المغني (١٢/ ٢٧١).

الآنة (٩٠)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ٱزْدَادُوا كُفْرًا لَن تُقْبَلَ تُولِهِمْ ثُمَّ ٱلْضَكَالُونَ ﴿ تُوبَتُهُمْ وَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلضَّكَالُونَ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يقول تعالى متوعدًا ومتهدِّدًا لمن كفر بعد إيمانه ثم ازداد كفرًا ؛ أي: استمر عليه إلى الممات، ومخبرا بأنه لا يقبل لهم توبة عند مماتهم، كما قال تعالى: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَ لَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيَعَاتِ حَتَىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الْكَنَ وَلَا اللَّينَ يَمُوتُونَ وَهُم كُفَّارً أُولَتَهِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٠ . ولهذا قال هاهنا: ﴿ فَن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلطَّنَالُونَ ﴾ ؛ أي: الخارجون عن المنهج الحق إلى طريق الغَيِّ » (١٠ .

قال ابن جرير: «وإنما قلنا: معنى ازديادهم الكفر ما أصابوا في كفرهم من المعاصي؛ لأنه -جل ثناؤه - قال: ﴿ لَن تُقبَلَ تَوْبَتُهُمْ ﴾ فكان معلوما أن معنى قوله ﴿ لَن تُقبَلَ تَوْبَتُهُمْ ﴾ فكان معلوما أن معنى قوله ﴿ لَن تُقبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَمَا ازدادوا من الكفر على كفرهم بعد إيمانهم، لا من كفرهم ؛ لأن الله - تعالى ذكره - وعد أن يقبل التوبة من عباده ، فقال: ﴿ وَهُو اللَّذِي يَقبَلُ النَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ (٣) فمحال أن يقول كال أقبل ولا أقبل في شيء واحد، وإذ كان ذلك كذلك، وكان من حكم الله في عباده أنه قابل توبة كل تأب من كل ذنب، وكان الكفر بعد الإيمان أحد تلك الذنوب التي وعد قبول التوبة منها بقوله ﴿ إِلَّا اللَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمُ ﴾ (٤) علم أن المعنى الذي تقبل التوبة منه ، وإذ كان ذلك كذلك فالذي لا تقبل منه التوبة هو الازدياد على الكفر بعد الكفر ، لا يقبل اللَّه توبة صاحبه فالذي لا تقبل منه التوبة هو الازدياد على الكفر بعد الكفر ، لا يقبل اللَّه توبة صاحبه ما أقام على كفره ؛ لأن اللَّه لا يقبل من مشرك عملًا ما أقام على شركه وضلاله ،

(٢) تفسير ابن كثير (٢/ ٦٩).

⁽١) النساء: الآية (١٨).

⁽٤) آل عمران: الآية (٨٩).

⁽٣) الشورى: الآية (٢٥).

فأما إن تاب من شركه وكفره وأصلح، فإن اللَّه كما وصف به نفسه غفور رحيم «(۱). وقال الرازى: «وفي الآية مسألتان:

المسألة الأولى: اختلفوا فيما به يزداد الكفر، والضابط أن المرتد يكون فاعلًا للزيادة بأن يقيم ويصر فيكون الإصرار كالزيادة، وقد يكون فاعلًا للزيادة بأن يضم إلى ذلك الكفر كفرًا آخر، وعلى هذا التقدير الثاني ذكروا فيه وجوهًا الأول: أن أهل الكتاب كانوا مؤمنين بمحمد –عليه الصلاة والسلام – قبل مبعثه، ثم كفروا به عند المبعث، ثم ازدادوا كفرًا بسبب طعنهم فيه في كل وقت، ونقضهم ميثاقه، وفتنتهم للمؤمنين، وإنكارهم لكل معجزة تظهر. الثاني: أن اليهود كانوا مؤمنين بموسى بين ثم كفروا بسبب إنكارهم عيسى والإنجيل، ثم ازدادوا كفرًا، بسبب إنكارهم محمدًا –عليه الصلاة والسلام – والقرآن. والثالث: أن الآية نزلت في الذين ارتدوا وذهبوا إلى مكة، وازديادهم الكفر أنهم قالوا: نقيم بمكة نتربص بمحمد ين ربب المنون. الرابع: المراد فرقة ارتدوا، ثم عزموا على الرجوع إلى الإسلام على سبيل النفاق، فسمى اللَّه تعالى ذلك النفاق كفرًا.

المسألة الثانية: أنه تعالى حكم في الآية الأولى بقبول توبة المرتدين، وحكم في هذه الآية بعدم قبولها وهو يوهم التناقض، وأيضًا ثبت بالدليل أنه متى وجدت التوبة بشروطها فإنها تكون مقبولة لا محالة، فلهذا اختلف المفسرون في تفسير قوله تعالى: ﴿ لَنْ تُقَبِّلُ تَوْبَتُهُمْ على وجوه:

⁽١) جامع البيان (٦/ ٥٨٢ شاكر).

تقبل توبتهم. الرابع: قال صاحب «الكشاف»: قوله: ﴿ لَنْ تُقْبَلُ تُوْبَتُهُمْ ﴾ جعل كناية عن الموت على الكفر؛ لأن الذي لا تقبل توبته من الكفار هو الذي يموت على الكفر الكفر، كأنه قيل: إن اليهود والمرتدين الذين فعلوا ما فعلوا ما ثتون على الكفر داخلون في جملة من لا تقبل توبتهم. الخامس: لعل المراد ما إذا تابوا عن تلك الزيادة فقط؛ فإن التوبة عن تلك الزيادة لا تصير مقبولة ما لم تحصل التوبة عن الأصل.

وأقول: جملة هذه الجوابات إنما تتمشى على ما إذا حملنا قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَنِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا على المعهود السابق لا على الاستغراق، وإلا فكم من مرتد تاب عن ارتداده توبة صحيحة مقرونة بالإخلاص في زمان التكليف، فأما الجواب الذي حكيناه عن القفال والقاضي فهو جواب مطرد سواء حملنا اللفظ على المعهود السابق أو على الاستغراق»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «. . إن النفوس قد توغِلُ في الشر وتتمكن في الكفر حتى تحيط بها خطيئتها، وتصل إلى ما عبر عنه القرآن بالرين والطبع والختم على القلوب، فإذا كان صاحب هذه النفس قد جحد الحق عنادًا واستكبارًا وضل على علم؛ فلا يبعد أن تحدثه نفسه بالتوبة، وأن يحاولها ولكن يكون له في نفسه من الموانع والحوائل دون قبولها للخير والحق، ما يكون هو السبب لعدم قبولها؛ فإن قبول التوبة المستلزم لمغفرة ذنب التائب ليس من قبيل العطاء الجزاف والأمر الأنف، وإنما يكون بموافقة سنن الله في الفطرة الإنسانية، ذلك أن من مقتضى الفطرة السليمة أن يُحدث لها العلم بقبح الذنب وسوء عاقبته ألمًا يحملها على تركه ومحو أثره المدنس لها بعمل صالح يحدث فيها أثرًا مضادًا لذلك الأثر، وبهذا تكون التوبة مُعِدة صاحبها ومؤهلة له للمغفرة التي هي ترك العقوبة على الذنب تكون التوبة مُعِدة صاحبها ومؤهلة له للمغفرة التي هي ترك العقوبة على الذنب من دَسَّنها في محو سببه وهو تدنيس النفس وتدسيتها فَدَدُ أَلْلَحَ مَن زُكَّنها في وَدَدُ خَابَ مَن دَسَّنها في النا لله من يعضها مبلغا يتعذر معه التزكية على مريدها أو محاولها صحّ أن يعبر عن ذلك بعدم قبول توبة صاحب هذه النفس، مثال ذلك:

⁽١) تفسير الرازي (٨/ ١٤٣-١٤٤).

⁽٢) الشمس: الآيتان (٩و١٠).

الثوب الأبيض الناصع يصيبه لوث فيستقبح ذلك صاحبُه، فيغسله فينظف، فإذا كان اللوث قليلا وبادر إلى غسله بُعيد طروئه يرجى أن يزول حتى لا يبقى له أثر، ولكن هذا الثوب إذا دس في الأقذار سنين كثيرة حتى تخللت جميع خيوطه، وتمكنت منها فاصطبغ بها صبغة جديدة ثابتة تعذر تنظيفه وإعادته إلى نصاعته الأولى. وبين هذه الدرجة وما قبلها درجات كثيرة. وقد أشير إلى الطرفين بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّهِ لِلّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِمَهَاكَةِ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَتِهِكَ يَتُوبُ اللّهُ عَلَيْمٍ مُّ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمً وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا ﴿ وَكَانَ اللّهُ عَلِيمًا اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ عَلَيْمٍ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ إِنّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

تلك حالة هذا الصنف من الهازئين بالدين المتقلبين في الكفر العريقين في الشر، ولذلك سجل عليهم الرسوخ في الضلال بصيغة القصر أو الحصر، فقال: ﴿ وَأُولَكِنِكَ هُمُ ٱلظَّالُونَ ﴾ المتمكنون من الضلال حتى كأنه محصور فيهم، وحسبك بضال لا ترجى هدايته، ولا تقبل توبته، ونعوذ باللَّه من الخذلان »(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وبيان عدم قبول توبة المصِرّ على الكفر

* عن ابن عباس على الله عنه الله على الله على الله على الله على الله على الله عنه الله الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه

تقدمت فوائد هذا الحديث في الآية التي قبل هذه، فلتنظر هناك.

* * *

(١) النساء: الآيتان (١٧و١٨).

⁽٢) تفسير المنار (٣٦٨-٣٦٩).

⁽٣) ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/ ٦٩) وعزاه للبزار وجود إسناده.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنَ يُقْبَكَ مِنْ أَحَـدِهِم مِّلْ ُ ٱلأَرْضِ ذَهَبَا وَلَوِ ٱفْتَدَىٰ بِدِّ َ أُولَاَئِكَ لَهُمْ عَذَابُ ٱلِيُمُّ وَمَا لَهُم مِّن نَّصِرِينَ ۞﴾

*غريبالآية:

ملء: ملء الشيء مقدار ما يملؤه.

افتدى: من الفدى والفداء، وهو ما يدفعه الإنسان مقابل رفع الأذى عنه، ومنه فداء الأسير.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "يعني بذلك -جل ثناؤه - ﴿إِنَّ الَّذِيبَ كَفَرُوا ﴾؛ أي: جحدوا نبوة محمد ﷺ ولم يصدقوا به وبما جاء به من عند اللَّه من أهل كل ملة ، يهودها ونصاراها ومجوسها وغيرهم ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كُفّارُ ﴾؛ يعني: وماتوا على ذلك من جحود نبوته وجحود ما جاء به ﴿فَلَن يُقبّلُ مِن أَحَدِهِم مِلْءُ ٱلأَرْضِ ذَهبًا وَلَو ٱفْتَدَىٰ بِهِنه ، يقول: فلن يقبل ممن كان بهذه الصفة في الآخرة جَزَاءٌ ولا رِشُوةٌ على ترك عقوبته على كفره، ولا جُعل على العفو عنه ، ولو كان له من الذهب قدرُ ما يملأ الأرضَ من مشرقها إلى مغربها ، فرشا وَجزى على ترك عقوبته وفي العفو عنه على كفره عوضًا مما اللَّه مُحلٌ به من عذابه ؛ لأنّ الرُّشا إنما يقبلها من كان ذَا حاجة إلى ما رُشي ، فأما من له الدنيا والآخرة ، فكيف يقبل الفدية ، وهو خلَّاق كل فدية افتدَى بها مفتدٍ منْ نفسه أو غيره ؟

ثم أخبر كَان عما لهم عنده فقال: ﴿ أُولَيَّكِ ﴾ ؛ يعني: هؤلاء الذين كفروا وماتوا وهم كفار ﴿ لَهُمُ عَذَابٌ موجع ﴿ وَمَا لَهُمُ وَهُمَا لَهُمُ مَ كَفَار ﴿ لَهُمُ عَذَابٌ موجع ﴿ وَمَا لَهُمُ عَنَا اللَّهُ فِي الْآخرة عذَابٌ موجع ﴿ وَمَا لَهُم مِن قريب ولا حميم ولا صديق ينصره ، فيستنقذه من مِّن نَصِرِينَ ﴾ ؛ يعني: وما لهم من قريب ولا حميم ولا صديق ينصره ، فيستنقذه من

اللَّه ومن عذابه كما كانوا ينصرونه في الدنيا على من حاول أذَّاه ومكروهه»(١).

قال ابن كثير: «من مات على الكفر فلن يقبل منه خير أبدًا، ولو كان قد أنفق مل الأرض ذهبا فيما يراه قربة ثم ذكر حديث ابن جدعان الآتي بعد وقال: وكذلك لو افتدى بمل الأرض أيضًا ذهبًا ما قبل منه، كما قال تعالى: ﴿ وَلا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلا افتدى بمل الأرض أيضًا ذهبًا ما قبل منه، كما قال تعالى: ﴿ وَلا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدُلُ وَلا انفَعُهُ اللهُ عَمْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ويقتضي ذلك أن لا ينقذه من عذاب الأرض الما وترابها ورمالها وترابها ورمالها ووعرها وبرها وبرها وبحرها» (٥) وسهلها ووعرها وبرها وبحرها» (٥) .

قال الرازي: «اعلم أن الكافر على ثلاثة أقسام: أحدها: الذي يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة، وهو الذي ذكره اللَّه تعالى في قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ وَأَصَّلَحُواْ فَإِنَّ اللَّهَ عَغُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢). وثانيها: الذي يتوب عن ذلك الكفر توبة فاسدة وهو الذي ذكره اللَّه في الآية المتقدمة وقال: إنه لا تقبل توبته. وثالثها: الذي يموت على الكفر من غير توبة البتة، وهو المذكور في هذه الآية »(٧).

قال محمد رشيد رضا: «أما هؤلاء الذين يقيمون على الكفر وأعماله حتى يدركهم الموت على ذلك ﴿ فَكَن يُقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِم مِلْهُ ٱلأَرْضِ ذَهَبًا ﴾ إذا كان قد تصدق به في الدنيا؛ لأن الكفر يحبط كل عمل ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَهُ مَبَاءَ مَنثُورًا ﴾ (^^) فهو لا يفيد في نجائهم من العذاب الآتي ذكره في الآية؛ لأن من لم ترتق روحه في الدنيا إلى درجة الإيمان الصحيح بالله واليوم الآخر؛ فإنها لا ترتقي في الآخرة من الهاوية التي تسمى النار والجحيم إلى درجة من الدرجات العلى التي

⁽٢) البقرة: الآية (١٢٣).

⁽٤) المائدة: الآبة (٣٦).

⁽٦) آل عمران: الآية (٨٩).

⁽٨) الفرقان: الآية (٢٣).

⁽١) جامع البيان (٦/ ٨٤٥-٥٨٥ شاكر).

⁽٣) إبراهيم: الآية (٣١).

⁽٥) التفسير (٢/ ٥٩-٦٠).

⁽٧) تفسير الرازي (٨/ ١٤٥).

تكون في الجنة ﴿ وَلَوِ اَفْتَدَىٰ بِلِيَّ ﴾ في الآخرة على فرض أنه يملكه ، بأن أراد أن يجعله جزاء نجاته والعفو عنه كما يفعل الناس مع الحكام الظالمين ، فإنه لا يقبل منه أيضًا . قال تعالى في وعيد المنافقين : ﴿ فَالْيُرْمُ لا يُوْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ وَلا مِن اللَّذِينَ كَفَرُوا مَأُونكُم النَّار قال تعالى في وعيد المنافقين : ﴿ فَالْيُرْمُ لا يُوْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ وَلا مِن اللَّذِينَ كَفَرُوا مَأُونكُم النَّار هِ مَوْلَنكُم وَ فِيسَ المَصِير ﴾ (١) بل لا تقبل الفدية من غيرهم أيضًا كما في آيات أخرى عامة ، وليست علة ذلك ما قالوه من كون اللّه تعالى غنيا عن الذهب وغيره مما يفتدى به ، فإنه تعالى غني أيضًا عن إيمان الناس وأعمالهم ، وإنما علته أنه تعالى لم يجعل أمر نجاة الناس من عذاب الآخرة ولا أمر فوزهم بنعيمها مما يكون بالأمور الخارجية كمَالٍ يُبذل ، وعظيم ينفع ، بل جعل ذلك أمرًا متعلقًا بأمر داخلي متعلقًا بالكفر بجوهر النفس ، فمن زكاها بالإيمان مع العمل الصالح أفلح ، ومن دسّاها بالكفر والأعمال السيئة خاب وخسر "(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن العقيدة الصحيحة شرط في قبول الأعمال

* عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! ابْنُ جُدْعَانَ، كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَصِلُ الرَّحِمَ وَيُطْعِمُ الْمِسْكِينَ. فَهَلْ ذَاكَ نَافِعُهُ؟ قَالَ: «لَا يَنْفَعُهُ، إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ يَوْمًا: رَبِّ الرَّحِمَ وَيُطْعِمُ الْمِسْكِينَ.

* فوائد الحديث:

قال الإمام النووي: «معنى هذا الحديث: أن ما كان يفعله من الصلة والإطعام ووجوه المكارم لا ينفعه في الآخرة لكونه كافرا هو معنى قوله ﷺ: «لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين» أي: لم يكن مصدقًا بالبعث ومن لم يصدق به كافر ولا ينفعه عمل. قال القاضي عياض -رحمه اللَّه تعالى-: وقد انعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم، ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب، لكن بعضهم أشد عذابًا من بعض بحسب جرائمهم. هذا آخر كلام القاضي»(1).

الحديد: الآية (١٥).
 الحديد: الآية (١٥).

⁽٣) أحمد (٦/ ١٢٠) ومسلم (١/ ١٩٦/ ٢١٤).

⁽٤) شرح مسلم (٣/ ٧٣).

* عَنْ أَبِي عِمْرَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكِ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْوَنِ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ؟ فَيَقُولُ: فَيَقُولُ: أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا، فَأَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي *(١).

★ غريب الحديث:

أهون: مِن وَهَن يهِن وهنا ضعف فهو واهن في الأمر والعمل والبدن. وأهون: أضعف وأقل وأيسر.

صلب: ظهر.

* فوائد الحديث:

قال النووي وَخُلُلُهُ: «الظاهر أن معناه: أن يقال له لو رددناك إلى الدنيا وكانت لك كلها أكنت تفتدي بها؟ فيقول نعم، فيقال له: كذبت قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت ويكون هذا من معنى قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ (٢) ولابد من هذا التأويل ليجمع بينه وبين قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فَنْدَوا يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ ﴾ (٣) أي لو كان لهم يوم القيامة ما في الأرض جميعًا، ومثله معه وأمكنهم الافتداء لافتدوا » (٤).

قال ابن أبي جمرة: «(وأما قولنا) ما الحكمة في الكلام مع من هو أقل عذابًا منهم فهو إعلام لنا بتهويل الأمر وعظمه، فإنه إذا كان هذا حال من هو أقلهم عذابًا فما بالك بالذي هو أشدهم عذابًا لا يجد ما يفتدي به أن لو قيل فلا شيء يعدل ما هو فيه، وقد يمكن أنه لا يقدر أن يتكلم للهول الذي هو فيه وما يوافق هذا الحديث من الكتاب قوله عَلَى: ﴿ وَقَ لَهُ مَمَا فِي اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الكتاب قوله عَلَى مِنْ عَذَابِ اللهُ عَلَى مِنْ عَلَى مِنْ عَلَى مِنْ عَلَى اللهُ عَلَى مِنْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى مِنْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَ

⁽١) أحمد (٣/ ١٢٧) والبخاري (١١/ ٥٠٧-٥٠٨ /٥٥٧) ومسلم (٤/ ٢١٦٠-٢١٦١/ ٢٠٥٠[٥]).

⁽٢) الأنعام: الآية (٢٨).(٣) الزمر: الآية (٤٧).

 ⁽٤) شرح مسلم (١٧/ ١٢٢).
 (٥) المائدة: الآية (٣٦).

⁽٦) بهجة النفوس (٤/ ٢٢٢–٢٢٣).

الآية (٩٢)

قوله تعالى: ﴿ لَنَ لَنَالُوا ٱلَّهِرَّ حَتَّى تُنفِقُوا مِمَّا يُحِبُّونَ وَمَا لُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ بِهِۦ عَلِيثُرُ ۞ ﴾

*غريب الآية:

تنالوا: من النيل وهو إدراك الشيء ولحوقه.

البر: التوسع في فعل الخير. والمقصود هنا الجنة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي: «يعني: لن تنالوا وتدركوا البر الذي هو اسم جامع للخيرات، وهو الطريق الموصل إلى الجنة ﴿حَقَّى تُنفِقُوا مِمَّا يُحِبُونَ ﴾، من أطيب أموالكم وأزكاها. فإن النفقة من الطيب المحبوب للنفوس من أكبر الأدلة على سماحة النفس، واتصافها بمكارم الأخلاق، ورحمتها، ورقتها. ومن أول الدلائل على محبة الله، وتقديم محبته على محبة الأموال، التي جبلت النفوس على قوة التعلق بها.

فمن آثر محبة اللَّه على محبة نفسه فقد بلغ الذروة العليا من الكمال. وكذلك من أنفق الطيبات، وأحسن إلى عباد اللَّه، أحسن اللَّه إليه ووفقه أعمالًا وأخلاقًا، لا تحصل بدون هذه الحالة.

وأيضًا فمن قام بهذه النفقة على هذا الوجه، كان قيامه ببقية الأعمال الصالحة والأخلاق الفاضلة من طريق الأولى والأحرى. ومع أن النفقة من الطيبات هي أكمل الحالات. فمهما أنفق العبد من نفقة قليلة أو كثيرة، من طيب أو غيره، ﴿فَإِنَّ اللهَ يِمِ عَلِيكُ ﴾. وسيجزى كل منفق بحسب عمله، سيجزيه في الدنيا بالخلف العاجل وفي الآخرة بالنعيم الآجل»(١).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٣٩٩-٤٠٠).

وقال محمد رشيد رضا: «ذكر جمهور المفسرين أن قوله تعالى: ﴿ نَ نَنَالُواْ الْبِرَّ حَقَى تُنفِقُواْ مِمَّا يُحِبُونَ ﴾ خطاب للمؤمنين، وأنه كلام مستأنف سيق لبيان ما ينفع المؤمنين ويقبل منهم، إثر بيان ما لا ينفع الكافرين ولا يقبل منهم.

وذهب الأستاذ الإمام إلى أن الخطاب لا يزال لأهل الكتاب. ذلك أن من سنة القرآن أن يقِرن الكلام في الإيمان بذكر آثاره من الأعمال الصالحة، وأدلُّها عليه بذل المال في سبيل اللَّه، فلما حاج أهل الكتاب في دعاويهم في الإيمان والنبوة وكونهم شعب اللَّه الخاص، وكون النبوة محصورة فيهم، وكونهم لا تمسهم النار إلا أيامًا معدودات خاطبهم في هذه الآية بآية الإيمان وميزانه الصحيح، الذي يعرف به المرجوح من الرجيح، وهو الإنفاق في سبيل اللَّه من المحبوبات مع الإخلاص وحسن النية، كأنه يقول: إنكم أيها المدّعون لتلك الدعاوي، والمفتخرون بالكتاب الإلهي واتصال حبل النسب بالنبيين؛ قد أحضرت أنفسكم الشخ، وآثرتم شهوة اللهي واتصال حبل النسب بالنبيين؛ قد أحضرت أنفسكم الشخ، وآثرتم شهوة وأبغضه إليه، وأكرهه عنده؛ لأن محبة كرائم المال في قلبه تعلو محبة اللَّه تعالى، والرغبة في ادخاره تفوق لديه الرغبة فيما عند ربه من الرضى والمثوبة، ولن تنالوا البرّ فتعدّوا من الأبرار الذين هم المؤمنون الصادقون حتى تنفقوا مما تحبون، فحذف ذكر الإيمان استغناء بذكر أكبر آياته، وأوضح دلالاته، وهي إنفاق المحبوبات، وبذل المشتهيات.

وقال الأستاذ الإمام: إن المتبادر من الإنفاق هنا هو إنفاق المال؛ لأن شأنه عند النفوس عظيم حتى إن الإنسان كثيرا ما يخاطر بنفسه، ويستسهل بذل روحه لأجل الدفاع عن ماله أو المحافظة عليه. .

واختلفوا في البر المراد هنا الذي لا يناله المرء؛ أي: يصيبه ويدركه إلا إذا أنفق مما يحب؛ فقيل: هو بر اللَّه تعالى وإحسانه مطلقًا. وقيل: الجنة. وقيل: ما يكون به الإنسان بارًّا، وهو ما تقدم تفصيله في قوله تعالى: ﴿ يَّسْ اَلْبِرَ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرِّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيُوْمِ الْآخِرِ الآية. وفيها: ﴿ وَمَاتَى الْمَالَ عَلَى الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرِّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيُوْمِ الْآخِرِ الآية. وفيها: ﴿ وَمَالَى الْمَالَ عَلَى الْمَالَ عَلَى الْمَالَ عَلَى هذه الآية جعل إيتاء المال

⁽١) البقرة: الآية (١٧٧).

على حبه شعبة من شعب البر، كما جعل في سورة الإنسان إطعام الطعام على حبه صفة من صفات الأبرار، ولكنه في الآية التي نفسرها جعل الإنفاق مما يحب غاية لا ينال البر إلا بالانتهاء إليها.

وقد فهم منه بعضهم أن من أنفق مما يحب كان بَارًا، وإن لم يأت بسائر شعب البر من الإيمان بجميع أركانه وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والوفاء بالعهد والصبر في البأساء والضراء وحين البأس. وليس ما فهم بصواب، وإنما الصواب أن الإنسان لا يكون بارًا بالقيام بهذه الخصال حتى ينتهي إلى هذه الخصلة: الإنفاق مما يحب، وما جعلها غاية إلا وهي أشق على النفوس وأبعد عن الحصول إلا من وفقه الله تعالى ووهبه الكمال.

وهذا الإنفاق غير الزكاة، خلافًا لما نقل في بعض الروايات، فإن الزكاة قد عدّت في آية البقرة من شعب البر وأركانه بعد ذكر إيتاء المال على حبّه، فدلّ ذلك على أنهما متغايران، ولا يشترط في الزكاة أن تكون مما يحب المؤدي، بل ورد أمر العاملين باتقاء كرائم أموال الناس. ومن فضل اللّه تعالى علينا أن اكتفى منا في نيل البر بأن ننفق مما نحب ولم يشترط علينا أن ننفق جميع ما نحبّ.

ثم قال تعالى: ﴿وَمَا نُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فَإِنَ اللّه بِهِ عَلِيمٌ ﴾ لا يخفى عليه هل هو محبوب لديكم أو مزهود فيه، وهل أنتم مخلصون في إنفاقه أم مراؤون طالبون للشهرة والجاه، فهو كل يجازيكم على ما تنفقون بحسب ما يعلم من نيتكم، ومن موقع ذلك من قلوبكم، وقدر ما ترتقي بذلك أرواحكم، فرُبّ منفق مما يحب لا يسلم من الرياء، ورُبّ فقير لا يجدما يحبّ فينفق منه، ولكن قلبه يفيض بالبرّ حتى ولو وجدما أحبّ لأوشك أن ينفقه كله (١٠).

قلت: ما قاله الشيخ محمد رشيد رضا نقلًا عن شيخه في فهم وتفسير هذه الآية من أن لها تعلقًا بأهل الكتاب؛ فهو فهم جيد مطابق لواقعهم، فهم البخلاء وهم الذين وصفوا اللَّه بالفقر، وهم الذين قالوا: يد اللَّه مغلولة. وما ذكره اللَّه عنهم وواقعهم كثير؛ فإنهم وإن زعموا -ما ذكره الشيخ محمد عبده - من حصر النبوة والخيرية فيهم؛ فإنهم مع ذلك تجدهم من أشد الناس في باب النفقة وإطعام الفقير

 ⁽۱) تفسير المنار (۳/ ۲۷۱–۲۷۳).

والمسكين وتقديم المال المحبوب، وهذا الوصف الذي وصفوا به في هذه الآية هو منطبق على كل من يدعي الإيمان والإسلام ويرى نفسه على الجادة، ومع ذلك تجده يتخلف عن النفقة وقت الحاجة إليها، من جهاد ودعوة وحالة اجتماعية تدعو إلى التعاون، كالإنفاق على الفقراء والمساكين والدعاة إلى الله وطلبة العلم، فتجده متخلفًا عن كل مبادرة إنسانية، ويدعي لنفسه الأولوية في كل شيء، ففي النسب يزعم أنه من أهل البيت، وفي العلم يزعم أنه من ورثته، وفي الكرم والشرف يزعم أنه من أهله، وهكذا يزعم لنفسه كل فضيلة وهو في واقع أمره آخر من يفكر في نصرة الإسلام ولو بشيء قليل مما أعطاه الله، والله المستعان.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سرعة امتثال الصحابة لما جاء في القرآن

* عَنْ أَنَس بْن مَالِك وَ إِنَّهُ يَقُولُ: كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالْمَدِينَةِ مَالًا مِنْ نَخْلٍ، وَكَانَ أَحَبُ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُحَاءَ، وَكَانَتْ مُسْتَقْبِلَةَ الْمَسْجِدِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْةً يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاء فِيهَا طَيِّبٍ. قَالَ أَنَسٌ: فَلَمَّا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَلَى نَنَالُوا اللَّهِ عَلَيْهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ الْمِرَّ حَتَى تُنفِقُوا مِمَّا عُجِبُونَ ﴾ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ - تبارك وتعالى - يَقُولُ: ﴿ لَى نَنَالُوا اللَّهِ حَتَى تُنفِقُوا مِمَّا يَجُبُونَ ﴾ وَإِنَّ أَحَبُ أَمْوالِي اللَّه عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى ا

*غريب الحديث:

بيرحاء: بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح الراء وبالمهملة والمد، وجاء في ضبطه أوجه كثيرة جمعها ابن الأثير في النهاية فقال: «يروى بفتح الباء وبكسرها

⁽۱) أحمد (٣/ ١٤١) والبخاري (٣/ ١٤٦٤) ومسلم (٢/ ١٩٣٦-١٩٤٤) والترمذي (٥/ ٢٠٩٧) والرمذي (٥/ ٢٠٩٧) والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١١-١١٠٦) ١١٠٦٦).

وبفتح الراء وضمها وبالمد والقصر. فهذه ثمان لغات. وفي رواية حماد بن سلمة: (بريحا) بفتح أوله وكسر الراء وتقديمها على التحتانية. وفي سنن أبي داود (باريحا) مثله لكن بزيادة ألف. وقال الباجي: أفصحها بفتح الباء وسكون الياء وفتح الراء مقصور، وكذا جزم به الصغاني وقال: إنه فيعلى من البراح. قال: ومن ذكره بكسر الموحدة وظن أنها بئر من آبار المدينة فقد صحف»(۱). اه.

بغ: بفتح الموحدة وسكون المعجمة، وقد تنون مع التثقيل والتخفيف بالكسر والرفع والسكون ويجوز التنوين لغات، ولو كررت فالاختيار أن تنون الأولى وتسكن الثانية، وقد يسكنان جميعًا كما قال الشاعر: بخ بخ لوالده وللمولود. ومعناها: تفخيم الأمر والإعجاب به. اه

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «فيه فضيلة لأبي طلحة؛ لأن الآية تضمنت الحث على الإنفاق من المحبوب، فترقى هو إلى إنفاق أحب المحبوب، فصوب على رأيه وشكر عن ربه فعله، ثم أمره أن يخص بها أهله وكنى عن رضاه بذلك بقول (بخ)»(٢).

فيه: «استحباب الإنفاق مما يحب ومشاورة أهل العلم والفضل في كيفية الصدقات ووجوه الطاعات وغيرها»(٣).

قال ابن عبد البر: «فيه أن الصدقة على الأقارب من أفضل أعمال البر؛ لأن رسول الله على يشر بذلك على أبي طلحة إلا وهو قد اختار ذلك له، ولا يختار له إلا الأفضل لا محالة، ومعلوم أن العتق من أفضل أعمال البر، وقد فضل رسول الله على المعتق»(نا).

قال ابن العربي: «قال العلماء: إنما تصدق به النبي على قرابة المصدق لوجهين: أحدهما: أن الصدقة في القرابة أفضل؛ لأنها كما قال في غير هذا الحديث: «صدقة وصلة»(٥٠). الثانى: أن نفس المتصدق تكون بذلك أطيب وأسلم

⁽١) ذكره الحافظ في الفتح (٣/ ٤١٦). (٢) الفتح (٥/ ٥٠٠).

⁽٣) النووي (٧/ ٧٤–٧٥). (٤) التمهيد: فتح البر (٧/ ١٤٧).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٤/ ٢١٤)، والترمذي (٣/ ٢٥٨ / ٢٥٥) وقال: «حديث حسن»، والنسائي (٥/ ٩٦-٩٧/) أخرجه: أحمد (١/ ٩١٥) ١٨٤٤)، وابن حبان (٨/ ١٣٦- ١٣٣٤ الإحسان).

عن تطرق الندم إليها »(١).

* عن ابن عمر على أن عمر تصدق بمال له على عهد رسول اللَّه على وكان يقال له: ثمغ ، وكان نخلًا - فقال عمر: يا رسول اللَّه إني استفدت ما لا وهو عندي نفيس فأردت أن أتصدق به ، فقال النبي على: «تصدق بأصله ، لا يباع ولا يوهب ولا يورث ، ولكن ينفق ثمره». فتصدق به عمر ، فصدقته تلك في سبيل اللَّه وفي الرقاب والمساكين والضيف وابن السبيل ولذي القربي ، ولا جناح على من وليه أن يأكل منه بالمعروف ، أو يؤكل صديقه غير متمول به (٢٠).

*غريبالحديث:

غير متمول به: يعني غير متخذ منها مالًا؛ أي: ملكا. والمراد: لا يتملك شيئًا من رقابها.

⋆ فوائد الحديث:

انظر ما قبله.

* * *

(١) أحكام القرآن (١/ ٢٨١).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۲/ ۱۲–۱۳) والبخاري (٥/ ٤٩٢/ ٢٧٦٤) ومسلم (۳/ ۱۲۵۳/ ۱۲۳۳) وأبو داود (۳/ ۲۹۸/ ۲۷۹۸) وأبو داود (۳/ ۲۸۹۱) وأبو داود (۳/ ۲۸۹۱) من حديث عمر ﷺ.

قوله تعالى: ﴿ كُلُّ ٱلطَّعَامِ كَانَ حِلَّا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ عِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ ٱلتَّوْرَنَةُ ﴾ (()

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «تضمنت هذه الآيات بيان كذبهم -أي: اليهود- صريحًا في إبطال النسخ، فإنه الله أخبر أن الطعام كله كان حلالًا لبني إسرائيل، قبل نزول التوراة سوى ما حرم إسرائيل على نفسه منه.

ومعلوم أن بني إسرائيل كانوا على شريعة أبيهم إسرائيل وملته، وأن الذي كان لهم حلالًا إنما هو بإحلال اللَّه له على لسان إسرائيل والأنبياء بعده إلى حين نزول التوراة، ثم جاءت التوراة بتحريم كثير من المآكل عليهم، التي كانت حلالًا لبني إسرائيل. وهذا محض النسخ.

وقوله تعالى: ﴿ مِن قَبْلِ أَن تُنزَّلُ ٱلتَّوْرَنَةُ ﴾ متعلق بقوله: ﴿ كَانَ حِلَا ﴾ ؛ أي: كانت حلالًا لهم قبل نزول التوراة، وهم يعلمون ذلك.

ثم قال تعالى: ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَئةِ فَأَتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾ هل تجدون فيها أن إسرائيل حرم على نفسه ما حرمته التوراة عليكم؟ أم تجدون فيها تحريم ما خصه بالتحريم؟ وهي لحوم الإبل وألبانها خاصة. وإذا كان إنما حرم هذا وحده، وكان ما سواه حلالًا له ولبنيه، وقد حرمت التوراة كثيرا منه، ظهر كذبكم وافتراؤكم في إنكار نسخ الشرائع، والحجر على اللَّه تعالى في نسخها.

فتأمل هذا الموضع الشريف الذي حام حوله أكثر المفسرين، وما وردوه.

وهذا أولى من احتجاج كثير من أهل الكلام عليهم بأن التوراة حرمت أشياء كثيرة من المناكح، والذبائح، والأفعال، والأقوال. وذلك نسخ لحكم البراءة الأصلية. فإن هذه المناظرة ضعيفة جدًّا. فإن القوم لم ينكروا رفع البراءة الأصلية

⁽١) الآية (٩٣).

بالتحريم والإيجاب -إذ هذا شأن كل الشرائع- وإنما أنكروا تغيير ما أباحه اللَّه. فيجعله حرامًا، أو تحليل ما كان حرمه فيجعله مباحًا، وأما رفع البراءة والاستصحاب فلم ينكره أحد من أهل الملل.

ثم يقال لهذه الأمة الغضبية: هل تقرون أنه كان قبل التوراة شريعة أم لا؟ فهم لا ينكرون أن يكون قبل التوراة شريعة.

فيقال لهم: فهل رفعت التوراة شيئًا من أحكام تلك الشرائع المتقدمة أم لا؟ فإن قالوا: لم ترفع شيئًا من أحكام تلك الشرائع، فقد جاهروا بالكذب والبهت، وإن قالوا: قد رفعت بعض الشرائع المتقدمة، فقد أقروا بالنسخ قطعا»(١١).

وقال الزمخشرى: «والمعنى: أن المطاعم كلها لم تزل حلالًا لبني إسرائيل من قبل إنزال التوراة وتحريم ما حرم عليهم منها ، لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شيء قبل ذلك غير المطعوم الواحد الذي حرمه أبوهم إسرائيل على نفسه فتبعوه على تحريمه، وهو رد على اليهود وتكذيب لهم، حيث أرادوا براءة ساحتهم مما نعى عليهم في قوله تعالى: ﴿ فَيُظَالِّمِ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَنتٍ أُجِلَّتْ لَهُمْ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ عَذَابًا أَلِيمًا﴾(٢) وفي قوله: ﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٌّ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْغَنَدِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا ﴾ إلى قوله: ﴿ ذَلِكَ جَزَّيْنَهُم بِبُغْيِهُمْ ﴾ (٣) وجحود ما غاظهم واشمأزوا منه وامتعضوا مما نطق به القرآن من تحريم الطيبات عليهم لبغيهم وظلمهم، فقالوا: لسنا بأوّل من حرّمت عليه، وما هو إلا تحريم قديم، كانت محرّمة على نوح وعلى إبراهيم ومن بعده من بني إسرائيل وهلم جرًّا، إلى أن انتهى التحريم إلينا، فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا. وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبغي والظلم والصدّعن سبيل الله وأكل الربا وأخذ أموال الناس بالباطل، وما عدّد من مساويهم التي كلما ارتكبوا منها كبيرة حرّم عليهم نوع من الطيبات عقوبة لهم»(٤).

قال السعدي كَثَلَلْلُهُ: «من جملة الأمور التي قدح فيها اليهود بنبوة عيسى ومحمد -صلى الله عليهما وسلم-، أنهم زعموا أن النسخ باطل وأنه لا يمكن أن يأتي نبي

⁽٢) النساء: الآيتان (١٦٠و ١٦١).

⁽١) إغاثة اللهفان (٢/ ٤٤١-٤٤١). (٣) الأنعام: الآية (١٤٦).

⁽٤) الكشاف (١/ ٥٤٥-٤٤٦).

يخالف النبي الذي قبله.

فكذبهم الله بأمر يعرفونه، فإنهم يعترفون بأن جميع الطعام -قبل نزول التوراة - كان حلالًا لبني إسرائيل، إلا أشياء يسيرة حرمها إسرائيل -وهو: يعقوب على نفسه ومنعها إياه لمرض أصابه. ثم إن التوراة، فيها من التحريمات التي نسخت، ما كان حلالًا قبل ذلك، شيء كثير.

قل لهم -إن أنكروا ذلك- ﴿ فَأْتُوا بِالتَّوْرَئةِ فَأَتلُوهَا إِن كُنتُم صَدِقِيك ﴾ بزعمكم أنه لا نسخ ولا تحليل ولا تحريم. وهذا من أبلغ الحجج، أن يحتج على الإنسان بأمر يقوله ويعترف به ولا ينكره. فإن انقاد للحق، فهو الواجب. وإن أبى ولم ينقد بعد هذا البيان، تبين كذبه وافتراؤه، وظلمه وبطلان ما هو عليه، وهو الواقع من اليهود» (١٠).

وقال ابن كثير: «ولهذا السياق بعد ما تقدم مناسبتان:

إحداهما: أن إسرائيل على حرم أحب الأشياء إليه وتركها لله، وكان هذا سائغًا في شريعتهم فله مناسبة بعد قوله: ﴿ لَن نَنَالُوا الَّبِرَ حَتَى تُنفِقُوا مِمّا يُحبُونَ ﴾ (٢) فهذا هو المشروع عندنا، وهو الإنفاق في طاعة اللّه مما يحبه العبد ويشتهيه، كما قال تعالى: ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطّعَامَ عَلَى حُبِهِ ﴾ الآية.

المناسبة الثانية: لما تقدم بيان الرد على النصارى، واعتقادهم الباطل في المسيح، وتبيين زيف ما ذهبوا إليه وظهور الحق واليقين في عيسى وأمه، كيف خلقه اللّه بقدرته ومشيئته وبعثه إلى بني إسرائيل يدعو إلى عبادة ربه -تبارك وتعالى-، شرع في الرد على اليهود قبحهم اللّه تعالى، وبيان أن النسخ الذي أنكروا وقوعه وجوازه قد وقع؛ فإن اللّه تعالى قد نصّ في كتابهم التوراة أن نوحًا لله لما خرج من السفينة، أباح اللّه له جميع دواب الأرض يأكل منها، ثم بعد هذا حرم إسرائيل على نفسه لحوم الإبل وألبانها، فاتبعه بنوه في ذلك؛ وجاءت التوراة بتحريم ذلك، وأشياء أخرى زيادة على ذلك، وكان اللّه كل قد أذن لآدم في تزويج بناته من بنيه، وقد حرم ذلك بعد ذلك، وكان التسري على الزوجة مباحًا في شريعة إبراهيم لله الله على الزوجة مباحًا في شريعة إبراهيم الله الله على الزوجة مباحًا في شريعة إبراهيم الله الله المناه الله على الزوجة مباحًا في شريعة إبراهيم الله الله المناه الله المناه المناه المناه المناه المنه المناه ال

⁽٢) آل عمران: الآية (٩٢).

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٤٠١).(٣) البقرة: الآية (١٧٧).

⁽٤) الإنسان: الآية (٨).

وقد فعله إبراهيم في هاجر لما تسرى بها على سارة، وقد حرم مثل هذا في التوراة عليهم، وكذلك كان الجمع بين الأختين سائغًا، وقد فعله يعقوب عليه جمع بين الأختين، ثم حرم عليهم ذلك في التوراة، وهذا كله منصوص عليه في التوراة عندهم، وهذا هو النسخ بعينه، فكذلك فليكن ما شرعه الله للمسيح عليه في إحلاله بعض ما حرم في التوراة، فما بالهم لم يتبعوه بل كذبوه وخالفوه؟ وكذلك ما بعث الله به محمدًا عليه من الدين القويم، والصراط المستقيم، وملة أبيه إبراهيم، فما بالهم لا يؤمنون؟ ولهذا قال تعالى: ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًا لِهَم جميع الأطعمة قبل إسْرَءيلُ عَلَى نَفْسِهِ عِن قَبِلِ أَن تُنَزَل التَّورَنة ﴾؛ أي: كان حلًا لهم جميع الأطعمة قبل نزول التوراة إلا ما حرمه إسرائيل »(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة فيما حرم إسرائيل على نفسه

* عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «أَقْبَلَتْ يَهُودُ إِلَى النَّبِيِّ عَيَّةٍ فَقَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ أَخْبِرْنَا عَنِ الرَّعْدِ مَا هُوَ؟ قَالَ: مَلَكُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوكَّلٌ بِالسَّحَابِ، مَعَهُ مَخَارِيقُ مِنْ نَارٍ يَسُوقُ بِهَا السَّحَابَ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ، فَقَالُوا: فَمَا هَذَا الصَّوْتُ الَّذِي نَسْمَعُ؟ قَالَ: يَسُوقُ بِهَا السَّحَابِ إِذَا زَجَرَهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى حَيْثُ أُمِرَ، قَالُوا: صَدَقْتَ. فَأَخْبِرْنَا عَمَّا رَجْرَهُ بِالسَّحَابِ إِذَا زَجَرَهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى حَيْثُ أُمِرَ، قَالُوا: صَدَقْتَ. فَأَخْبِرْنَا عَمَّا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ؟ قَالَ: اشْتَكَى عِرْقَ النَّسَا فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يُلَائِمُهُ إِلَّا لُحُومَ الْإِبِلُ وَأَلْبَانَهَا فَلِذَلِكَ حَرَّمَهَا، قَالُوا: صَدَقْتَ»(٢).

*غريب الحديث:

مخاريق: جمع مخراق، وهو في الأصل ثوب يلف، ويضرب به الصبيان بعضهم بعضًا، أراد أنه آلة تزجر بها الملائكة السحاب وتسوقه.

النَّسا: بوزن العصا، عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ.

* * *

(۱) تفسير ابن كثير (۲/ ۷۲-۷۳).

⁽٢) أحمد (١/ ٢٧٤) والترمذي (٥/ ٢٧٤/٣١٧) وقال: هذا حديث حسن غريب، والنسائي في الكبرى (٥/ ٢٣٣/ ٣٣٦) وذكره الهيشمي في المجمع (٨/ ٢٤٢) وقال: «رواه الترمذي باختصار، ورواه أحمد والطبراني ورجالهما ثقات».

الآية (٩٣)

قوله تعالى: ﴿ قُلْ فَأَتُواْ بِٱلتَّوْرَلَةِ فَأَتْلُوهَا ٓ إِن كُنتُمْ صَلِدِقِينَ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "إن معناه: قل يا محمد للزاعمين من اليهود أن الله حرم عليهم في التوراة العروق ولحوم الإبل وألبانها، اثتوا بالتوراة فاتلوها، يقول: قل لهم: جيئوا بالتوراة فاتلوها حتى يتبين لمن خفي عليه كذبهم وقيلهم الباطل على الله من أمرهم، أن ذلك ليس مما أنزلته في التوراة ﴿إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾، يقول: إن كنتم محقين في دعواكم أن الله أنزل تحريم ذلك في التوراة فأتونا بها، فاتلوا تحريم ذلك علينا منها، وإنما ذلك خبر من الله عن كذبهم؛ لأنهم لا يجيئون بذلك أبدا على صحته، فأعلم الله بكذبهم عليه نبيه وجعل إعلامه إياه ذلك حجة له عليهم؛ لأن ذلك إذا كان يخفى على كثير من أهل ملتهم، فمحمد وهو أمي من غير ملتهم، لولا أن الله أعلمه ذلك بوحي من عنده كان أحرى أن لا يعلمه، فكان في ذلك له من أعظم الحجة عليهم بأنه نبي الله وعني الله واليهم؛ لأن ذلك من أخبار أوائلهم، كان من خفي علومهم، الذي لا يعلمه غير خاصة منهم، إلا من أعلمه الذي لا يخفى عليه خفي علومهم، الذي لا يعلمه غير خاصة منهم، إلا من أعلمه الذي لا يخفى عليه خافية من نبي أو رسول، أو من أطلعه الله على علمه ممن شاء من خلقه»(۱).

وقال أبو حيان: «﴿ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَافِةِ فَاتَلُوهَا إِن كُنتُمْ صَلاِقِينَ ﴾ قل: خطاب للنبي ﷺ. وقيل: فأتوا محذوف تقديره: هذا الحق، لا زعمُكُم معشر اليهود. فأتوا: وهذه أعظم محاجة أن يُؤمروا بإحضار كتابهم الذي فيه شريعتهم، فإنه ليس فيه ما ادّعوه بل هو مصدّق لما أخبر به ﷺ: من أنّ تلك المطاعم كانت حلالًا لهم من قديم، وأن التحريم هو حادث. وروي أنهم لم يتجاسروا على الإتيان بالتوراة لظهور افتضاحهم بإتيانها، بل بهتوا وذلك كعادتهم في كثير من أحوالهم. وفي استدعاء التوراة منهم وتلاوتها الحجةُ الواضحة على صدق رسول الله ﷺ، إذ كان استدعاء النوراة منهم وتلاوتها الكتب، ولا عرف أخبار الأمم السالفة، ثم أخذ

جامع البيان (٧/ ١٥–١٦ شاكر).

يحاجهم ويستشهد عليهم بما في كتبهم ولا يجدون من إنكاره محيصًا. وفي الآية دليل على جواز النسخ في الشرائع، وهم ينكرون ذلك. وخرج قوله: ﴿إِن كُنتُمُ صَلِدِقِينَ ﴾ مخرج الممكن، وهم معلوم كذبهم، وذلك على سبيل الهزء بهم كقولك: إنْ كنت شجاعًا فالْقَني، ومعلوم عندك أنَّه ليس بشجاع، ولكن هزأت به إذ جعلت هذا الوصف مما يمكن أن يتصف به (١٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها

*عن عبد اللَّه بن عمر وأن اليهود جاؤوا إلى النبي النبي برجل منهم وامرأة وقد زنيا، فقال لهم: كيف تفعلون بمن زنى منكم؟ قالوا: نحممهما ونضربهما. فقال: لا تجدون في التوراة الرجم؟ فقالوا: لا نجد فيها شيئًا. فقال لهم عبد اللَّه ابن سلام: كذبتم، فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين، فوضع مِدراسُها الذي يُدرِّسها منهم كفه على آية الرجم، فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم، فنزع يده عن آية الرجم فقال: ما هذه؟ فلما رأوا ذلك قالوا: هي آية الرجم، فأمر بهما فرجما قريبًا من حيث موضعُ الجنائز عند المسجد، قال: فرأيت صاحبها يجنأ عليها، يقيها الحجارة»(٢).

★غريب الحديث:

نحممهما: بمهملة ثم ميم مثقلة؛ أي: نسكب عليهما الماء الحميم، وقيل: نجعل في وجوههما الحمة، بمهملة وميم خفيفة؛ أي: السواد.

مدراسها: بكسر أوله، كذا للكشميهني، ولغيره: مدارسها، بضم أوله وتقديم الألف بوزن المفاعلة من الدراسة والأول أوجه. قال ابن الأثير: المدراس: صاحب دراسة كتبهم.

⁽١) البحر المحيط (٣/ ٥).

⁽٢) أحمد (٢/ ٥) والبخاري (٨/ ٢٨٣/ ٤٥٥٦) ومسلم (٣/ ١٣٢٦/ ١٦٩٩) وأبو داود (٤/ ٩٥- ٥٩٥/ ٤٤٤٦) وابن والترمذي (٤/ ٣٤/ ١٤٣٦) مختصرًا وقال: «حسن صحيح» والنسائي في الكبرى (٤/ ٢٩٤/ ٧٢١٥) وابن ماجه (٢/ ٨٥٤/ ٢٥٥٦) من طرق عن ابن عمر.

يجنأ: يكب ويميل عليها ليقيها الحجارة.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «فيه أن اليهود كانوا ينسبون إلى التوراة ما ليس فيها ولو لم يكن مما أقدموا على تبديله وإلا لكان في الجواب حيدة عن السؤال لأنه سأل عما يجدون في التوراة فعدلوا عن ذلك لما يفعلونه وأوهموا أن فعلهم موافق لما في التوراة فأكذبهم عبد اللَّه بن سلام»(١).

قال ابن عبد البر: «في هذا الحديث من الفقه سؤال أهل الكتاب عن كتابهم، وفي ذلك دليل على أن التوراة صحيحة بأيديهم، ولولا ذلك ما سألهم رسول الله على ذلك دليل على أن الكتاب الذي كانوا يكتبونه بأيديهم، ثم يقولون هذا من عند الله، هي كتب أحبارهم وفقهائهم ورهبانهم، كانوا يصنعون لهم كتبًا من آرائهم وأهوائهم ويضيفونها إلى الله عن، ولهذا وشبهه من أشكال أمرهم، نهينا عن التصديق بما حدثونا به، وعن التكذيب بشيء من ذلك، لئلا نصدق بباطل، أو نكذب بحق وهم قد خلطوا الحق بالباطل، ومن صح عنده شيء من التوراة بنقل مثل ابن سلام وغيره من أحبار اليهود الذين أسلموا، جاز له أن يقرأه ويعمل بما فيه إن لم يكن مخالفًا لما في شريعتنا من كتابنا، وسنة نبينا على ألا ترى إلى قول عمر بن الخطاب حين قال لكعب: إن كنت تعلم أنها التوراة التي أنزلها الله على موسى بن عمران بطور سيناء، فاقرأها آناء الليل وآناء النهار»(٢٠).

وقال كَاللَّهُ: «وفي هذا الحديث أيضًا دليل على أنهم كانوا يكذبون على توراتهم، ويضيفون كذبهم ذلك إلى ربهم وكتابهم؛ لأنهم قالوا إنهم يجدون في التوراة أن الزناة يفضحون ويجلدون، محصنين كانوا بالنكاح أو غير محصنين، وفي التوراة غير ذلك من رجم الزناة المحصنين»(٣).

وقال أيضًا: «وفيه دليل على أن شرائع من قبلنا شرائع لنا، إلا بما ورد في القرآن أو في سنة النبي محمد عليه نسخه وخلافه؛ وإنما يمنعنا من مطالعة التوراة؛ لأن

⁽١) فتح الباري (١٢/ ٢١٠).

⁽٢) التمهيد: فتح البر (١١/ ٤٢١).

⁽٣) التمهيد: فتح البر (١١/ ٤٢١).

اليهود الذين بأيديهم التوراة غير مؤتمنين عليها، إنما غيروا وبدلوا منها ومن علم منها ما قال عمر لكعب الأحبار، جاز له مطالعتها.

وفيه: دليل على ما اليهود عليه من الخبث والمكر والتبديل»(١١).

* قال ابن عباس: أخبرني أبو سفيان بن حرب أن هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبي على : بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل، و في يَأْهُلُ ٱلْكِنْبُ تَعَالُوا إِلَى كَلِمَةِ سَوْلَهِ بَيْنَكُا وَبَيْنَكُونَ ﴾ (٢) الآية (٣).

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «ووجه الدلالة منه أن النبي عَلَيْ كتب إلى هرقل باللسان العربي، ولسان هرقل رومي، ففيه إشعار بأنه اعتمد في إبلاغه ما في الكتاب على من يترجم عنه بلسان المبعوث إليه ليفهمه، والمترجم المذكور هو الترجمان»(٤).

وهذا الحديث بوب عليه البخاري في صحيحه بقوله: «ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها لقول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِٱلتَّوْرَانِةِ فَأَتُلُوهَا إِن كُنتُمُ صَدِقِيرَ﴾ (٥٠).

قال ابن حجر: «وجه الدلالة أن التوراة بالعبرانية، وقد أمر اللَّه تعالى أن تتلى على العربية»(٢٠).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَاةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْكِتَابِ بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْكِتَابِ بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا تُكَدِّبُوهُمْ، وَقُولُوا ﴿ مَامَنَا بِاللَّهِ وَمَا أَنزِلَ ﴾ الْآيةَ "(٧).

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم»: أي: إذا كان ما يخبرونكم به محتملًا لئلا يكون في نفس الأمر صدقًا فتكذبوه، أو كذبًا فتصدقوه

التمهيد: فتح البر (١١/ ٤٢١).
 الاية (٦٤).

⁽٣) البخاري (١٣/ ١٣٦/ ٧٥٤١) ومسلم (٣/ ١٣٩٣/ ١٧٧٣).

⁽٤) فتح الباري (١٣/ ١٣٣). (٥) الفتح (١٣/ ١٣٣).

⁽٦) الفتح (١٣/ ١٣٢). (٧) البخاري (١٣/ ١٣١/ ١٥٥٧).

فتقعوا في الحرج. ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعنا بخلافه، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعنا بوفاقه، نبه على ذلك الشافعي كَلَّلُهُ. ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والجزم فيها بما يقع في الظن، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك»(١).

وقال: «قال البيهقي: فيه دليل على أن أهل الكتاب إن صدقوا فيما فسروا من كتابهم بالعربية كان ذلك مما أنزل إليهم على طريق التعبير عما أنزل، وكلام الله واحد لا يختلف باختلاف اللغات، فبأي لسان قُرئ فهو كلام الله»(٢).

* * *

⁽١) فتح الباري (٨/ ٢١٦).

⁽٢) فتح الباري (١٣/ ٦٣٣).

قوله تعالى: ﴿ فَمَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ فَأُولَتِهِكَ هُمُ اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَالِكَ فَأُولَتِهِكَ هُمُ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني - جل ثناؤه - بذلك: فمن كذَب على اللَّه منا ومنكم، من بعد مجيئكم بالتوراة، وتلاوتكم إياها، وَعَدَمِكم ما ادّعيتم من تحريم اللَّه العروقَ ولحومَ الإبل وألبانها فيها ﴿ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴾ ؛ يعني: فمن فعل ذلك منهم ﴿ فَأُولَتِكَ ﴾ ؛ يعني: فهؤلاء الذين يفعلون ذلك هم الظالمون؛ يعني: فهم الكافرون، القائلون على اللَّه الباطل »(١).

قال ابن كثير: «أي: فمن كذب على اللّه وادعى أنه شرع لهم السبت والتمسك بالتوراة دائما، وأنه لم يبعث نبيًّا آخر يدعو إلى اللّه بالبراهين والحجج بعد هذا الذي بيناه من وقوع النسخ وظهور ما ذكرنا ﴿ فَأُولَتَهِكَ هُمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴾ (٢٠).

وقال أبوحيان: « ﴿ فَنَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى اللّهِ ٱلْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَتِكَ هُمُ ٱلظّلِمُونَ ﴾ يحتمل أن يكون ابتداءَ إخبارٍ من اللّه بذلك. وافتراؤه الكذب هو زعمه أن ذلك كان محرمًا على بني إسرائيل قبل إنزال التوراة، والإشارة بذلك قيل يحتمل ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون إلى التلاوة، إذ مضمنها بيان مذهبهم وقيام الحجة البالغة القاطعة، ويكونُ افتراء الكذب أنْ يُنسب إلى كتب اللّه ما ليس فيها.

والثاني: أنْ يكون إلى استقرار التحريم في التوراة، إذ المعنى: إلَّا ما حرّم إسرائيل على نفسه، ثم حرمته التوراة عليهم عقوبة لهم. وافتراء الكذب أنْ يزيد في المحرمات ما ليس فيها.

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٦ شاكر).

⁽٢) التفسير (٢/ ٦٣).

والثالث: أنْ يكون إلى الحال بعد تحريم إسرائيل على نفسه وقبل نزول التوراة من سنن يعقوب. وشرع ذلك دون إذن من الله. ويؤيد هذا الاحتمال قوله: ﴿ فَيُظلّمِ مَن سَن يعقوب. وشرع ذلك دون إذن من الله. ويؤيد هذا الاحتمال والتحريم، مَن اللّذيك هَادُوا ﴾ (١) الآية. فنص على أنه كان لهم ظلم في معنى التحليل والتحريم، وكانوا يشدّدون فيشدد عليهم الله كما فعلوا في أمر البقرة. وجاءت شريعتنا بخلاف هذا، دين الله يسر «يسروا ولا تعسروا» (٢) «بعثت بالحنيفية السمحة» (٣) ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُم فِي اللّهِ بِنْ حَرَج ﴾ (٤) (٥) .

* * *

(١) النساء: الآية (١٦٠).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٣/ ١٣١)، والبخاري (١/ ٢١٦/ ٦٩)، ومسلم (٣/ ١٣٥٩/ ١٧٣٤)، والنسائي في الكبرى (٣/ ١٣٥٩/ ١٧٣٤) من حديث أنس عليه .

⁽٣) أخرجه البخاري (١/ ١٦٦) معلقًا بصيغة الجزم، ووصله أحمد (١/ ٢٣٦) والبخاري في الأدب المفرد (رقم ٢٨٧) من حديث ابن عباس ﷺ، وله شواهد يتقوى بها من حديث عائشة وأبي أمامة وجابر ﷺ.

⁽٤) الحج: الآية (٧٨).

⁽٥) البحر المحيط (٣/٥).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَبِعُوا مِلَّهَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۞ ﴾

*غريب الآية:

ملة: دين.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: يعني بذلك -جل ثناؤه - ﴿ قُلْ ﴾ ، يا محمد ﴿ صَدَقَ اللّهُ ﴾ ، فيما أخبرنا به من قوله: ﴿ كُلُ الطّعَامِ كَانَ حِلّاً لِبَنِي ٓ إِسْرَةٍ يِلَ ﴾ ، وأن اللّه لم يحرم على إسرائيل ولا على ولده العروق ولا لحوم الإبل وألبانها ، وأن ذلك إنما كان شيئًا حرّمه إسرائيل على نفسه وَوَلده بغير تحريم اللّه إياه عليهم في التوراة ، وفي كل ما أخبر به عباده من خبر ، دونكم . وأنتم ، يا معشر اليهود ، الكذبة في إضافتكم تحريم ذلك إلى اللّه عليكم في التوراة ، المفترية على اللّه الباطل في دعواكم عليه غير الحق ﴿ فَأَتّبِعُوا مِلّةَ إِبْرِهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ المُشْرِكِينَ ﴾ ، يقول: فإن كنتم ، أيها اليهود ، وأبتم على الدّين الذي ارتضاه اللّه لأنبيائه ورُسله ، ﴿ فَأَتّبِعُوا مِلّة وَابتعث به أنبياء ه أنكم على الدّين الذي ارتضاه اللّه لأنبيائه ورُسله ، ﴿ فَأَتّبِعُوا مِلّة وابتعث به أنبياء ، ذلك الحنيفية -يعني الاستقامة على الإسلام وشرائعه - دون اليهودية والنصرانية والمشركة .

وقوله: ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ ، يقول: لم يكن يشرك في عبادته أحدًا من خلقه. فكذلك أنتم أيضًا ، أيها اليهود ، فلا يتخذ بعضكم بعضًا أربابًا من دون اللَّه تطيعونهم كطاعة إبراهيم ربه ، وأنتم يا معشر عبدة الأوثان ، فلا تتخذوا الأوثان والأصنام أربابًا ، ولا تعبدوا شيئًا من دون اللَّه ، فإن إبراهيم خليل الرحمن كان دينه إخلاص العبادة لربه وحده ، من غير إشراك أحد معه فيه . فكذلك أنتم أيضًا ، فأخلصوا له العبادة ولا تشركوا معه في العبادة أحدًا ، فإن جميعكم مقرُّون بأن إبراهيم كان على حق وَهدي مستقيم ، فاتبعوا ما قد أجمع جميعُكم على تصويبه من

ملته الحنيفية ، ودعوا ما اختلفتم فيه من سائر الملل غيرها ، أيها الأحزاب ، فإنها بدَع ابتدعتموها إلى ما قد أجمعتم عليه أنه حق ، فإن الذي أجمعتم عليه أنه صوابٌ وحق من ملة إبراهيم ، هو الحق الذي ارتضيتُه وابتعثتُ به أنبيائي ورسلي ، وسائرُ ذلك هو الباطل الذي لا أقبله من أحد من خلقي جاءني به يوم القيامة .

وإنما قال -جل ثناؤه-: ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ ؛ يعني به: وما كان من عَدَدهم وأوليائهم. وذلك أن المشركين بعضهم من بعض في التظاهر على كفرهم. ونصرة بعضهم بعضهم بعضها . فبرأ اللَّه إبراهيم خليله أن يكون منهم أو من نصرائهم وأهل ولايتهم . وإنما عنى -جل ثناؤه- بالمشركين ، اليهود والنصارى وسائر الأديان ، غير الحنيفية . قال: لم يكن إبراهيم من أهل هذه الأديان المشركة ، ولكنه كان حنيفًا مسلمًا (١٠٠) .

قال السعدي: «أي: قل صدق اللَّه في كل ما قاله، ومن أصدق من اللَّه قي كل ما قاله، ومن أصدق من اللَّه قيلًا وحديثًا. وقد بين في هذه الآيات من الأدلة على صحة رسالة محمد على وبراهين دعوته وبطلان ما عليه المنحرفون من أهل الكتاب الذين كذبوا رسوله، وردوا دعوته. فقد صدق اللَّه في ذلك، وأقنع عباده على ذلك ببراهين وحجج، تتصدع لها الجبال وتخضع لها الرجال.

فتعين عند ذلك على الناس كلهم اتباع ملة إبراهيم من توحيد الله وحده لا شريك له، وتصديق كل رسول أرسله الله، وكل كتاب أنزله. والإعراض عن الأديان الباطلة المنحرفة. فإن إبراهيم كان معرضًا عن كل ما يخالف التوحيد، متبرئًا من الشرك وأهله»(٢).

قال القاسمي: «﴿ وَقُلْ صَدَقَ اللّهُ ﴿ : تعريض بكذبهم ؛ أي: ثبت أن اللّه صادق فيما أنزل وأنتم الكاذبون. ﴿ وَاللّهِ عَلَهُ إِبَرْهِمَ ﴾ ؛ أي: ملة الإسلام التي عليها محمد على أمن معه والتي هي في الأصل ملة إبراهيم على حتى تتخلصوا من اليهودية التي ورطتكم في فساد دينكم ودنياكم حيث اضطرتكم إلى تحريف كتاب اللّه لتسوية أغراضكم وألزمتكم تحريم الطيبات التي أحلها اللّه لإبراهيم ولمن تبعه.

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٧-١٨).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١٠٢/١).

﴿ حَنِيفًا ﴾ ؛ أي: مائلًا عن الأديان الزائغة. ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ تعريض بما في اليهودية والنصرانية من شرك إثبات الولد أو إلاهية عيسى ، فكيف يزعمون أنهم على ملته ، وما كان يدعو إلا إلى التوحيد والبراءة عن كل معبود سوى الله تعالى وهو الذي بعث به محمد عليه (١٠).

* * *

⁽١) محاسن التأويل (٤/ ١٤٩).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لَلْهَ لَا لِلْعَالَمِينَ ﷺ ﴿ '''

*غريب الآية:

بكة: مكة، وقيل: البيت، سميت بذلك من التباك؛ أي: الازدحام؛ لأن الناس يزدحمون فيه من الطواف. وقيل: لأنها تبك أعناق الجبابرة إذا ألحدوا فيها بظلم؛ أي: تدقهم.

مباركًا: من البركة وهي كثرة الخير وتزايده.

مقام إبراهيم: هو الحجر الذي كان يقوم عليه إبراهيم عليه عنه المشرفة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «تأمل كيف افتتح هذا الإيجاب بذكر محاسن البيت وعظم شأنه بما يدعو النفوس إلى قصده وحجه، وإن لم يطلب ذلك منها فقال: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتِ وَمِن كَفَلَمُ عِلِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَةَ مُبَارِكًا وَهُدَى لِلْعَلَمِينَ ﴿ فِيهِ ءَايَنَ عَيْنَتُ مَقَامُ إِنَرِهِيمٌ وَمَن دَخَلَمُ كُن ءَامِناً ﴾ فوصفه بخمس صفات. أحدها: أنه أسبق بيوت العالم وضع في الأرض. الثاني: أنه مبارك، والبركة كثرة الخير ودوامه، وليس في بيوت العالم أبرك منه، ولا أكثر خيرًا، ولا أدوم، ولا أنفع للخلائق. الثالث: أنه هدى، وصفه بالمصدر نفسه مبالغة حتى كأنه هو نفس الهدى. الرابع: ما تضمنه من الآيات البينات التي تزيد على أربعين آية. الخامس: الأمن لداخله، وفي وصفه بهذه الصفات دون إيجاب قصده ما يبعث النفوس على حجه وإن شطت بالزائرين الديار، وتناءت بهم الأقطار، ثم أتبع ذلك بصريح الوجوب المؤكد بتلك التأكيدات، وهذا يدلك على الاعتناء منه سبحانه بهذا البيت العظيم، والتنويه بذكره، والتعظيم يدلك على الاعتناء منه سبحانه بهذا البيت العظيم، والتنويه بذكره، والتعظيم

⁽١) آل عمران: الآيتان (٩٦و٩٧).

لشأنه، والرفعة من قدره، ولو لم يكن له شرف إلا إضافته إياه إلى نفسه بقوله: ﴿ وَطَهِرْ بَيْتِي لِلطَّآمِفِينَ ﴾ (١) لكفى بهذه الإضافة فضلًا وشرفًا. وهذه الإضافة هي التي أقبلت بقلوب العالمين إليه، وسلبت نفوسهم حبا له وشوقا إلى رؤيته، فهو المثابة للمحبين يثوبون إليه ولا يقضون منه وطرًا أبدًا، كلما ازدادوا له زيارة ازدادوا له حبا، وإليه اشتياقًا، فلا الوصال يشفيهم، ولا البعاد يسليهم »(٢).

قال ابن تيمية: «أما قوله تعالى: ﴿ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنَا ﴾ فهذا من باب البيت. كما قال تعالى: ﴿ وَأَلَمْ يَرُواْ أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنَا وَيُخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوِّلِهِمُ ﴾ (") وقال تعالى: ﴿ فَلْيَعْبُدُواْ رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ الَّذِي اَطْعَمهُم مِّن جُوعٍ وَءَامَنهُم مِّنْ خَوْفٍ ﴾ (ن) وقال تعالى: ﴿ وَأَولَمْ نُمَكِن لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنَا يُجْنَى إِلَيْهِ ثَمَرَتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ (م) فكانوا في الجاهلية يقتل بعضهم بعضا خارج الحرم، فإذا دخلوا الحرم، أو لقي الرجل قاتل أبيه لم يهجه (")، وكان هذا من الآيات التي جعلها اللَّه فيه، كما قال: ﴿ فِيهِ ءَايَنَ أَبِينَكُ مُقَامُ إِبْرَهِيمٌ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنَا ﴾ والإسلام زاد حرمته.

فمذهب أكثر الفقهاء: أن من أصاب حدا خارج الحرم ثم لجأ إلى الحرم لم يقم عليه الحد حتى يخرج منه، كما قال ابن عمر وابن عباس، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وغيرهما؛ لما ثبت في الصحيح أن النبي على قال: "إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس، فلا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرًا، وأنها لم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدي، وإنما أحلت لي ساعة من نهار، ثم قد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس»(٧٠).

ومن ظن أن من دخل الحرم كان آمنًا من عذاب الآخرة، مع ترك الفرائض من الصلاة وغيرها، ومع ارتكاب المحارم، فقد خالف إجماع المسلمين، فقد دخل البيت من الكفار والمنافقين والفاسقين من هو من أهل النار بإجماع المسلمين، والله أعلم»(^).

⁽٢) بدائع الفوائد (٢/ ٤٥-٤٦).

⁽۱) الحج: الآية (۲٦).(۳) العنكبوت: الآية (۲۷).

⁽٤) قريش: الآيتان (٣-٤).

⁽٥) القصص: الآية (٥٧).

⁽٦) من الهياج -بالكسرة-: القتال.

⁽٧) أخرجه: أحمد (٤/ ٣١) والبخاري (١/ ٢٦٣/ ١٠٤) ومسلم (٢/ ٩٨٧-٩٨٨/ ١٣٥٤) والترمذي (٣/ ١٧٣-) (٨٠٩ /١٧٤) والنسائي (٥/ ٢٢٥-٢٢٦/ ٢٨٧١)، من حديث أبي شريح العدوي ﷺ.

⁽۸) مجموع الفتاوى (۱۸/ ۳۶۳–۳۲۶).

قال السعدي: «يخبر تعالى بعظمة بيته الحرام، وأنه أول البيوت التي وضعها اللَّه في الأرض لعبادته، وإقامة ذكره، وأن فيه من البركات، وأنواع الهدايات، وتنوع المصالح والمنافع للعالمين شيء كثير، وفضل غزير»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «أما قوله تعالى في البيت: ﴿ مُبَارَكًا وَهُدُى الْعَلَمِينَ ﴾ فهو بيان لحاله الحسنة الحسية ، وحاله الشريفة المعنوية . أما الأولى: فهي ما أفيض عليه من بركات الأرض وشمرات كل شيء على كونه بواد غير ذي زرع ، فترى الأقوات والثمار في مكة أكثر وأجود وأقل ثمنًا منها في مثل مصر وكثير من بلاد الشام . وأما الثانية : فهي هُويّ أفئدة الناس إليه ، وإتيانه للحج والعمرة مشاة وركبانًا من كل فج ، وتولية وجوههم شطره في الصلاة ، ولعله لا تمرّ ساعة ولا دقيقة من ليل أو نهار وليس فيها أناس متوجهون إلى ذلك البيت الحرام يصلون . فأي هداية للعالمين أظهر من هذه الهداية . تلك دعوة إبراهيم ﴿ رَبّنَا إِنّي أَسكَنتُ مِن ذُرّيّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْجَ وَلَيْكَ النّبِكَ الْمُحَرِّم رَبّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَوة فَأَجْعَلُ أَفْنِدَةً مِن النّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِم وَارْزُقَهُم مِن الشَمرَتِ لَعَلَهُمْ يَشَكُنتُ مِن ذُرّيّتِي إِلَيْهِمُ وَارْزُقَهُم مِن الشَمرَتِ لَعَلَهُمْ يَشَكُونَ فَي قوله تعالى حكاية عن الشَمرَتِ لَعَلَهُمْ يَشَكُونَ فَي قوله تعالى حكاية عن المسركين : ﴿ وَقَالُوا إِن نَبْيِع الْمُكن مُعَك نُنْخَطَف مِن أَرْضِناً أَوْلَم نُمُكِن لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا المسركين : ﴿ وَقَالُوا إِن نَبْيَع الْمُكن اللّه الله عَمْ الله عَلَهُمْ كَا يَعْلَمُونَ كُلُ شَيْءٍ وَرَقًا مِن لَذُنًا وَلَكِنَ أَحَمُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وقد أشير إلى الوصفين في قوله تعالى حكاية عن المسركين : ﴿ وَقَالُوا إِن نَبْيَع الْمُلْونَ اللّهُ مُنَمّ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وقد أَسُل المُكن الله عَلَه مِن أَرْضِنَا أَوْلَم نُمُكِن لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنَا المِن الله عَمْ مُن الله عَلَول الله الله الله عَلَم الله عَلَى الله عَلَام الله الله الله الله الله الله عن الله عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله المُنْ اله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله اله المُنْ الله المنافق المُنْ الله المُنْ الله اله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله المُنْ الله الم

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل المسجد الحرام

* عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول اللّه أي مسجد وضع في الأرض أول؟ قال: المسجد الحرام، قال: قلت: كم كان المسجد الأقصى، قلت: كم كان بينهما؟ قال: «أربعون سنة ثم أينما أدركتك الصلاة بعد فصّلّه فإن الفضل فيه» (٥٠).

*غريب الحديث:

فصله: أي: فصلِّ، والهاء للسكت.

⁽٢) إبراهيم: الآية (٣٧).

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٤٠٣).

⁽٤) تفسير المنار (٤/٧).

⁽٣) القصص: الآية (٥٧).

⁽٥) أحمد (٥/ ١٥٠) والبخاري (٦/ ٣٣٦٦) ومسلم (١/ ٣٧٠/ ٥٢٠) والنسائي (٢/ ٣٦٢) ١٩٨٩) وابن ماجه (٥) أحمد (٧٥٣/٢٤٨) عن أبي ذر ﷺ.

* فوائد الحديث:

قال الحافظ ابن حجر: «هذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ ﴾ ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت، وقد ورد ذلك صريحا عن علي، أخرجه إسحاق بن راهويه وابن أبي حاتم وغيرهما بإسناد صحيح عنه، قال: كانت البيوت قبله، ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله»(١).

قال القرطبي: «فيه إشكال، وذلك أن مسجد مكة بناه إبراهيم بنص القرآن. إذ قال: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَهِعُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَعِيلُ ﴾ الآية (٢)، والمسجد الأقصى بناه سليمان ﷺ كما خرجه النسائي بإسناد صحيح من حديث عبد اللّه بن عمرو (٣) عن النبي ﷺ: «أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل اللّه تعالى خلالًا ثلًا ثا الله تعالى حكمًا يصادف حكمه؛ فأوتيه، وسأل اللّه تعالى ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده؛ فأوتيه، وسأل اللّه تعالى ملكًا لا ينبغي لأحد من بعده؛ فأوتيه، وسأل اللّه تعالى حين فرغ من بناء المسجد أن لا يأتيه أحد لا ينهزه إلا الصلاة فيه أن يخرجه من خطيئته كيوم ولدته أمه»، وبين إبراهيم وسليمان آماد طويلة. قال أهل التاريخ: أكثر من ألف سنة. ويرتفع الإشكال بأن يقال: الآية والحديث لا يدلان على أن بناء إبراهيم وسليمان لما بنيا ابتداء وضعهما لهما، بل ذلك تجديد لما كان أسسه غيرهما وبدأه»(٤).

وقال الخطابي: «يشبه أن يكون المسجد الأقصى أول ما وضع بناءه بعض أولياء الله قبل داود وسليمان، ثم بناه سليمان وداود وزادا فيه فوسّعاه فأضيف إليهما بناؤه؛ لأن المسجد الحرام بناء إبراهيم المسجد العرام بناء إبراهيم المسجد التورق وسليمان عدة من الأنبياء: ابنه إسحاق ويعقوب ويوسف وموسى -صلوات الله عليهم-، ومدة أعمار هؤلاء القرون أكثر من أربعين سنة، بل أضعافهما، فليس وجه الحديث إلا ما قلناه، والله أعلم "(٥).

قال ابن القيم: «قد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المرادبه، فقال: معلوم أن سليمان بن داود هو الذي بنى المسجد الأقصى، وبينه وبين إبراهيم أكثر

⁽١) فتح الباري (٦/ ٥٠٤). (٢) البقرة: الآية (١٢٧).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ١٧٦) مطولاً، والنسائي (٢/ ٣٦٤/ ٦٩٢) وابن ماجه (١/ ٤٥١–٢٥٢/ ١٤٠٨).

⁽٤) المفهم (٢/ ١١٤-١١٥). (٥) أعلام الحديث (٣/ ١٥٤٢-١٥٤٣).

من ألف عام، وهذا من جهل هذا القائل، فإن سليمان إنما كان له من المسجد الأقصى تجديده، لا تأسيسه، والذي أسسه هو يعقوب بن إسحاق -صلى اللَّه عليهما وآلهما وسلم- بعد بناء إبراهيم الكعبة بهذا المقدار»(١).

* عن أبي هريرة على النبي على قال: «صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام»(٢).

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «استدل بهذا الحديث على تفضيل مكة على المدينة لأن الأمكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيه مرجوحة. وهو قول الجمهور»(٣).

* عَنْ عَبْدِاللَّهِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ حَمْرَاءَ الزُّهْرِيِّ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَاقِفًا عَلَى الْحَرْوَرَةِ فَقَالَ: «وَاللَّهِ إِنَّكِ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْلَا أَنِّي إِنْ عَرِجْتُ مِنْكِ مَا خَرَجْتُ » (*).

⋆غريب الحديث:

الحزورة: قال ابن الأثير: «هو موضع بها -أي: مكة- عند باب الحناطين وهو بوزن قسورة» اه.

وهو في الأصل بمعنى التل الصغير سميت بذلك لأنه كان هناك تلَّا صغيرًا.

★ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «أما نسبته -أي: نسبة محبة البلد- إلى اللَّه تعالى فلأنه حرم اللَّه تعالى فلأنه حرم اللَّه تعالى المعظم ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا ﴿(٥).

وقال القاري: «فيه تصريح بأن مكة أفضل من المدينة كما عليه الجمهور» (٦).

⁽١) زاد المعاد (١/ ٤٩-٥٥).

⁽٢) أحمد (٢/ ٢٥٦) والبخاري (٣/ ٨١ / ١١٩) ومسلم (٢/ ١٠١٢ / ١٣٩٤) والترمذي (٢/ ١٤٧ / ٣٢٥) والنسائي (٥/ ٢٥٤ / ٣٣٥)، وابن ماجه (١/ ١٤٠٠ / ١٤٠٤) عن أبي هريرة رضي الباب عن ابن عامر وجابر وابن الزبير وغيرهم رضي . (٣) فتح الباري (٣/ ٨٦ - ٨٧).

⁽٤) أحمد (٤/ ٣٠٥) والترمذي (٥/ ٢٧٩/ ٣٩٢٥) وقال: حسن غُريب صحيح، والنسائي في الكبرى (٢/ ٤٧٩/ ٤٧٥) أحمد (٤/ ٢٠٤٧). (٥) شرح المشكاة (٢/ ٢٠٤٧).

⁽٦) المرقاة (٥/ ٦٠٢).

قوله تعالى: ﴿ وَمَن دَخَلَهُمْ كَانَ عَامِنًا ﴾ (١)

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير كَثْلَلُهُ: «حرم مكة إذا دخله الخائف يأمن من كل سوء، وكذلك كان الأمر في حال الجاهلية كما قال الحسن البصري وغيره: كان الرجل يقتل فيضع في عنقه صوفة ويدخل الحرم فيلقاه ابن المقتول فلا يهيجه حتى يخرج»(٢).

وقال شيخ الإسلام: «التفسير المعروف في أن اللَّه جعل الحرم بلدا آمنا قدرا وشرعا، فكانوا في الجاهلية يسفك بعضهم دماء بعض خارج الحرم، فإذا دخلوا الحرم أو لقي الرجل قاتل أبيه لم يهجروا حرمته ففي الإسلام كذلك وأشد.

لكن لو أصاب الرجل حدًّا خارج الحرم ثم لجأ إليه فهل يكون آمنًا لا يقام عليه الحد فيه أم لا؟ فيه نزاع. وأكثر السلف على أنه يكون آمنًا كما نقل عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما وهو مذهب أبي حنيفة والإمام أحمد بن حنبل وغيرهما. وقد استدلوا بهذه الآية وبقول النبي ﷺ: «إن اللَّه حرم مكة يوم خلق اللَّه السموات والأرض، وأنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي، و إنما أحلت لي ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها». فإن أحد ترخص بقتال رسول اللَّه ﷺ فقولوا: إنما أحلها اللَّه لرسوله ولم يحلها لك.

ومعلوم أن الرسول إنما أبيح له فيها دم من كان مباحًا في الحل ، وقد بين أن ذلك أبيح له دون غيره. والمراد بقوله: ﴿وَمَن دَخَلَةٍ﴾ الحرم كله (٣٠٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تحريم مكة والمدينة

* عن ابن عباس على قال: قال النبي على يوم افتتح مكة: «لا هجرة، ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا، فإن هذا البلد حرم الله يوم خلق السموات

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٧٦).

⁽١) آل عمران: الآية (٩٧).

⁽٣) مجموع الفتاوي (١٤/ ٢٠١-٢٠٢).

والأرض، وهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، لا يعضد شوكه، ولا ينفر صيده، ولا يلتقط لقطته، إلا من عرفها، ولا يختلى خلاها». قال العباس: يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم ولبيوتهم. قال: قال: (إلا الإذخر»)(١٠).

*عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمرو بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة: ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولًا قام به رسول اللَّه على الغد من يوم الفتح، سمعته أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيناي حين تكلم به: أنه حمد اللَّه وأثنى عليه ثم قال: "إن مكة حرمها اللَّه ولم يحرمها الناس، لا يحل لامرئ يؤمن باللَّه واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرًا. فإن أحد ترخص لقتال رسول اللَّه على فيها فقولوا له: إن اللَّه أذن لرسوله ولم يأذن لكم، وإنما أذن له فيها ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، وليبلغ الشاهد الغائب». فقيل لأبي شريح: ماذا قال لك عمرو؟ قال: قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح، إن الحرم لا يعيذ عاصيًا، ولا فارًا بدم، ولا فارًا بخربة (٢٠).

* عن جابر قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يحل لأحدكم أن يحمل بمكة السلاح»(٣).

★ غريب الأحاديث:

وإذا استنفرتم فانفروا: أي: إذا دعيتم إلى الغزو فأجيبوا.

لا يعضد شوكه: أي: لا يقطع.

ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها: أي: لا تحل لقطته إلا لمن يريد أن يعرفها فقط،

⁽۱) أحمد (۲۰۹) والبخاري (٤/ ٥٧/ ١٨٣٤) ومسلم (٢/ ٩٨٦- ١٣٥٣/ ١٣٥٣) وأبو داود (٢/ ٥٢١/ ٢٠١٨) والترمذي (٤/ ٢٠١٨/ ٥٢١) والنسائي (٥/ ٢٢٧- ٢٢٥/ ٢٨٧٤).

⁽٢) أحمد (٤/ ٣١) والبخاري (٨/ ٢٤/ ٤٢٩٥) ومسلم (٢/ ٩٨٧-٩٨٨/ ١٣٥٤) والترمذي (٣/ ١٧٣-١٧٤) (٢) أحمد (٤/ ٣٠٥) والنسائي (٥/ ٢٢٥-٢٢٢) ٢٧٨٦).

⁽٣) أحمد (٣/ ٤٤٧ و٣٩٣) ومسلم (٢/ ٩٨٩/ ٢٥٣١).

فأما من أراد أن يعرفها ثم يتملكها فلا .

ولا يختلي خلاها: الخلا: الرطب من النبات، واختلاؤه: قطعه واحتشاشه.

الإذخر: نبت معروف عند أهل مكة طيب الريح له أصل مندفن وقضبان دقاق ينبت في السهل والحزن، وبالمغرب صنف منه فيما قاله ابن البيطار، قال: والذي بمكة أجوده، وأهل مكة يسقفون به البيوت بين الخشب، ويسدون به الخلل بين اللبنات في القبور، ويستعملونه بدلا من الحلفاء في الوقود(١١).

لقينهم: بفتح القاف وسكون التحتانية بعدها نون؛ أي: الحداد. قال الطبري: القين عند العرب كل ذي صناعة يعالجها بنفسه.

لا يعيذ عاصيًا: أي: لا يعصم العاصى عن إقامة الحد عليه.

بخربة: بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء بعدها باء موحدة، وهي السرقة.

ولا ينفر صيده: أي: لا يهاج عن حاله، ولا يعرض له.

* فوائد الأحاديث:

قوله: «وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي» قال القرطبي: «ظاهر هذا أن حكم اللّه تعالى كان في مكة ألا يقاتل أهلها، ويؤمن من استجار بها، ولا يتعرض له. وهو أحد أقوال المفسرين في قوله تعالى: ﴿وَمَن دَخَلَةُ كَانَ عَامِناً ﴾، وهو قول قتادة وغيره. قالوا: هو آمن من الغارات. وهو ظاهر قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرُوا أَنّا جَعَلْنا حَرَمًا عَامِنا وَيُنَخَطّفُ النّاسُ مِنْ حَوِّلِهِم ﴾ (٢)، وهو منقول من عادة العرب في احترامهم مكة، ومن كتب التواريخ.

وقوله: «ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام» الضمير في (يحل) هو، وهو يعود على القتال قطعًا، كما يدل عليه مساقه، فيلزم منه تحريم القتال فيه مطلقًا، سواء كان ساكنه مستحقا للقتال أو لم يكن»(٣).

قال ابن بطال: «قال الطبري: فيه الإبانة عن أن مكة غير جائز استحلالها، ولا نصب الحرب عليها لقتال أهلها بعد ما حرمها رسول الله إلى قيام الساعة،

فتح الباري (۲۰/٤).
 فتح الباري (۲۰/٤).

⁽٣) المفهم (٣/ ٢٩٥ - ٧٤).

وذلك أنه على أخبر حين فرغ من أمر المشركين بها أنها لله حرم، وأنها لم تحل لأحد قبله، ولا تحل لأحد بعده بعد تلك الساعة التي حارب فيها المشركين، وأنها قد عادت حرمتها كما كانت، فكان معلوم بقوله هذا أنها لا تحل لأحد بعده بالمعنى الذي أحلت له به، وذلك محاربة أهلها وقتالهم وردهم عن دينهم.

قلت: إن قال قائل: قد رأينا الحجاج وغيره قاتل مكة ونصب الحرب عليها، وأن القرمطي الكافر قلع الحجر الأسود منها وأمسكه سبعة عشر عامًا، فما وجه ذلك؟ قيل له: معناه بين بحمد الله، وذلك أن الحجاج وكل من نصب الحرب عليها بعد الرسول لم يكن ذلك مباحًا ولا حلالًا كما حل للنبي على وليس قول الرسول: «وقد عادت حرمتها كما كانت، ولا يحل القتال بها لأحد بعدي»، أن هذا لا يقع ولا يكون، وقد يرد ذلك، وقد أنذرنا على أن ذا السويقتين من الحبشة يهدم الكعبة حجرًا حجرًا حجرًا ()، وإنما معناه: أن قتالها ونصب الحرب عليها حرام بعد النبي على على كل أحد إلى يوم القيامة، وأن من استباح ذلك فقد ركب ذنبًا عظيمًا، واستحل مح, مًا شنعًا» (٢).

وانظر بقية الفوائد عند قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِنْرَهِ عَمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا ﴾ (٣٠).

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (۲/٤١٧)، والبخاري (۳/ ۸۵۷/ ۱۹۹۱)، ومسلم (٤/ ۱۲۳۸/ ۲۹۰۹)، والنسائي (٥/ ۲۹۷٤/ ۲۹۷٤).

⁽٢) شرح ابن بطال (٤/ ٤٠٥-٥٠٥).

⁽٣) البقرة: الآية (١٢٦).

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِبُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ (١)

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذه آية وجوب الحج عند الجمهور. وقيل: بل هي قوله: ﴿ وَأَتِتُوا الْحَجَ وَالْمُرَةَ لِلَّهُ ﴿ ` اللهِ اللهُ اللهُولِيُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

وقال محمد رشيد رضا: «أما قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ الْمِيدِ اللّهِ سَبِيلاً ﴾ فهو بيان آية ثالثة من آيات هذا البيت جاءت بصيغة الإيجاب والفرضية في معرض ذكر مزاياه ودلائل كونه أول بيوت العبادة المعروفة للمعترضين من اليهود على استقباله في الصلاة، فهو يفيد بمقتضى السياق معنى خبريًا، وبمقتضى الصيغة معنى إنشائيًا، وهو وجوب الحج على المستطيع من هذه الأمة. أشار إلى ذلك الأستاذ الإمام بقوله: هذه الجملة -وإن جاءت بصيغة الإيجاب - هي واردة في معرض تعظيم البيت، وأي تعظيم أكبر من افتراض حج الناس إليه؟ وما زالوا يحجونه من عهد إبراهيم إلى عهد محمد -صلى اللّه عليهما وعلى آلهما وسلم -. ولم يمنع العرب عن ذلك شركها، وإنما كانوا يحجون عملًا بسنة إبراهيم؛ يعني: أن الحج عام جروا عليه جيلًا بعد جيل على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم، وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم) وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم» (على أنه من دين إبراهيم) (على أنه من دين إبراهيم) وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم) (على أنه من دين إبراهيم) (على أنه من دين إبراهيم) وهذه آية متواترة على نسبة هذا البيت إلى إبراهيم) (على أنه من دين إبراهيم) وعلى أنه من دين إبراهيم) (على أنه من دين إبراهيم) (

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فريضة الحج والعمرة

* عَنْ عَبْدِاللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ﴿ قَالَ: كَانَ الْفَضْلُ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنْ خَتْعَمَ فَجَعَلَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ

⁽١) آل عمران: الآية (٩٧). (٢) البقرة: الآية (١٩٦).

⁽٣) التفسير (٢/ ٦٧). (٤) تفسير المنار (٤/ ١٠).

الْفَضْلِ إِلَى الشِّقِّ الْآخَرِ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَدْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، أَفَأَحُجُّ عَنْهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ». وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ(١).

⋆غريب الحديث:

خثعم: بفتح الخاء المعجمة وسكون الثاء المثلثة وفتح العين المهملة، وهي قبيلة باليمن.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن عبد البر: «وأما اختلاف أهل العلم في معنى هذا الحديث، فإن جماعة منهم ذهبوا إلى أن هذا الحديث مخصوص به أبو الخثعمية ، لا يجوز أن يتعدى به إلى غيره بدليل قول اللّه عَلَى : ﴿مَنِ اَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ﴾ وكان أبو الخثعمية ممن لا يستطيع ، فلم يكن عليه الحج ، فلما لم يكن ذلك عليه لعدم استطاعته ، كانت ابنته مخصوصة بذلك الجواب ، وممن قال ذلك : مالك بن أنس وأصحابه ، وجعلوا أبا الخثعمية مخصوصًا بالحج عنه ، كما كان سالم مولى أبي حذيفة عندهم وعند من خالفهم في هذه المسألة مخصوصًا برضاعه في حال الكبر ، مع اشتراط الله عَلَى تمام الرضاعة في الحولين ، فكذلك أبو الخثعمية مع شرط اللّه في وجوب الحج تمام الرضاعة وهي القدرة . وذهب آخرون إلى أن الاستطاعة تكون بالبدن والقدرة ، وتكون أيضًا في المال لمن لم يستطع ببدنه . واستدلوا بهذا الحديث ومثله ، وممن قال ذلك : الشافعي "(۲) .

«قولها: «إن فريضة اللَّه على عباده في الحج أدركت أبي شيخًا كبيرًا لا يستطيع أن يثبت على الراحلة». هذا هو المسمى بالمعضوب، والعضب: القطع، وبه سمي السيف عضبًا، وكأن من انتهى إلى هذه الحالة قطعت أعضاؤه، إذ لا يقدر على شيء»(٣).

⁽۱) أحمد (۱/ ۳۰۹) والبخاري (۳/ ۱۵۱۳/۶۸۲) ومسلم (۲/ ۹۷۳/ ۱۳۳۶) وأبو داود (۲/ ۶۰۰-۱۸۰۹) وابو داود (۲/ ۶۰۰-۱۸۰۹). والنسائي (۵/ ۱۲۱–۱۲۷/ ۲۲۶).

⁽٣) المفهم (٣/ ٤٤١).

قال الخطابي: «استدل الشافعي بخبر الخثعمية على وجوب الحج على المعضوب الزمِن إذا وجد من يبذل له طاعته من ولده وولد ولده. ووجه ما استدل به من هذا الحديث أنها ذكرت وجوب فرض الحج على أبيها في حال الزمانة، وهو قولها: «إن فريضة الله على عباده أدركت أبي شيخًا كبيرًا لا يستطيع أن يستمسك على الراحلة»، ولابد من تعلق وجوبه بأحد أمور: إما بمال أو بقوة بدن أو وجود طاعة من ذي قوة، وقد علمنا عجزه ببدنه، ولم يجر للمال ذكر، وإنما جرى الذكر لطاعتها وبذلها نفسها عنه فدل أن الوجود تعلق به، ومعلوم في اللسان أن يقال: فلان مستطيع لأن يبني داره إذا كان يجد من يطيعه في ابتنائها كما إذا وجد مالًا ينفقه في بنائها وكما لو قدر عليه بنفسه»(١).

قال ابن حجر: «والمراد منه هنا تفسير الاستطاعة المذكورة في الآية، وأنها لا تختص بالزاد والراحلة بل تتعلق بالمال والبدن؛ لأنها لو اختصت للزم المعضوب أن يشد على الراحلة ولو شق عليه»(٢).

قال المهلب: «في هذا الحديث أن الاستطاعة لا تكون الزاد والراحلة ؟ ألا ترى أن ما اعتذرت به هذه المرأة عن أبيها ليس بزاد ولا راحلة ، وإنما كان ضعف جسمه ، فثبت أن الاستطاعة شائعة كيفما وقعت وتمكنت »(٣).

وقال الخطابي: «في هذا الحديث: بيان جواز حج الإنسان عن غيره حيا وميتا، وأنه ليس كالصلاة والصيام وسائر الأعمال البدنية التي لا تجري فيها النيابة، وإلى هذا ذهب الشافعي.

وفيه دليل على أن فرض الحج يلزم من استفاد ما لا في حال كبره وزمانته إذا كان قادرا به على أن يأمر غيره فيحج عنه كما لو قدر على ذلك بنفسه. وقد يتأول بعضهم قولها «إن فريضة الله أدركت أبي شيخا» فقال: معناه أنه أسلم وهو شيخ كبير.

وفيه دليل على أن حج المرأة عن الرجل جائز. وقد منع ذلك بعض أهل العلم وزعم أن المرأة تلبس في الإحرام ما لا يلبسه الرجل فلا يحج عنه إلا رجل مثله "(٤).

* عن ابن عباس: أن الأقرع بن حابس سأل النبي عَلَيْ فقال: يا رسول الله،

⁽۱) معالم السنن (۲/ ۱۶۸). (۲) فتح الباري (۳/ ۴۸۳).

⁽٤) معالم السنن (٢/ ١٤٧).

⁽٣) شرح ابن بطال (٤/ ١٨٦).

الحج في كل سنة، أو مرة واحدة؟ قال: «بل مرة واحدة، فمن زاد فهو تطوع»(١١).

* عن أنس ﷺ قال: قالوا: يا رسول الله، الحج في كل عام؟ قال: «لو قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت لم تقوموا بها، ولو لم تقوموا بها عذبتم»(٢٠).

* عن أبي هريرة ﷺ قال: خطبنا رسول اللَّه ﷺ فقال: «أيها الناس، قد فرض اللَّه عليكم الحج فحجوا». فقال رجل: أكل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثًا. فقال رسول اللَّه ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم»، ثم قال: «ذروني ماتركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه»(٣).

* فوائد الأحاديث:

قال الخطابي: «لا خلاف بين العلماء في أن الحج لا يتكرر وجوبه، إلا أن هذا الإجماع إنما حصل منهم بدليل، فأما نفس اللفظ فقد كان موهما التكرار، ومن أجله عرض هذا السؤال. وذلك أن الحج في اللغة قصد فيه تكرار ومن ذلك قول الشاعر:

يحجون سب الزبرقان المزعفرا

يريد أنهم يقصدونه في أمورهم ويختلفون إليه في حاجاتهم مرة بعد أخرى إذ كان سيدًا لهم ورئيسًا فيهم. وقد استدلوا بهذا المعنى في إيجاب العمرة. وقالوا: إذا كان الحج قصدا فيه تكرار فإن معناه لا يتحقق إلا بوجود العمرة؛ لأن القصد في الحج إنما هو مرة واحدة لا يتكرر.

وفي الحديث: دليل على أن المسلم إذا حج مرة ثم ارتد ثم أسلم أنه V إعادة عليه للحج $V^{(1)}$.

قال الطيبي: ««أكل عام»؛ أي: أتأمرنا أن نحج كل عام؟ وهذا يدل على أن مجرد الأمر لا يفيد التكرار، ولا المرة، وإلا لما صح الاستفهام. وإنما سكت عليه

⁽۱) أحمد (١/ ٢٥٥) وأبو داود (٢/ ٣٤٥-٣٤٥/ ١٧٢١) والنسائي (٥/ ١١٦- ٢٦١٨/ ٢٦١٨) وابن ماجه (٢/ ٢٨٨ / ٢٦٨) وابن ماجه (٢/ ٢٨٨ / ٢٦٨)

⁽٢) ابن ماجه (٢/ ٩٦٣/ ٢٨٨٥) وقال البوصيري في الزوائد: هذا إسناد صحيح.

⁽٣) أحمد (٢/ ٥٠٨) ومسلم (٢/ ٥٧٥/ ١٣٣٧) والنسائي (٥/ ١١٦–١١٧/ ٢٦١٨).

⁽٤) معالم السنن (٢/ ١٢٣).

حتى قالها ثلاثًا زجرًا له عن السؤال، فإن التقدم بين يدي رسول الله على منهي عنه لقوله تعالى: ﴿ يَكَانَّهُا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نُقَدِّمُواْ بَيْنَ يَدَي اللهِ وَرَسُولِهِ عَلَى الله وَيَكُو مُواْ بَيْنَ يَدَي اللهِ وَرَسُولِهِ عَلَى الأسول – صلوات لبيان الشرائع، وتبليغ الأحكام، فلو وجب الحج كل سنة لبينه الرسول – صلوات الله عليه – لا محالة، ولا يقتصر على الأمر به مطلقًا، سواء سئل عنه أو لم يسأل، فيكون السؤال استعجالًا ضائعًا. ثم لما رأى أنه لا ينزجر به ولا يقنع إلا بالجواب الصريح، أجاب عنه بقوله: «ولو قلت نعم لوجبت كل عام حجة» فأفاد به أنه لا يجب كل عام، لما في «لو» من الدلالة على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، وأنه إنما لم يتكرر؛ لما فيه من الحرج، والكلفة الشاقة. ونبه على أن العاقل ينبغي له أن لم يتكرر؛ لما فيه من الخارجة عن وسعه، وأن لا يسأل عن شيء إن يبدله أساءه "(٢).

* عن جابر ظليه قال: . . وأن سراقة بن مالك بن جعشم لقي النبي عليه وهو بالعقبة وهو يرميها ، فقال: ألكم هذه خاصة يا رسول الله؟ قال: «لا ، بل للأبد»(٣).

* فوائد الحديث:

قال النووي: «اختلف العلماء في معناه على أقوال: أصحها -وبه قال جمهورهم- معناه: أن العمرة يجوز فعلها في أشهر الحج إلى يوم القيامة، والمقصود به بيان إبطال ما كانت الجاهلية تزعمه من امتناع العمرة في أشهر الحج والثاني: معناه جواز القران، وتقدير الكلام: دخلت أفعال العمرة في أفعال الحج إلى يوم القيامة. والثالث: تأويل بعض القائلين بأن العمرة ليست واجبة، قالوا: معناه سقوط العمرة. قالوا: ودخولها في الحج معناه سقوط وجوبها، وهذا ضعيف أو باطل، وسياق الحديث يقتضي بطلانه. والرابع: تأويل بعض أهل الظاهر أن معناه جواز فسخ الحج إلى العمرة وهذا أيضًا ضعيف».

* عن ابن عباس على قال: قال رسول اللَّه عَلَيْهُ: «تعجَّلوا إلى الحج -يعني

⁽١) الحجرات: الآية (١).

⁽۲) شرح الطيبي (٦/ ١٩٣٦–١٩٣٧).

⁽٣) أحمد (٣/ ٣٢٠-٣٢١) والبخاري (٣/ ٧٧٣/ ١٧٨٥) ومسلم (٢/ ١٢١٨/ ١٢١٨) وأبو داود (٢/ 800-37٤/ ١٩٠٧) والنسائي (٥/ ١٩٦٦/ ٢٨٠٤) وابن ماجه (٢/ ١٠٢٢/ ٣٠٧٤).

⁽٤) شرح مسلم (٨/ ١٣٤-١٣٥).

الفريضة – فإن أحدكم V يدرى ما يعرض له $V^{(1)}$.

* عن ابن عباس على قال: قال رسول الله على: «من أراد الحج فليتعجَّل »(٢).

* فوائد الحديثين:

«فيه دليل على أن الحج واجب على الفور، وإلى القول بالفور ذهب مالك وأبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي. وقال الشافعي والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد: إنه على التراخي، واحتجوا بأنه على التراخي، واحتجوا بأنه على الوقت الذي فرض فيه الحج. ومن جملة ست أو خمس. وأجيب بأنه قد اختلف في الوقت الذي فرض فيه الحج. ومن جملة الأقوال أنه فرض في سنة عشر، فلا تأخير. ولو سلم أنه فرض قبل العاشرة فتراخيه صلى الله عليه وآله وسلم إنما كان لكراهة اختلاط في الحج بأهل الشرك؛ لأنهم كانوا يحجون ويطوفون بالبيت عراة، فلما طهر الله البيت الحرام منهم حج صلى الله عليه وآله وسلم، فتراخيه لعذر. ومحل النزاع التراخي مع عدمه»(٣).

* عَنِ ابْنِ لِأَبِي وَاقِدِ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِأَزْوَاجِهِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاع: «هَذِهِ ثُمَّ ظُهُورَ الْحُصْرِ»('').

⁽۱) أحمد (١/ ٣١٤) وابن ماجه (٢/ ٩٦٢) (٢٧٧٣) والبيهقي (٤/ ٣٤٠) وقال البوصيري في الزوائد: «في إسناده إسماعيل أبو خليفة أبو إسرائيل الملائي قال فيه ابن عدي: عامة ما يرويه يخالف الثقات، وقال النسائي: ضعيف..» اه. وقال الحافظ في التقريب: صدوق سيئ الحفظ، نسب إلى الغلو في التشيع. وللحديث متابعة وهو الحديث الآتي بعده.

⁽٢) أحمد (١/ ٢٢٥) وأبو داود (٢/ ٣٥٠/ ٢٧٣١) والبيهقي (٤/ ٣٤٠) والحاكم (٢/ ٢١٥/ ١٦٤٥) من طرق عن الحسن بن عمرو الفقيمي عن مهران أبي صفوان عن ابن عباس به. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وأبو صفوان هذا سماه غيره مهران مولى لقريش ولا يعرف بالجرح. ووافقه الذهبي. وتعقبهما الألباني في الإرواء (٤/ ١٦٩/ ٩٩٠) بقوله: «وهذا منهما عجب، ولاسيما الذهبي فقد أورده في الميزان قائلا: «لا يدرى من هو، قال أبو زرعة: لا أعرفه إلا في هذا الحديث». وقال الحافظ في التقريب: «مجهول».

قلت: لكن لعله يتقوى حديثه بالطريق الأولى -أي الحديث السابق- فيرتقي إلى درجة الحسن لاسيما وبعض العلماء يحسن حديث أمثاله من التابعين كالحافظ ابن كثير وابن رجب وغيرهما واللَّه أعلم. وقد صححه عبد الحق في «الأحكام» اهـ، والحديث صحح إسناده كذلك الشيخ شاكر لَّظُلَّهُ في تعليقه على المسند (٣/ ٢٩٩- ١٩٧٣).

⁽٣) عون المعبود (٥/ ١٥٧).

⁽٤) أحمد (٧/ ٩١٥) وأبو داود (٢/ ٣٤٥/ ١٧٢٢). وصحح إسناده الحافظ في الفتح (٤/ ٩٠).

★ غريب الحديث:

الحصر: جمع الحصير الذي يبسط في البيوت، وتضم الصاد وتسكن تخفيفًا. ثم ظهور الحصر؛ أي: ثم لزوم البيوت.

⋆ فوائد الحديث:

قال صاحب عون المعبود: «هذا الحديث يدل على أن الحج فرض مرة، ولذا أورده المؤلف في باب فرض الحج. والحديث استدل به أيضًا على عدم جواز الحج لأزواج النبي على بعد حجة الوداع وأجيب عن هذا من وجهين: الأول: أن حديث أبي واقد محتمل لمعنيين، وليس بصريح ولا واضح على المنع، فلا يترك به المتيقن وهو الجواز، وذلك لما أخرجه البخاري عن عائشة أم المؤمنين قالت: يا رسول اللَّه ألا نغزو ونجاهد معكم؟ فقال: «لكن أحسن الجهاد وأجمله، الحج حج مبرور»، فقالت عائشة: فلا أدع الحج بعد إذ سمعت هذا من رسول اللَّه الحج حجة المراد بحديث أبي واقد جواز الترك لا النهي من الحج لهن بعد حجة الوداع، فقد ثبت حجهن بعد النبي على لما أخرج البخاري من طريق إبراهيم عن أبيه عن جده، إذن عمر من النبي النهي المن أخر حجة حجها، فبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن» (۱۳)(۳).

قال البيهقي: «في حج عائشة والله على أن المراد من أمهات المؤمنين - رضي الله عنهن - بعد رسول الله والله على أن المراد من هذا الخبر وجوب الحج عليهن مرة واحدة، كما بين وجوبه على الرجال مرة لا المنع من الزيادة عليه، والله أعلم (2).

* * *

⁽۱) أحمد (٦/ ٧٩) والبخاري (٤/ ٨٨/ ١٦٨١) والنسائي (٥/ ١٢١/ ١٦٢٧) وابن ماجه (٦/ ٩٦٨/ ٢٩٠١) بمعناه.

⁽٣) عون المعبود (٥/ ١٤٦ – ١٦٧).

⁽٢) البخاري (٤/ ٨٨/ ١٨٦٠) تعليقا .

⁽٤) السنن الكبرى (٤/ ٣٢٧).

الآية (٩٧)

قوله تعالى: ﴿ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ أَلَّهَ غَنِي كُو الْعَالَمِينَ (اللَّهُ عَنِي الْعَالَمِينَ (اللَّهُ عَن

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال القرطبي: «هذا خرج مخرج التغليظ؛ ولهذا قال علماؤنا: تضمنت الآية أن من مات ولم يحج وهو قادر فالوعيد يتوجه عليه، ولا يجزئ أن يحج عنه غيره؛ لأن حج الغير لو أسقط عنه الفرض لسقط عنه الوعيد، واللَّه أعلم»(١).

قال الشنقيطي: ﴿﴿ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ بعد قوله: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ يدل على أن من لم يحج كافر، واللَّه غني عنه.

وفي المراد بقوله: ﴿ وَمَن كَفَرَ ﴾ ؛ أوجه للعلماء:

الأول: أن المراد بقوله: ﴿ وَمَن كَفَرَ ﴾ ؛ أي: ومن جحد فريضة الحج، فقد كفر واللّه غني عنه، وبه قال: ابن عباس ومجاهد وغير واحد قاله ابن كثير. ويدل لهذا الوجه ما روي عن عكرمة ومجاهد من أنهما قالا لما نزلت: ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ الْإِسْلَيْمِ وَيَنَا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ قالت اليهود: فنحن المسلمون، فقال النبي ﷺ: ﴿ إن اللّه فرض على المسلمين حج البيت من استطاع إليه سبيلًا ﴾ (٢) فقالوا: لم يكتب علينا، وأبوا أن يحجوا. قال اللّه تعالى: ﴿ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْمَلْمِينَ ﴾ .

الوجه الثاني: أن المراد بقوله: ﴿ وَمَن كَفَرَ ﴾ ؛ أي: ومن لم يحجّ على سبيل التغليظ البالغ في الزجر عن ترك الحج مع الاستطاعة كقوله للمقداد الثابت في الصحيحين حين سأله عن قتل من أسلم من الكفار بعد أن قطع يده في الحرب: «لا تقتله، فإن قتلته فإنه بمنزلتك قبل أن تقتله، وإنك بمنزلته قبل أن يقول الكلمة التي قال (٣).

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٩٩).

⁽٢) أخرجه البيهقي (٤/ ٣٢٤) عن عكرمة.

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢/ ٢٣٠/ ٦٨٦٥) ومسلم (١/ ٩٥/ ٩٥) وأبو داود (٣/ ١٠٣–١٠٤/ ٢٦٤٤) والنسائي في الكبرى (٥/ ١٧٤–١٧٥/ ٨٥٩١) من حديث المقداد بن عمرو الكندي ﷺ.

الوجه الثالث: حمل الآية على ظاهرها وأن من لم يحج مع الاستطاعة فقد كفر»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وقوله تعالى: ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيُّ عَنِ ٱلْعَكَمِينَ ﴾ تأكيد لما سبق ووعيد على جحوده، وبيان لتنزيه اللَّه تعالى بإزالة ما عساه يسبق إلى أوهام الضعفاء عند سماع نسبة البيت إلى اللَّه، والعلم بفرضه على الناس أن يحجوه من كونه محتاجًا إلى ذلك.

فالمراد بالكفر جحود كون هذا البيت أول بيت وضعه إبراهيم للعبادة الصحيحة ، بعد إقامة الحجج على ذلك ، وعدم الإذعان لما فرض اللَّه من حجه والتوجه إليه بالعبادة . هذا هو المتبادر . وحمله بعضهم على الكفر مطلقًا على أنه كلام مستقل لا متمم لما قبله ، وهو بعيد جدًّا ، وبعضهم على ترك الحجّ وهو بعيد أيضًا »(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الوعيد فيمن تهاون في أمر الحج

* عن عمر بن الخطاب و الله قال: «لِيمُت يهوديًّا أو نصرانيًّا - يقولها ثلاث مرات - رجل مات ولم يحج، وجد لذلك سعة، وخُلِّيت سبيله، فحجة أحجها وأنا صَرورة أحب إلى من ست غزوات أو سبع "(").

*غريبالأثر:

صرورة: رجل صرور وصرورة، لم يحج قط، وأصله من الصّر: الحبس والمنع، وقيل: الذي لم يتزوج.

* فوائد الأثر:

قال شاه ولي اللَّه الدهلوي: «ترث ركن من أركان الإسلام يشبه الخروج عن

⁽١) أضواء البيان (١/ ٢٠٢ – ٢٠٤).

⁽٢) تفسير المنار (٤/ ١١).

⁽٣) البيهقي (٤/ ٣٣٤) وصححه الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢/ ٢٢٣) وكذا السيوطي في الدر (٢/ ١٠٠) وزاد نسبته إلى سعيد بن منصور.

الملة، وإنما شبه تارك الحج باليهودي والنصراني، وتارك الصلاة بالمشرك؛ لأن اليهودي والنصراني يصلون ولا يحجون، ومشركو العرب يحجون ولا يصلون (١٠٠٠). قال ابن حجر: «وَمَحْمَلُهُ عَلَى مَنِ اسْتَحَلَّ التَّرْكَ»(٢٠).

* * *

⁽١) حجة الله البالغة (٢/ ٥٧).

⁽٢) التلخيص الحبير (٢/ ٢٢٣).

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِئْبِ لِمَ تَكَفُرُونَ بِعَايَنَتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدُ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۞ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِئْبِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَكَدَآةٌ وَمَا اللَّهُ بِغَلِفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۞ ﴾

*غريب الآية:

تصدون: تمنعون.

عوجًا: معوجة؛ أي: مائلة عن الحق.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك: يا معشر يهود بني إسرائيل وغيرهم من سائر من ينتحل الدِّيانة بما أنزلَ اللَّه ﷺ من كتبه، ممن كفَر بمحمد ﷺ وجحد نبوَّته: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ بِثَايَتِ اللَّهِ ﴾، يقول: لم تجحدون حجج اللَّه التي آتاها محمدًا في كتبكم وغيرها، التي قد ثبتت عليكم بصدقه ونبوَّته وحُجته، وأنتم تعلمون، يقول: لم تجحدون ذلك من أمره، وأنتم تعلمون صدقه؟ فأخبر -جل ثناؤه- عنهم أنهم متعمدون الكفر باللَّه وبرسوله على علم منهم، ومعرفةٍ من كفرهم (١٠٠٠).

قال ابن كثير: «هذا تعنيف من اللَّه تعالى للكفرة أهل الكتاب على عنادهم للحق، وكفرهم بآيات اللَّه، وصدهم عن سبيل اللَّه من أراده من أهل الإيمان بجهدهم وطاقتهم، مع علمهم بأن ما جاء به الرسول حق من اللَّه، بما عندهم من العلم عن الأنبياء الأقدمين، والسادة المرسلين -صلوات اللَّه وسلامه عليهم أجمعين-، وما بشروا به، ونوهوا من ذكر النبي الأمي الهاشمي العربي المكي، سيد ولد آدم، وخاتم الأنبياء، ورسول رب الأرض والسماء. وقد توعدهم تعالى على ذلك بأنه شهيد على صنيعهم ذلك بما خالفوا ما بأيديهم عن الأنبياء، ومعاملتهم الرسول المبشر بالتكذيب والجحود والعناد، وأخبر تعالى أنه ليس بغافل

⁽١) جامع البيان (٧/ ٥٢ شاكر).

عما يعملون؛ أي: وسيجزيهم على ذلك يوم لا ينفع مال ولا بنون»(١).

وقال ابن جرير: «وأما قوله: ﴿وَأَنتُمْ شُهَكَدَآهُ ﴾: فإنه يعني: شهداء على أنّ الذي تصدّون عنه من السبيل حقٌ ، تعلمونه وتجدونه في كتبكم ﴿وَمَا اللّهُ بِغَفِلٍ عَمّا الذي تصدّون عنه من السبيل حقٌ ، تعلمونه وتجدونه في كتبكم ﴿وَمَا اللّهُ بِغَفِلٍ عَمّا مَعَمُلُونَ ﴾ ، يقول: ليس اللّه بغافل عن أعمالكم التي تعملونها مما لا يرضاه لعباده وغير ذلك من أعمالكم ، حتى يعاجلكم بالعقوبة عليها معجّلة ، أو يؤخر ذلك لكم حتى تلقّوهُ فيجازيكم عليها »(٢).

وقال محمد رشيد رضا: «أقول لما أقام سبحانه الحجة على أهل الكتاب، وبين بطلان شبهاتهم على نبوة محمد والله وكونه على ملة إبراهيم الله أمره أن يبكّتهم على كفرهم وصدهم عن سبيل الإيمان، وابتغائه عوجًا وضلالهم بذلك على علم، فقال: ﴿ قُلْ يَتَأَهّلُ الْكِنْكِ لِمَ تَكَفّرُونَ بِعَاينتِ الله في بيته الدالة على كونه أول بيت وضع لعبادته، وعلى بناء إبراهيم له، وتعبده فيه قبل وجود بني إسرائيل وبيت المقدس، أو بآياته على صحة نبوة محمد وإحيائه لملة إبراهيم الذي تعترفون بنبوته وفضله. ومنها ما ذكر عن البيت. ﴿ وَالله شَهِدُ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴾ ؛ أي: والحال أن الله تعالى مطلع على عملكم هذا وسائر أعمالكم محيط به، أفلا تخافون أن يأخذكم به ويجازيكم عليه أشد الجزاء؟

وقُل يَكَأَهُلَ ٱلْكِنْكِ لِم تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللّهِ مَنْ ءَامَنَ ﴾ ؛ أي: لأي شيء تصرفون من آمن بمحمد على واتبعه عن الإيمان، وهو سبيل اللّه الموصلة إلى رضوانه ورحمته بما ترقي من عقل المؤمن بالعقائد الصحيحة ومن نفسه بالأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة، تصدون عنها بالتكذيب كبرًا وحسدًا، وإلقاء الشبهات الباطلة مكابرة وبغيا، والكيد للنبي والمؤمنين بغيًا وعدوانًا ﴿ تَبْغُونَهُا عِوَجًا ﴾ ؛ أي: لِم تصدون عنها قاصدين بصدكم أن تكون معوجة في نظر من نظر من نظر من يؤمن لكم ويغتر بكيدكم ﴿ وَأَنتُم شُهُ كَا أَهُ المستقيمة ، لا ترون فيها عوجًا ولا أمتًا عارفون بما ورد فيها من البشارات عن الأنبياء. ويلزم من ذلك أن من صدّ عنها ضالٌ مضلٌ. وقيل : الشهداء في قومكم توصَفون فيهم بالعدل وتُستَشهدون في القضايا. ومن كان كذلك

⁽١) التفسير (٢/ ٨١).

⁽٢) جامع البيان (٧/ ٥٤ شاكر).

كان أقدر على الصدّ. وقال الأستاذ الإمام: المعنى وأنتم شهداء على بقايا الكتاب وما يؤثر عن النبين؛ فكان من حقكم أن تكونوا أقرب الناس إلى معرفة هذه السبيل سبيل الحق والسبق إليها بالإيمان بمحمد على المحمد المعلى الحق والسبق اليها بالإيمان بمحمد المعلى المحمد المعلى المعلى المحمد المعلى المحمد المعلى المحمد المعلى المحمد المعلى المعل

﴿ وَمَا اللّهُ بِغَافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ ﴾ من هذا الصدّ وغيره، فهو يجازيكم عليه. فالتذييل تهديد لهم ووعيد. وقد جاء بنفي الغفلة؛ لأن صدّهم عن الإسلام كان بضروب من المكايد والحيل الخفية التي لا تروج إلا على الغافل. كما ختم الآية السابقة بكونه شهيدًا على عملهم؛ لأن العمل الذي ذكر فيها هو الكفر، وهو ظاهر مشهود، فذكر في كل آية ما يناسب المقام "(۱).

قلت: ما ذكره الشيخ محمد رشيد رضا نقلا عن شيخه محمد عبده من وصف أهل الكتاب بالصد عن الإسلام -بالمكر والكيد والشبه المتنوعة على النبي على وعلى القرآن، وعلى الصحابة -رضوان الله عليهم- وعلى علماء الإسلام ممن كتبوا في العقيدة والتفسير والفقه- بلغت مؤلفاته المئات، وأعداد هذا الحزب بالآلاف، وتاريخهم يبتدئ ببداية النبوات، لكن التخصص لهذا النبي على ولدينه قد ظهر واضحًا في تأسيس الاستشراق وما أخرجه من شبهات، واستخرجه من كتب ومؤلفات، وإخوانهم المنصرون الموجودون في كل مكان لا يقلون عنهم خطرًا في هذا الباب، وإذا أعجزهم هذا الأمر لجؤوا إلى التدخل العسكري والذبح والاستعمار.

وهذا الأمر نفسه هو الذي لجأ له المبتدعة في كل زمان ومكان، وخصوصًا الرافضة والصوفية والجهمية والخوارج والمرجئة، فقد تصدوا للسنة وأهلها، وحاربوهم بالشبه الكاذبة والدعايات المغرضة، وبتحريض الأمراء والسلاطين عليهم، فلا يقلون خطرًا عن أعداء الإسلام في حربهم للسنة والدين، فإن كان هؤلاء يحاربون الإسلام عمومًا فهؤلاء يحاربون السنة خصوصًا، نسأل الله أن يكفينا شرهم بما شاء وكيف شاء.

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٤ – ١٥).

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تُطِيعُوا فَرِبِهَا مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِئنَبَ يَرُدُّوكُم بَعَدَ إِيمَنِكُمْ كَفْرِينَ ۞ وَكَيْفَ تَكُفُرُونَ وَٱنتُمْ تُتَلَىٰ عَلَيْكُمْ اَينتُ ٱللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُۥ﴾.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «تأويل الآية: يا أيها الذين صدقوا اللَّه ورسوله، وأقروا بما جاءهم به نبيهم على من عند اللَّه، إن تطيعوا جماعة ممن ينتحل الكتاب من أهل التوراة والإنجيل، فتقبلوا منهم ما يأمرونكم به، يضلوكم فيردوكم بعد تصديقكم رسول ربكم، وبعد إقراركم بما جاء به من عند ربكم كافرين، يقول: جاحدين لما قد آمنتم به وصدقتموه من الحق الذي جاءكم من عند ربكم، فنهاهم -جل ثناؤه - أن ينتصحوهم، ويقبلوا منهم رأيًا أو مشورة، ويعلمهم -تعالى ذكره - أنهم لهم منطوون على غل وغش وحسد وبغض «(۱).

وقال كَاللَّهُ: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وكيف تكفرون أيها المؤمنون بعد إيمانكم باللَّه وبرسوله، فترتدوا على أعقابكم وأنتم تتلى عليكم آيات اللَّه؛ يعني: حجج اللَّه عليكم التي أنزلها في كتابه على نبيه محمد على وفيكم رسوله حجة أخرى عليكم لله مع آي كتابه يدعوكم جميع ذلك إلى الحق، ويبصركم الهدى والرشاد، وينهاكم عن الغي والضلال، يقول لهم -تعالى ذكره-: فما وجه عذركم عند ربكم في جحودكم نبوة نبيكم، وارتدادكم على أعقابكم، ورجوعكم إلى أمر جاهليتكم، إن أنتم راجعتم ذلك وكفرتم، وفيه هذه الحجج الواضحة، والآيات البينة، على خطأ فعلكم ذلك إن فعلتموه (٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «أما اتصال الآية بما قبلها على هذا فظاهر جلي؛ فإنه بعد ما وبّخ أهل الكتاب على كفرهم وصدّهم عن سبيل اللّه، وهو الإسلام إثر إقامة

⁽١) جامع البيان (٧/ ٥٩-٦٠ شاكر).

⁽٢) جامع البيان (٦/ ٦٦ شاكر).

الحجج عليهم وإزالة شبهاتهم؛ ناسب أن يخاطب المؤمنين مبينًا لهم أن من كان هذا شأنهم في الكفر، وهذا شأن ما دعوا إليه في ظهور حقيقته لا ينبغي أن يطاعوا ولا أن يسمع لهم قول. فإنهم دعاة الفتنة ورواد الكفر، ولذلك قال: ﴿وَكَيْفَ تَكُفُرُونَ ﴾ بطاعتهم واتباع أهوائهم: ﴿وَأَنتُمْ تُتَلَى عَلَيْكُمْ ءَاينتُ الله وهي روح الهداية وحفاظ الإيمان: ﴿وَفِيكُمُ رَسُولُهُ ﴾ يبين لكم ما نزل إليكم، ولكم في سنته وإخلاصه خير أسوة تغذي إيمانكم وتنير برهانكم، فهل يليق بمن أوتوا هذه الآيات، ووجد فيهم هذا الرسول الحكيم الرؤوف الرحيم، أن يتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا، حتى استحوذ عليهم الشيطان، وغلب عليهم البغي والعدوان، وعرفوا بالكذب والبهتان؟ فالاستفهام في الآية للإنكار والاستبعاد»(١).

* * *

تفسير المنار (١٨/٤).

الآبة (۱۰۱)

440

قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْنَصِم بِٱللَّهِ فَقَدْ هُدِى إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْنَقِيمٍ ﴿ إِنَّكُ ﴾

*غريب الآية:

يعتصم: الاعتصام التمسك بالشيء.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني: ومن يتعلق بأسباب الله، ويتمسك بدينه وطاعته، فقد هدي، يقول: فقد وفق لطريق واضح، ومحجة مستقيمة غير معوجة، فيستقيم به إلى رضا الله، وإلى النجاة من عذاب الله، والفوز بجنته»(۱).

قال ابن القيم: «ما هو الصراط المستقيم؟ فنذكر فيه قولا وجيزا، فإن الناس قد تنوعت عباراتهم فيه، وترجمتهم عنه، بحسب صفاته ومتعلقاته، وحقيقته شيء واحد؛ وهو طريق الله الذي نصبه لعباده على ألسن رسله، وجعله موصلاً لعباده واحد؛ وهو طريق لهم إليه سواه، بل الطرق كلها مسدودة إلا هذا؛ وهو إفراده بالعبودية، وإفراد رسوله بالطاعة، فلا يشرك به أحدًا في عبوديته، ولا يشرك برسوله أحدًا في طاعته، فيجرد التوحيد، ويجرد متابعة الرسول، وهذا معنى قول بعض العارفين: إن السعادة والفلاح كله مجموع في شيئين: صدق محبته، وحسن معاملته، وهذا كله مضمون شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله. فأي شيء فسر به الصراط فهو داخل في هذين الأصلين، ونكتة ذلك وعقده أن تحبه بقلبك كله، وترضيه بجهدك كله، فلا يكون في قلبك موضع إلا معمور بحبه، ولا تكون لك إرادة إلا متعلقة بمرضاته. والأول يحصل بالتحقيق بشهادة أن لا إله إلا الله، والثاني يحصل بالتحقيق بشهادة أن محمدًا رسول الله، وهذا هو الهدى ودين الحق، وهو معرفة الحق والعمل به، وهو معرفة ما بعث الله به رسله، والقيام به. فقل ما شئت من العبارات التي هذا أحسنها، وقطب رحاها؛ وهي معنى قول

⁽١) جامع البيان (٦/ ٦٦ شاكر).

من قال: علوم وأعمال ظاهرة وباطنة مستفادة من مشكاة النبوة، ومعنى قول من قال: متابعة رسول الله ظاهرًا وباطنًا علمًا وعملًا، ومعنى قول من قال: الإقرار لله بالوحدانية والاستقامة على أمره.

وأما ما عدا هذا من الأقوال، كقول من قال: الصلوات الخمس، وقول من قال: حب أبي بكر وعمر، وقول من قال: هو أركان الإسلام الخمس التي بني عليها، فكل هذه الأقوال تمثيل وتنويع لا تفسير مطابق له، بل هي جزء من أجزائه، وحقيقته الجامعة ما تقدم والله أعلم»(١).

وقال محمد رشيد رضا: ﴿ وَمَن يَعْنَمِم بِاللّهِ ﴾ وبكتابه يكون الاعتصام إذن هو حبله الممدود، ورسوله هو الوسيلة إليه، وهو ورده المورود؛ ﴿ فَقَدْ هُدِى إِلَى صِرَطِ مُسْنَقِمٍ ﴾ لا يضل فيه السالك، ولا يخشى عليه من المهالك، فلا تروج عنده الشبهات، ولا تروق في عينه الترهات، وقد جاء جواب الشرط بصيغة الماضي المحقق للإشعار بأن من يلتجئ إليه تعالى ويعتصم بحبله؛ فقد تحققت هدايته، وثبتت استقامته (۲).

* * *

⁽١) بدائع الفوائد (٢/ ٤٠-٤١).

⁽٢) تفسير المنار (٤/ ١٨).

قوله تعالى: ﴿ يَثَا يَّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ حَقَّ ثُقَالِهِ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ۞﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: يا معشر من صدّق اللَّه ورسوله ﴿ اَتَّقُوا اللَّه ورَاقبوه بطاعته واجتناب معاصيه ﴿ حَقَّ تُقَالِدٍ ﴾ ، حق خوفه ، وهو أن يُطاع فلا يُعصى ، ويُشكر فلا يكفر ، ويُذكر فلا يُنسى ﴿ وَلَا تَمُونَ ﴾ ، أيها المؤمنون باللَّه ورسوله ﴿ إِلَا وَأَنتُم مُسَلِمُونَ ﴾ لربكم ، مذعنون له بالطاعة . مخلصون له الألوهة والعبادة » (١) .

قال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما حذر المؤمنين من إضلال الكفار، ومن تلبيساتهم في الآية الأولى أمر المؤمنين في هذه الآيات بمجامع الطاعات، ومعاقد الخيرات. فأمرهم أولا بتقوى الله وهو قوله ﴿أَتَّقُوا الله ﴾، وثانيًا بالاعتصام بحبل الله، وهو قوله ﴿وَأَغْتَوِمُوا بِحَبِّلِ الله ﴾، وثالثًا بذكر نعم الله، وهو قوله ﴿وَأَذَرُوا نِعَمَتَ الله عَلَيْكُم ﴾، والسبب في هذا الترتيب أن فعل الإنسان لابد وأن يكون معللا، إما بالرهبة وإما بالرغبة ، والرهبة مقدمة على الرغبة ؛ لأن دفع الضرر مقدم على جلب النفع ، فقوله ﴿أَتَّقُوا الله حَقَّ تُقَالِم ﴾ إشارة إلى التخويف من عقاب الله تعالى ، ثم جعله سببا للأمر بالتمسك بدين الله والاعتصام بحبل الله ، ثم أردفه بالرغبة ، وهي قوله ﴿وَأَذَرُوا نِعْمَتَ الله عَلَيْكُم ﴾ فكأنه قال : خوف عقاب الله يوجب ذلك ، وهي قوله في وجوب انقيادكم لأمر الله ، ووجوب طاعتكم لحكم الله ، فظهر بما خكرناه أن الأمور الثلاثة المذكورة في هذه الآية مرتبة على أحسن الوجوه »(٢).

وقال ابن عاشور: «انتقل مِن تحذير المخاطبين من الانخداع لوساوس بعض

 ⁽۱) جامع البيان (٧/ ٦٤-٥٦ شاكر).
 (۲) التفسير الكبير (٨/ ١٧٦-١٧٧).

أهل الكتاب، إلى تحريضهم على تمام التَّقوى؛ لأنَّ في ذلك زيادة صلاح لهم ورسوخًا لإيمانهم، وهو خطاب لأصحاب محمَّد ﷺ ويَسري إلى جميع من يكون بعدهم.

وهذه الآية أصل عظيم من أصول الأخلاق الإسلامية. والتَّقوى تقدّم تفسيرها عند قوله تعالى: ﴿هُدَى لِلْفُنَّقِينَ ﴿()، وحاصلها امتثال الأمر، واجتناب المنهي عنه، في الأعمال الظَّاهرة، والنَّوايا الباطنة. وحقُّ التقوى هو أن لا يكون فيها تقصير، وتظاهر بما ليس من عمله، وذلك هو معنى قوله تعالى: ﴿فَأَنَّقُوا الله مَا السَّطَعْتُم ﴿() لأنّ الاستطاعة هي القدرة، والتَّقوى مقدورة للنَّاس. وبذلك لم يكن تعارض بين الآيتين ولا نسخ. وقيل: هاته منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَأَنَقُوا الله مَا السَّطَعْتُم ﴾ لأنّ هاته دلّت على تقوى كاملة كما فسَّرها ابن مسعود: أن يطاع فلا يعصى، ويُشكر فلا يكفر، ويذكر فلا يُنسى، ورووا أنّ هذه الآية لمَّا نزلت قالوا: «يا رسول اللَّه من يَقوى لهذا» فنزل قوله تعالى: ﴿فَأَنَقُوا الله مَا السَّطَعْتُم ﴾ فنسَخَ هذه بناء على أنّ الأمر في الآيتين للوجوب، وعلى اختلاف المراد من التقويين. والحقّ أنّ هذا بيان لا نسخ، كما حقَّقه المحقّقون، ولكن شاع عند المتقدّمين إطلاق النَّسَخ على ما يشمل البيان "".

قال ابن كثير: «وقوله: ﴿ وَلَا تَمُونُنَ إِلَّا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ ؛ أي: حافظوا على الإسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتموتوا عليه، فإن الكريم قد أجرى عادته بكرمه أنه من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بعث عليه، فعياذا بالله من خلاف ذلك » (٤٠).

وقال ابن عاشور: «فالنهي عن الموت على غير الإسلام يستلزم النَّهي عن مفارقة الإسلام في سائر أحيان الحياة، ولو كان المراد به معناه الأصلي، لكان ترخيصًا في مفارقة الإسلام إلَّا عند حضور الموت، وهو معنى فاسد وقد تقدّم ذلك في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُونُنَ إِلَا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ (٥) »(١).

⁽١) البقرة: الآية (٢).

⁽۲) التغابن: الآية (۱٦).(٤) التفسير (٢/ ٨٣).

⁽٣) التحرير والتنوير (٤/ ٣٠).

⁽٦) التحرير والتنوير (٤/ ٣١).

⁽٥) البقرة: الآية (١٣٢).

وقال محمد رشيد رضا: «فالمراد بالإسلام على هذا هو الدين: إيمانه وعمله. ووجه الاختيار أنه جاء في مقابلة قوله: ﴿ يُرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَنِكُم كَفِرِينَ ﴾ وبعد الأمر بالتقوى حق التقوى. وقيل: إن المراد به الإخلاص. وقيل: الإيمان دون العمل ؛ لأنه هو الذي يستمر إلى الموت. أقول: وهذا النهي مبني على قاعدة: أن المرء يموت غالبًا على ما عاش عليه، فإذا عاش على اليقين والتقوى حق التقوى والاحتراس مما ينافي الإسلام مات على ذلك بفضل اللَّه الذي كانت تلك القاعدة من سننه في خلقه هذا.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الآية

عن ابن مسعود في قوله: ﴿ أَتَّقُوا أَللَّهَ حَقَّ تُقَالِهِ ﴾ قال: أن يطاع فلا يعصى ،
 ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر (٢) .

★ فوائد الأثر:

قال ابن رجب: «وأصل التقوى: أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه ويحذره وقاية تقيه منه، فتقوى العبد لربه أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من ربه من غضبه وسخطه وعقابه وقاية تقيه من ذلك، وهو فعل طاعته واجتناب معاصيه»(٣).

وقال كَغْلَلْهُ: «ويدخل في التقوى الكاملة فعل الواجبات، وترك المحرمات والشبهات، وربما دخل فيها بعد ذلك فعل المندوبات، وترك المكروهات، وهو

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٩).

⁽Y) ابن أبي شيبة (Y, ۲۰۱ / ۳۵۰۳) وابن المبارك في الزهد (۱۱۸/۱ ۲۰) وعبد الرزاق (التفسير ۱۳۵۱) وابن أبي حاتم (۳/ ۲۲۲) (۳۹۰۸) والطبراني (۹/ ۲۹۲ / ۸۰۰۲) والحاكم (۲/ ۲۹۶) وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، والنحاس: الناسخ والمنسوخ (۲۹۲ / ۱۲۸ / ۲۹۹). وذكره الهيثمي في المجمع (۲٫ ۳۲۲) وقال: «رواه الطبراني بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح والآخر ضعيف». قال ابن كثير في تفسيره (۲/ ۸۲) –عن إسناد ابن أبي حاتم –: «هذا إسناد صحيح موقوف وقد تابع مرة عليه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود، وقد رواه ابن مردويه من حديث يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن سفيان الثوري عن زبيد عن مرة عن عبد الله قال: قال رسول الله على: «اتقوا الله حق تقاته..» فذكره. وكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث مسعر عن زبيد عن مرة عن ابن مسعود مرفوعًا فذكره ثم قال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه كذا قال، والأظهر أنه موقوف والله أعلم».

⁽٣) جامع العلوم والحكم (١/ ٣٩٨).

أعلى درجات التقوى، قال اللّه تعالى: ﴿ الْمَ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُفِقُونَ ﴿ وَلَيْ الْكَنْبُ لَا رَيْبُ فِيهِ هُدَى لِلْمُنَقِينَ ۞ اللّهِ يُوْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلُوةَ وَمِمّا رَزَقْنَهُمْ يُفِقُونَ ۞ وَالّذِينَ يُوْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلُوةَ وَمِمّا رَزَقْنَهُمْ يُفِقُونَ ۞ (وقال تعالى: يُوْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ مِن قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلِكِنَ الْبِرِ مَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْاَخِرِ وَالْكِنَ الْبِرَ مَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْالْخِرِ وَالْمَائِيكَةِ وَالْمَنْدِ وَالْمَنْمِينَ وَالْمَالَ عَلَى حُبِهِ وَيَكِنَ اللّهُ رَبِّ وَالْمَنْمِينَ وَالْمَسْكِينَ وَالْمَالَ عَلَى حُبِهِ وَيَاللّهُ وَالْمُؤْونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَلَمُدُوا وَالسَّلِيلِ وَالسَّابِلِينَ وَفِي الْوَاسِ وَأَقَامَ الطَّلُوةَ وَءَاتَى الرَّكُوةَ وَالْمُؤُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَلَمُدُوا وَالصَّلِينَ فِي الْبَالِينَ وَالْمَالِينَ أَوْلَتِيكَ اللّهُ وَالْمَوْونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَلَمُدُوا وَالصَّلِينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالظَيْلِ وَالطَّيْلِينَ وَفِي الْبَالِينَ أُولَتِيكَ اللّهُ مِنْ مَدَقُولًا وَأُولَتِيكَ هُمُ المُلْقُونَ ﴾ (٢٠) (٣) (٣) والصَّلِينَ فِي الْبَاشَةِ وَالْمَرْلِينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالطَرْبَةِ وَعِينَ الْبَالِينُ أُولَتِيكَ اللّهَ وَالْوَلَةِ لَى هُمُ الْمُنْقُونَ ﴾ (٢٠) (٣) (٣) والصَّلِينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالطَالَعَ وَالْمَالِقَونَ ﴾ (٢٠) (٣) (٣) والصَّلِينَ فِي الْبَاسَاءِ وَالطَرْبَ وَالْمَالِقَ وَعِينَ الْبَالِقُ أُولَتِيكَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ ﴾ (٢) (اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَوْمِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُولُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ

وقال أيضًا: «وشكره يدخل فيه جميع فعل الطاعات. ومعنى ذكره فلا ينسى: ذكر العبد بقلبه لأوامر اللَّه في حركاته وسكناته وكلماته فيمتثلها، ولنواهيه في ذلك كله فيجتنبها»(1).

* عن ابن عباس أن رسول اللَّه ﷺ قرأ هذه الآية ﴿ اَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَالِهِ وَلَا تَمُونَنَ إِلَا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ قال رسول اللَّه ﷺ: «لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معايشهم، فكيف بمن يكون طعامه "(°).

⋆غريب الحديث:

الزقوم: ما وصف اللَّه في كتابه العزيز فقال: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَغَرُّجُ فِي آصَٰلِ ٱلْجَحِيمِ طَلْعُهَا كَأَنَهُ رُءُوسُ ٱلشَّيَطِينِ (٦) وهي فعُّول من الزقم: اللقم الشديد، والشرب المفرط.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي لَخَمَّاللَّهُ: «بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئًا وهذا معنى قوله: ﴿ فَأَلَقُوا اللَّهَ مَا اَسْتَطَعْتُمُ ﴾ (٧).

 ⁽١) البقرة الآيات (١-٤).
 (١) البقرة: الآية (١٧٧).

⁽٣) جامع العلوم والحكم (١/ ٣٩٩-٤٠١). (٤) جامع العلوم والحكم (١/ ٤٠١-٤٠١).

⁽٥) أحمد (١/ ٣٠٠-٣٠١ و ٣٣٨) والترمذي (٤/ ٢٠٩٥) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي: الكبرى (٦/ ٣٠٣) وقال: هذا حديث صحيح الكبرى (٦/ ٣١٣)) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي، وابن حبان (الإحسان ١/١/ ٥١١)).

⁽٦) الصافات: الآيتان (٦٤ -٦٥). (٧) التغابن: الآية (١٦).

وقوله: ﴿ وَلَا تَمُونُنَّ إِلَّا وَأَنتُم تُسْلِمُونَ ﴾ تأكيد لهذا المعنى ؛ أي: لا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت، فمن واظب على هذه الحالة وداوم عليها مات مسلمًا ، وسلم في الدنيا من الآفات، وفي الآخرة من العقوبات، ومن تقاعد عنها وقع في العذاب في الآخرة ، ومن ثم أتبعه عليه المحديث ، "لو أن قطرة من الزقوم . . . » الحديث ، " الحديث . (١) .

* عن عبد اللّه بن عمرو قال: قال رسول اللّه ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة، فلتأته منيته، وهو يؤمن باللّه واليوم الآخر، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه»(٢).

*غريب الحديث:

يزحزح: أي: نحاه عن مكانه وباعده منه؛ يعني: باعده عن النار.

* فوائد الحديث:

قوله: «وهو يؤمن باللَّه واليوم الآخر» قال ابن علان: المراد ليدم على الإيمان بذلك حتى يأتيه الموت وهو كذلك، فهو في الحقيقة أمر بدوام الإيمان، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَا مَّوْنَ ۚ إِلَا وَأَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ (٣).

* عن جابر بن عبد اللَّه ﴿ قَالَ : سمعت رسولَ اللَّه ﷺ يقولَ قبل موته بثلاثة أيام : «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن باللَّه ﷺ .

★ فوائد الحديث:

قال النووي: «قال العلماء: هذا تحذير من القنوط وحث على الرجاء عند الخاتمة»(٥).

⁽١) شرح الطيبي (١١/ ٣٥٩١).

 ⁽۲) أحمد (۲/ ۱۲۱) ومسلم (۳/ ۱٤۷۲ – ۱٤۷۲) ۱۸۶٤) وأبو داود (٤٢٤٨/٤٤٨) مختصرًا دون ذكر موضع الشاهد، والنسائي (٧/ ۱۷۲ – ۱۷۲۷/ ۲۷۲) وابن ماجه (۲/ ۱۳۰٦ – ۱۳۰۷/ ۳۹۵).

⁽٣) دليل الفالحين (٣/ ١٣٣).

⁽³⁾ أحمد (π / π 10) ومسلم (π 10 / π 17 / π 17) وأبو داود (π 1 π 10 / π 10 / π 10) وابن ماجه (π 10 / π 10). (0) شرح النووي (π 10 / π 10).

وقال كَظُلُلُهُ: «قال العلماء: معنى حسن الظن باللَّه تعالى أن يظن أنه يرحمه ويعفو عنه، قالوا: وفي حالة الصحة يكون خائفًا راجيًا ويكونان سواء، وقيل: يكون الخوف أرجح، فإذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء أو محضه؛ لأن مقصود الخوف الانكفاف عن المعاصي والقبائح والحرص على الإكثار من الطاعات والأعمال، وقد تعذر ذلك أو معظمه في هذا الحال فاستحب إحسان الظن المتضمن للافتقار إلى اللَّه تعالى والإذعان له»(١).

قال الخطابي: «إنما يحسن الظن بالله من حسن عمله، فكأنه قال: أحسنوا أعمالكم يحسن ظنكم بالله، فمن ساء عمله ساء ظنه»(٢).

* عن أنس بن مالك والله أن النبي الله دخل على شاب، وهو في الموت، فقال: «كيف تجدك؟» قال: والله، يا رسول الله، إني أرجو الله وإني أخاف ذنوبي. فقال رسول الله الله الله الله الله الله عله الموطن، وإنا الله ما يرجو، وآمنه مما يخاف»(٣).

★ فوائد الحديث:

قال السندي: «قوله: «لا يجتمعان في قلب عبد»: يدل على أنه ينبغي وجود الأمرين على الدوام حتى في ذلك الوقت، وأنه لا ينبغي أن يغلب الرجاء في ذلك الوقت بحيث لا يبقى من الخوف شيء»(1).

قال الطيبي: «وأيضًا راعى في نسبة الرجاء إلى الله، والخوف إلى الذنب أدبًا حسنًا، وكذلك ينبغي للمؤمن أن يحسن الظن بالله، ويرجح جانب الرجاء على الخوف»(٥٠).

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ ﷺ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي وَأَنَا مَعَهُ حِينَ يَذْكُرُنِي فِي مَلْإِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلْإِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلْإِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلْإِ ذَكَرْتُهُ فِي مَلْإِ هُمْ خَيْرٌ منهم، وَإِنْ تَقَرَّبَ مِنِي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا

شرح النووي (۱/ ۱۷۲).
 شرح النووي (۱/ ۱۷۲).

⁽٣) الترمذي (٣/ ٣١١/ ٩٨٣) وقال: هذا حديث حسن غريب، وابن ماجه (٢/ ١٤٢٣/ ٤٢٦١). وحسن إسناده المنذري في الترغيب (٤/ ٢٦٨).

⁽٤) شرح سنن ابن ماجه (٢/ ٥٦٦). (٥) شرح الطيبي (٤/ ١٣٦٩).

الآنة (۱۰۲)

نَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا ، وَإِنْ أَنَانِي يَمْشِي أَنَيْتُهُ هَرْوَلَةً (١٠).

★غريب الحديث:

باعًا: قال الخطابي: الباع معروف، وهو قدر مد اليدين. وقال الباجي: الباع طول ذراعي الإنسان وعضديه وعرض صدره، وذلك قدر أربعة أذرع، وهو من الدواب قدر خطوها في المشي وهو ما بين قوائمها.

هرولة: قال ابن التين: والهرولة: ضرب من المشي السريع وهي دون العدو.

⋆ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قال التوربشتي: الظن لما كان واسطة بين الشك واليقين استعمل تارة بمعنى يقين وذلك إذا ظهرت أماراته، وبمعنى الشك إذا ضعفت أماراته، وفي المعنى الأول ورد قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُونَ أَنَّهُم مُلَاقُوا رَبِّهم ﴾ (٢)؛ أي: يوقنون، وعلى الثاني قوله تعالى: ﴿وَظُنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٣)؛ أي: توهموا.

قال القاضي البيضاوي: الظن في الحديث يصح إجراؤه على ظاهره، ويكون المعنى: أنا عند ظن عبدي بي؛ أي: أعامله على حسب ظنه، وأفعل به ما يتوقعه منى. والمراد: الحث على تغليب الرجاء على الخوف، وحسن الظن بالله»(٤).

* عن حكيم بن حزام ﴿ قَالَ: «بايعت رسول اللَّه ﷺ أن لا أخرَّ إلا قائمًا » (٥٠).

* فوائد الحديث:

قال أبو عبيد: وقد أكثر الناس في معنى هذا الحديث وما له عندي وجه إلا أنه أراد بقوله: «لا أخر»، لا أموت؛ لأنه إذا مات فقد خر وسقط.

⁽۱) أحمد (۲/ ۲۰۱۱) والبخاري (۱۳/ ۷۲۳-۷۷۶/ ۷۶۰۵) ومسلم (٤/ ۲۰۲۱/ ۲۰۷۰) والترمذي (٥/ ۲۰۲۰) أحمد (٢/ ٢٥١١) والنساني في الكبري (٤/ ٤١٢/ ٧٧٣٠) وابن ماجه (٢/ ١٢٥٥- ١٢٥٦/ ٣٨٢٢).

⁽٣) القصص: الآية (٣٩).

⁽٢) البقرة: الآية (٤٦).(٤) شرح الطيبي (٥/ ١٧٢٣).

⁽٥) أحمد (٣/ ٤٠٢) والنسائي (٢/ ٥٠١/ ١٠٨٣)، والحديث صحح إسناده الشيخ ناصر الدين الألباني في «صحيح سنن النسائي».

* * *

(١) آل عمران: الآية (١١٣).

⁽٢) آل عمران: الآية (٧٥).

⁽٣) غريب الحديث (٢/ ١٣٠-١٣١).

الآية (١٠٣)

قوله تعالى: ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ ٱللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُواً ﴾ (١)

*غريبالآية:

حبل الله: الحبل السبب الموصل إلى البغية. والمقصود به هنا القرآن والإسلام.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «والاعتصام: افتعال من العصمة وهو التمسك بما يعصمك ويمنعك من المحذور والمخوف. فالعصمة: الحمية، والاعتصام: الاحتماء. ومنه سميت القلاع: العواصم لمنعها وحمايتها.

ومدار السعادة الدنيوية والأخروية: على الاعتصام باللَّه، والاعتصام بحبله، ولا نجاة إلا لمن تمسك بهاتين العصمتين.

فأما الاعتصام بحبله: فإنه يعصم من الضلالة، والاعتصام به: يعصم من الهلكة. فإن السائر إلى اللَّه كالسائر على طريق نحو مقصده فهو محتاج إلى هداية الطريق والسلامة فيها، فلا يصل إلى مقصده إلا بعد حصول هذين الأمرين له، فالدليل كفيل بعصمته من الضلالة، وأن يهديه إلى الطريق، والعدة والقوة والسلاح التى بها تحصل له السلامة من قطاع الطريق وآفاتها.

فالاعتصام بحبل اللَّه يوجب له الهداية واتباع الدليل، والاعتصام باللَّه يوجب له القوة والعدة والسلاح والمادة التي يستلم بها في طريقه. ولهذا اختلفت عبارات السلف في الاعتصام بحبل اللَّه، بعد إشارتهم كلهم إلى هذا المعنى». اه(٢).

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وتعلقوا بأسباب اللَّه جميعًا. يريد بذلك -تعالى ذكره-: وتمسكوا بدين اللَّه الذي أمركم به، وعهده الذي عهده إليكم

⁽١) الآية (١٠٣).

⁽٢) مدارج السالكين (١/ ٤٦٠–٤٦١).

في كتابه إليكم من الألفة والاجتماع على كلمة الحق والتسليم لأمر الله، وأما الحبل، فإنه السبب الذي يوصل به إلى البغية والحاجة، ولذلك سمي الأمان حبلاً ؟ لأنه سبب يوصل له إلى زوال الخوف، والنجاة من الجزع والذعر، ومنه قول أعشى بنى ثعلبة:

وإذا تبجوزها حبال قبيلة أخذت من الأخرى إليك حبالها ومنه قول اللَّه عَلَى: ﴿ إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ ﴾ (١) (٢).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ ثَنَّى أمرهم بما فيه صلاح حالهم في دنياهم، وذلك بالاجتماع على هذا الدّين، وعدم التَّفرّق ليكتسبوا باتّحادهم قوّة ونماء. والاعتصام افتعال من عَصَم، وهو: طلب ما يعصم؛ أي: يمنع.

والحَبْل: ما يشدّ به للارتقاء، أو التدلّي، أو للنّجاة من غَرَق، أو نحوه، والكلام تمثيل لهيئة اجتماعهم، والتفافهم على دين اللّه، ووصاياه، وعهوده بهيئة استمساك جماعة بحبل ألقي إليهم من مُنقذ لهم من غرق أو سقوط، وإضافة الحبل إلى اللّه قرينة هذا التّمثيل. وقوله: ﴿ مَمِيعًا ﴾ حال، وهو الّذي رجّح إرادة التّمثيل، إذ ليس المقصود الأمر باعتصام كُلّ مسلم في حال انفراده اعتصامًا بهذا الدّين؛ بل المقصود الأمر باعتصام الأمّة كُلّها، ويحصل في ضِمن ذلك أمرُ كُلّ واحد بالتّمسك بهذا الدّين، فالكلام أمر لهم بأن يكونوا على هاته الهيئة، وهذا هو الوجه المناسب لتمام البلاغة لكثرة ما فيه من المعاني "".

وقال ابن العربي: «التفرق المنهي عنه يحتمل ثلاثة أوجه:

الأول: التفرق في العقائد، لقوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِهِ ـ نُوحًا وَالَّذِينَ وَلا نَنَفَرَقُوا فِيهِ ﴾ (١٠).

الثاني: قوله ﷺ: «لا تحاسدوا، ولا تدابروا، ولا تقاطعوا، وكونوا عباد اللَّه

⁽١) آل عمران: الآية (١١٢).

⁽٢) جامع البيان (٧/ ٧٠-٧١ شاكر).

⁽٣) التحرير والتنوير (٤/ ٣١).

⁽٤) الشورى: الآية (١٣).

★ فوائد الحديث:

إخوانا »(١)، ويعضده قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرُواْ نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعَدَاءَ فَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ لِخْوَنَا﴾.

الثالث: ترك التخطئة في الفروع والتبري فيها، وليمض كل أحد على اجتهاده؛ فإن الكل بحبل الله معتصم، وبدليله عامل؛ وقد قال على: «لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة»(٢)؛ فمنهم من حضرت العصر فأخرها حتى بلغ بني قريظة أخذا بظاهر قول النبي على . ومنهم من قال: لم يرد هذا منا؛ يعني: وإنما أراد الاستعجال فلم يعنف النبي على أحدا منهم»(٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الاعتصام بالكتاب والسنة، والمبايعة عليهما، ووجوب طاعة الإمام

عن ابن مسعود في قول اللَّه ﴿ وَآغَتَصِمُوا بِحَبْلِ ٱللَّهِ ﴾ قال: حبل اللَّه القرآن (٤٠).

قال ابن تيمية: "وكذلك قوله تعالى: "وَوَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْرَقُوا ﴾ قيل: حبل اللّه هو دين الإسلام، وقيل: القرآن، وقيل: عهده، وقيل: طاعته وأمره، وقيل: جماعة المسلمين؛ وكل هذا حق. وكذلك إذا قلنا: الكتاب والسنة والإجماع، فمدلول الثلاثة واحد، فإن كل ما في الكتاب فالرسول موافق له، والأمة مجمعة عليه من حيث الجملة، فليس في المؤمنين إلا من يوجب اتباع والكتاب، وكذلك كل ما سنه الرسول على فالقرآن يأمر باتباعه فيه، والمؤمنون مجمعون على ذلك. وكذلك كل ما أجمع عليه المسلمون، فإنه لا يكون إلا حقًا موافقًا لما في الكتاب والسنة»(٥).

⁽۱) أخرجه من حديث أنس بن مالك ﴿ المحدد (٣/ ١١٠)، والبخاري (٢٠٣/١٠)، ومسلم (٤/ ٢٠٧٦)، ومسلم (٤/ ٢٥٠١)، وأبو داود (٥/ ٢١٣–٢١٤/ ٤٩١٠)، والترمذي (٤/ ٢٩٠/ ١٩٣٥) وفي الباب عن أبي هريرة وأبي بكر الصديق ﴿ الله المحدد ال

⁽٢) أخرجه من حديث ابن عمر الله : البخاري (٢/ ٥٥٥/ ٩٤٦)، ومسلم (٣/ ١٣٩١/ ١٧٧٠) بلفظ: الظهر بدل العصر. (٣) أحكام القرآن (١/ ٢٩١).

⁽٤) سعيد بن منصور (٣/ ١٠٨٣ / ١٩٥)، وابن جرير (٤/ ٣١)، والطبراني (٩/ ٢١٢ / ٩٠٣٢) وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٣٢) وقال: «رجاله رجال الصحيح». (٥) مجموع الفتاوى (٧/ ٤٠).

* عن أبي سعيد الخدري و الله على المدود من المسماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما (١٠).

* غريب الحديث:

عترتي: عترة الرجل أخص أقاربه.

تخلفوني: يقال: خلفت الرجل في أهله، إذا أقمت بعده فيهم وقمت عنه بما كان يفعله.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «ما إن تمسكتم به» ما: موصولة، والجملة الشرطية صلتها، وإمساك الشيء التعلق به وحفظه، قال اللَّه تعالى: ﴿ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ عَلَى اَلاَرْضِ ﴾ (٢). واستمسك بالشيء إذا تحرى الإمساك به، ولهذا لما ذكر التمسك عقبه بالمتمسك به صريحًا وهو الحبل في قوله: «كتاب اللَّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض » وفيه تلويح إلى قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعَنَهُ بِهَا وَلَنَكِنَّهُ وَ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَلَةً شِئْنَا لَرَفَعَنَهُ مِهَا وَلَنَكِنَّهُ وَأَلْوَ شِئْنَا لَرَفَعَنَهُ مِهَا وَلَنَكِنَّهُ وَأَلْوَ شِئْنَا لَرَفَعَنَهُ مِهَا الله والقون في مهواة طبيعتهم مشتغلون بشهواتها، وأن اللَّه يريد بلطفه رفعهم فيدلي حبل القرآن إليهم ليخلصهم من تلك الورطة، فمن تمسك به نجا، ومن أخلد إلى الأرض هلك.

ومعنى التمسك بالقرآن: العمل بما فيه، وهو الائتمار بأوامره، والانتهاء عن نواهيه. والتمسك بالعترة محبتهم والاهتداء بهديهم وسيرتهم (١٤٠٠).

⁽۱) أخرجه: أحمد (٣/ ١٤ - ١٧)، والترمذي (٥/ ٦٢٦/ ٣٧٨٨) وقال: هذا حديث حسن غريب، وابن أبي عاصم (٢/ ١٤٣ - ١٤٥٣/ ١٥٥٣)، والطبراني (٣/ ٦٢ - ٢٦٧٨). من طرق عن عطية العوفي عن أبي سعيد ﷺ، وعطية هذا قال الحافظ في التقريب: «صدوق يخطئ كثيرًا، كان شيعبًا مدلسًا». قال الشيخ الألباني في الصحيحة (٤/ ٣٥٧): وهو إسناد حسن في الشواهد. وله شاهد من حديث جابر عند مسلم (٢/ ٨٨٦/ ١١٨٨) بلفظ: «وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله. . »، وآخر من حديث زيد بن أرقم وسيأتي في نفس الآية . . » (٢) الحج: الآية (٦٥).

⁽٣) الأعراف: الآية (١٧٦). (٤) شرح المشكاة (١٧٦/ ٣٩٠٩).

وقال المباركفوري: «قوله: «أحدهما» وهو كتاب الله «أعظم من الآخر» وهو العترة «كتاب الله» بالنصب والرفع «حبل ممدود»؛ أي: هو حبل ممدود من السماء إلى الأرض يوصل العبد إلى ربه ويتوسل به إلى قربه «وعترتي»؛ أي: والثاني عترتي «أهل بيتي» بيان لعترتي، قال الطيبي في قوله: «إني تارك فيكم» إشارة إلى أنهما بمنزلة التوأمين الخلفين عن رسول الله ﷺ، وأنه يوصي الأمة بحسن المخالقة معهما، وإيثار حقهما على أنفسهم، كما يوصي الأب المشفق الناس في حق أولاده، ويعضده ما في حديث زيد بن أرقم عند مسلم: «أذكركم الله في أهل بيتي» (۱) كما يقول الأب المشفق: الله الله في حق أولادي. «ولن يتفرقا»؛ أي: بيتب الله وعترتي في مواقف القيامة «حتى يردا علي» بتشديد الياء «الحوض»؛ أي: الكوثر يعني فيشكرانكم صنيعكم عندي «فانظروا كيف تخلفوني» بتشديد النون وتخفف؛ أي: عاملين متمسكين بهما» (۲).

* عن أبي شريح الخزاعي قال: خرج علينا رسول اللَّه ﷺ فقال: «أبشروا أبشروا ، أليس تشهدون أن لا إله إلا اللَّه وأني رسول الله؟» قالوا: نعم. قال: «فإن هذا القرآن سبب، طرفه بيد اللَّه وطرفه بأيديكم، فتمسكوا به فإنكم لن تضلوا ولن تهلكوا بعده أبدًا»(۳).

*غريب الحديث:

سبب: أصل السبب الحبل الذي يتوصل به إلى الماء، ثم استعير لكل ما يتوصل به إلى شيء كقوله تعالى: ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ ٱلْأَسْبَابُ ﴾ (1) ؛ أي: الوصل والمودات. اه.

* عن زيد بن أرقم قال: قام رسول الله ﷺ يومًا فينا خطيبًا بماء يدعى خمًّا بين مكة والمدينة، فحمد اللَّه وأثنى عليه، ووعظ وذكر، ثم قال: «أما بعد، ألا أيها

⁽١) سيأتي تخريجه قريبًا . (٢) تحفة الأحوذي (١٩٧/١٠).

⁽٣) أخرجه: الطبراني (٢٢/ ١٨٨/ ٤٩١)، وابن أبي شيبة (٦/ ١٢٥/ ٣٠٠٠)، وابن حبان: الإحسان (١/ ٣٢٩- ٣٠٠)، وابن حبان: الإحسان (١/ ٣٢٩- ٣٣٥) و أكره الهيثمي في المجمع (١/ ١٦٩) وقال: «رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح». وجود إسناده المنذري في الترغيب والترهيب (١/ ١٦٤).

⁽٤) البقرة: الآية (١٦٦).

الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب، وأنا تارك فيكم ثقلين: أولهما: كتاب اللّه فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب اللّه واستمسكوا به». فحث على كتاب اللَّه ورغب فيه، ثم قال: «وأهل بيتي، أذكركم اللَّه في أهل بيتي، أذكركم اللَّه في أهل بيتي». فقال له حصين: ومن أهل بيته يا زيد؟ أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال: نساؤه من أهل بيته. ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده. قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس. قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم(۱).

* عن زيد بن ثابت قال: قال رسول الله ﷺ: «إني تارك فيكم خليفتين: كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والأرض أو ما بين السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتى، وإنهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض»(٢٠).

* فوائد الحديثين:

قال ابن الأثير: «سماهما «ثقلين»: لأن الأخذ بهما والعمل بهما ثقيل. ويقال لكل خطير نفيس: ثَقَل، فسماهما ثقلين إعظامًا لقدرهما وتفخيمًا لشأنهما»(٣).

قال القاضي: «وقوله في كتاب اللَّه «هو حبل الله» (٤)؛ أي: عهده الذي يعتصم به، وقيل في قوله: ﴿ وَاَعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعًا ﴾ (٥)؛ أي: بعهده. قال أبو عبيد: هو القرآن، وترك الفرقة. ومنه قول عبد الله: عليك بحبل اللَّه، فإنه كتابه، ويكون الضّا- بمعنى عهده هنا؛ أي: أمانته من عذابه. ومنه قوله: ﴿ ضُرِبَتُ عَلَيْهِمُ الذِلَةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوا إِلّا بِحَبْلِ مِن اللّهِ وَحَبْلِ مِن النّاسِ ﴾ (٢)؛ أي: عهد وأمان، ويكون الحبل هنا بمعنى: السبب الموصل إليه؛ أي: إلى طاعته ورضاه ورحمته، استعارة من الحبل بمعنى: السبب الموصل إليه؛ أي: إلى طاعته ورضاه ورحمته، استعارة من الحبل

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٣٦٦–٣٦٧)، ومسلم (٤/ ٣٤٠٨ /١٨٧٣)، والترمذي (٥/ ٢٢٢/ ٣٧٨٨)، والنسائي في الكبري (٥/ ١٥/ ٨١٧٥).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٥/ ١٨١-١٨٢)، والطبراني (٥/ ١٥٣-١٥٤/ ٤٩٢١)، وقال الهيثمي في المجمع (٩/ ١٦٣- ١٦٣): رواه أحمد وإسناده جيد، وفي (١/ ١٧٠): «رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات».

⁽٣) النهاية (١/ ٢١٦).

⁽٤) هي رواية أخرى لمسلم (٤/ ١٨٧٤/ ٢٤٠٨ (٣٧».

⁽٥) آل عمران: الآية (١٠٣). (٦) آل عمران: الآية (١١٢).

المعروف للتوصل إلى استقاء الماء، والصعود تجاه النخل وغير ذلك من المنافع.

ويكون -أيضًا - تسمية القرآن حبل اللّه؛ أي: نوره الذي هدى به، كما قال في المحديث بعده: «فيه المهدى والنور»، وكما قال تعالى: ﴿وَأَنَانَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُرِيتُ المحديث المخر: «كتاب اللّه حبل ممدود بين السماء والأرض» (()).

وقال القاري: ««فخذوا بكتاب الله»؛ أي: استنباطًا وحفظًا وعلمًا «واستمسكوا به»؛ أي: وتمسكوا به اعتقادًا وعملًا ، ومن جملة كتاب اللّه: العمل بأحاديث رسول اللّه ﷺ لقوله سبحانه: ﴿وَمَا ٓ ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَنكُمْ عَنهُ فَأَننَهُوأً ﴾ (") و﴿قُلْ إِن كُنتُم تُحِبُونَ اللّه فَاتَّيعُونِي فَأَننَهُوأً ﴾ (") و﴿قُلْ إِن كُنتُم تُحِبُونَ اللّه فَأَنّيعُونِي يُحْبِبَكُمُ ٱللّهُ ﴾ (وي رواية: «فتمسكوا بكتاب اللّه وخذوا به» (").

قال الشيخ الألباني: «واعلم أيها القارئ الكريم، أن من المعروف أن الحديث مما يحتج به الشيعة، ويلهجون بذلك كثيرًا، حتى يتوهم بعض أهل السنة أنهم مصيبون في ذلك، وبيانه من وجهين:

الأول: أن المراد من الحديث في قوله ﷺ: «عترتي» أكثر مما يريده الشيعة، ولا يرده أهل السنة؛ بل هم مستمسكون به، ألا وهو أن العترة فيه هم أهل بيته ﷺ، وقد جاء ذلك موضحًا في بعض طرقه كحديث الترجمة: «عترتي أهل بيتي» وأهل بيته في الأصل هم نساؤه ﷺ، و فيهن الصديقة عائشة -رضي الله عنهن جميعًا عما هو صريح قوله تعالى في الأحزاب: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنصُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ البَيْتِ وَيُطَهِرَ ثُنُ النِّسَاءَ إِنِ اتّقَيْثُنُ فَلا تَخْضَعْنَ بِالقَوْلِ فَيَطْمَعَ الّذِي فِي قَلْبِهِ، مَرضٌ وَقُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً صَالِحَ وَوَلاً مَعْرُوفاً النَّبِي لَسَمُنَ وَقَرْنَ فِي اللّهِ وَرَسُولُهُ وَاللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَالْ

⁽٢) إكمال المعلم (٧/ ٤٢٠).

⁽٤) النساء: الآية (٨٠).

⁽٦) المرقاة (١٠/ ١١٥).

⁽٨) الأحزاب الآيات (٣٢-٣٤).

⁽١) النساء: الآية (١٧٤).

⁽٣) الحشر: الآية (٧).

⁽٥) آل عمران: الآية (٣١).

⁽٧) الآية (٣٣).

وتخصيص الشيعة (أهل البيت) في الآية بعلي وفاطمة والحسن والحسين ون نسائه وتخصيص الشيعة (أهل البيت) في الآية بعلي انتصارًا لأهوائهم كما هو مشروح في موضعه، وحديث الكساء وما في معناه غاية ما فيه توسيع دلالة الآية ودخول علي وأهله فيها كما بينه الحافظ ابن كثير وغيره، وكذلك حديث «العترة» قد بين النبي والمنه أن المقصود أهل بيته والمعنى الشامل لزوجاته وعلي وأهله. ولذلك قال التوربشتي - كما في المرقاة (٥/ ٢٠٠): «عترة الرجل: أهل بيته ورهطه الأدنون، ولاستعمالهم «العترة» على أنحاء كثيرة بينها رسول الله والله وعصابته الأدنين وأزواجه».

والوجه الآخر: أن المقصود من «أهل البيت» إنما هم العلماء الصالحون منهم والمتمسكون بالكتاب والسنة، قال الإمام أبو جعفر الطحاوي -رحمه الله تعالى-: ««العترة» هم أهل بيته ﷺ الذين هم على دينه وعلى التمسك بأمره». و ذكر نحوه الشيخ علي القاري في الموضع المشار إليه آنفًا. ثم استظهر أن الوجه في تخصيص أهل البيت بالذكر ما أفاده بقوله: «إن أهل البيت غالبًا يكونون أعرف بصاحب البيت و أحواله، فالمراد بهم أهل العلم منهم المطلعون على سيرته، الواقفون على طريقته، العارفون بحكمه وحكمته. و بهذا يصلح أن يكون مقابلًا لكتاب الله سبحانه كما قال: ﴿ وَيُعَلِمُهُمُ الْكِنَبَ وَالْمِكَمَةَ ﴾ (١٠)».

قلت: ومثله قوله تعالى في خطاب أزواجه على في آية التطهير المتقدمة: ﴿ وَاذْكُرُنَ مَا يُسْلَى فِي بَيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ اللّهِ وَالْحِكَمَةِ ﴾. فتبين أن المراد بـ (أهل البيت) المتمسكين منهم بسنته على في فتكون هي المقصود بالذات في الحديث، ولذلك جعلها أحد (الثقلين) في حديث زيد بن أرقم المقابل للثقل الأول وهو القرآن، وهو ما يشير إليه قول ابن الأثير في النهاية: «سماهما (ثقلين) لأن الآخذ بهما (يعني الكتاب والسنة) والعمل بهما ثقيل، و يقال لكل خطير نفيس (ثقل)، فسماهما (ثقلين) إعظامًا لقدرهما وتفخيمًا لشأنهما».

قلت: والحاصل أن ذكر أهل البيت في مقابل القرآن في هذا الحديث كذكر سنة

⁽١) البقرة: الآية (١٢٩).

الخلفاء الراشدين مع سنته على في قوله: «فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين. . . »(۱)». قال الشيخ القاري (۱/ ۱۹۹): «فإنهم لم يعملوا إلا بسنتي، فالإضافة إليهم، إما لعملهم بها، أو لاستنباطهم واختيارهم إياها»(۲).

* جاء عبد اللَّه بن عمر إلى عبد اللَّه بن مطيع، حين كان من أمر الحرة ما كان، زمن يزيد بن معاوية، فقال: إلى عبد الرحمن وسادة، فقال: إلى لم آتك لأجلس، أتيتك لأحدثك حديثًا سمعت رسول اللَّه ﷺ يقوله. سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «من خلع يدًا من طاعة لقي اللَّه يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»(٣).

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «من طاعة» أي طاعة كانت قليلة أو كثيرة. ولما كان وضع اليد كناية عن العهد وإنشاء البيعة، لجري العادة على وضع اليد على اليد حال المعاهدة، كنى عن النقض بخلع اليد ونزعها، يريد من نقض العهد وخلع نفسه عن بيعة الإمام، لقى الله تعالى آثمًا لا عذر له»(٤).

* عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «من خرج من الطاعة، وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية، ومن قاتل تحت راية عميّة يغضب لعصبة، أو يدعو إلى عصبة، أو ينصر عصبة، فقتل فقِتلة جاهلية، ومن خرج على أمتي يضرب برها وفاجرها، ولا يتحاشى من مؤمنها، ولا يفى لذي عهد عهده فليس منى ولست منه»(٥٠).

★غريب الحديث:

عمية: قيل هو فِعيلة من العماء: الضلالة.

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ١٣٦ - ١٢٧)، وأبو داود (١٣/٥ - ١٥/ ٤٦٠٧)، والترمذي (٥/ ٤٣/ ٢٧٦٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وابن ماجه (١/ ١٧٨ - ١٧٩/ ٥)، والحاكم (١/ ٩٥ - ٩٧) ووافقه الذهبي، كلهم من حديث العرباض بن سارية ﷺ. (٢) السلسلة الصحيحة (٤/ ٣٦١ - ٣٦١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٨٣)، ومسلم (٣/ ١٤٧٨ / ١٨٥١).

⁽٤) شرح الطيبي (٨/ ٢٥٦٤).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٩٦)، ومسلم (٣/ ١٤٧٦–١٤٧٧)، والنسائي (٧/ ١٣٩–١٤١٠)، وابن ماجه (٢/ ٢/ ٣٩٤/ ٣٩٤٨) مختصرا.

عصبة: من التعصب وهو الغضب للعصبة وهم الأقارب من جهة الأب يغضب لهم ويحامي عنهم وإن كانوا مبطلين.

يتحاشى: أي: لا يفزع لذلك ولا يكترث له ولا ينفر منه.

⋆ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «والمعنى أن من خرج عن طاعة الإمام وفارق جماعة الإسلام، وشذ عنهم وخالف إجماعهم ومات على ذلك، فمات على هيئة كان يموت عليها أهل الجاهلية؛ لأنهم كانوا لا يرجعون إلى طاعة أمير، ولا يتبعون هدى إمام؛ بل كانوا مستنكفين عنها مستبدين في الأمور، لا يجتمعون في شيء ولا يتفقون على رأى».

وقال: «قوله: «تحت راية عمية» كناية عن جماعة مجتمعين على أمر مجهول لا يعرف أنه حق أو باطل، فيدعون الناس إليه ويقاتلون له».

وقال أيضًا: «فيه أن من قاتل تعصبًا لا لإظهار دينه، ولا لإعلاء كلمة الله، وإن كان المغضوب له محقًا كان على الباطل»(١).

* * *

شرح الطيبي (٨/ ٢٥٦١).

قوله تعالى: ﴿ وَٱذْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَآءُ فَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ ٱلنَّارِ فَأَنقَذَكُم مِنْهَا كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللّهُ لَكُمْ ءَاينتِهِ لَعَلَكُمْ نَهْتَدُونَ ﴿ آَنِيْكُ ﴾

*غريب الآية:

ألَّف: من الإلف، وهو اجتماع مع التمام.

شفا حفرة: أي طرفها.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «وتأويل ذلك: واذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم التي أنعم بها عليكم، حين كنتم أعداء في شرككم، يقتل بعضكم بعضًا، عصبيةً في غير طاعة الله ولا طاعة رسوله، فألف الله بالإسلام بين قلوبكم، فجعل بعضكم لبعض إخوانًا بعد إذ كنتم أعداءً تتواصلون بألفة الإسلام، واجتماع كلمتكم عليه..

وقال: فالنعمة التي أنعم اللَّه على الأنصار التي أمرهم -تعالى ذكره - في هذه الآية أن يذكرُوها، هي ألفة الإسلام، واجتماع كلمتهم عليها، والعداوة التي كانت بين بينهم التي قال اللَّه عَلَى: ﴿إِذْ كُنتُم اَعْدَاءَ ﴾ فإنها عداوة الحروب التي كانت بين الحيين من الأوس والخزرج في الجاهلية قبل الإسلام، . . فذكَّرهم -جل ثناؤه - إذ وعظهم عظيم ما كانوا فيه في جاهليتهم من البلاء والشقاء بمعاداة بعضهم بعضًا، وقتل بعضهم بعضًا، وخوف بعضهم من بعض، وما صارُوا إليه بالإسلام واتباع الرسول على والإيمان به وبما جاء به، من الائتلاف والاجتماع، وأمن بعضهم من بعض، ومصير بعضهم لبعض إخوانًا »(١).

قال ابن كثير كَخْلَلْهُ: «هذا السياق في شأن الأوس والخزرج، فإنه كانت بينهم

جامع البيان (٧/ ٧٧-٨٧ شاكر).

حروب كثيرة في الجاهلية، وعداوة شديدة وضغائن وإحن وذحول(١) طال بسببها قتالهم والوقائع بينهم، فلما جاء اللَّه بالإسلام فدخل فيه من دخل منهم، صاروا إخوانا متحابين بجلال الله، متواصلين في ذات الله، متعاونين على البر والتقوي، قال اللَّه تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي آَيْدَكَ بِنَصْرِهِ ، وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَالَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوَ أَنفَقْتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا ٱلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ ٱلَّفَ بَيْنَهُمٌّ ﴿ ٢)، وكانوا على شفا حفرة من النار بسبب كفرهم، فأنقذهم الله منها أن هداهم للإيمان»(٣).

قال القرطبي: «أمر تعالى بتذكر نعمه وأعظمها الإسلام، واتباع نبيه محمد عَلِيه ، فإن به زالت العداوة والفرقة ، وكانت المحبة والألفة ، والمراد الأوس والخزرج، والآية تعم (١٤).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ تصوير لحالهم الَّتي كانوا عليها ليحصل من استفظاعها انكشاف فائدة الحالة الَّتي أمروا بأن يكونوا عليها، وهي الاعتصام جميعًا بجامعة الإسلام الَّذي كان سبب نجاتهم من تلك الحالة ، وفي ضمن ذلك تذكير بنعمة اللَّه تعالى الَّذي اختار لهم هذا الدّين، وفي ذلك تحريض على إجابة أمره تعالى إياهم بالاتِّفاق. والتَّذكيرُ بنعمة اللَّه تعالى طريق من طُرق مواعظ الرّسل. قال تعالى حكاية عن هود: ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوجٍ ﴾ (٥) وقال عن شعيب: ﴿ وَأَذْكُرُوٓا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكُثِّرَكُمْ ﴿ ٢) وقال اللَّه لموسى: ﴿ وَذَكِرَهُم بِأَيِّنِمِ ٱللَّهِ ﴾ (٧). وهذا التَّذكير خاصٌ بمن أسلم من المسلمين بعد أن كان في الجاهلية؛ لأنَّ الآية خطاب للصّحابة، ولكن المنّة به مستمرة على سائر المسلمين؛ لأن كُلّ جيل يُقَدّر أن لو لم يَسبق إسلام الجيل الَّذي قبله لكانوا هم أعداء، وكانوا على شفا حفرة من النَّار.

والظرفية في قوله: ﴿ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَآءً ﴾ معتبر فيها التَّعقيب من قوله: ﴿ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ ﴾ إذ النعمة لم تكن عند العداوة، ولكن عند حصول التأليف عقب تلك العداوة.

⁽١) ذحول: جمع ذحل، وهو الثار. يقال: طلب بذحله، أي: بثاره.

⁽٢) سورة الأنفال: الآيتان (٦٢-٦٣).

⁽٣) التفسير (٢/ ٨٥).

⁽٥) الأعراف: الآية (٦٩).

⁽٧) إبراهيم: الآية (٥).

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٠٦).

⁽٦) الأعراف: الآية (٨٦).

والخطاب للمؤمنين وهم يومئذ المهاجرون والأنصار وأفراد قليلون من بعض القبائل القريبة، وكان جميعهم قبل الإسلام في عداوة وحروب، فالأوس والخزرج كانت بينهم حروب دامت مائة وعشرين سنة قبل الهجرة، ومنها كان يوم بعاث، والعرب كانوا في حروب وغارات؛ بل وسائر الأمم الَّتي دعاها الإسلام كانوا في تفرق وتخاذل، فصار الّذين دخلوا في الإسلام إخوانًا وأولياء بعضهم لبعض، لا يصدّهم عن ذلك اختلاف أنساب، ولا تباعد مواطن، ولقد حاولت حكماؤهم وأولو الرأي منهم التأليف بينهم، وإصلاح ذات بينهم، بأفانين الدّعاية من خطابة وجاه وشعر فلم يصلوا إلى ما ابتغوا حتَّى ألَّف اللَّه بين قلوبهم بالإسلام فصاروا بذلك التَّاليف بمنزلة الإخوان»(۱).

وقال الشنقيطي: «لم يبين هنا ما بلغته معاداتهم من الشدة، ولكنه بين في موضع آخر أن معاداتهم بلغت من الشدة أمرًا عظيمًا حتى لو أنفق ما في الأرض كله؛ لإزالتها وللتأليف بين قلوبهم لم يفد ذلك شيئًا، وذلك في قوله: ﴿ وَإِن يُرِيدُوۤا أَن يَغَدَعُوكَ فَإِنَ مَسْبَكَ اللّهُ هُوَ الّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِاللّهُ وَيَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ عَزِيزٌ عَرَيمٌ وَأَلَفَ بَيْنَ عُنْ عَزِيزٌ عَرَيمٌ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَزِيزٌ عَرَيمٌ عَزِيزٌ عَرَيمٌ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَزِيزٌ عَرَيمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَزِيزٌ عَرَيمُ اللهُ عَزِيزٌ عَرَيمُ اللهُ اللهُ

وقال محمد رشيد رضا: «يشير إلى ما كان عليه المؤمنون في عصر التنزيل من أخوة الإيمان التي بها قاسم الأنصار المهاجرين أموالهم وديارهم، وبها كانوا يؤثر بعضهم بعضًا بالشيء على نفسه وهو في خصاصة وحاجة شديدة إلى ذلك الشيء بعد ما كان بينهم في الجاهلية من العداوة والبغضاء وتسافك الدماء ما هو معروف في جملته للجماهير، وفي تفاصيله الغريبة للمطلعين على أخبارهم المروية والمدونة، ومنها أن الحروب تطاولت بين الأوس والخزرج مئة وعشرين سنة حتى أطفأها الإسلام، وألف الله بين قلوبهم برسوله –عليه الصلاة والسلام-، فهذا بعض ما أفادهم الإسلام في حياتهم الدنيا، وقد أنقذهم فيما يستقبلون من أمر الأخرة مما هو شر، وأدهى وأمر، وذلك قوله كال : ﴿وَكُنْمُ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ ٱلنَّالِ

(١) التحرير والتنوير (٤/ ٣٢–٣٣).

⁽٢) أضواء البيان (١/ ٢٨٥).

والمفاسد التي أطفأت نور الفطرة وهبطت بالأرواح إلى درك سافل حتى كانت كأنها على طرف حفرة يوشك أن تنهار بها في النار. .

فما أعظم منة الله تعالى على المؤمنين الصادقين لاسيما الأولين الذين خوطبوا بهذه الآية أولا أن أخرجهم بالإسلام من الشرك ومخازيه وشقائه، وألف بينهم حتى صاروا بهذه الألفة أسعد الناس، ثم صاروا سادات الأرض، وأنقذهم بذلك من النار فكانوا به سعداء الدارين والفائزين بالحسنيين، أفليس أول واجب من شكر هذه النعمة التي لا تفضلها نعمة أن يعرضوا عن وساوس ودسائس أولئك المغرورين بسلفهم من الأنبياء وهم ليسوا على شيء من هدايتهم؟ بلى، فقد وضح الحق، وبطل الإفك»(۱).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ كَذَالِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ ءَايَنتِهِ ﴾ نعمة أخرى، وهي نعمة التَّعليم والإرشاد، وإيضاح الحقائق حتَّى تكمل عقولهم، ويتَبَيَّنوا مَا فيه صلاحهم. والبيان هنا بمعنى الإظهار والإيضاح. والآيات يجوز أن يكون المراد بها النعم، كقول الحرث بن حلزة:

مَنْ لناعنده من الخَيْر آيا تُ ثلاث في كلّهن القضاء

ويجوز أن يراد بها دلائل عنايته تعالى بهم، وتثقيف عقولهم وقلوبهم بأنوار المعارف الإلهية. وأن يراد بها آيات القرآن فإنها غاية في الإفصاح عن المقاصد وإبلاغ المعاني إلى الأذهان»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في هدي النبي ﷺ في تأليف القلوب وجبرها، وأن ذلك من كمال نبوته وصحة رسالته

* عن عبد اللَّه لما أفاء اللَّه على رسوله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الأنصار شيئًا، فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس، فخطبهم فقال: «يا معشر الأنصار ألم أجدكم ضلالًا فهداكم اللَّه بي؟ وكنتم متفرقين فألفكم اللَّه بي؟ وكنتم عالة فأغناكم اللَّه بي؟». كلما قال شيئًا قالوا: اللَّه

⁽٢) التحرير والتنوير (٤/ ٣٦).

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٢١-٢٢).

ورسوله أمن، قال: «ما يمنعكم أن تجيبوا رسول الله على». قال: كلما قال شيئًا قالوا: الله ورسوله أمن. قال: «لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا، أترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير، وتذهبون بالنبي على إلى رحالكم، لولا الهجرة لكنت امراً من الأنصار، ولو سلك الناس واديًا وشعبًا لسلكت وادي الأنصار وشعبها، الأنصار شعار، والناس دثار، إنكم ستلقون بعدي أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض»(۱).

* غريب الحديث:

لما أفاء الله رسوله يوم حنين: أي: أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين، وأصل الفيء الرد والرجوع، ومنه سمي الظل بعد الزوال فيئًا لأنه رجع من جانب إلى جانب، فكأن أموال الكفار سميت فيئًا؛ لأنها كانت في الأصل للمؤمنين، إذ الإيمان هو الأصل، والكفر طارئ عليه، فإذا غلب الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدي، فإذا غنمه المسلمون منهم فكأنه رجع إليهم ما كان لهم»(٢).

وجدوا: أي حزنوا.

عالة: أي فقراء لا مال لهم، والعيلة الفقر.

شعبا: بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين، وقيل: الطريق في الجبل.

الأنصار شعار والناس دثار: الشعار -بكسر المعجمة بعدها مهملة خفيفة -: الثوب الذي يلي الجلد من الجسد، والدثار -بكسر المهملة ومثلثة خفيفة - الذي فوقه، وهي استعارة لطيفة لفرط قربهم منه.

أثرة: بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحتين، ويجوز كسر أوله مع الإسكان؛ أي: الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه.

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله: «ألم أجدكم ضلالًا» بالضم والتشديد جمع ضال،

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/٤٤)، والبخاري (٨/ ٥٩/ ٤٣٣٠)، ومسلم (٢/ ٧٣٨-٢٧٩).

⁽٢) فتح الباري (٨/ ٥٩).

والمراد هنا ضلالة الشرك، وبالهداية الإيمان. وقد رتب على ما منّ اللَّه عليهم على يده من النعم ترتيبًا بالغًا، فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا، وثنى بنعمة الألفة وهي أعظم من نعمة المال؛ لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصل، وقد كانت الأنصار قبل الهجرة في غاية التنافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعاث وغيرها . . ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى : ﴿ لَوَ النَّهُ مَا فِي الدَّرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَقْتَ بَيْنَ وَلُكِنَ اللهُ اللهُ اللهُ بَيْنَهُمْ ﴾ (١) (١) .

* * *

⁽١) الأنفال: الآية (٣٣).

⁽٢) الفتح (٨/ ٦٣).

الآية (۱۰٤)

قوله تعالى: ﴿ وَلَتَكُن مِنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْغَرُوفِ وَيَعْمُونَ فِالْعَرُوفِ وَيَعْمُونَ فَاللَّهُ وَأَوْلَتَبِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ اللَّهُ اللللَّا اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّالِي ال

*غريب الآية:

المعروف: اسم لكل فعل يعرف بالعقل أو الشرع حسنه.

المنكر: كل فعل تحكم العقول الصحيحة بقبحه أو تتوقف في استقباحه واستحسانه، فتحكم بقبحه الشريعة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «فخص هؤلاء بالفلاح دون من عداهم، والداعون إلى الخير هم الداعون إلى كتاب الله وسنة رسوله لا الداعون إلى رأي فلان وفلان (١٠٠٠).

قال أبو بكر الجصاص: «قد حوت هذه الآية معنيين: أحدهما: وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والآخر: أنه فرض على الكفاية ليس بفرض على كل أحد في نفسه إذا قام به غيره، لقوله تعالى: ﴿ وَلَتَكُن مِنكُمُ أُمَةٌ ﴾ وحقيقته تقتضي البعض دون البعض، فدل على أنه فرض على الكفاية إذا قام به بعضهم سقط عن الباقين. ومن الناس من يقول: هو فرض على كل أحد في نفسه، ويجعل مخرج الكلام مخرج الخصوص في قوله ﴿ وَلْتَكُن مِنكُمُ أُمَّةٌ ﴾ مجازًا كقوله تعالى: ﴿ يَغْفِرُ لَكُ مِن دُنُوبِكُم ﴾ (٢) ومعناه: ذنوبكم. والذي يدل على صحة هذا القول أنه إذا قام به بعضهم سقط عن الباقين كالجهاد، وغسل الموتى وتكفينهم، والصلاة عليهم ودفنهم، ولولا أنه فرض على الكفاية لما سقط عن الآخرين بقيام بعضهم به (٣).

قال ابن العربي: «في مطلق قوله تعالى: ﴿ وَلْتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ ﴾ دليل على أن الأمر

⁽١) إعلام الموقعين (٢/ ٢٢٩).

⁽٢) الأحقاف: الآية (٣١).

⁽٣) أحكام القرآن (٢٩/٢).

(١) أحكام القرآن (١/ ٢٩٢-٢٩٣).

بالمعروف والنهي عن المنكر فرض يقوم به المسلم، وإن لم يكن عدلًا، خلافًا للمبتدعة الذين يشترطون في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر العدالة. وقد بينا في كتب الأصول أن شروط الطاعات لا تثبت إلا بالأدلة، وكل أحد عليه فرض في نفسه أن يطيع، وعليه فرض في دينه أن ينبه غيره على ما يجهله من طاعة أو معصية، وينهاه عما يكون عليه من ذنب»(١).

قال شيخ الإسلام: "إجماع هذه الأمة حجة؛ لأن اللّه تعالى أخبر أنهم يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر، فلو اتفقوا على إباحة محرم، أو إسقاط واجب، أو تحريم حلال، أو إخبار عن اللّه تعالى، أو خلقه بباطل لكانوا متصفين بالأمر بمنكر والنهي عن معروف من الكلم الطيب والعمل الصالح؛ بل الآية تقتضي أن ما لم تأمر به الأمة فليس من المعروف، وما لم تنه عنه فليس من المنكر. وإذا كانت آمرة بكل معروف ناهية عن كل منكر فكيف يجوز أن تأمر كلها بمنكر أو تنهى كلها عن معروف؟ واللّه تعالى كما أخبر بأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فقد أوجب ذلك على الكفاية منها بقوله: ﴿ وَلْتَكُن مِنكُمْ أُمَّةٌ يَدّعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وإذا أخبر بوقوع الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر منها لم يكن من شرط أن يصل أمر الآمر ونهي الناهي منها إلى كل مكلف في العالم؛ إذ ليس هذا من شرط تبليغ الرسالة، فكيف يشترط فيما هو من توابعها؟ بل الشرط أن يتمكن المكلفون من وصول ذلك إليهم. ثم إذا فرطوا فلم يسعوا في وصوله إليهم مع قيام فاعله بما يجب عليه كان التفريط منهم لا منه. وكذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يجب على كل أحد بعينه؛ بل هو على الكفاية كما دل عليه القرآن، ولما كان الجهاد من تمام ذلك كان الجهاد أيضًا كذلك، فإذا لم يقم به من يقوم بواجبه أثم كل قادر بحسب قدرته؛ إذ هو واجب على كل إنسان بحسب قدرته، كما قال النبي على «من رأى منكم منكرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»(٢). وإذا كان كذلك، فمعلوم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإتمامه بالجهاد هو من أعظم المعروف الذي أمرنا به، ولهذا قيل: ليكن

⁽٢) سيأتي تخريجه قريبا.

أمرك بالمعروف ونهيك عن المنكر غير منكر. وإذا كان هو من أعظم الواجبات والمستحبات، فالواجبات والمستحبات لابد أن تكون المصلحة فيها راجحة على المفسدة؛ إذ بهذا بعثت الرسل، ونزلت الكتب، والله لا يحب الفساد؛ بل كل ما أمر الله به فهو صلاح. وقد أثنى الله على الصلاح والمصلحين والذين آمنوا وعملوا الصالحات، وذم المفسدين في غير موضع، فحيث كانت مفسدة الأمر والنهي أعظم من مصلحته لم تكن مما أمر الله به، وإن كان قد ترك واجب وفعل محرم؛ إذ المؤمن عليه أن يتقي الله في عباده وليس عليه هداهم، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿ يَكُانُهُم مَن ضَلَ إِذَا اَهْتَدَيْتُم فَا المعروف والنهي عن بأداء الواجب، فإذا قام المسلم بما يجب عليه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قام بغيره من الواجبات لم يضره ضلال الضلال. وذلك يكون تارة بالقلب، وتارة باللسان، وتارة باليد» (٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «ثم إن هذه الدعوة إلى الخير والأمر والنهي لها مراتب:

فالمرتبة الأولى: هي دعوة هذه الأمة سائر الأمم إلى الخير، وأن يشاركوهم فيما هم عليه من النور والهدى، وهو الذي يتجه به قول المفسر إن المراد بالخير الإسلام، وقد فسرنا الإسلام من قبل بأنه دين اللَّه على لسان جميع الأنبياء لجميع الأمم، وهو الإخلاص لله تعالى والرجوع عن الهوى إلى حكمه، وهذا مطلوب منا بحكم جعلنا أمة وسطا وشهداء على الناس كما تقدم في سورة البقرة، وخير أمة أخرجت للناس كما سيأتي بعد آيات مقيدًا بكوننا نأمر بالمعروف وننهى عن المنكر، وبحكم قوله في وصف المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال: ﴿ اللَّذِينَ إِن مَكَنَّكُمُ مُ اللَّرَضِ أَقَامُوا الصَّلُوةَ وَانَوُا الرَّكَوَةَ وَأَمرُوا بِالمَعرُوفِ وَنَهَوًا عَنِ المُعروف في المعروف المعروف في المؤمنين الذين أجابوا فالواجب أمرهم بالمعروف في الواجب دعوة الناس إلى الإسلام أولا، فإن أجابوا فالواجب أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر. (قال) وأما كون هذا حفاظًا للوحدة ومانعًا من الفرقة فهو أن الأمة إذا اجتمعت على هذا المقصد العالي الشريف وهو أن تكون مسيطرة على

⁽١) المائدة: الآية (١٠٥).

⁽٢) مجموع الفتاوي (٢٨/ ١٢٥-١٢٧). (٣) الحج: الآية (٤١).

الأمم كلها ومربية لها ومهذبة لنفوسها، فلا شك أن جميع الأهواء الشخصية تتلاشى من بينهم، فإذا عرض الحسد والبغي لأحد من أفرادهم تذكروا وظيفتهم العالية الشريفة التي لا تتم إلا بالتعاون والاجتماع فأزالت الذكرى ما عرض، وشفت النفوس قبل تمكن المرض.

والمرتبة الثانية في الدعوة والأمر والنهي هي: دعوة المسلمين بعضهم بعضًا إلى الخير، وتآمرهم فيما بينهم بالمعروف، وتناهيهم عن المنكر، والعموم فيها ظاهر أيضًا، وله طريقان: أحدهما: الدعوة العامة الكلية ببيان طرق الخير وتطبيق ذلك على أحوال الناس، وضرب الأمثال المؤثرة في النفوس التي يأخذ كل سامع منها بحسب حاله. وإنما يقوم على هذا الطريق خواص الأمة العارفون بأسرار الأحكام وحكمة الدين وفقهه وهم المشار إليهم بقوله تعالى: ﴿ فَالَوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ وَمِنْ مِنَا اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَمِنْ مَنَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى مَنَا اللهُ وَمِنْ مَنَا اللّهُ تعالى على مصالح العباد في كل زمان ومكان، فهم يأخذون من الأمر العام بالدعوة والأمر والنهي على مقدار علمهم. والطريق فهم يأخذون من الأمر العام بالدعوة والأمر والنهي على مقدار علمهم. والطريق الثاني الدعوة الجزئية الخاصة وهي ما يكون بين الأفراد بعضهم مع بعض ويستوي فيه العالم والجاهل، وهو ما يكون بين المتعارفين من الدلالة على الخير، والحث عليه عند عروضه، والنهي عن الشر والتحذير منه، وكل ذلك من التواصي بالحق عليه عند عروضه، والنهي عن الشر والتحذير منه، وكل ذلك من التواصي بالحق والتواصي بالصبر، وكل واحد يأخذ من الفريضة العامة بقدره» (۱).

قلت: وهذا الذي قاله العلماء وخصوصًا الشيخ محمد رشيد في بيان وظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو إن دل على شيء فإنما يدل على وعي الأمة ويقظتها، والأمة مهما كانت عظمتها في الحضارة والسبق العلمي والعمران والغنى والسيطرة على الأحوال المالية والاقتصادية فلا بدلها من هذه اليقظة، ولا بدلها من هذه الدراسة، والبشر بطبعه مهما كان؛ تصيبه الغفلة، ويصيبه الانحراف، وتتجاذبه أمواج الفتن، وتظلله غيوم الشبهات، وتتدافعه أمواج شياطين الجن والإنس، وتتقاذفه الأهواء والشهوات، فلا بدله من مرشد ومذكر ومعلم وواعظ

(١) التوبة: الآية (١٢٢).

⁽٢) تفسير المنار (٤/ ٢٧-٢٨).

وقاض وحاكم وإمام وصاحب، وهكذا تتعدد جوانب التذكير والدلالة على الخير كل بحسبه، فالعالم له مكانته في تولي قيادة الأمة في الحلال والحرام وحراسة المعتقد، والحاكم في الأخذ على يد الطغاة والظلمة والمتربصين بالأمة من الداخل والخارج، والأب في أسرته يحرسها حراسة قوية بداية من زوجته وأبنائه ومن تحت كفالته حتى لا تتخطفهم الذئاب، والإمام في مسجده يعلم الناس التوحيد ويحذرهم من المخالفات والمعاصي، والجاريتفقد جاره، والصديق يتفقد صديقه، وهكذا تتسع هذه الوظيفة في جميع المجالات، فلا تقل أهمية في مجال عن مجال، وإذا انمحت هذه الوظيفة من الأمة فلا خير فيها، وهي إلى الزوال أقرب، وإلى البوار والهلاك تتجه، وسنة الله الكونية في الخلق لا تتخلف ﴿ وَكُلّا أَخَذُنَا بِذَنْهِم مِنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ عَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مَنْ أَرْسَلْنَا عَلْه مِنْ أَلْهُ مَنْ أَنْ أَنْهُ مَنْ أَرْسَلْه مَنْ أَنْهُ مَنْ أَنْه أَنْهُ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْه مِنْ أَنْه أَنْه مَنْ الله الكونية في المخلق لا تتخلف ﴿ وَمُنْهُ مَنْ الله عَلْه المُونِي قَلْه المُعْمَالُه مَنْ الله المُعْلَق لا عَنْه المُونِي قَلْه مَنْ الله المُعْلَق المُعْلَق لا تتخلف ﴿ وَمُنْهُ مَلْكُونُ الله المُعْلَق المُعْلِق المُعْلَق المُعْلِق المُعْلِق المُعْلَق المُعْلِق المُعْلَق المُعْلَق المُعْلَق المُعْلَق المِعْلُق المُعْلَق

وقال الشوكاني: «وفي الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة، وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة، وأصل عظيم من أصولها، وركن مشيد من أركانها، وبه يكمل نظامها ويرتفع سنامها. وقوله: ﴿ يَأْمُرُونَ عَالَمُهُونِ وَيَنْهَونَ عَنِ ٱلْمُنكرِ ﴾ من باب عطف الخاص على العام، إظهارًا لشرفهما، وأنهما الفردان الكاملان من الخير الذي أمر الله عباده بالدعاء إليه، كما قيل في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة، وحذف متعلق الأفعال الثلاثة؛ أي: يدعون، ويأمرون، وينهون لقصد التعميم؛ أي: كل من وقع منه سبب يقتضي ذلك، والإشارة في قوله: ﴿ وَأُولَاتِكَ ﴾ ترجع إلى الأمة باعتبار اتصافها بما ذكر بعدها ﴿ مُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾ ؛ أي: المختصون بالفلاح، وتعريف المفلحين للعهد، أو للحقيقة التي يعرفها كل أحد» (٢٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

* عن أبي سعيد الخدري على قال: قال رسول الله على: «من رأى منكم منكرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف

⁽١) العنكبوت: الآية (١٠). (٢) فتح القدير (١/ ٥٠٠).

الإيمان^(۱).

* فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من واجبات الإيمان ودعائم الإسلام بالكتاب والسنة وبإجماع الأمة، ولا خلاف في ذلك إلا ممن لا يعتد بخلافه من الرافضة. ووجوبه شرعًا لا عقلًا خلافًا للمعتزلة»(٢).

قال القرطبي: «إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب، فذلك على الكفاية، من قام به أَجْزُاه عن غيره؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلْتَكُن مِنكُمُ أُمَّةٌ يَدَّعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِاللَّغَرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ ﴾ (٣) ولوجوبه شرطان:

أحدهما: العلم بكون ذلك الفعل منكرًا أو معروفًا .

والثاني: القدرة على التغيير.

فإذا كان كذلك تعين التغيير باليد إن كان ذلك المنكر مما يحتاج في تغييره إليها، مثل: كسر أواني الخمر، وآلات اللهو كالمزامير والأوتار والكِبَر (ث)، وكمنع الظالم من الضرب والقتل وغير ذلك. فإن لم يقدر بنفسه استعان بغيره، فإن خاف من ذلك ثوران فتنة، وإشهار سلاح، تعين رفع ذلك، فإن لم يقدر بنفسه على ذلك غيّر بالقول المرتجى نفعه من لين أو إغلاظ حسب ما يكون أنفع، وقد يبلغ بالرفق والسياسة ما لا يبلغ بالسيف والرياسة، فإن خاف من القول القتل أو الأذى، غيّر بقلبه. ومعناه: أن يكره ذلك الفعل بقلبه، ويعزم على أن لو قدر على التغيير لغيّره. وهذا آخر خصلة من الخصال المتعيّنة على المؤمن في تغيير المنكر، وهي المعبّر عنها في الحديث بأنها أضعف الإيمان؛ أي: خصال الإيمان. ولم يبق بعدها للمؤمن مرتبة أخرى في تغيير المنكر؛ ولذلك من الإيمان حبة تغيير المنكر؛ ولذلك من الإيمان حبة تغيير المنكر؛ أي: لم يبق وراء هذه المرتبة رتبة أخرى" (ث).

⁽۱) أخرجه: أحمد (۳/ ۱۰)، ومسلم (۱/ ۲۹/ ۶۹)، وأبو داود (۱/ ۲۷۷–۲۷۸ / ۱۱٤۰)، والترمذي (۶/ ۲۰۷– ۱۱۵۸ / ۲۱۷۲). ۲۱۷۷ / ۲۱۷۲)، والنسائي (۸/ ۲۸۵–۲۸۵ / ۵۰۷۳)، وابن ماجه (۱/ ۲۰۱۵ / ۱۲۷۷).

⁽٢) إكمال المعلم (١/ ٢٨٩). (٣)

⁽٤) الكِبَرُ: جمع كِبْر: وهو الطبل.

⁽٥) مسلم (١/ ٢٩- ٧٠/ ٥٠) من حديث عبد اللَّه بن مسعود عَلَيْه.

⁽٦) المفهم (١/ ٢٣٢- ٢٣٤).

وقال ابن عطية: «والناس في تغيير المنكر والأمر بالمعروف على مراتب، ففرض العلماء فيه تنبيه الحكام والولاة، وحملهم على جادة العلم، وفرض الولاة تغييره بقوتهم وسلطانهم، ولهم هي اليد، وفرض سائر الناس رفعه إلى الحكام والولاة بعد النهي عنه قولا، وهذا في المنكر الذي له دوام، وأما إن رأى أحد نازلة بديهة من المنكر، كالسلب والزنى ونحوه، فيغيرها بنفسه بحسب الحال والقدرة، ويحسن لكل مؤمن أن يحتمل في تغيير المنكر، وإن ناله بعض الأذى، ويؤيد هذا المنزع أن في قراءة عثمان بن عفان، وابن مسعود، وابن الزبير: «يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، ويستعينون بالله على ما أصابهم»، فهذا وإن كان لم يثبت في وينهون عن المنكر، ويستعينون بالله على ما أصابهم»، فهذا وإن كان لم يثبت في المصحف، ففيه إشارة إلى التعرض لما يصيب عقب الأمر والنهي، كما هي في قوله تعالى: ﴿وَأَمُرُ بِالْمَعُرُوفِ وَانَهُ عَنِ الْمُنكَرِ وَاصِيرٍ عَلَى مَا أَصَابُكُ ﴾ (") وقوله تعالى: ﴿وَيَا أَمْ عَلَى مَا أَصَابُكُ ﴾ (الله على منه إذا لم يقبل منكم ولم تقدروا على تغيير منكره » (").

قال النووي: «واعلم أن هذا الباب -أعني: باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - قد ضيع أكثره من أزمان متطاولة، ولم يبق منه في هذه الأزمان إلا رسوم قليلة جدًّا، وهو باب عظيم به قوام الأمر وملاكه، وإذا كثر الخبث عم العقاب الصالح والطالح. وإذا لم يأخذوا على يد الظالم أوشك أن يعمهم الله تعالى بعقابه، ﴿ فَلْيَحْدُرِ اللَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةُ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ﴾ ('')، فينبغي لطالب الآخرة والساعي في تحصيل رضا الله ﷺ أن يعتني بهذا الباب، فإن نفعه عظيم لاسيما وقد ذهب معظمه، ويخلص نيته، ولا يهاب من ينكر عليه لارتفاع مرتبته فإن اللّه تعالى قال: ﴿ وَلَيَنصُرَنُ اللّهُ مَن يَنصُرُهُ ﴾ (ف). وقال تعالى: ﴿ وَلَيَنصُرُنُ اللّهُ مَن يَنصُرُهُ ﴾ (ف). وقال تعالى: ﴿ وَلَيَنصُرُنُ اللّهُ مَن يَنصُرُهُ وَ أَلَيْ مَن جَهَدُوا فِينَا لَا يَعْمَلُوا فِينَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ اللّهُ مُن يَتُولُوا عَامَتَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ النّهُ مَن يَتُمُونًا أَن يَقُولُوا عَامَتَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ النّهُ مَن يَتُمُونًا أَن يَقُولُوا عَامَتَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ النّهُ مَن يَنصُرُهُمْ اللّهُ اللهُ اللهُ

(١) لقمان: الآية (١٧).

⁽٢) المائدة: الآية (١٠٥). (٣) المحرر الوجيز (١٠٦٤).

⁽٤) النور: الآية (٦٣).

⁽٥) الحج: الآية (٤٠). (٦) أل عمران: الآية (١٠١).

⁽٧) العنكبوت: الآية (٦٩).

وَلَقَدْ فَتَنَّ اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِم فَلْيَعْلَمَن اللّه الَّذِيك صَدَقُوا وَلَيْعَلْمَن الْكَذِبِين ('). واعلم أن الأجر على قدر النصب. ولا يتاركه أيضًا لصداقته، ومودته، ومداهنته، وطلب الوجاهة عنده ودوام المنزلة لديه، فإن صداقته ومودته توجب له حرمة وحقًا، ومن حقه أن ينصحه، ويهديه إلى مصالح آخرته وينقذه من مضارها، وصديق الإنسان ومحبه هو من سعى في عمارة آخرته وإن أدى ذلك إلى نقص في دنياه، وعدوه من سعى في ذهاب أو نقص آخرته، وإن حصل بسبب ذلك صورة نفع في دنياه وإنما كان إبليس عدوًا لنا لهذا، وكانت الأنبياء -صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أولياء للمؤمنين لسعيهم في مصالح آخرتهم وهدايتهم إليها، ونسأل الله الكريم توفيقنا وأحبابنا وسائر المسلمين لمرضاته، وأن يعمنا بجوده ورحمته، والله أعلم ('').

* * *

⁽١) العنكبوت: الآيتان (٢و٣).

⁽٢) شرح مسلم (٢/ ٢١-٢٢).

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاَخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْبَيِّنَكُ ۚ وَأَوْلَتَهِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۗ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «في النظم وجهان: الأول: أنه تعالى ذكر في الآيات المتقدمة أنه بين في التوراة والإنجيل ما يدل على صحة دين الإسلام وصحة نبوّة محمد على ثم ذكر أن أهل الكتاب حسدوا محمدًا والمتعلق واحتالوا في إلقاء الشكوك والشبهات في تلك النصوص الظاهرة، ثم إنه تعالى أمر المؤمنين بالإيمان بالله والدعوة إلى الله، ثم ختم ذلك بأن حذر المؤمنين من مثل فعل أهل الكتاب، وهو إلقاء الشبهات في هذه النصوص، واستخراج التأويلات الفاسدة الرافعة لدلالة هذه النصوص فقال: ﴿وَلَا تَكُونُونَ اللهُ المؤمنون عند سماع هذه البينات ﴿ كَالَذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا ﴾ من أهل الكتاب ﴿ مِن بَعَدِ مَا جَآءَهُم ﴾ في التوراة والإنجيل تلك النصوص الظاهرة، فعلى هذا الوجه تكون الآية من تتمة جملة الآيات المتقدمة.

والثاني: وهو أنه تعالى لما أمر بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وذلك مما لا يتم إلا إذا كان الآمر بالمعروف قادرًا على تنفيذ هذا التكليف على الظلمة والمتغالين، ولا تحصل هذه القدرة إلا إذا حصلت الألفة والمحبة بين أهل الحق والدين، لا جرم حذرهم تعالى من الفرقة والاختلاف لكي لا يصير ذلك سببًا لعجزهم عن القيام بهذا التكليف»(١).

وقال ابن كثير: «ينهى هذه الأمة أن تكون كالأمم الماضين في تفرقهم واختلافهم، وتركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم»(٢).

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: ولا تكونوا يا معشر الذين آمنوا كالذين تفرقوا من أهل الكتاب، واختلفوا في دين الله وأمره ونهيه، من بعدما

⁽١) تفسير الرازي (٨/ ١٨٥).

⁽٢) التفسير (٢/ ٧٥).

جاءهم البينات من حجج الله فيما اختلفوا فيه، وعلموا الحق فيه، فتعمدوا خلافه، وخالفوا أمر الله، ونقضوا عهده وميثاقه، جراءة على الله، وأولئك لهم؛ يعني: ولهؤلاء الذين تفرقوا، واختلفوا من أهل الكتاب، من بعد ما جاءهم عذاب من عند الله عظيم، يقول -جل ثناؤه-: فلا تفرقوا يا معشر المؤمنين في دينكم تفرق هؤلاء في دينهم، ولا تفعلوا فعلهم، وتستنوا في دينكم بسنتهم، فيكون لكم من عذاب الله العظيم مثل الذي لهم»(۱).

وقال محمد رشيد رضا: «بعد أن أمر ﷺ بأن تكون منا أمة تدعو إلى الخير، وتأمر بالمعروف، وتنهى عن المنكر، وبين أن أولئك هم المفلحون دون سواهم لأنهم هم الذين يقيمون الدين، ويحفظون سياجه، وبهم تتحقق الوحدة المقصودة منه نهانا عن التفرق والاختلاف الذي يذهب بتلك الوحدة، ويتعذر معه القيام بتلك الدعوة الصالحة، فقال -عز من قائل-: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ تَفَرَّقُواْ وَٱخْتَلَفُواْ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْبِيِّنَاتُ ﴾ وهم أهل الكتاب تفرقوا في الدين وكانوا شيعًا، كل شيعة تذهب مذهبا يخالف مذهب الأخرى، وصار كل ينصر مذهبه، ويدعو إليه، ويخطئ ما سواه؛ حتى تعادوا واقتتلوا على ذلك . . ولو كانوا أمة أو كان فيهم أمة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر معتصمين بحبل واحد متوجهين إلى غاية واحدة لما تفرقوا في المقاصد، ولو لم يتفرقوا لما اختلفوا في الدين، وتعددت فيهم المذاهب في أصوله وفروعه حتى قاتل بعضهم بعضًا. فلا تكونوا مثلهم فيحل بكم ما حل بهم. فهذه الآية متممة لقوله تعالى: ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبِّلِ ٱللَّهِ ﴾ (٢) وما بعدها، فالاعتصام بحبل الله هو الأصل، وبه يكون الاجتماع والاتحاد الذي يجعل الأمة كالشخص الواحد، والدعوة إلى الخير هي التي تغذي هذه الوحدة، وتمدها وتنميها ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقوم به أمة قوية هو الذي يحفظها ويؤيدها ويشد أزرها.

قال الأستاذ الإمام: إن هذه الآية كالدليل على أنه يجب أن تكون وجهة الأمة الداعية الآمرة الناهية واحد؛ لأن الذين سبقوهم ما أفلحوا لعدم وحدتهم كأنه يقول: لا يمكن أن تتكون فيكم أمة للدعوة والأمر والنهي إلا إذا اجتمعت على

⁽١) جامع البيان (٧/ ٩٢ شاكر).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٠٣).

مقصد واحد، فالترتيب في الآيات طبيعي، إذ من البديهي أن المتفقين في المقصد لا يختلفون اختلافا ضارا ينافيه، وإنما يقع الاختلاف بعد التفرق في المقاصد والتباين في الأهواء بذهاب كل إلى تأييد مقصده وإرضاء هواه فيه. والاختلاف في الرأي لأجل تأييد المقصد المتفق عليه لا يضر؛ بل ينفع وهو طبيعي لا مندوحة عنه "(۱).

وقال: «قال تعالى في المتفرقين المختلفين بعد مجيء البينات: ﴿وَأُولَيَهُكَ لَمُمُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ فهذا الوعيد يقابل الوعد الكريم في الآية التي قبل هذه الآية بقوله تعالى في الداعين إلى الخير الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر: ﴿ وَأُولَيِكَ هُمُ اللّهُ فِي الداعين إلى الخير الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر: ﴿ وَالْعَذَابِ فَي اللّهُ فَلِحُونَ ﴾ فالفلاح في ذلك الوعد يشمل الفوز بخير الدنيا والآخرة، والعذاب في هذا الوعيد يشمل خسران الدنيا والآخرة» (٢٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في التحذير من الاختلاف في المناهج والعقائد

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى أو ثنتين وسبعين فرقة، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة» (٣٠٠).

* عن أبي عامر الهوزني عن معاوية بن أبي سفيان أنه قام فينا فقال: ألا إن رسول الله على الله الكتاب افترقوا على النار، وسبعين ملة، وإن هذه الملة ستفترق على الله وسبعين: النتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة»(٤).

⁽۱) تفسير المنار (٤/ ٤٦ – ٤٧). (٢) تفسير المنار (٤/ ٤٩ – ٥٠).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٣٧)، وأبو داود (٥/ ٤/ ٤٥٩)، والترمذي (٥/ ٢٥٤ / ٢٦٤) وقال: حسن صحيح، وابن ماجه (٢/ ٢٦٤ / ٢٩٤١)، وأبو يعلى (١٠/ وابن مبان (١٤ / ١٤٤ / ٢٦٤٧)، وأبو يعلى (١٠ / ١٢٤٧) وأبو يعلى (١٠ / ٢١٤٠) وأبو يعلى (١٠ / ٢١٤٠) وقال المحاكم: «صحيح على شرط مسلم» ووافقه الذهبي. قال الشيخ ناصر كَثَلَمُ في الصحيحة (٢٠٣) «وفيه نظر، فإن محمد بن عمرو فيه كلام، ولذلك لم يحتج به مسلم وإنما روى له متابعة، وهو حسن الحديث».

⁽٤) أخرجه: أحمد (١٠٢/٤)، وأبو داود (٥/٥-٦/٤٥٩)، والحاكم (١٧٨/١)، والحديث صححه الشيخ الألباني تَطَلَّهُ، انظر الصحيحة (٢٠٤).

★ فوائد الحديثين:

قال الخطابي: «قوله «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة» فيه دلالة على أن هذه الفرق كلها غير خارجة من الدين، إذ قد جعلهم النبي ﷺ كلهم من أمته»(١).

قال السهارنفوري: «المراد من هذا التفرق التفرق المذموم الواقع في أصول الدين، وأما اختلاف الأمة في فروعه فليس بمذموم؛ بل هو من رحمة الله سبحانه، فإنك ترى أن الفرق المختلفة في فروع الدين كلهم متحدون في الأصول ولا يضللون بعضهم بعضا، وأما المتفرقون في الأصول فيكفر بعضهم بعضًا ويضللون. وأما العدد فيحمل على التكثير، ولو نظر إلى جميعها من الأصول والفروع فإنها تزيد على المئات، وأما لو نظر إلى أصول الفرق فيمكن أن يكون للتحديد فإن الفرق المختلفة وإن تشعبت شعبهم ما يزيد على هذا القدر بكثير، ولكن أصولهم يبلغون هذا العدد. والأولى أن يقال: إن هذا العدد لابد أن يوفى ويبلغ بهذا المقدار ولا ينقص منه، ولكن لو تزاد على هذا العدد فلا مضايقة فيه»(٢٠).

قال شيخ الإسلام: «ولهذا وصف الفرقة الناجية بأنها أهل السنة والجماعة وهم الجمهور الأكبر والسواد الأعظم. وأما الفرق الباقية فإنهم أهل الشذوذ والتفرق والبدع والأهواء، ولا تبلغ الفرقة من هؤلاء قريبًا من مبلغ الفرقة الناجية فضلًا عن أن تكون بقدرها ؟ بل قد تكون الفرقة منها في غاية القلة. وشعار هذه الفرق مفارقة الكتاب والسنة والإجماع، فمن قال بالكتاب والسنة والإجماع كان من أهل السنة والجماعة وبهذا يتبين أن أحق الناس بأن تكون هي الفرقة الناجية أهل الحديث والسنة الذين ليس لهم متبوع يتعصبون له إلا رسول الله وهم أعلم الناس بأقواله وأحواله، وأعظمهم تمييزًا بين صحيحها وسقيمها، وأثمتهم فقهاء فيها، وأهل معرفة بمعانيها واتباعًا لها تصديقًا وعملًا وحبًّا وموالاة لمن والاها ومعاداة لمن عاداها، الذين يروون (٣) المقالات المجملة إلى ما جاء به من الكتاب والحكمة، فلا ينصبون مقالة ويجعلونها من أصول دينهم وجمل كلامهم إن لم تكن ثابتة فيما خاء به الرسول ؟ بل يجعلون ما بعث به الرسول من الكتاب والحكمة هو الأصل

⁽٢) بذل المجهود (١١٧/١٨).

⁽١) معالم السنن (٤/ ٢٧٣).

⁽٣) هكذا في الأصل، ولعلها: يردون.

الذي يعتقدونه ويعتمدونه. وما تنازع فيه الناس من مسائل الصفات والقدر والوعيد والأسماء والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك يردونه إلى الله ورسوله، ويفسرون الألفاظ المجملة التي تنازع فيها أهل التفرق والاختلاف، فما كان من معانيها موافقًا للكتاب والسنة أثبتوه، وما كان منها مخالفًا للكتاب والسنة أبطلوه، ولا يتبعون الظن وما تهوى الأنفس، فإن اتباع الظن جهل، واتباع هوى النفس بغير هدى من الله ظلم»(١).

* عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله على يقول: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر» (٢٠).

*غريب الحديث:

اجتهد: الاجتهاد: بذل الوسع في طلب الأمر وهو افتعال من الجهد: الطاقة. والمرادبه: رد القضية التي تعرض للحاكم من طريق القياس إلى الكتاب والسنة. ولم يرد الرأي الذي يراه من قبل نفسه من غير حمل على كتاب أو سنة (٣).

⋆ فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «قوله «إذا حكم الحاكم ثم اجتهد» قال أهل العلم: وهو ما لا خلاف فيه ولا شك أن هذا إنما هو في الحاكم العالم الذي يصح منه الاجتهاد، وأما الجاهل فهو مأثوم في اجتهاده بكل حال، عاص بتقلده ما لا يحل له من ذلك؛ ولأنه متكلف في دين الله متحرض على شرعته متحكم في حكمه، فهو مخطئ كيفما تصرف، ومأثوم في كل ما تكلف، وإصابته ليس بإصابة إنما هو اتفاق وتخرص، وخطؤه غير موضوع لأنه يجهله كالعامد، والجاهل والعامد سواء»(٤).

وقال: «وقد استدل بهذا الحديث من يرى أن الحق في طرفين، وأن كل مجتهد مصيب، قال: لأنه ﷺ جعل له أجرًا.

⁽۱) مجموع الفتاوي (۳/ ۳٤٥-۳٤۸).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (٤/ ١٩٨)، والبخاري (٣/ ٣٩٣/ ٣٩٣)، ومسلم (٣/ ١٣٤٢/ ١٧١٦)، وأبو داود (٤/ ٦- ٧/ ١٣٤٤)، والنسائي في الكبرى (٣/ ١٩١١/ ٥٩١٨)، وابن ماجه (٢/ ١٧٧١).

⁽٣) النهاية (١/ ٣١٩–٣٢٠).(٤) الإكمال (٥/ ٧٧٥).

واحتج به أيضًا أصحاب القول الآخر بأن المصيب واحد والحق في طرف واحد؛ لأنه لو كان واحد مصيبًا لم يسم أحدهم مخطئًا، فجمع الضدين في حالة واحدة»(١).

ثم قال: «والقول بأن الحق في طرفين هو قول أكثر أهل التحقيق من المتكلمين والفقهاء، وهو مروي عن مالك والشافعي وأبي حنيفة، وإن كان قد حكي عن كل واحد منهم اختلاف في هذا الأصل، وهذا كله في الأحكام الشرعية وما لا يتعلق بأصل وقاعدة من أصول التوحيد وقواعد التوحيد، مما مبناه على قواطع الأدلة القطعية، فإن الخطأ في هذا غير موضوع، والحق فيها في طرف واحد بإجماع من أرباب الأصول، والمصيب فيها واحد، إلا ما حكي عن عبيد الله بن الحسن العنبري أن مذهبه في ذلك على العموم. وعندي أنه إنما يقول ذلك في أهل الملة دون الكفرة»(٢).

وقال الخطابي: «وفيه من العلم: ليس كل مجتهد مصيبًا، ولو كان كل مجتهد مصيبًا لم يكن لهذا التفسير معنى، وإنما يعطي هذا: أن كل مجتهد معذور لا غير، وهذا إنما هو في الفروع المحتملة للوجوه المختلفة، دون الأصول التي هي أركان الشريعة، وأمهات الأحكام التي لا تحتمل الوجوه، ولا مدخل فيها للتأويل، فإن من أخطأ فيها كان غير معذور في الخطأ، وكان حكمه في ذلك مردودًا»(٣).

* تنبيه: ستأتي فوائد أخرى لهذا الحديث عند قوله تعالى: ﴿قُلُ هُوَ ٱلْقَادِرُ عَلَىٰٓ أَن اللهِ عَلَىٰ اَن يَعْتَ عَلَيْكُمُ عَذَابًا مِن فَوْقِكُمُ ﴾ (٤).

* * *

(٣) معالم السنن (٥/ ٢٠٥-٢٠٦).

⁽١) الإكمال (٥/ ٧٧٥).

⁽٢) الإكمال (٥/ ٤٧٥).

⁽٤) الأنعام: الآية (٦٥).

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُ وُجُوهُ وَتَسْوَدُ وُجُوهُ فَأَمَّا الَّذِينَ اَسْوَدَّتُ وَجُوهُ فَأَمَّا الَّذِينَ اَسْوَدَّتُ وَجُوهُهُمْ أَكُوهُ وَقُواْ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴿ وَاللَّهُ مُمْ فَهِمَ اللَّهُ هُمْ فَهَا خَلِدُونَ ﴿ وَاللَّهُ هُمْ فَهَا خَلِدُونَ ﴿ وَاللَّهُ هُمْ فَهَا خَلِدُونَ ﴿ وَاللَّهُ هُمْ فَهَا خَلِدُونَ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «تأويل الآية أولئك لهم عذاب عظيمٌ في يوم تبيضٌ وجوه قوم وتسودُ وجوه آخرين. فأما الذين اسودت وجوههم، فيقال: أجحدتم توحيد اللّه وعهدَه وميثاقه الذي واثقتموه عليه، بأن لا تشركوا به شيئًا، وتخلصوا له العبادة ﴿بَعَدِ إِيمَنِكُمْ ﴾؛ يعني: بعد تصديقكم به؟ ﴿فَذُوقُوا الْفَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾، يقول: بما كنتم تجحدون في الدنيا ما كان اللّه قد أخذ ميثاقكم بالإقرار به والتصديق ﴿وَأَمَّا الّذِينَ ابْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ ﴾. ممن ثبتَ على عهد اللّه وميثاقه، فلم يبدّل دينه، ولم ينقلب على عَقِبيه بعد الإقرار بالتوحيد، والشهادة لربه بالألوهة، وأنه لا إله غيره.

﴿ فَفِي رَحْمَةِ ٱللَّهِ ﴾ ، يقول: فهم في رحمة اللَّه ؛ يعني: في جنته ونعيمها ، وما أعد اللَّه لأهلها فيها ، ﴿ هُمْ فِهَا خَلِدُونَ ﴾ ؛ أي: باقون فيها أبدًا بغير نهاية ولا غاية »(١٠).

قال الشنقيطي: «بيّن في هذه الآية الكريمة أن من أسباب اسوداد الوجوه يوم القيامة الكفر بعد الإيمان، وذلك في قوله: ﴿ فَأَمّا الَّذِينَ اَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَنِكُمْ ﴾. وبيّن في موضع آخر أن من أسباب ذلك الكذب على اللّه تعالى وهو قوله تعالى: ﴿ وَبَيْنَ في موضع تعالى: ﴿ وَبَيْوَمُ الْقِينَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَنَبُوا عَلَى اللّهِ وُجُوهُهُم مُسُودًةً ﴾ (٧). وبيّن في موضع آخر أن من أسباب ذلك اكتساب السيئات، وهو قوله: ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السّيّاتِ جَزَاهُ سَيّئةٍ بِيفِلِهَا وَتَرَهَقُهُمْ فِلَةٌ مَا لَهُم مِنَ اللّهِ مِنْ عَاصِيرٍ كَأَنّمَا أَغْشِيتَ وُجُوهُهُمْ قِطعًا مِنَ اللّهِ مِنْ عَاصِيرٍ كَأَنّما أَغْشِيتَ وُجُوهُهُمْ قَطعًا مِنَ اللّهِ مِنْ عَاصِيرٍ كَأَنّما أَغْشِيتَ وُجُوهُهُمْ قَطعًا مِنَ اللّهِ مِنْ عَاصِيرٍ كَأَنّما الكفر والفجور وهو قوله مُظْلِماً ﴾ (٣). وبيّن في موضع آخر أن من أسباب ذلك الكفر والفجور وهو قوله

(٢) الزمر: الآية (٦٠).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٩٦ شاكر).

⁽٣) يونس: الآية (٢٧).

تعالى: ﴿ وَوُجُوهُ يَوْمِيدِ عَلَيْهَا غَبُرَةٌ ﴿ نَهَمْهُمَا قَنْرَةً ﴿ اللَّهُ مُمُّ ٱلْكَفَرَةُ ٱلْفَجَرةُ ﴾ (١).

وهذه الأسباب في الحقيقة شيء واحد عبّر عنه بعبارات مختلفة، وهو الكفر باللَّه تعالى، وبيّن في موضع آخر شدة تشويه وجوههم بزرقة العيون، وهو قوله: ﴿ وَغَشْرُ ٱلْمُجْرِمِينَ يَوْمَ لِ زُرُقًا ﴾ (٢)، وأقبح صورة أن تكون الوجوه سودًا والعيون زرقًا، ألا ترى الشاعر لما أراد أن يصور علل البخيل في أقبح صورة وأشوهها اقترح لها زرقة العيون، واسوداد الوجوه في قوله:

وللبخيل على أمواله علل زرق العيون عليها أوجه سود»(٣).

وقال القرطبي: «فمن بدل أو غير أو ابتدع في دين اللَّه ما لا يرضاه اللَّه ولم يأذن به اللَّه فهو من المطرودين عن الحوض المبتعدين منه المسودي الوجوه، وأشدهم طردا وإبعادا من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم ؛ كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها ؛ فهؤلاء كلهم مبدلون ومبتدعون، وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم، والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي، وجماعة أهل الزيغ والأهواء والبدع ؛ كل يخاف عليهم أن يكونوا عنوا بالآية، والخبر كما بينا، ولا يخلد في النار إلا كافر جاحد ليس في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان»(1).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم أهل البدع ومدح أهل السنة

* عن أبي غالب قال: رأى أبو أمامة رؤوسًا منصوبة على درج مسجد دمشق فقال أبو أمامة: كلاب النار شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه. ثم قرأ فيوم تبيّضُ وُجُوهٌ وَشَودُ وُجُوهٌ ﴾ إلى آخر الآية. قلت لأبي أمامة: أنت سمعته من رسول اللّه عليه؟ قال: لو لم أسمعه إلا مرة، أو مرتين، أو ثلاثًا، أو أربعًا حتى عد سبعا ما حدثتكموه (٥٠).

⁽١) عبس الآيات (٤٠-٤٢). (٢) طه: الآية (١٠٢).

⁽٣) أضواء البيان (١/ ٢٠٥-٢٠٦). (٤) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٠٨).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٥٣)، والترمذي (٥/ ٢١٠-٢١١/ ٣٠٠٠) وقال: «هذا حديث حسن، وأبو غالب يقال اسمه حزور، وأبو أمامة الباهلي اسمه صدي بن عجلان وهو سيد باهلة»، وابن ماجه (١/ ١/٦/ ١٧٦).

*غريب الحديث:

الدرج: الطريق وجمعه الأدراج، والدرجة المرقاة وجمعه الدرج وهو المراد هنا؛ أي: رأى أبو أمامة رؤوس المقتولين من الخوارج رفعت على درج دمشق.

* فوائد الحديث:

قال ابن عبد البر: «قال إسماعيل بن إسحاق: رأى مالك قتل الخوارج وأهل القدر من أجل الفساد الداخل في الدين، وهو من باب الفساد في الأرض، وليس إفسادهم بدون فساد قطاع الطريق والمحاربين للمسلمين على أموالهم، فوجب بذلك قتلهم، إلا أنه يرى استتابتهم لعلهم يراجعون الحق، فإن تمادوا قتلوا على إفسادهم لا على كفر»(١).

وقد تقدم الكلام عن فرقة الخوارج الضالة عند قوله تعالى من هذه السورة: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْنُمُ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهُ مِنْهُ ٱبْتِعَآهَ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآهَ تَأْوِيلِهِ ۗ ﴿ فَأَمَّا اللَّهِ مِنْهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى مِنْ هَذَهِ السورة :

* * *

⁽١) التمهيد: فتح البر (١/ ٤٧١-٢٧٤).

⁽٢) آل عمران: الآية (٧).

قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ مَايَثُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِٱلْحَقِّ ۚ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّكَوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴿ اللَّهِ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "وإنما يعني بقوله: ﴿ يَلْكُ مَايَنتُ ٱللَّهِ ﴾ هذه الآيات التي ذكر فيها أمور المؤمنين من أنصار رسول اللّه ﷺ وأمور يهود بني إسرائيل وأهل الكتاب، وما هو فاعل بأهل الوفاء بعهده، والمبدّلين دينه، والناقضين عهدّه بعد الإقرار به. ثم أخبر ﷺ نبيه محمدًا ﷺ أنه يتلو ذلك عليه بالحق، وأعلمه أن من عاقبَ من خلقه بما أخبر أنه معاقبه به: من تسويد وجهه، وتخليده في أليم عذابه، وعظيم عقابه، ومن جازاه منهم بما جازاه: من تبييض وجهه وتكريمه وتشريف منزلته لديه، بتخليده في دائم نعيمه، فبغير ظلم منه لفريق منهم ؛ بل بحق استوجبوه، وأعمال لهم سلفت جازاهم عليها، فقال -تعالى ذكره-: ﴿ وَمَا اللّهُ يُولِدُ ظُلْمًا لِللّهُ يا محمد بتسويد وجوه هؤلاء، وإذاقتهم العذاب العظيم، وتبييض وجوه هؤلاء وتنعيمه إياهم في جنته - طالبًا وضعَ شيء مما فعل من ذلك في غير موضعه الذي هو موضعه إعلامًا بذلك عباده أنه لن يصلح في حكمته بخلقه غير ما وعد أهل طاعته والإيمان به، وغير ما أوعد أهل معصيته والكفر به، وأنذارًا منه هؤلاء وتبشيرًا منه هؤلاء "(').

وقال: «يعني بذلك - جل ثناؤه - : أنه يعاقب الذين كفروا بعد إيمانهم بما ذكر أنه معاقبهم به من العذاب العظيم، وتسويد الوجوه، ويثيب أهل الإيمان به، الذين ثبتوا على التصديق والوفاء بعهودهم التي عاهدوا عليها، بما وصف أنه مثيبهم به من الخلود في جنانه، من غير ظلم منه لأحد الفريقين فيما فعل؛ لأنه لا حاجة به إلى الظلم، وذلك أن الظالم إنما يظلم غيره ليزداد إلى عزته عزة بظلمه إياه، وإلى سلطانه سلطانًا، وإلى ملكه ملكًا، لنقصان في بعض أسبابه، يتمم بما ظلم غيره فيه

⁽١) جامع البيان (٧/ ٩٧-٨٩ شاكر).

ما كان ناقصا من أسبابه عن التمام، فأما من كان له جميع ما بين أقطار المشارق والمغارب، وما في الدنيا والآخرة، فلا معنى لظلمه أحدًا، فيجوز أن يظلم شيئًا ؛ لأنه ليس من أسبابه شيء ناقص يحتاج إلى تمام، فيتم ذلك بظلم غيره، تعالى اللَّه علوًّا كبيرًا، ولذلك قال -جل ثناؤه- عقيب قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَلَمِينَ ﴿ وَلِلَهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ "(١).

وقال الشوكاني: "وقوله: ﴿وَمَا اللهُ يُرِيدُ ظُلُمًا لِلْمُلْمِينَ ﴿ جملة تذييلية مقررة لمضمون ما قبلها، وفي توجه النفي إلى الإرادة الواقعة على النكرة دليل على أنه سبحانه لا يريد فردًا من أفراد الظلم الواقعة على فرد من أفراد العالم. والمراد بما في السموات وما في الأرض: مخلوقاته سبحانه؛ أي: له ذلك يتصرف فيه كيف يشاء، وعلى ما يريد، وعبر بـ «ما» تغليبًا لغير العقلاء على العقلاء لكثرتهم، أو لتنزيل العقلاء منزلة غيرهم. قال المهدوي: وجه اتصال هذا بما قبله أنه لما ذكر أحوال المؤمنين، والكافرين، وأنه لا يريد ظلمًا للعالمين، وصله بذكر اتساع قدرته، وغناه عن الظلم لكون ما في السموات، وما في الأرض في قبضته، وقيل: هو ابتداء كلام يتضمن البيان لعباده بأن جميع ما في السموات، وما في الأرض له حتى يسألوه، ويعبدوه، ولا يعبدوا غيره. وقوله: ﴿وَإِلَى اللّهِ تُرْبَعُ ٱلْأُمُورُ ﴾؛ أي: حتى يسألوه، ويعبدوه، ولا يعبدوا غيره. وقوله: ﴿وَإِلَى اللّهِ تُرْبَعُ ٱلْأُمُورُ ﴾؛ أي:

* * *

⁽١) جامع البيان (٧/ ٩٨-٩٩ شاكر).

⁽٢) فتح القدير (١/ ٥٥١–٥٥٢).

قوله تعالى: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْكَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ ﴿ ` ' ' '

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال محمد رشيد رضا: «بعد ما أمر اللَّه تعالى بالاعتصام بحبله وذكر بنعمته على المؤمنين بتأليف القلوب وأخوة الإسلام وبعد ما نهى عن التفرق في الأهواء والاختلاف في الدين، وتوعد على ذلك بالعذاب العظيم - بين فضل المعتصمين بحبله، المتآخين في دينه، المتحابين فيه، ووصفهم بهذا الوصف الشريف ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْكَ عَنِ الْمُنكِرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ فعلم منه أن خيرية الأمة وفضلها على غيرها تكون بهذه الأمور: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإيمان باللَّه تعالى (٢٠).

قال صديق حسن خان: «فيه دليل على أن هذه الأمة الإسلامية خير الأمم على الإطلاق، وأن هذه الخيرية مشتركة بين أول هذه الأمة وآخرها بالنسبة إلى غيرها من الأمم، وإن كانت متفاضلة في ذات بينها، كما ورد في فضل الصحابة على غيرهم»(٣).

قال شيخ الإسلام: «صلاح العباد بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن صلاح المعاش والعباد في طاعة اللَّه ورسوله، ولا يتم ذلك إلا بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وبه صارت هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس»(1).

قال السعدي: «هذا تفضيل من اللَّه لهذه الأمة بهذه الأسباب التي تميزوا بها وفاقوا بها سائر الأمم. وأنهم خير الناس للناس، نصحًا، ومحبة للخير، ودعوة وتعليمًا وإرشادًا، وأمرًا بالمعروف ونهيًا عن المنكر. وجمعًا بين تكميل الخلق، والسعي في منافعهم بحسب الإمكان، وبين تكميل النفس بالإيمان باللَّه، والقيام

⁽۲) تفسير المنار (٤/ ٥٦).

⁽۱) الآية (۱۱۰).

⁽٤) مجموع الفتاوي (۲۸/۲۸).

⁽٣) فتح البيان (٢/ ٣١٠).

بحقوق الإيمان»(١).

وقال ابن عطية: «وهذه الخيرية التي فرضها اللّه لهذه الأمة إنما يأخذ بحظه منها من عمل هذه الشروط من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإيمان باللّه، وقوله: ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ وما بعده، أحوال في موضع نصب، ثم أخبر تعالى عن أهل الكتاب على جهة التوبيخ المقرون بالنصح، أنهم لو آمنوا لنجوا أنفسهم من عذاب اللّه، وجاءت لفظة ﴿ فَيْرَ ﴾ في هذه الآية وهي صيغة تفضيل، ولا مشاركة بين كفرهم وإيمانهم في الخير، وإنما جاز ذلك لما في لفظة ﴿ فَيْرَ ﴾ من الشياع وتشعب الوجوه، وكذلك هي لفظة أفضل وأحب وما جرى مجراها، وقد بين هذا المعنى في غير هذا الموضع بأوعب من هذا، وقوله تعالى: ﴿ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُوكِ ﴾ تنبيه على حال عبد اللّه بن سلام وأخيه وثعلبة بن سعية وغيرهم ممن آمن، ثم حكم اللّه على أكثرهم بالفسق في كفره لأنهم حرفوا، وبدلوا، وعاندوا بعد معرفتهم بحقيقة أمر محمد ﷺ، فهم كفار فسقة في الكفر قد جمعوا المذمتين "(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة هذه الأمة والسلف الصالح

* عن ابن عباس في قوله: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتَ لِلنَّاسِ ﴾ قال: هم الذين هاجروا مع رسول اللَّه ﷺ من مكة إلى المدينة (٣).

★ فوائد الحديث:

قال السندي: «يريد أن الخطاب لا يعم تمام الصحابة، فضلًا عن أن يعم تمام الأمة؛ بل هو مخصوص بالمهاجرين منهم، وذلك لأن الخطاب يقتضي الوجود، فلا يشمل الأمة، وقد وصفوا بأنهم أخرجوا؛ أي: من بلادهم، للناس؛ أي: لانتفاعهم بهم، وهذا الوصف لا يوجد من بين الموجودين في ذلك الوقت إلا في

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٤٠٩). (٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٨٩-٤٩٠).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٢٧٣)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٣/ ١١٠٧٢)، والحاكم (٤/ ٧٦) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، والطبراني (٦/ ٦/ ٣/٣/٣) وقال الهيثمي في المجمع (٦/ ٣٧٧): «رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد رجال الصحيح». وجود إسناده الحافظ في الفتح (٨/ ٢٨٤).

المهاجرين، وأيضًا السوق يدل على أن المخاطبين غير من أريد بالناس، فالظاهر أنهم المهاجرون؛ لأنهم أحق بذلك من غيرهم، والله تعالى أعلم "(١).

قال ابن كثير: «والصحيح: أن هذه الآية عامة في جميع الأمة، كل قرن بحسبه، وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول اللَّه ﷺ، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يعث فيهم رسول اللَّه ﷺ، ثم الذين يلونهم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَسَطَا﴾؛ أي: خيارًا ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءً عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ (٢) (٣).

* عن معاوية بن حيدة أنه سمع النبي ﷺ يقول في قوله: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتُ لِلنَّاسِ﴾ قال: «إنكم تتمون سبعين أمة، أنتم خيرها وأكرمها على الله»(٤٠).

*غريب الحديث:

تتمون: أي: تكملون وتوفون.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «فالمراد بالسبعين: التكثير لا التحديد ليناسب إضافة الخير إلى المفرد والنكرة لأنه لاستغراق الأمم الفائتة للحصر باعتبار أفرادها؛ أي: إذا تقصيت أمة أمة من الأمم كنتم خيرها. وتتمون علة للخيرية؛ لأن المراد به الختم؛ يعني: كما أن نبيكم خاتم الأنبياء أنتم خاتم الأمم، وكما أن نبيكم حاز ما تفرق في الأنبياء السالفة من الكمالات والخصال الفاضلة، كذلك حكمكم مع الأمم السالفة»(٥).

قال المناوي: «ويظهر هذا الإكرام في أعمالهم، وأخلاقهم، وتوحيدهم، ومنازلهم في الجنة، ومقامهم في الموقف، ووقوفهم على تل يشرفون عليهم إلى

⁽¹⁾ هامش مسند الإمام أحمد (3/777-777).

⁽٢) البقرة: الآية (١٤٣). (٣) التفسير (٢/ ٧٧).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/٥)، والترمذي (٥/ ٢١١/ ٢٠٠١) وقال: «حديث حسن، وقد روى غير واحد هذا الحديث عن بهز بن حكيم نحو هذا ولم يذكروا فيه ﴿ كُنتُم خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتَ لِلنّاسِ﴾ وابن ماجه (٢/ ١٤٣٣/ ١٤٣٨)، والحاكم (٤/ ٨٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. قال الحافظ في الفتح (٨/ ٢٨٥): وهو حديث حسن صحيح. وقال ابن كثير في تفسيره (٢/ ٧٨): «هو حديث مشهور، وقد حسنه الترمذي».

غير ذلك، ومما فضلوا به الذكاء، وقوة الفهم، ودقة النظر، وحسن الاستنباط، فإنهم أوتوا من ذلك ما لم ينله أحد ممن قبلهم»(١).

قلت: هذه الأوصاف التي ذكرها المناوي شارح (الجامع الصغير) تنطبق على الأمة التي تمسكت بدينها فكان لها ما ذكره من أوصاف، وأما الأمة التي تخلت وتنصلت وتنكرت، وخرج من أبنائها من يشوه دينها، ويصفه بأوصاف لم يسبق لليهود ولا النصارى أنهم وصفوه بها؛ فالبلادة والغباء على صفحات وجوههم، والارتكاس والانحطاط هو واقعهم، وتبعيتهم للكفار واليهود والنصارى هي صفتهم، فهذه الفئة لا تتحرك ولا تفعل شيئًا إلا بأمر سادتها من اليهودية والصليبية، والانغماس في الإلحاد والشيوعية والاشتراكية هو الأمر الذي يغلب على سمة مفكريها ودكاترتها وأساتذتها وجامعاتها ومدارسها، واللَّه المستعان.

* عن علي قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «أعطيت ما لم يعط أحد من الأنبياء». فقلنا: يا رسول اللَّه ما هو؟ قال: «نصرت بالرعب، وأعطيت مفاتيح الأرض، وسميت أحمد، وجعل التراب لي طهورًا، وجعلت أمتى خير الأمم»(٢).

⋆غريب الحديث:

نصرت بالرعب: أي: أن اللَّه ﷺ ينصرني على العدو بخوفهم مني.

مفاتيح: جمع مفتاح وهو اسم لكل ما يتوصل به إلى استخراج المغلقات، استعاره على الله إياه بفتح البلاد.

★ فوائد الحديث:

قال المناوي: ««وجعلت أمني خير الأمم» بنص ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ ﴾

(١) فيض القدير (٢/ ٥٥٣).

⁽٢) أخرجه: أحمد (١/ ٩٨)، والبيهقي (١/ ٢١٣- ٢١٤) قال الهيثمي في المجمع (١/ ٢٦٠- ٢٦١): «رواه أحمد، وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وهو سيئ الحفظ قال الترمذي: صدوق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وسمعت محمد بن إسماعيل يعني البخاري يقول: كان أحمد بن حنبل وإسحاق بن إبراهيم والحميدي يحتجون بحديث ابن عقيل قلت: فالحديث حسن والله أعلم اهه. قال الحافظ في الفتح (٨- ٢٨٥): إسناده حسن. وكذا قال السيوطي في الدر (٢/ ١١٤) بعد أن عزاه لأحمد. وقال ابن كثير في التفسير (٢/ ٨٥): تفرد به أحمد من هذا الوجه وإسناده حسن.

وشرف أمته من شرفه»(١).

* عن أبي هريرة ضي الله عن الله عنه عنه أَمَّةٍ أُخْرِجَت في قال: «خير الناس للناس، تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام»(٢).

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله: «خير الناس للناس»؛ أي: خير بعض الناس لبعضهم؛ أي: أنفعهم لهم، وإنما كان ذلك لكونهم كانوا سببًا في إسلامهم (٣٠٠).

وقال أيضًا: «قال ابن الجوزي: معناه أنهم أسروا وقيدوا، فلما عرفوا صحة الإسلام دخلوا طوعًا فدخلوا الجنة، فكان الإكراه على الأسر والتقييد هو السبب الأول. وكأنه أطلق على الإكراه التسلسل ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام المسبب مقام السبب»(1).

* قال شریح بن عبید: مرض ثوبان بحمص، وعلیها عبد اللّه بن قرط الأزدي، فلم یعده، فدخل علی ثوبان رجل من الكلاعیین عائدًا، فقال له ثوبان: أتكتب؟ فقال: نعم، فقال: اكتب. فكتب للأمیر عبد اللّه بن قرط: من ثوبان مولی رسول اللّه ﷺ أما بعد، فإنه لو كان لموسی وعیسی مولی بحضرتك لعدته ثم طوی الكتاب، وقال له: أتبلغه إیاه؟ فقال: نعم. فانطلق الرجل بكتابه فدفعه إلی ابن قرط، فلما رآه قام فزعًا، فقال الناس: ما شأنه؟ أحدث أمر؟ فأتی ثوبان حتی دخل علیه فعاده وجلس عنده ساعة ثم قام، فأخذ ثوبان بردائه وقال: اجلس حتی أحدثك حدیثا سمعته من رسول اللّه ﷺ سمعته یقول: «لیدخلن الجنة من أمتی سبعون ألفًا لا حساب علیهم و لا عذاب من كل ألف سبعون ألفا»(٥).

* عن محمد - يعني: ابن سيرين - قال: حدثني عمران قال: قال نبي اللَّه عَلَيْهُ:

⁽١) فيض القدير (١/ ٥٦٤).

⁽٢) أخرجه: البخاري (٨/ ٢٨٤/ ٤٥٥٧)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٣/ ١١٠٧١).

⁽٣) الفتح (٨/ ٢٨٤). (٤) الفتح (٦/ ١٧٩).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٨٠-٢٨١) من طريق إسماعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن ثوبان. وصححه ابن كثير (٢/ ٢٩)، والطبراني (٢/ ١٤١٣). من طريق إسماعيل الحمصي عن ضمضم ابن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي أسماء الرحبي عن ثوبان. قال ابن كثير (٢/ ٧٩): هذا لعله هو المحفوظ بزيادة أبي أسماء الرحبي بين شريح وبين ثوبان والله أعلم.

«يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا بغير حساب، قالوا: ومن هم يا رسول الله؟. قال: «هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون». فقام عكاشة فقال: ادع اللَّه أن يجعلني منهم. قال: «أنت منهم». قال: فقام رجل فقال: يا نبي اللَّه ادع اللَّه أن يجعلني منهم. قال: «سبقك بها عكاشة»(۱).

*عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «عرضت علي الأمم، فأخذ النبي يمر معه الأمة، والنبي يمر معه النفر، والنبي يمر معه العشرة، والنبي يمر معه الخمسة، والنبي يمر وحده، فنظرت فإذا سواد كثير، قلت: يا جبريل هؤلاء أمتى؟ قال: لا، ولكن انظر إلى الأفق، فنظرت فإذا سواد كثير، قال: هؤلاء أمتك، وهؤلاء سبعون ألفا قدامهم، لا حساب عليهم، ولا عذاب. قلت: ولم؟ قال: كانوا لا يكتوون، ولا يسترقون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون». فقام إليه عكاشة بن محصن فقال: ادع الله أن يجعلني منهم. قال: «اللهم اجعله منهم»، ثم قام إليه رجل آخر قال: ادع الله أن يجعلني منهم. قال: «سبقك بها عكاشة»(۲).

* عن سهل بن سعد رضي أن النبي على قال: «ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفًا حأو: سبعمائة ألف، شك في أحدهما - متماسكين، آخذ بعضهم ببعض، حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة، ووجوهم على ضوء القمر ليلة البدر»(٣).

* عن أبي أمامة و الله عن رسول الله على قال: «وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفًا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفًا ، وثلاث حثيات من حثياته (١٠).

* عن أنس صلى عنه عن النبي عَلَيْ قال: «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفًا»، قالوا:

⁽١) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٣٦ و ٤٤١)، ومسلم (١/ ١٩٨/ ٢١٨).

⁽٢) أخرجه: أحمد (١/ ٢٧١)، والبخاري (١١/ ٩٤٤/ ٢٥١)، ومسلم (١/ ١٩٩- ٢٠٠ / ٢٢٠)، والترمذي (٤/ ١٤٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٤١) قال ابن حجر في الفتح (١١/ ٤٩٨): «ووقع في رواية سعيد بن منصور عند مسلم «ولا يرقون» بدل «ولا يكتوون» وقد أنكر الشيخ تقي الدين بن تيمية هذه الرواية وزعم أنها غلط من راويها اهد. قال الشيخ الألباني في « تحقيقه لرياض الصالحين» (ص ٨٠): ولفظ مسلم شاذ سندًا ومتنًا، فإن البخاري ليس عنده «لا يرقون» وعنده مكانها «لا يكتوون» وهو المحفوظ.

⁽٣) أخرجه: البخاري (١١/ ٤٩٥/ ٢٥٤٣) ومسلم (١/ ١٩٨-١٩٩).

⁽³⁾ أخرجه: أحمد (٥/ ٢٦٨)، والترمذي (٤/ ٥٤٠/ ٢٤٣٧) وقال: هذا حديث حسن غريب، وابن ماجه (٢/ ٤) أخرجه: أحمد (٥/ ٥٠٠/)، والطبراني (٨/ ١٥٥٥/ ٢٥٥١) وقال الهيثمي في=

زدنا يا رسول اللَّه، قال: «لكل رجل سبعون ألفًا»، قالوا: زدنا يا رسول اللَّه، وكان على كثيب، فحثا بيده، قالوا: زدنا يا رسول اللَّه، فقال: «هذا». وحثا بيده. قالوا: يا نبى اللَّه أبعد اللَّه من دخل النار بعد هذا(١٠).

*غريب الأحاديث:

حمص: مدينة معروفة بالشام.

النفر: ما دون العشرين من الرجال.

الأفق: الناحية والجهة. يجمع على آفاق.

لا يكتوون: لا يطلبون من يكويهم، والكي: إحراق الجلد بحديدة ونحوها.

لا يسترقون: لا يطلبون من أحد أن يرقيهم. والرقية هي القراءة على المريض أو المصاب أو العائن. وتكون بالقرآن والأدعية المأثورة.

لا يتطيرون: مأخوذ من الطير. وهو التشاؤم بالمرئي والمسموع أو بالزمان والمكان، وهو عادة جاهلية.

يتوكلون: التوكل هو الاعتماد على الله تكلل في جلب المنافع ودفع المضار مع الأخذ بالأسباب المشروعة.

حثيات: جمع حثية، من الحثي كالرمي، وهو ما رفعت به يدك. الحثية: هي ملء الكف من اليد. وحثوث له أعطيته يسيرًا.

كثيب: مفرد كثبان. والكثيب: الرمل المستطيل المحدودب.

* فوائد الأحاديث:

قال ابن هبيرة: «وأما قوله: «هذه أمتك ومعهم سبعون ألفًا» فإنه يدل على أن السبعين ألفا غير الذين رآهم، فكأن السبعين ألفا لم يحضروا الموقف إذ لا حساب

⁼ المجمع (١٠/ ٣٦٢): «قلت عند الترمذي وابن ماجه بعضه، رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد وبعض أسانيد الطبراني رجال الصحيح. وصححه ابن حبان (الإحسان: ١٦/ ٢٣٠/٧٢).

⁽۱) أخرجه: أبو يعلى (٦/ ٣٧٨٣/٤١٧)، وذكره الهيثمي في المجمع (١٠/ ٤٠٤) وقال: رواه أبو يعلى. وسكت عنه. قال ابن كثير (٢/ ٨٣): وهذا إسناد جيد رجاله ثقات ماعدا عبد القاهر بن السري، وقد سئل عنه ابن معين فقال: صالح اهد. وقال البوصيري: رواه أبو يعلى ورواته ثقات.

عليهم»(۱).

قال النووي: «فيه عظم ما أكرم اللَّه على به النبي على وأمته، زادها اللَّه فضلًا وشرفًا»(٢).

قال عبد الرحمن آل الشيخ: «فيه فضيلة هذه الأمة، وأنهم أكثر الأمم تابعًا لنبيهم على وقد كثروا في عهد الصحابة الله وفي وقت الخلفاء الراشدين ومن بعدهم، فملأوا القرى والأمصار والقفار، وكثر فيهم العلم، واجتمعت لهم الفنون في العلوم النافعة، فما زالت هذه الأمة على السنة في القرون الثلاثة المفضلة، وقد قلوا في آخر الزمان» (٣).

* عن عبد اللّه قال: كنا مع النبي على في قبة فقال: «أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟» قلنا: نعم، قال: «أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟» قلنا: نعم، قال: «والذي نفسي بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذاك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة، وما أنتم في الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد ثور أسود، أو السوداء في جلد ثور أحمر»(١٠).

*غريب الحديث:

قبة: وفي لفظ «من آدم» والقبة بيت صغير مستدير.

★ فوائد الحديث:

قال الوزير ابن هبيرة: «في هذا الحديث أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة، وأن الأنبياء كلهم مسلمون ومن تبعهم، وأن اليهودية والنصرانية بدعتان.

وفيه أيضًا: أن أمة محمد على يكونون نصف أهل الجنة، وذلك لأن أمة محمد على عقبت الأمم فورثت ما كانت عليه الأمم بأسرها ثم لا يعقبهم غيرهم، وإذا نزل المسيح ابن مريم كان على ملتهم، فمن حيث العدد والكثرة فإنهم فيما

⁽۱) الإفصاح (۳/ ۲۵). (۲) صحيح مسلم (۳/ ۷٤).

⁽٣) قرة عيون الموحدين (ص: ٤٠).

⁽٤) أخرجه: أحمد (١/ ٣٨٦)، والبخاري (١١/ ٢٠٠/ ٢٥٦)، ومسلم (١/ ٢٠٠/ ٢٢١)، والترمذي (٤/ ٥٩٠/) أخرجه: أحمد (١/ ٣٨٠)، وابن ماجه (٢/ ٣٤٦/ ٤٢٣) عن عبد اللَّه بن مسعود رفي .

يوضحه التأمل لا يرد الجمع من أهل الجنة من يكون أكثر عددًا منهم.

فأما من أهلكه اللَّه من الأمم التي كذبت الرسل من قوم نوح، وعاد، وثمود، فإن أولئك ليسوا من أهل الجنة.

ويكون قوله: «أنتم في أهل الشرك كالشعرة البيضاء»، إشارة إلى جميع الخلق، وذلك أن الخلق خرجوا من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئًا، كما قال الله على : ﴿وَاللّهُ الخَلْقَ مَنْ بُطُونِ أُمّهَا يَكُمُ مِّنْ بُطُونِ أُمّهَا يَكُمُ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ (١). فلم يفق من سكرة ذلك إلا من وفقه اللّه عَلَى للعلم واتباع المرسلين »(١).

قال النووي: «وأما قوله ﷺ: «ربع أهل الجنة»، ثم «ثلث أهل الجنة»، ثم «الشطر»، ولم يقل أولًا شطر أهل الجنة؛ فلفائدة حسنة وهي أن ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في إكرامهم، فإن إعطاء الإنسان مرة بعد أخرى دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته، وفيه فائدة أخرى هي: تكريره البشارة مرة بعد أخرى، وفيه أيضًا حملهم على تجديد شكر اللَّه تعالى وتكبيره وحمده على كثرة نعمه، واللَّه أعلم.

ثم إنه وقع في هذا الحديث: «شطر أهل الجنة»، وفي الرواية الأخرى: «نصف أهل الجنة»، وفي الرواية الأخرى: «نصف أهل الجنة»، وقد ثبت في الحديث الآخر: «أن أهل الجنة عشرون ومائة صف، هذه الأمة منها ثمانون صفًّا» (٣) فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة، فيكون النبي على أخبر أولًا بحديث الشطر، ثم تفضل اللَّه سبحانه بالزيادة فأعلم بحديث الصفوف، فأخبر به النبي على بعد ذلك» (١٠).

* * *

(١) النحل: الآية (٧٨).

⁽٢) الإفصاح (٢/ ٣١-٣٢).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٥/ ٣٤٧ و ٣٥٥)، والترمذي (٤/ ٢٥٤٦/٥٩٩) وحسنه، وابن ماجه (٢/ ١٤٣٣-١٤٣٤/ ٧٤٥٩) وصححه ابن حبان: الإحسان (١٦/ ٢٩٨/ ٧٤٥٩)، والحاكم (١/ ٨١-٨٦) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. كلهم من حديث بريدة.

⁽٤) شوح مسلم (٣/ ٨١).

الآبة (۱۱۰)

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ ءَامَنَ آهَلُ ٱلْكِتَٰبِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمَّ مِنْهُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ ٱلْفَنْسِقُونَ ﴿ لَيْنَا ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره-: ولو صدق أهل التوراة والإنجيل من اليهود والنصارى بمحمد على وما جاءهم به من عند الله ، لكان خيرا لهم عند الله في عاجل دنياهم ، وآجل آخرتهم ، ومِنه مُ المُؤمنون ويعني من أهل الكتاب من اليهود والنصارى المؤمنون المصدقون رسول الله على فيما جاءهم به من عند الله ، وهم عبد الله بن سلام وأخوه ، وثعلبة بن سَعْية وأخوه ، وأشباههم ممن آمنوا بالله ، وصدقوا برسوله محمد واتبعوا ما جاءهم به من عند الله ، ﴿وَأَكَثُرُهُمُ الْفَنيقُونَ وَمَعني الخارجون عن دينهم ، وذلك أن من دين اليهود اتباع ما في التوراة ، والتصديق به وبما والتصديق به وبما في التوراة ، وفي كلا الكتابين صفة محمد والله ونعته ومبعثه ، وأنه نبي الله وكلتا الفرقتين -أعني : اليهود والنصارى - مكذبة ، فذلك فسقهم وخروجهم عن دينهم الذي يدعون أنهم يدينون به ، الذي قال -جل ثناؤه - : ﴿وَأَكُثُرُهُمُ الْفَسِقُونَ ﴾ "(''.

وقال محمد رشيد رضا: «أي: لو آمنوا الإيمان الصحيح الذي يستولي على النفوس، ويملك أزمة الأهواء فيكون مصدرًا لأحاسن الأعمال كما تؤمنون أنتم لكان خيرا لهم مما يدعون من الإيمان التقليدي الذي لا يزع عن الشرور، ولا يرفع صاحبه إلى معالى الأمور..

وجمهور المفسرين على أن المعنى: ولو آمن أهل الكتاب بما آمنتم به كما آمنتم لكان خيرًا لهم في الدنيا والآخرة، ولكن آمن بعضهم فمنهم المؤمنون كعبد الله بن سلام ورهطه من اليهود، والنجاشي ورهطه من النصارى، وأكثرهم فاسقون عن

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٠٧ شاكر).

دينهم ؛ أي: خارجون منه أو فاسقون في دينهم غير عدول فيه فلا حصلوا الإسلام وهو أكمل الأديان ولا تمسكوا بما عندهم، أو أكثرهم متمردون في الكفر، هكذا اختلف تعبيرهم فيؤخذ منه أنه لم يكن في أهل الكتاب أحد متمسك بدينه مخلصًا فيه، عاملا بأوامره ونواهيه، وهذا غير معقول ولا موافق لما عرف من طبيعة البشر من ميل أناس منهم إلى الغلو في الدين، واعتدال أناس آخرين، وميل غير هؤلاء وأولئك إلى الفسوق والعصيان. فما من أهل دين إلا وفيهم الفرق الثلاث، وإنما يكثر الاستمساك بالدين في أوائل ظهوره، ويكثر الفسق بعد طول الأمد عليه. قال تعالى: ﴿ أَلَمْ بَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ وَلَا يَكُونُواْ كَأَلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِننَبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهُمُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمٌّ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُوبَ ﴾ (١) فسما عمدا همذا الكثير هم المستمسكون بدينهم. والقرآن لم يحكم على أمة بالضلال والفسق بنص عام يستغرق جميع الأفراد؛ بل يعبر تارة بالكثير وتارة بالأكثر، وإذا أطلق أداة العموم يستثني بمثل قوله في بني إسرائيل: ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنكُمْ وَأَنتُم مُعْرِضُونِ ﴾ (٢) وقوله فيهم: ﴿ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٣) أو يحكم على البعض ابتداء كما تــقــدم فــى قــولــه: ﴿ وَمِنْ أَهْـلِ ٱلْكِتَنْبِ مَنْ إِن تَأْمَنْهُ بِقِنَطَارِ يُؤَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَادِ لَا يُؤَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتَ عَلَيْهِ قَآبِما ۗ ذَلِكَ بِأَنَهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي ٱلْأُمِّيِّينَ سَكِيدِلُ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (')وقال تعالى فيهم: ﴿ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةً يَهْدُونَ بِٱلْحَيِّ وَبِهِۦ يَعْدِلُونَ﴾ (°) وقال فيهم وفي النصارى: ﴿ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّفْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنَّهُمْ سَآهُ مَا يَعْمَلُونَ ﴾ (٦) فقد أثبت لبعضهم الإيمان والاقتصاد أي الاعتدال في الدين والهداية بالحق والعدل. وقال: ﴿ لَكِينِ الرَّسِخُونَ فِي الْفِلْمِ مِنْهُمٌ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزِلَ مِن تَبْلِكُ ﴾ (٧) فجعل أهل العلم الذين يفهمون الدلائل والبراهين وأهل الإيمان المخلصين الذين يتحرون الحق هم الذين يقبلون دعوة النبي ﷺ لقوة استعدادهم (^).

* * *

(١) الحديد: الآية (١٦).

(٣) النساء: الآية (١٥٥).

(٥) الأعراف: الآية (١٥٩).

(٧) النساء: الآية (١٦٢).

(٢) البقرة: الآية (٨٣).

(٤) آل عمران: الآية (٧٥).

(٢) المائدة: الآبة (٢٦).

(A) تفسير المنار (٤/ ٦٣-٦٥).

قوله تعالى : ﴿ لَن يَضُرُّوكُمْ إِلَّا ٓ أَذَكَ ۚ وَإِن يُقَنتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ ٱلْأَدْبَارُّ ثُمَّ لَا يُنصَرُّونَ ۞ ﴾

* غريب الآية:

الأدبار: جمع دبر، وهو مؤخرة كل شيء. يقال: ولى دبره في الحرب؛ أي: انهزم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

وقال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما رغب المؤمنين في التصلب في إيمانهم، وترك الالتفات إلى أقوال الكفار وأفعالهم بقوله: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ﴾ رغبهم في وجه آخر؛ وهو أنهم لا قدرة لهم على الإضرار بالمسلمين إلا بالقليل من القول الذي لا عبرة به، ولو أنهم قاتلوا المسلمين صاروا منهزمين مخذولين، وإذا كان كذلك لم يجب الالتفات إلى أقوالهم وأفعالهم، وكل ذلك تقرير لما تقدم من قوله ﴿إِن يُطِيعُوا فَرِهَا مِن الدِّينَ أُوتُوا ٱلْكِئلَبَ ﴾ فهذا وجه النظم»(١).

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: لن يضركم يا أهل الإيمان باللَّه ورسوله، هؤلاء الفاسقون من أهل الكتاب بكفرهم وتكذيبهم نبيَّكم محمدًا ﷺ شيئًا ﴿ إِلَّا أَذَكُ ﴾ ؛ يعني بذلك: ولكنهم يؤذونكم بشركهم، وإسماعكم كفرهم، وقولهم في عيسى وأمه وعزير، ودعائهم إياكم إلى الضلالة، ولن يضروكم بذلك.

وإن يقاتلكم أهلُ الكتاب من اليهود والنصارى يُهزَموا عنكم، فيولوكم أدبارهم انهزامًا.

فقوله: ﴿ يُوَلِّوكُمُ ٱلْأَدْبَارِ ﴾ كناية عن انهزامهم؛ لأن المنهزم يحوِّل ظهره إلى جهة الطالب هربًا إلى ملجأ وموثل يئل إليه منه، خوفًا على نفسه، والطالبُ في أثره. فدُبُر المطلوب حينئذ يكون محاذي وجه الطالب الهازمة.

التفسير (٢/ ٨٦).

﴿ ثُمَّ لَا يُنَصَرُونَ ﴾ ؛ يعني: ثم لا ينصرهم اللَّه ، أيها المؤمنون ، عليكم ، لكفرهم باللَّه ورسوله ، وإيمانكم بما آتاكم نبيكم محمد ﷺ ؛ لأن اللَّه ﷺ ولا قد ألقى الرعب في قلوبهم ، فأيدكم أيها المؤمنون بنصركم ، وهذا وعد من اللَّه -تعالى ذكره - نبيه محمدًا ﷺ وأهل الإيمان ، نصرَهم على الكفرة به من أهل الكتاب "(١).

قال ابن عطية: «وتنقصهم المؤمنين وطعنهم عليهم جملة وأفرادًا، وهذا كله عظيم مقلق وبسببه استحقوا القتل والإجلاء، وضرب الجزية، لكن أراد اللَّه تعالى بهذه الآية أن يلحظهم المؤمنون بعين الاحتقار حتى لا يصدوا أحدًا عن دينه ولا يشغلوه عن عبادة ربه، وهكذا هي فصاحة العرب»(٢).

وقال ابن كثير: «قال تعالى مخبرًا عباده المؤمنين ومبشرا لهم: أن النصر والظفر لهم على أهل الكتاب الكفرة الملحدين، فقال تعالى: ﴿ لَنَ يَضُرُوكُمُ إِلّا أَذَكَ وَإِن يَعْرُوكُمُ الْأَذَبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴾. وهكذا وقع، فإنهم يوم خيبر أذلهم اللّه وأرغم آنافهم، وكذلك من قبلهم من يهود المدينة بني قينقاع وبني النضير وبني قريظة كلهم أذلهم اللّه، وكذلك النصارى بالشام كسرهم الصحابة في غير ما موطن، وسلبوهم ملك الشام أبد الآبدين ودهر الداهرين، ولا تزال عصابة الإسلام قائمة بالشام حتى ينزل عيسى ابن مريم وهم كذلك، ويحكم بين بشرع محمد حليه أفضل الصلاة والسلام -، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ولا يقبل إلا الإسلام "".

وقال القرطبي: «فالآية وعد من اللَّه لرسوله ﷺ وللمؤمنين، إن أهل الكتاب لا يغلبونهم وأنهم منصورون عليهم لا ينالهم منهم اصطلام إلا إيذاء بالبهت والتحريف، وأما العاقبة فتكون للمؤمنين. وقيل: هو منقطع، والمعنى: لن يضروكم ألبتة، لكن يؤذونكم بما يسمعونكم»(3).

* * *

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٠٨-١١٠ شاكر).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٠).

⁽٣) تفسير الرازي (٨/ ١٩٩).

⁽٤) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١١٢).

قوله تعالى: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوۤ ا إِلَّا بِحَبَلِ مِّنَ ٱللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ ٱلنَّاسِ وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِحَايَنتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلْأَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَقْتُدُونَ الْأَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا

*غريبالآية:

الذلة: من ذل: إذا ضعف وهان فهو ذليل.

ثقفوا: وجدوا وأدركوا.

حبل من الناس: أي أمان منهم.

باءوا: رجعوا.

المسكنة: الفقر.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن عطية: «وقوله تعالى: ﴿ فَرُبِتَ عَلَيْهِمُ ٱلذِلَةُ أَيْنَ مَا ثُوْفُوا ﴾ كأنه بالمعنى هلكوا واستؤصلوا، فلذلك حسن أن يجيء بعده ﴿ إِلَّا بِحَبِّلِ ﴾ ، وقرب فهم ذلك للسامع، قال الزجّاج: المعنى ضربت عليهم الذلة إلا أنهم يعتصمون بالعهد إذا أعطوه، و «الحبل» العهد، شبه به لأنه يصل قومًا بقوم كما يفعل الحبل في الأجرام، ﴿ وَبَاءُ و ﴾ معناه مضوا متحملين لهذا الحكم، و «غضب الله عليهم» ، بما دلت عليه هذه الأمور التي أوقع بهم، وأفعال بني إسرائيل على وجه الدهر من التعنت و ألنسكنة ألى التذلل والضعة، وهي حالة الطواف الملتمس للقمة واللقمتين و و ألنسكرع المفارق لحالة التعفف والتعزز به ، فليس أحد من اليهود وإن كان غنيًا المضارع المفارق لحال، وقوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ ﴾ إشارة إلى الغضب وضرب الذلة والمسكنة ، فعاقبهم الله على كفرهم وقتلهم الأنبياء بذلك ، و ﴿ بِنَايَتِ اللهِ ﴾ : يحتمل والمسكنة ، فعاقبهم الله على كفرهم وقتلهم الأنبياء بذلك ، و ﴿ بِنَايَتِ اللهِ ﴾ : يحتمل

أن يراد بها المتلوة، ويحتمل أن يريد العبر التي عرضت عليهم، وقوله: ﴿ بِعَنَيرِ حَوْلُهُ تَأْكِيدُ ومبالغة وقطع لما عسى أن يكون في وهم إنسان ممكنًا بوجه ما، وقوله تعالى: ﴿ وَنَاكِ بِمَا عَصَوا لَهُ حمله المفسرون على أن الإشارة بذلك إلى الشيء الذي أشير إليه بذلك الأول، قاله الطبري والزجّاج وغيرهما. والذي أقول: إن الإشارة ب ﴿ وَنَاكُ لَهُ الأخير إنما هي إلى كفرهم وقتلهم، وذلك أن اللَّه تعالى، استدرجهم فعاقبهم على العصيان والاعتداء بالمصير إلى الكفر وقتل الأنبياء، وهو الذي يقول أهل العلم: إن اللَّه تعالى يعاقب على المعصية بالإيقاع في معصية، ويجازي على الطاعة بالتوفيق إلى الطاعة، وذلك موجود في الناس إذا تؤمل، وعصيان بني إسرائيل واعتداؤهم في السبت وغيره متقرر في غير ما موضع من كتاب اللَّه، وقال قتادة تَعَلَّمُ عندما فسر هذه الآية: اجتنبوا المعصية والعدوان فإن بها أهلك من كان قبلكم من الناس (۱).

قال الشوكاني: «معنى الآية: أن الله ضرب عليهم الذلة والمسكنة، والبواء بالغضب منه، لكونهم كفروا بآياته، فقتلوا أنبياءه بسبب عصيانهم واعتدائهم (٢٠٠٠).

وقال السعدي: «هذا إخبار من اللَّه تعالى أن اليهود ضربت عليهم الذلة، فهم خائفون أينما ثقفوا. ولا يؤمنهم شيء إلا معاهدة، وسبب يأمنون به، يرضخون لأحكام الإسلام، ويعترفون بالجزية. أو به حُبْلِ مِنَ النَّاسِ ؛ أي: إذا كانوا تحت ولاية غيرهم ونظارتهم، كما شوهد حالهم سابقا ولاحقاً. فإنهم لم يتمكنوا في الوقت الأخير من الملك المؤقت في فلسطين إلا بنصر الدول الكبرى، وتمهيدها لهم كل سبب. ﴿وَبَاءُو بِعَضَبِ مِنَ اللَّهُ ﴾ أي: قد غضب اللَّه عليهم، وعاقبهم بالذلة والمسكنة. والسبب في ذلك كفرهم بآيات اللَّه، وقتلهم الأنبياء بغير حق؛ أي: ليس ذلك عن جهل، وإنما هو بغي وعناد. تلك العقوبات المتنوعة عليهم ﴿عِمَا أَعِن لِهِمَا وَعَلَهُم بِعَيْر ذنب، وإنما الذي عَمَوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ فاللَّه تعالى لم يظلمهم ويعاقبهم بغير ذنب، وإنما الذي أجراه عليهم بسبب بغيهم وعدوانهم، وكفرهم وتكذيبهم للرسل، وجناياتهم الفظيعة»(٣).

⁽٢) فتح القدير (١/ ٥٥٥).

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٤٩١).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤١٠).

وقال ابن جرير: «فأعلم رُبنا -جل ثناؤه - عبادَه ما فعل بهؤلاء القوم من أهل الكتاب، من إحلال الذلة والخزي بهم في عاجل الدنيا، مع ما ذخر لهم في الأجل من العقوبة والنكال وأليم العذاب، إذ تعدوا حدود الله، واستحلوا محارمه تذكيرًا منه تعالى ذكره لهم، وتنبيهًا على موضع البلاء الذي من قِبَله أتوا لينيبوا ويذكروا، وعِظة منه لأمتنا أن لا يستنُّوا بسنتهم ويركبوا منهاجهم، فيسلك بهم مسالكهم، ويحل بهم من نقم الله ومثلاته ما أحل بهم»(۱).

* * *

⁽۱) جامع البيان (۷/ ۱۱۷–۱۱۸).

قوله تعالى: ﴿ لَيْ لَيْسُوا سَوَآءٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ أُمَّةٌ قَابِمَةٌ يَتْلُونَ الْكِيتَ اللَّهِ وَٱلْيُوْمِ ٱلْآخِرِ الْآخِرِ اللَّهِ وَالْيُوْمِ ٱلْآخِرِ الْآخِرِ اللَّهِ وَالْيُوْمِ ٱلْآخِرِ وَيُنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكِرِ وَيُسَرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتُ وَيُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ وَيُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ وَيُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ وَيُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَةِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى الصَّلِحِينَ شَي وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُحْفَوُوهٌ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى الْمُنْفِينَ فِي الْمُنْفِينَ فَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الْمُعْمَالُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْلَا اللْمُؤْمِلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤَ

*غريبالآية:

قائمة: مستقيمة.

ءاناء الليل: ساعات الليل، مفرده: إنى وإنى.

يكفروه: يحرموه ويجحدوه.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

⁽١) آل عمران: الآية (١١٠).

وقال ابن عطية: «لما مضت الضمائر في الكفر والقتل والعصيان والاعتداء عامة في جميع أهل الكتاب، عقب ذلك بتخصيص الذين هم على خير وإيمان، وذلك أن أهل الكتاب لم يزل فيهم من هو على استقامة، فمنهم من مات قبل أن يدرك الشرائع فذلك من الصالحين، ومنهم من أدرك الإسلام فدخل فيه.

قال القاضي أبو محمد: ويعترض هذا النظر أن جميع اليهود على عوج من وقت عيسى، وتجيء الآية إشارة إلى من أسلم فقط، أو يكون اليهود في معنى الأمة القائمة إلى وقت عيسى، ثم ينتقل الحكم في النصارى، ولفظ ﴿أَهْلِ ٱلْكِنَابِ ﴾ يعم الجميع، والضمير في ﴿لَيْسُوا ﴾ لمن تقدم ذكره في قوله: ﴿يِنْهُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ ٱلْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ ٱلْفُؤْمِنُونَ ﴾ أَلْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ ٱلْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ الْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ الْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ الْفُؤْمِنُونَ وَآكَنَرُهُمُ الْفُؤْمِنُونَ ﴾ (١) «٢٥).

وقال: «وحكم هذه الآية لا يتفق في شخص بأن يكون كل واحد يصلي جميع ساعات الليل، وإنما يقوم هذا الحكم من جماعة الأمة، إذ بعض الناس يقوم أول الليل، وبعضهم آخره، وبعضهم بعد هجعة ثم يعود إلى نومه، فيأتي من مجموع ذلك في المدن والجماعات عبارة ﴿ اَلنَّهُ النَّلِ وَهُمْ يَسَجُدُونَ ﴾ (٣) بالقيام، وهكذا كان صدر هذه الأمة، وعرف الناس القيام في أول الثلث الآخر من الليل أو قبله بشيء، وحينئذ كان يقوم الأكثر، والقيام طول الليل قليل، وقد كان في الصالحين من يلتزمه، وقد ذكر اللّه تعالى القصد من ذلك في سورة المزمل، وقيام الليل لقراءة العلم المبتغى به وجه اللّه داخل في هذه الآية، وهو أفضل من التنفل لمن يرجى انتفاع المسلمين بعلمه (٤٠).

وقال الرازي: «واعلم أن اليهود كانوا أيضًا يقومون في الليالي للتهجد وقراءة التوراة، فلما مدح المؤمنين بالتهجد وقراءة القرآن أردف ذلك بقوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ فَإِلَيْهِ وَٱلْيُوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ وقد بينا أن الإيمان بالله يستلزم الإيمان بجميع أنبيائه ورسله، والإيمان باليوم الآخر يستلزم الحذر من المعاصي وهؤلاء اليهود ينكرون أنبياء الله ولا يحترزون عن معاصى الله، فلم يحصل لهم الإيمان بالمبدأ والمعاد.

⁽۱) الآية (۱۱۰).

 ⁽۲) المحرر الوجيز (۱/ ٤٩٢).
 (۳) آل عمران: الآية (۱۱۳).

⁽٤) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٣).

واعلم أن كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به، وأفضل الأعمال الصلاة، وأفضل الأذكار ذكر اللَّه، وأفضل المعارف معرفة المبدأ ومعرفة المعاد، فقوله: ﴿ يَتُلُونَ ءَايَنتِ اللَّهِ ءَانَاءَ النَّلِ وَهُمَّ يَسْجُدُونَ ﴾ إشارة إلى الأعمال الصالحة الصادرة عنهم. وقوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ باللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ إشارة إلى فضل المعارف الحاصلة في قلوبهم، فكان هذا إشارة إلى كمال حالهم في القوة العملية وفي القوة النظرية، وذلك أكمل أحوال الإنسان (۱۰).

قال الشنقيطي: «ذكر هنا من صفات هذه الطائفة المؤمنة من أهل الكتاب أنها قائمة؛ أي: مستقيمة على الحق وأنها تتلو آيات اللَّه آناء الليل وتصلّي وتؤمن باللَّه وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر.

وذكر في موضع آخر أنها تتلو الكتاب حقّ تلاوته وتؤمن باللَّه، وهو قوله: ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّه وَمَا أَنزِلَ إِلَيْهَ مُوَا الْكِنْبَ عَنْوَا الْمِنْ اللَّه وَمَا أَنزِلَ إِلِينَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلْيَكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ القرآن من اللَّه حق، وهو يقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَنَبَ يَفْرَحُوكَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكُ ﴾ (*). وذكر في موضع آخر أنهم يعلمون أن إنزال القرآن من اللَّه حق، وهو قوله: ﴿ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَنَبُ يَفْرَحُونَ لِلْأَنْقَانِ مُ اللَّهُ وَى موضع آخر أنهم اللَّه من اللَّه على عليهم القرآن خروا لأذقانهم سجدًا وسبحوا ربهم وبكوا، وهو قوله: ﴿ إِنَّ النِينَ أُنُونُ اللَّهُمُ مِن قَبِلِهِ إِنَا يُشَكِنُ كَيْكُمُ وَيَوْكُونَ اللَّهُونُ اللَّهُمُ الْقَوْلُ اللَّهُمُ مِن قَبِلِهِ إِلَا أَنْ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مُن اللَّهُمُ الْقَوْلُ اللَّهُمُ عَنْ اللَّهُمُ مِن اللَّهُمُ مِن اللَّهُمُ مُن اللَّهُمُ الْقَوْلُ لَعَلَهُمْ يَنْذَكُرُونَ فَا الْكِتَاب، تؤتى الْمَائِفَة من أهل الكتاب، تؤتى أَجُوهُ أَمِنَ أَلْمَالُ الْمَالُ لَعَلَهُمْ يَنْذَكُرُونَ اللَّهُمُ يَنْذَكُرُونَ اللَّهُمُ الْقَوْلُ لَعَلَهُمْ مَن أَلْمَالُ الْمَالُولُ لَاللَّهُمُ مِن أَلْمِنَ الْمَعْفُولُ اللَّهُ الْمُنْ الْقَوْلُ لَعَلَهُمْ يَنْذُكُرُونَ اللَّهُولُ لَعَلَامُ مَن أَلْولُ لَاللَّهُمُ الْقَوْلُ لَعَلَهُمْ مَن أَلْولُ لَاللَّهُ مَن أُولُ الْمَالُولُ لَعَلُومُ الْمُؤْمُونُ الْمَالُهُ مَن أَلْمُولُ الْمَالُولُ لَعَلُومُ الْمَالُولُ لَلْمَاللَّهُ مِن أَلْمُولُ لَكُومُ الْمُؤْمُ لَنُهُمُ الْمُؤْمُ لَولُهُ الْمُؤْمُ لَوْلُ الْمُؤْمُ لُومُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ ا

⁽٢) البقرة: الآية (١٢١).

⁽٤) الرعد: الآية (٣٦).

⁽٦) الإسراء الآيات (١٠٧-١٠٩).

⁽١) التفسير الكبير (٨/ ٢٠٨).

⁽٣) آل عمران: الآية (١٩٩).

⁽٥) الأنعام: الآية (١١٤).

⁽٧) المائدة: الآية (٨٣).

ٱلْكِنْنَبَ مِن قَبْلِهِ. هُم بِهِ. يُؤْمِنُونَ ۞ وَإِذَا يُنْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوٓاْ ءَامَنَا بِهِ؞َ إِنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن زَيِّنَا إِنَا كُنَا مِن قَبْلِهِ. مُسْلِمِينَ ۞ أُوْلَئِكَ يُؤْقَوْنَ أَجَرَهُم مَّرَتَيْنِ بِمَا صَبَرُواْ﴾ (١١»(٢).

قال ابن جرير: «وصف هؤلاء القوم بأنهم يتلون آيات اللّه في ساعات الليل وهي آناؤه، وقد يكون تاليها في صلاة العشاء تاليًا لها آناء الليل، وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والعشاء، ومن تلاها جوف الليل، فكل تال له ساعات الليل. غير أن أولى الأقوال بتأويل الآية قول من قال: عني بذلك تلاوة القرآن في صلاة العشاء؛ لأنها صلاة لا يصليها أحد من أهل الكتاب، فوصف اللّه أمة محمد المنهم يصلونها دون أهل الكتاب الذين كفروا باللّه ورسوله»(٣).

وقال: «يعني بقوله -جل وعز-: ﴿ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ يصدّقون باللَّه وبالبعث بعد الممات، ويعلمون أن اللَّه مجازيهم بأعمالهم، وليسوا كالمشركين الذين يجحدون وحدانية اللَّه، ويعبدون معه غيره، ويكذبون بالبعث بعد الممات، وينكرون المجازاة على الأعمال والثوابَ والعقابَ.

وقوله: ﴿ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْمَرُونَ بِٱلْمَرُونَ بِٱلْمَرُونَ بِٱلْمَرُونَ بِٱلْمَرُونَ بِاللّهِ ورسوله ، وتصديق محمد عليه وما جاءهم به . ﴿ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِّ ﴾ ، يقول: وينهون الناس عن الكفر باللّه ، وتكذيب محمد ، وما جاءهم به من عند الله : يعني بذلك: أنهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون الناس بالكفر وتكذيب محمد فيما جاءهم به ، وينهونهم عن المعروف من الأعمال ، وهو تصديق محمد فيما أتاهم به من عند اللّه . ﴿ وَيُسْرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ ﴾ ، يقول: ويبتدرون فعل الخيرات خشية أن يفوتهم ذلك قبل معاجلتهم مناياهم .

ثم أخبر -جل ثناؤه- أن هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب هم من عداد الصالحين؛ لأن من كان منهم فاسقًا، قد باء بغضب من الله لكفره بالله وآياته، وقتلهم الأنبياء بغير حق، وعصيانه ربه واعتدائه في حدوده (٤٠٠).

قال القاسمي: «﴿ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾؛ أي: على الوجه الذي نطق به الشرع. وظاهر أن الإيمان باللَّه يستلزم الإيمان بجميع أنبيائه ورسله. والإيمان

⁽٢) أضواء البيان (١/ ٢٠٦-٢٠٧).

⁽٤) جامع البيان (٧/ ١٣٠ شاكر).

⁽١) القصص الآيات (٥١-٥٤).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١٢٩ شاكر).

باليوم الآخر يستلزم الحذر من المعاصي، وهؤلاء اليهود ينكرون أنبياء الله، ولا يحترزون عن معاصي الله، فلم يحصل لهم الإيمان بالمبدأ والمعاد ﴿وَيَأْمُرُونَ وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلمُنكَرِّ ﴾ تعريض بمداهنة اليهود في الاحتساب، بل بتعكيسهم في الأمر بإضلال الناس وصدهم عن سبيل الله، فإنه أمر بالمنكر ونهي عن المعروف، وقوله تعالى: ﴿وَيُسَرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ ﴾ صفة أخرى جامعة لفنون المحاسن المتعلقة بالنفس وبالغير، والمسارعة في الخير فرط الرغبة فيه، وفيه تعريض بتباطؤ اليهود فيها، بل بمبادرتهم إلى الشرور ﴿وَأُولَيّك ﴾ أي: المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة فيها، بل بمبادرتهم إلى الشرور ﴿وَأُولَيّك ﴾ أي: المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة رضاه، والوصف بالصلاح دال على أكمل الدرجات، فهو غاية المدح، ولذا وصفت به الأنبياء في التنزيل»(١).

قال الرازي: « ﴿ فَلَن يُكَ فَرُوهُ ﴾؛ أي: لن تمنعوا ثوابه وجزاءه، وإنما سمي منع الجزاء كفر لوجهين: الأول: أنه تعالى سمى إيصال الثواب شكرا قال اللّه تعالى: ﴿ فَإِنَّ اللّهَ شَاكُورًا ﴾ (٢) وقال: ﴿ فَأُولَتِكَ كَانَ سَعَيْهُم مَشْكُورًا ﴾ (٣) ، فلما سمي إيصال الجزاء شكرًا سمي منعه كفرًا. والثاني: أن الكفر في اللغة هو الستر، فسمي منع الجزاء كفرًا؛ لأنه بمنزلة الجحد والستر » (١).

وقال ابن جرير: «وأما قوله: ﴿وَاللّهُ عَلِيمٌ بِٱلْمُتَّقِينَ ﴾ فإنه يقول -تعالى ذكره-: واللّه ذو علم بمن اتقاه، لطاعته واجتناب معاصيه، وحافظ أعمالهم الصالحة حتى يثيبهم عليها ويجازيهم بها، تبشيرًا منه لهم -جل ذكره- في عاجل الدنيا، وحضًا لهم على التمسك بالذي هم عليه من صالح الأخلاق التي ارتضاها لهم (٥٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وفضيلة تأخير وقت صلاة العشاء

*عن ابن مسعود قال: أخر رسول الله ﷺ صلاة العشاء، ثم خرج إلى المسجد، فإذا الناس ينتظرون الصلاة قال: «أما إنه ليس من أهل هذه الأديان أحد

⁽٢) البقرة: الآية (١٥٨).

⁽٤) تفسير الرازي (٨/ ٢١٠).

⁽١) محاسن التأويل (٤/ ١٩٨ –١٩٩).

⁽٣) الإسراء: الآية (١٩).

⁽٥) جامع البيان (٧/ ١٣٢ شاكر).

يذكر اللَّه هذه الساعة غيركم». قال: وأنزل هذه الآيات ﴿لَيْسُوا سَوَآءٌ مِّنَ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ أَمَّةٌ فَآيِمَةٌ ﴾ حتى بلغ ﴿وَمَا يَقْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكَفَرُوهُ وَٱللَّهُ عَلِيمًا بِٱلْمُتَّقِينَ ﴾ (١).

* عن معاذ بن جبل قال: أبقينا النبي على في صلاة العتمة فتأخر حتى ظن الظان أنه ليس بخارج، والقائل منا يقول: صَلَّى، فإنا لكذلك حتى خرج النبي على فقالوا له كما قالوا، فقال لهم: «أعتموا بهذه الصلاة فإنكم قد فضلتم بها على سائر الأمم ولم تصلها أمة قبلكم»(٢).

* عن عروة أن عائشة قالت: أعتم رسول اللَّه ﷺ بالعشاء حتى ناداه عمر: الصلاة، نام النساء والصبيان، فخرج فقال: «ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم. قال: ولا يصلى يومئذ إلا بالمدينة، وكانوا يصلون فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل الأول^{٣)}.

* عن عبد اللَّه بن عمر أن رسول اللَّه ﷺ شُغل عنها ليلة ، فأخرها حتى رقدنا في المسجد ، ثم استيقظنا ، ثم استيقظنا ، ثم خرج علينا النبي ﷺ ، ثم قال : «ليس أحد من أهل الأرض ينتظر الصلاة غيركم» . وكان ابن عمر لا يبالي أقدمها أم أخرها ، إذا كان لا يخشى أن يغلبه النوم عن وقتها ، وكان يرقد قبلها(٤٠) .

*غريب الأحاديث:

أبقينا: وبقينا: انتظرنا، يقال: بقيت الرجل أبقيه إذا انتظرته.

أعتم: العتمة: من الليل بعد غيبوبة الشفق إلى آخر الثلث الأول. وعتمة الليل:

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ٣٩٦)، والنسائي في الكبرى (۱/ ٣١٣/ ٣١٣)، والطبراني (۱/ ١٩١/ ١٠٩)، والبراني (١٠/ ١٩١٠)، ووجال أحمد وابن حبان: الإحسان (٤/ ٣٩٧- ٣٩٨/ ١٥٥٠) وقال الهيثمي في المجمع (١/ ٣١٣): «.. ورجال أحمد ثقات ليس فيهم غير عاصم بن أبي النجود وهو مختلف في الاحتجاج به، وفي إسناد الطبراني عبيد الله بن زحر وهو ضعيف، والحديث صحح إسناده أحمد شاكر في تحقيقه للمسند.

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٣٧)، وأبو داود (١/ ٢٩٢/ ٤٢١) وقال الألباني في تحقيقه للمشكاة (١/ ١٩٣/):
 «إسناده صحيح».

⁽٣) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٤- ٢٧٢)، والبخاري (٢/ ١٦/ ٥٦٩)، ومسلم (١/ ٤٤١-٤٤١/ ٣٣٨ (٨١٢)»، والنسائي (١/ ٨٨١/ ٣٤٤).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٨٨)، والبخاري (٢/ ٦٣/ ٥٧٠)، ومسلم (١/ ٢٤٤/ ٦٣٩)، وأبو داود (١/ ١٩٩/ ١٩٩) و(١/ ٢٩٢/ ٤٢٠)، والنسائي (١/ ١٨٩/ ٥٣٠).

ظلام أوله عند سقوط نور الشفق، وأعتم: دخل في العتمة مثل أصبح دخل في الصباح.

⋆ فوائد الأحاديث:

قال الحافظ: «استدل بذلك على فضل تأخير صلاة العشاء، ولا يعارض ذلك فضيلة أول الوقت، لما في الانتظار من الفضل، لكن قال ابن بطال: ولا يصلح ذلك الآن للأئمة؛ لأنه على أمر بالتخفيف، وقال: «إن فيهم الضعيف وذا الحاجة» (۱۰). فترك التطويل عليهم في الانتظار أولى. قلت: وقد روى أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وغيرهم من حديث أبي سعيد الخدرى: صلينا مع رسول الله على صلاة العتمة فلم يخرج حتى مضى نحو من شطر الليل فقال: «إن الناس قد صلوا وأخذوا مضاجعهم، وإنكم لن تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة، ولولا ضعف الضعيف، وسقم السقيم، وحاجة ذي الحاجة، لأخرت هذه الصلاة إلى شطر الليل (۲۰). فعلى هذا من وجد به قوة على تأخيرها، ولم يغلبه النوم، ولم يشق على أحد من المأمومين فالتأخير في حقه أفضل، وقد قرر النووي ذلك في شرح مسلم، وهو اختيار كثير من أهل الحديث من الشافعية وغيرهم، والله أعلم (۱۳).

قال القرطبي: «قال الخطابي: إنما أخرهم ليقل حظ النوم، وتطول مدة الصلاة، فيكثر أجرهم؛ لأنهم في صلاة ما داموا ينتظرون الصلاة»(٤).

قوله: «شغل عنها ليلة فأخرها» قال الحافظ: «فيه دلالة على أن تأخير النبي على الله على أن تأخير النبي الله الله هذه الغاية لم يكن قصدًا».

ثم بين كَالله بعد ذلك سبيل هذا الشغل فقال: «الشغل المذكور كان في تجهيز جيش، رواه الطبري(٥) من وجه صحيح عن الأعمش عن أبي سفيان

⁽۱) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٧٣)، والبخاري (٢/ ٢٥١-٢٥٢/ ٧٠٢)، ومسلم (١/ ٣٤٠-٤٦٦/ ٤٦٦)، والنسائي في الكبري (٣/ ٨٤٩/ ٥٨٩١)، وابن ماجه (١/ ٣١٥/ ٩٨٤) من حديث ابن مسعود ﷺ.

⁽٢) أُخرجه: أحمد (٣/ ٥)، وأبو داود (١/ ٢٩٣/ ٤٢٢)، والنسائي (١/ ٢٨٩- ٢٩٠)، وابن ماجه (١/ ٢١) أُخرجه: أحمد (٣/ ٥٣٧) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

⁽٣) الفتح (٢/ ٦١). (3) المفهم (٢/ ٦٦٤).

⁽٥) ورواه أيضا: أحمد (٣/ ٣٦٧)، وأبو يعلى (٣/ ١٩٣٦)، وذكره الهيثمي في المجمع (١/ ٣١٢) وقال: رواه أحمد وأبو يعلى . . وإسناد أبي يعلى رجاله رجال الصحيح .

عن جايو »(١).

قال ابن رجب كَغُلِّللهُ: «قد دلت الأحاديث على فضل ذكر اللَّه تعالى في الأوقات التي يغفل عموم الناس فيها ، ولهذا فضل التهجد في وسط الليل على غيره من الأوقات لقلة من يذكر اللَّه في تلك الحال»(٢).

قال ابن هبيرة كَطْلَلْهُ: «فيه ما يدل على أن تفرد الإنسان بعبادة دون أهل الأرض في وقت ينيله فضلًا ، لقول رسول اللَّه على: «فليس في الأرض من ينتظر الصلاة غيركم»»^(۳).

⁽١) الفتح (٢/ ٦١).

⁽٢) فتح الباري لابن رجب الحنبلي (٤/ ٣٧٥).

⁽٣) الإفصاح (٣/ ٤٥).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِى عَنْهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلَا أَوْلَكُهُمُ وَلَا أَوْلَكُهُم مِنَ ٱللَّهِ شَيْئًا وَأُوْلَتَهِكَ أَصْعَلَبُ ٱلنَّادِ هُمْ فِهَا خَلِدُونَ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الطبرى: «وهذا وعيد من اللَّه عَلَى اللَّه الأحرى الفاسقة من أهل الكتاب، الذين أخبر عنهم بأنهم فاسقون وأنهم قد باؤوا بغضب منه، ولمن كان من نظرائهم من أهل الكفر بالله ورسوله، وما جاء به محمد ﷺ من عند الله، يقول -تعالى ذكره-: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾؛ يعني: الذين جحدوا نبوة محمد ﷺ، وكذبوا به، وبما جاءهم به من عند اللَّه . ﴿ لَن تُغَيٰى عَنْهُمْ أَمْوَلُهُمْ وَلا آَوْلَدُهُم مِن ٱللَّهِ شَيْئاً ﴾ ؟ يعني: لن تدفع أمواله التي جمعها في الدنيا، وأولاده الذين رباهم فيها شيئًا من عقوبة اللَّه يوم القيامة إن أخرها لهم إلى يوم القيامة، ولا في الدنيا إن عجلها لهم فيها، وإنما خص أولاده وأمواله؛ لأن أولاد الرجل أقرب أنسبائه إليه، وهو على ماله أقدر منه على مال غيره، وأمره فيه أجوز من أمره في مال غيره، فإذا لم يغن عنه ولده لصلبه وماله الذي هو نافذ الأمر فيه، فغير ذلك من أقربائه وسائر أنسبائه وأمو الهم أبعد من أن تغني عنه من اللَّه شيئًا . ثم أخبر -جل ثناؤه- أنهم هم أهل النار الذين هم أهلها بقوله: ﴿ وَأُوْلَتِكَ أَصَّحَكُ ٱلنَّارِ ﴾ : وإنما جعلهم أصحابها ؟ لأنهم أهلها الذين لا يخرجون منها، ولا يفارقونها كصاحب الرجل الذي لا يفارقه، وقرينه الذي لا يزايله، ثم وكد ذلك بإخباره عنهم أنهم ﴿فِيهَا خَلِدُونَ ﴾، أن صحبتهم إياها صحبة لا انقطاع لها، إذ كان من الأشياء ما يفارق صاحبه في بعض الأحوال، ويزايله في بعض الأوقات، وليس كذلك صحبة الذين كفروا بالله النار التي أصلوها، ولكنها صحبة دائمة لا نهاية لها ولا انقطاع، نعوذ بالله منها ومما قرب منها من قول وعمل»(١).

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٣٣-١٣٤ شاكر)

قال ابن عطية: «خص اللَّه تعالى الأموال والأولاد بالذكر لوجوه: منها: أنها زينة الحياة الدنيا، وعظم ما تجري إليه الآمال، ومنها أنها ألصق النصرة بالإنسان وأيسرها، ومنها أن الكفار يفخرون بالآخرة لا همة لهم إلا فيها هي عندهم غاية المرء وبها كانوا يفخرون على المؤمنين، فذكر اللَّه أن هذين اللذين هما بهذه الأوصاف لا غناء فيهما من عقاب اللَّه في الآخرة، فإذا لم تغن هذه فغيرها من الأمور البعيدة أحرى أن لا يغني»(١).

قال السعدي: «بين تعالى: أن الكفار، والذين كفروا بآيات الله، وكذبوا رسله أنه لا ينقذهم من عذاب الله منقذ، ولا ينفعهم نافع، ولا يشفع لهم عند الله شافع. وأن أموالهم وأولادهم التي كانوا يعدونها للشدائد والمكاره لا تفيدهم شيئًا. وأن نفقاتهم التي أنفقوها في الدنيا لنصر باطلهم ستضمحل»(٢).

* * *

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٤).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤١٢).

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ مَا يُنفِقُونَ فِى هَاذِهِ ٱلْحَيَاوَةِ ٱلدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيجِ فِهَا صِّرُّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمِ ظَلَمُوٓا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَنَهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ ٱللّهُ وَلَكِنَ صِرُّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمِ ظَلَمُوٓا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَنَهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ ٱللّهُ وَلَكِنَ مِثْلِمُونَ اللهِ اللهُ اللهُ وَلَكِنَ اللهُ الل

*غريبالآية:

صر: برد شدید.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الطبري: «شبه ما ينفق الذين كفروا؛ أي: شبه ما يتصدق به الكافر من ماله ، ليعطيه من يعطيه على وجه القربة إلى ربه ، وهو لوحدانية الله جاحد ، ولمحمد على مكذب في أن ذلك غير نافعه مع كفره ، وأنه مضمحل عند حاجته إليه ، ذاهب بعد الذي كان يرجو من عائدة نفعه عليه كشبه ريح فيها برد شديد ، أصابت هذه الريح التي فيها البرد الشديد ﴿ مَنْ فَوْمِ ﴾ يعني : زرع قوم قد أملوا إدراكه ، ورجوا ربعه ، وعائدة نفعه ، ﴿ ظَلَمُوا أَنفُسَهُم ﴾ ؛ يعني : أصحاب الزرع عصوا الله ، وتعدوا حدوده ﴿ فَأَهْلَكَ أَنْهُ ﴾ ؛ يعني : فأهلكت الريح التي فيها الصر زرعهم ذلك ، بعد الذي كانوا عليه من الأمل ، ورجاء عائدة نفعه عليهم ، يقول -تعالى ذكره - : فكذلك فعل الله بنفقة الكافر وصدقته في حياته حين يلقاه يبطل ثوابها ، ويخيب رجاؤه منها ، وخرج المثل للنفقة »(۱).

وقال ابن القيم: «هذا مثل ضربه اللَّه تعالى لمن أنفق ماله في غير طاعته ومرضاته، فشبه سبحانه ما ينفقه هؤلاء من أموالهم في المكارم والمفاخر وكسب الثناء وحسن الذكر لا يبتغون به وجه اللَّه، وما ينفقونه ليصدوا به عن سبيل اللَّه واتباع رسله، بالزرع الذي زرعه صاحبه يرجو نفعه وخيره فأصابته ريح شديدة البرد جدا، يحرق بردها ما يمر عليه من الزرع والثمار فأهلكت ذلك الزرع وأيبسته»(٢).

⁽١) جامع البيان (٤/ ٥٨). (٢) إعلام الموقعين (١/ ١٨٦).

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وما فعل اللَّه بهؤلاء الكفار ما فعل بهم، من إحباطه ثواب أعمالهم، وإبطاله أجورها ظلمًا منه لهم؛ يعني: وضعًا منه لما فعل بهم من ذلك في غير موضعه وعند غير أهله؛ بل وضع فعله ذلك في موضعه، وفعل بهم ما هم أهله؛ لأن عملهم الذي عملوه لم يكن لله وهم له بالوحدانية دائنون، ولأمره مُتبعون، ولرسله مصدقون؛ بل كان ذلك منهم وهم به مشركون، ولأمره مخالفون، ولرسله مكذبون، بعد تقدَّم منه إليهم أنه لا يقبل عملا من عامل إلا مع إخلاص التوحيد له، والإقرار بنبوة أنبيائه، وتصديق ما جاءوهم به، وتوكيده الحجج بذلك عليهم. فلم يكن بفعله ما فعل بمن كفر به وخالف أمره في ذلك بعد الاعتذار إليه، من إحباط وَفْر عمله له ظالمًا؛ بل الكافرُ هو الظالم نفسه، لإكسابها من معصية اللَّه وخلاف أمره، ما أوردها به نار جهنم، وأصلاها به سعير سقرَ (۱).

* * *

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٣٧–١٣٨ شاكر).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمُ لَا يَأْلُونَكُمُ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُمُ قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ وَمَا تُخْفِى يَأْلُونَكُمُ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُمُ قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ وَمَا تُخْفِى صُدُودُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيْنَا لَكُمُ ٱلْآيَنَةِ إِن كُنتُمْ قَعْقِلُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾

*غريبالآية:

بطانة: خاصة الرجل الذين يباطنهم في الأمور.

لا يألونكم: يقال: ألا في الأمر، يألو؛ أي: قصر.

خبالا: فسادا. وأصله ما يلحق الحيوان من مرض وفتور فيورثه فسادا واضطرابا.

عنتم: من العنت وهو إدخال المشقة على الإنسان.

بدت: ظهرت.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره-: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ، وأقروا بما جاءهم به نبيهم من عند ربهم ﴿ لا تَنْخِذُواْ بِطَانَةُ مِن دُونِكُمْ ﴾ ، يقول: لا تتخذوا أولياء وأصدقاء لأنفسكم ﴿ مِن دُونِكُمْ ﴾ يقول: من دون أهل دينكم وملَّتكم ؛ يعني: من غير المؤمنين . وإنما جعل «البطانة» مثلا لخليل الرجل ، فشبهه بما ولي بطنه من ثيابه ، لحلوله منه -في اطّلاعه على أسراره وما يطويه عن أباعده وكثير من أقاربه - محلَّ ما وَلِي جَسده من ثيابه . فنهى الله المؤمنين به أن يتخذوا من الكفار به أخلاء وأصفياء ، ثم عرّفهم ما هم عليه لهم منطوون من الغش والخيانة ، وبغيهم إياهم الغوائل ، فحذرهم بذلك منهم ومن مخالَّتهم ، فقال -تعالى ذكره-: ﴿ لاَ يَا لُونَكُمْ خَبَالُهُ ؛ يعنى : لا يستطيعونكم شرًا ، . .

وإنما يعني جل ذكره بقوله: ﴿لا يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً﴾، البطانة التي نهى المؤمنين عن اتخاذها من دونهم، فقال: إن هذه البطانة لا تترككم طاقتها خبالًا؛ أي: لا تدع

جهدها فيما أورثكم الخبال»(١).

قال القرطبي: «نهى الله كلل المؤمنين بهذه الآية أن يتخذوا من الكفار واليهود وأهل الأهواء دخلاء وولجاء، يفاوضونهم في الآراء، ويسندون إليهم أمورهم (٢٠٠٠).

قلت: للَّه در الإمام أبي عبد اللَّه القرطبي تَعَلَّلُهُ في هذا التوجيه الطيب، والاستنباط الواضح في نهي اللَّه على المؤمنين عن إسناد أمور أهل الإسلام إلى الكفار والمبتدعة في إدارة أعمال الأمة التي يجعلونها طريقًا لإفسادها وإضعافها وتشتيت شملها، فكان ذلك كذلك، فاتخذ أهل الإسلام من اليهود والنصارى وزراء، وأسندوا لهم أموالهم وسياستهم، فتلاعبوا بهم ودخلوا عليهم من كل مدخل، فلم يتركوا صغيرة ولا كبيرة إلا ملكوها، فرسموا لهم المناهج التعليمية وتربية النشء في جميع مراحلها، فكان هؤلاء الناشئة نسخة مطابقة لما عليه الكفار من أخلاق ورذائل في الظاهر والباطن، وفي الحركات والسكنات، وكما قال عليه الدخلتموه "" فكان كذلك، فأولئك حلقوا نصف الرأس فتبعهم أبناء المسلمين في لدخلتموه "" فكان كذلك، فأولئك حلقوا نصف الرأس فتبعهم أبناء المسلمين في فتعرت نساء المسلمين وبناتهم، وتزوج الذكر بالذكر في بلادهم فقامت فئات من فتعرت نساء المسلمين وبناتهم، وتزوج الذكر بالذكر في بلادهم فقامت فئات من الشباب بالمطالبة بهذا القانون في بلاد المسلمين، وهكذا لا تجد مسألة من المسائل وحالة من الحالات إلا وتجد لأعداء الإسلام فيها يدًا وقيادة وتسييرًا.

وأما أهل الأهواء والبدع فتولوا وزارتهم ومساجدهم وكل ما له علاقة بشؤون دينهم، فأمروا بكل منكر وأحيوا كل بدعة، وأمروا بكل ما يناقض التوحيد والسنة، وحاربوا السنة وأهلها، وتتبعوهم واحدًا واحدًا، وحرضوا ولاة الأمور عليهم، وأوهموهم خطرهم، وهم الخطر المحقق الذي لا شك فيه، فأهلكوا الحرث والنسل، وعطلوا المساجد من السنن، وملؤوها بالبدع، ورفعوا ألوية البدعة، وأقاموا المواسم، ولمعوا كل دجال ونصاب ومحتال باسم الدين، وكونوا

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٣٨-١٤٠ شاكر). (٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١١٥).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٨٤)، والبخاري (٦/ ٦١٣/ ٣٤٥٦)، ومسلم (٤/ ٢٠٥٤/ ٢٦٦٩) من حديث أبي سعيد الخدري رابعة المخدري المخاري المخاري

عصابات كثيرة سموها بأسماء ظاهرها الرحمة وباطنها النفاق والارتزاق، والتزلف إلى ولاة الأمور بكل رذيلة ونقيصة، فرحمة الله على أبي عبد الله القرطبي الذي يذكرنا بأحوال أهل الزيغ والضلال للتحذير منهم والتخويف، والله المستعان.

وقال ابن جرير: «قوله: ﴿ قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَاءُ مِنْ ٱفْوَهِمٍ مُ يعني بذلك - جل ثناؤه - : قد بدت بغضاء هؤلاء الذين نهيتكم أيها المؤمنون، أن تتخذوهم بطانة من دونكم لكم ﴿ مِنْ ٱفْوَهِمٍ مُ ﴾ ؛ يعني: بالسنتهم، والذي بدا لهم منهم بالسنتهم، إقامتهم على كفرهم، وعداوتهم من خالف ما هم عليه مقيمون من الضلالة. فذلك من أوكد الأسباب في معاداتهم أهل الإيمان؛ لأن ذلك عداوة على الدين، والعداوة على الدين العداوة التي لا زوال لها إلا بانتقال أحد المتعاديين إلى ملة الآخر منهما، وذلك انتقال من هدى إلا ضلالة كانت عند المنتقل إليها ضلالة قبل ذلك. فكان في إبدائهم ذلك للمؤمنين، ومقامهم عليه، أبينُ الدلالة لأهل الإيمان على ما هم عليه من البغضاء والعداوة» (١٠).

قال السعدي: «هذا تحذير من اللَّه لعباده عن ولاية الكفار، واتخاذهم بطانة، أو خصيصة وأصدقاء، يسرون إليهم، ويفضون لهم بأسرار المؤمنين. فوضح لعباده المؤمنين الأمور الواجبة للبراءة من اتخاذهم بطانة بأنهم لا يألونكم خبالًا؛ أي: هم حريصون غير مقصرين، في إيصال الضرر بكم، وقد بدت البغضاء من كلامهم، وفلتات ألسنتهم، وما تخفيه صدورهم من البغضاء والعداوة أكبر مما ظهر لكم من أقوالهم وأفعالهم. فإن كانت لكم فهوم وعقول، فقد وضح اللَّه لكم أمرهم»(٢).

وقال الجصاص: «في هذه الآية دلالة على أنه لا تجوز الاستعانة بأهل الذمة في أمور المسلمين من العمالات والكتبة»(٣).

وقال ابن عطية: «ويدخل في هذه الآية استكتاب أهل الذمة وتصريفهم في البيع والشراء والاستنامة إليهم»(٤).

قال محمد المكي الناصري: «ومن هنا يعود كتاب الله إلى تحذير المؤمنين مرة أخرى من دسائس خصوم الإسلام، فينهاهم نهيًا بابًّا عن اتخاذهم بطانة لهم من

⁽٢) تفسير السعدى (١/ ٤١٣-٤١٤).

⁽٤) المحرر الوجيز (١/٤٩٦).

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٤٥ شاكر).

⁽٣) أحكام القرآن (٢/ ٣٧).

دون المؤمنين، ويمنع المسلمين من الإفضاء إليهم بأسرارهم، وذلك حتى لا يستعين عليهم بها أعداؤهم.

ولا يقف كتاب اللَّه عند هذا الحد؛ بل يكشف للمسلمين حقائق خصوم الإسلام الدفينة، ونواياهم الخفية، فهم بشهادة اللَّه الذي يعلم السر والنجوى حريصون كل الحرص على أن يبلبلوا أفكار المسلمين، ويجعلوها مضطربة متناقضة متشاكسة باستمرار، ليظل المسلمون على الدوام في حيرة واضطراب وبلبلة، ولا يهتدوا سبيلًا. وهم بشهادة كتاب اللَّه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه يحملون للمسلمين بغضًا دفينًا، وكرهًا عميقًا، وهذا البغض يتجلى في فلتات يحملون للمسلمين بغضًا دفينًا، وكرهًا عميقًا، وهذا البغض يتجلى في فلتات ضرورة لبروزه.

ثم ينعى كتاب اللَّه على السذج من المسلمين ما هم عليه من سذاجة يستغلها خصومهم إلى أقصى الحدود، حتى إنهم ليبادرون إلى محبة أولئك الخصوم الألداء، بينما خصومهم ثابتون على حقدهم، ولا يتنازلون عن بغضهم للإسلام وأهله قيد شعرة "(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير البطانة

* عن أبي سعيد الخدري و الله على الله على الله على الله على الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان: بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه، وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه، فالمعصوم من عصم الله (٢٠).

*غريب الحديث:

بطانة: البطانة: الدخلاء. والدخلاء بضم ثم فتح جمع دخيل: وهو الذي يدخل على الرئيس في مكان خلوته ويفضي إليه بسره ويصدقه فيما يخبره به مما يخفى عليه من أمر رعيته ويعمل بمقتضاه.

⁽١) التيسير في أحاديث التفسير (١/ ٢٥٧-٢٥٨).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٣٩)، والبخاري (١٣/ ٢٣٤-٧٣٥/ ٧١٩٨)، والنسائي (٧/ ١٧٨/ ٤٢١٣).

تحضه عليه: بالحاء المهملة وضاد معجمة ثقيلة؛ أي: ترغبه فيه. وتؤكده عليه.

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «قال المهلب: ليس من خليفة ولا أمير إلا والناس حوله رجلان: رجل يريد الدنيا والاستكثار منها، فهو يأمره بالشر ويحضه عليه؛ ليجد به السبيل إلى انطلاق اليد على المحظورات ومخالفة الشرع، ويوهمه أنه إن لم يقتل ويغصب ويخف الناس لم يتم له شيء، ولم يرض بسياسة الله لعباده ببسط العدل وبخمد الأيدي، وأن في ذلك صلاح العباد والبلاد. ولا يخلو سلطان أن يكون في بطانته رجل يحضه على الخير، ويأمره به لتقوم به الحجة عليه من الله في القيامة، وهم الأقل، والمعصوم من الأمراء من عصمه الله، لا من عصمته نفسه الأمارة بالسوء بشهادة الله عليها الخالق لها، ومن أصدق من الله حديثا»(١).

قال الحافظ: قوله: «وبطانة تأمره بالشر» في رواية الأوزاعي: «وبطانة لا تألوه خبالًا»، وقد استشكل هذا التقسيم بالنسبة للنبي على لأنه وإن جاز عقلًا أن يكون فيمن يداخله من يكون من أهل الشر، لكنه لا يتصور منه أن يصغى إليه ولا يعمل بقوله لوجود العصمة، وأجيب بأن في بقية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي على من ذلك بقوله: «فالمعصوم من عصم الله تعالى» فلا يلزم من وجود من يشير على النبي بالشر أن يقبل منه»(۲).

* عن أبي هريرة أن النبي على قال: «الرجل على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل»(٣).

* فوائد الحديث:

قال المناوي: ««الرجل على دين خليله»؛ أي: صاحبه «فلينظر أحدكم من يخالل»؛ أي: فليتأمل أحدكم بعين بصيرته إلى امرئ يريد صداقته فمن رضي دينه وخلقه صادقه وإلا تجنبه»(٤٠).

⁽١) شرح صحيح البخاري لابن بطال (١٠/ ٣١٠-٣١١). (٢) فتح الباري (١٣/ ٢٣٥-٢٣٦).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣٠٣/٢)، وأبو داود (٥/ ١٦٨/ ٤٨٣٤)، والترمذي (٤/ ٥٠٩/٨) وقال: هذا حديث حسن غريب. وصحح إسناده النووي في رياض الصالحين (٣٧١).

⁽٤) فيض القدير (٤/ ٥٢).

الآنة (١١٨)

قال شيخ الإسلام: «إن المتحابين يحب أحدهما ما يحب الآخر، بحسب الحب فإذا اتبع أحدهما صاحبه على محبته ما يبغضه اللَّه ورسوله نقص من دينهما بحسب ذلك»(١).

* عن عياض الأشعري أن أبا موسى في وفد إلى عمر بن الخطاب في ومعه كاتب نصراني فأعجب عمر في ما رأى من حفظه فقال: قل لكاتبك يقرأ لنا كتابًا. قال: إنه نصراني لا يدخل المسجد، فانتهره عمر في وهم به، وقال: لا تكرموهم إذ أهانهم الله، ولا تدنوهم إذ أقصاهم الله، ولا تأتمنوهم إذ خونهم الله في ("").

★ فوائد الحديث:

قال ابن كثير: «في هذا الأثر مع هذه الآية دلالة على أن أهل الذمة لا يجوز استعمالهم في الكتابة، التي فيها استطالة على المسلمين واطلاع على دواخل أمورهم التي يخشى أن يفشوها إلى الأعداء من أهل الحرب؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ لَا يَأْلُونَكُمُ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنِتُمُ ﴾ (٣).

قال شيخ الإسلام بعد سياقه لهذه الآية وغيرها: «وهذه الآيات العزيزة فيها عبرة لأولي الألباب فإن الله تعالى أنزلها بسبب أنه كان بالمدينة النبوية من أهل الذمة من كان له عز ومنعة على عهد النبي على وكان أقوام من المسلمين عندهم ضعف يقين وإيمان، وفيهم منافقون يظهرون الإسلام ويبطنون الكفر مثل عبد الله بن أبي رأس المنافقين وأمثاله، وكانوا يخافون أن تكون للكفار دولة فكانوا يوالونهم ويباطنونهم. . فقد عرف أهل الخبرة أن أهل الذمة من اليهود والنصارى والمنافقين يكاتبون أهل دينهم بأخبار المسلمين، وبما يطلعون على ذلك من أسرارهم، حتى أخذ جماعة من المسلمين في بلاد التتر وسبي، وغير ذلك ؟ بمطالعة أهل الذمة لأهل دينهم. ومن الأبيات المشهورة قول بعضهم:

كل العداوات ترجى مودتها إلا عداوة من عاداك في الدين

⁽۱) مجموع الفتاوي (۷٪ ۷۳).

 ⁽۲) أخرجه: البيهقي (۱/ ۱۲۷)، وابن أبي حاتم في التفسير (٣/ ٧٤٣)، وقال الشيخ الألباني كَظُلْلَهُ في الإرواء (٨/ ٢٥٦): إسناده صحيح.
 (٣) التفسير (٢/ ٨٩).

ولهذا وغيره منعوا أن يكونوا على ولاية المسلمين، أو على مصلحة من يقويهم، أو يفضل عليهم في الخبرة والأمانة من المسلمين؛ بل استعمال من هو دونهم في الكفاية أنفع للمسلمين في دينهم ودنياهم، والقليل من الحلال يبارك فيه، والحرام الكثير يذهب ويمحقه الله تعالى والله أعلم»(١).

قال القرطبي: «وقد انقلبت الأحوال في هذه الأزمان باتخاذ أهل الكتاب كتبة وأمناء، وتسودوا بذلك عند الجهلة الأغبياء من الولاة والأمراء»(٢).

وقد بوب الإمام البيهقي على هذا الأثر: باب لا ينبغي للقاضي ولا للوالي أن يتخذ كاتبًا ذميًّا، ولا يضع الذمي في موضع يتفضل فيه مسلمًا»(٣).

* * *

⁽۱) مجموع الفتاوي (۲۸/ ۱٤٥–۱۶۲).

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١١٥).

⁽٣) السنن الكبرى (١٠/ ١٢٦).

قوله تعالى: ﴿ هَنَا نَتُمْ أَوُلَآءِ تَحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمُ وَتُؤْمِنُونَ بِٱلْكِئَّبِ كُلِّهِ ع وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوٓا ءَامَنَا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ ٱلْغَيْظِ قُلَ مُوثُوا بِغَيْظِكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ﴿ اللَّهِ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ الْمَ

*غريبالآية:

الأنامل: أطراف الأصابع.

الغيظ: أشد الغضب، وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من فوران دم قلبه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الطبري: «ها أنتم أيها المؤمنون الذين تحبونهم، يقول: تحبون هؤلاء الكفار الذين نهيتكم عن اتخاذهم بطانة من دون المؤمنين، فتودونهم وتواصلونهم، وهم لا يحبونكم؛ بل يبطنون لكم العداوة والغش ﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِٱلْكِسَبِ كُلِّهِ عَلَى الناس، (الكتاب) في هذا الموضع معنى الجمع، كما يقال: كثر الدرهم في أيدي الناس، بمعنى الدراهم فكذلك قوله: ﴿ وَتُؤْمِنُونَ بِٱلْكِسَبِ كُلُهِ عَلَى النام معناه: بالكتب كلها، كتابكم الذي أنزل اللَّه إليكم، وكتابهم الذي أنزله إليهم، وغير ذلك من الكتب التي أنزلها اللَّه على عباده. يقول -تعالى ذكره -: فأنتم إذ كنتم أيها المؤمنون تؤمنون الكتب كلها، وتعلمون أن الذين نهيتكم عن أن تتخذوهم بطانة من دونكم كفار بلكت كله، بجحودهم ذلك كله من عهود اللَّه إليهم، وتبديلهم ما فيه من أمر اللَّه ونهيه، أولى بعداوتكم إياهم، وبغضائهم وغشهم منهم بعداوتكم وبغضائكم مع جحودهم بعض الكتب وتكذيبهم ببعضها "(۱).

قال الرازي: «تقدير الكلام: أنكم تؤمنون بكتبهم كلها، وهم مع ذلك يبغضونكم، فما بالكم مع ذلك تحبونهم وهم لا يؤمنون بشيء من كتابكم، وفيه

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٤٨-١٥٩ شاكر).

توبيخ شديد بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم، ونظيره قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونُ ﴾ (١)»(٢).

قال الطبري: «يعني بذلك -تعالى ذكره -: إن هؤلاء الذين نهى الله المؤمنين أن يتخذوهم بطانة من دونهم، ووصفهم بصفتهم إذا لقوا المؤمنين من أصحاب رسول الله على أغطوهم بألسنتهم تقية، حذرا على أنفسهم منهم، فقالوا لهم: قد آمنا وصدقنا بما جاء به محمد على أو الله فصاروا في خلاء حيث لا يراهم المؤمنون، ﴿عَشُوا على ما يرون من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم وصلاح ذات بينهم أناملهم: وهي أطراف أصابعهم، تغيظًا مما بهم من الموجدة عليهم، وأسى على ظهر يسندون إليه لمكاشفتهم العداوة، ومناجزتهم المحاربة»(٣).

وقال الرازي: "والمعنى: أنه إذا خلا بعضهم ببعض أظهروا شدة العداوة، وشدة الغيظ على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض الأنامل، كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه وعظم حزنه على فوات مطلوبه، ولما كثر هذا الفعل من الغضبان، صار ذلك كناية عن الغضب حتى يقال في الغضبان: إنه يعض يده غيظًا، وإن لم يكن هناك عض، قال المفسرون: وإنما حصل لهم هذا الغيظ الشديد لما رأوا من ائتلاف المؤمنين، واجتماع كلمتهم، وصلاح ذات بينهم (2).

قلت: هذا الذي قاله الرازي كَظُلُلُهُ كان في الصدر الأول، أو في فترة من فترات الزمن، وإلا فواقع المسلمين الآن هو التشتت والافتراق، ونجد في الدولة الصغيرة ألف طائفة وحزب واتجاه، عنوانها في كل أحوالها هو الفرقة والاختلاف، ونجد الحق آخذًا في جهة اليمين وهم في جهة الشمال، والصواب في الغرب وهم في الشرق، فنشكو إلى الله هذه الأحوال الغريبة التي أخبر بها الرسول على والتي هي آية من آياته، والله المستعان.

قال القرطبي: «إن قيل: كيف لم يموتوا والله تعالى إذا قال لشيء: كن فيكون. قيل عنه جوابان: أحدهما: قال فيه الطبري وكثير من المفسرين: هو دعاء عليهم ؛ أي: قل يا محمد أدام الله غيظكم إلى أن تموتوا. فعلى هذا يتجه أن يدعوا عليهم

⁽١) النساء: الآية (١٠٤). (٢) تفسير الرازي (٨/ ٢٢٠–٢٢١).

⁽٤) تفسير الرازي (٨/ ٢٢١).

⁽٣) جامع البيان (٤/ ٢٦).

بهذا مواجهة وغير مواجهة بخلاف اللعنة. الثاني: إن المعنى أخبرهم أنهم لا يدركون ما يأملون، فإن الموت دون ذلك فعلى هذا المعنى زال معنى الدعاء وبقي معنى التقريع والإغاضة. ويجري هذا المعنى مع قول مسافر بن أبي عمرو:

ويستسمنسى في أورمستنسا ونفقاً عين من حسدا»(١).

* * *

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/١١٧-١١٨).

قوله تعالى: ﴿إِن تَمْسَسُكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوَّهُمْ وَإِن تُصِبَكُمْ سَيِّنَةٌ يَفْرَحُواُ بِهَا ۚ وَإِنْ تَصْسِبِرُواْ وَتَتَّقُواْ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۞﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "إن تنالوا أيها المؤمنون سرورا بظهوركم على عدوكم، وتتابع الناس في الدخول في دينكم، وتصديق نبيكم، ومعاونتكم على أعدائكم، يسؤهم، وإن تنلكم مساءة بإخفاق سرية لكم، أو بإصابة عدو لكم منكم، أو اختلاف يكون بين جماعتكم، يفرحوا بها»(۱).

قال ابن كثير: «وهذه الحال دالة على شدة العداوة منهم للمؤمنين؛ وهو أنه إذا أصاب المؤمنين خصب، ونصر وتأييد، وكثروا وعز أنصارهم ساء ذلك المنافقين، وإن أصاب المسلمين سنة -أي: جدب- أو أديل عليهم الأعداء، لما لله تعالى في ذلك من الحكمة -كما جرى يوم أحد- فرح المنافقون بذلك»(٢).

قال القرطبي: «والمعنى في الآية: أن من كانت هذه صفته من شدة العداوة والحقد والفرح بنزول الشدائد على المؤمنين، لم يكن أهلًا لأن يتخذ بطانة، لاسيما في هذا الأمر الجسيم من الجهاد الذي هو ملاك الدنيا والآخرة؛ وقد أحسن القائل في قوله:

كل السعداوة تسرجي إفاقسها إلا عداوة من عاداك من حسد»(٣).

قال ابن عطية: ««الحسنة والسيئة» في هذه الآية لفظ عام في كل ما يحسن ويسوء، وما ذكر المفسرون من الخصب والجدب واجتماع المؤمنين ودخول الفرقة بينهم وغير ذلك من الأقوال، فإنما هي أمثلة وليس ذلك باختلاف، وذكر تعالى

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٥٥ شاكر).

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٩٠).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (١١٨/٤).

المس في الحسنة ليبين أن بأدنى طروء الحسنة تقع المساءة بنفوس هؤلاء المبغضين، ثم عادل ذلك بالسيئة بلفظ الإصابة وهي عبارة عن التمكن؛ لأن الشيء المصيب لشيء فهو متمكن منه أو فيه، فدل هذا المنزع البليغ على شدة العداوة، إذ هو حقد لا يذهب عند الشدائد، بل يفرحون بنزول الشدائد بالمؤمنين، وهكذا هي عداوة الحسد في الأغلب، ولاسيما في مثل هذا الأمر الجسيم الذي هو ملاك الدنيا والآخرة»(۱).

وقال: «لما قرر تعالى هذا الحال لهؤلاء المذكورين، وأوجبت الآية أن يعتقدهم المؤمنون بهذه الصفة، جاء قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَصَّبِرُواْ وَتَتَقُواْ لَا يَضُرُّكُمْ كَنَدُهُمْ شَيْعًا ﴾ تسلية للمؤمنين وتقوية لنفوسهم، وشرط ذلك بالصبر والتقوى »(٢).

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وإن تصبروا أيها المؤمنون على طاعة الله، واتباع أمره فيما أمركم به، واجتناب ما نهاكم عنه، من اتخاذ بطانة لأنفسكم من هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم من دون المؤمنين، وغير ذلك من سائر ما نهاكم، ﴿وَتَتَقُوا ﴾ ربكم فتخافوا التقدم بين يديه فيما ألزمكم، وأوجب عليكم من حقه وحق رسوله ﴿لَا يَصُرُّكُمُ كَيْدُهُم شَيْعً ﴾؛ أي: كيد هؤلاء الذين وصف صفتهم. ويعني بـ ﴿ كَيْدُهُم ﴾: غوائلهم التي يبتغونها للمسلمين، ومكرهم بهم ليصدوهم عن الهدى وسبيل الحق»(٣).

وقال ابن كثير: «يرشدهم تعالى إلى السلامة من شر الأشرار وكيد الفجار، باستعمال الصبر والتقوى والتوكل على اللَّه الذي هو محيط بأعدائهم، فلا حول ولا قوة لهم إلا به، وهو الذي ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا يقع في الوجود شيء إلا بتقديره ومشيئته، ومن توكل عليه كفاه»(٤٠).

وقال محمد رشيد رضا: «ومن الاعتبار في الآية أنه تعالى أمر المؤمنين بالصبر على عداوة أولئك المبغضين الكائدين، وباتقاء شرهم، ولم يأمرهم بمقابلة كيدهم وشرهم بمثله، وهكذا شأن القرآن لا يأمر إلا بالمحبة والخير، والإحسان، ودفع السيئة بالحسنة إن أمكن كما قال: ﴿ آدَفَعٌ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَكُمُ عَدَوَةً

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٨).

⁽٤) تفسير القرآن العظيم (٢/ ٩٠).

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٨).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١٥٦ شاكر).

كَأَنَّهُ وَلِيُّ حَمِيمٌ ﴾ (١) ، فإن لم يمكن تحويل العدو إلى محب بدفع سيئاته بما هو أحسن منها فإنه يجيز دفع السيئة بمثلها من غير بغي ولا اعتداء »(٢).

قال ابن جرير: وقوله: « ﴿ إِنَّ اللهَ بِمَا يَعْمَلُوكَ نُحِيطٌ ﴾ يقول -جل ثناؤه - : إن الله بما يعمل هؤلاء الكفار في عباده وبلاده من الفساد، والصدعن سبيله، والعداوة لأهل دينه، وغير ذلك من معاصي الله ﴿ يُحِيطُ ﴾ بجميعه حافظ له لا يعزب عنه شيء منه حتى يوفيهم جزاءهم على ذلك كله، ويذيقهم عقوبته عليه » (٣).

* * *

⁽١) فصلت: الآية (٣٤).

⁽۲) تفسير المنار (٤/ ٩٢-٩٣).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١٥٨ شاكر).

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهَلِكَ تُبَوِّئُ ٱلْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِّ وَٱللَّهُ سَمِيتُعُ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ سَمِيتُعُ عَلِيمٌ ﴿ اللَّهِ ﴾

*غريب الآية:

غدوت: من الغدو وهو الخروج أول النهار.

تبوئ: أي: تتخذ.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما قال: ﴿وَإِنْ تَمْسِرُواْ وَتَنَقُواْ لاَ يَفُرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْعًا ﴾ أتبعه بما يدلهم على سنة اللّه تعالى فيهم في باب النصرة والمعونة، ودفع مضار العدو إذا هم صبروا واتقوا، وخلاف ذلك فيهم إذا لم يصبروا فقال: ﴿وَإِذَ عَنَى الْمُعْلِكَ ﴾ ؛ يعني: أنهم يوم أحد كانوا كثيرين للقتال، فلما خالفوا أمر الرسول انهزموا، ويوم بدر كانوا قليلين غير مستعدين للقتال فلما أطاعوا أمر الرسول غلبوا واستولوا على خصومهم، وذلك يؤكد قولنا، وفيه وجه آخر وهو أن الانكسار يوم أحد إنما حصل بسبب تخلف عبد اللّه بن أبي بن سلول المنافق، وذلك يدل على أنه لا يجوز اتخاذ هؤلاء المنافقين بطانة »(١).

وقال ابن جرير: «يعني -جل ثناؤه- بقوله: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبُوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾: وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم أيها المؤمنون كيد هؤلاء الكفار من اليهود شيئًا، ولكن الله ينصركم عليهم إن صبرتم على طاعتي، واتباع أمر رسولي، كما نصرتكم ببدر وأنتم أذلة، وإن أنتم خالفتم أيها المؤمنون أمري، ولم تصبروا على ما كلفتكم من فرائضي، ولم تتقوا ما نهيتكم عنه وخالفتم أمري، وأمر رسولي، فإنه نازل بكم ما نزل بكم بأحد، واذكروا ذلك اليوم إذ غدا نبيكم يبوئ المؤمنين، فترك ذكر الخبر عن أمر القوم إن لم يصبروا على أمر ربهم، ولم يتقوه

⁽١) تفسير الرازي (٨/ ٢٢٤).

اكتفاء بدلالة ما ظهر من الكلام على معناه، إذ ذكر ما هو فاعل بهم من صرف كيد أعدائهم عنهم، إن صبروا على أمره، واتقوا محارمه، وتعقيبه ذلك بتذكيرهم ما حل بهم من البلاء بأحد، إذ خالف بعضهم أمر رسول اللَّه ﷺ، وتنازعوا الرأي بينهم، وأخرج الخطاب في قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ على وجه الخطاب لرسول اللَّه ﷺ، والمراد بمعناه: الذين نهاهم أن يتخذ الكفار من اليهود بطانة من دون المؤمنين (۱۰).

وقال ابن عطية: «ذهب الطبري تَعَلَّلُهُ إلى أن هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدمها من الآيات، والظاهر أنها استقبال أمر آخر؛ لأن تلك مقاولة في شأن منافقي اليهود، وهذا ابتداء عتب المؤمنين في أمر أحد، فالعامل في «إذ» فعل مضمر تقديره واذكر»(٢).

وقال ابن جرير: «تأويل الكلام: واذكر إذ غدوت يا محمد من أهلك تتخذ للمؤمنين معسكرا، وموضعا لقتال عدوهم، وقوله: ﴿وَاللّهُ سَمِيعٌ عَلِيهٌ ﴾ يعني بذلك المؤمنين معسكرا، وموضعا لقتال عدوهم، وقوله: ﴿وَاللّهُ سَمِيعٌ عَلِيهٌ سَمِيعٌ ﴾ لما يقول المؤمنون لك، فيما شاورتهم فيه من موضع لقائك ولقائهم عدوك وعدوهم من قول من قال: اخرج بنا إليهم حتى نلقاهم خارج المدينة، وقول من قال لك: لا تخرج إليهم وأقم بالمدينة حتى يدخلوها علينا، . . ومما تشير به عليهم أنت يا محمد ﴿عَلِيمٌ ﴾ بأصلح تلك الآراء لك ولهم وبما تخفيه صدور المشيرين عليك بالخروج إلى عدوك، وصدور المشيرين عليك بالمقام في المدينة، وغير ذلك من أمرك وأمورهم»(٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة أحد والتعريف بها

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٤٩٩).

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٥٩ شاكر).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١٦٥ شاكر).

يصيبوا من الفضيلة ما أصاب أهل بدر، فما زالوا برسول اللَّه ﷺ حتى لبس أداته. فندموا، وقالوا: يا رسول اللَّه أقم فالرأي رأيك. فقال رسول اللَّه ﷺ: «ما ينبغي لنبي أن يضع أداته بعد أن لبسها حتى يحكم اللَّه بينه وبين عدوه». قال: وكان لما قال لهم رسول اللَّه ﷺ يومئذ قبل أن يلبس الأداة: «إني رأيت أني في درع حصينة، فأولتها المدينة، وأني مردف كبشًا فأولته كبش الكتيبة، ورأيت أن سيفي ذا الفقار فل فأولته فلا فيكم، ورأيت بقرا تذبح، فبقر واللَّه خير، فبقر واللَّه خير»(۱).

*غريب الحديث:

تنفل رسول اللَّه ﷺ سيفه: أي أخذه .

أداته: من الآلة من درع وبيضة وغيرهما من السلاح.

الكتيبة: القطعة العظيمة من الجيش.

فل: يقال: فل السيف فلَّا: ثلمه وكسره في حده.

★ فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «قال المهلب: فيها ضرب المثل؛ لأنه رأى بقرًا تنحر، فكانت البقر أصحابه، فعبر على عن حال الحرب بالبقر من أجل ما لها من السلاح والقرون شبهت بالرماح، ولما كان من طبع البقر المناطحة والدفاع عن أنفسها بقرونها كما يفعل رجال الحرب، وشبه على النحر بالقتل. وقوله: «والله خير» يعني: ما عند الله من ثواب القتل في سبيل الله خير للمقتول من الدنيا. وقيل: معنى «والله خير» إن صنع الله خير لهم؛ وهو قتلهم يوم أحد» (٢).

قال ابن القيم: «فيه أن الجهاد يلزم بالشروع فيه، حتى إن من لبس لأمته وشرع

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۲۷۱)، والحاكم (۱۲۸/۲-۱۲۹) وصحح إسناده، ووافقه الذهبي، والبيهقي (۷/ ٤١) وحسن إسناده الحافظ في الفتح (۱۳ (۲۲۱)). وأخرجه مختصرا: الترمذي (٤/ ١٥٦١/١١٠) وقال: حسن غريب، وابن ماجه (۲/ ۲۳۹/ ۲۸۰۸).

ورواه أيضا: أحمد (٣/ ٣٥١)، والنسائي في الكبرى (٤/ ٣٨٩/ ٧٦٤٧) من حديث جابر بن عبد الله رهم الله الله وقال الشيخ الألباني كَثَلِقَهُ في تعليقه على فقه السيرة (ص: ٢٦٩): سنده على شرط مسلم غير أن الزبير مدلس، وقد عنعنه، لكن له شاهد من حديث ابن عباس. . فالحديث صحيح اه.

⁽٢) شرح ابن بطال (٩/ ٥١٠).

في أسبابه وتأهب للخروج، ليس له أن يرجع عن الخروج حتى يقاتل عدوه. .

فيه أنه لا يجب على المسلمين إذا طرقهم عدرهم في ديارهم الخروج إليه؛ بل يجوز لهم أن يلزموا ديارهم، ويقاتلوهم فيها إذا كان ذلك أنصر لهم على عدوهم»(١).

قال الحافظ: «قوله «واللَّه خير»: هذا من جملة الرؤيا كما جزم به عياض وغيره، كذا بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر، وفيه حذف تقديره وصنع اللَّه خير. قال السهيلي: معناه رأيت بقرا تنحر واللَّه عنده خير. قلت: في رواية ابن إسحاق: «وإني رأيت واللَّه خيرًا، رأيت بقرًا». وهي أوضح، والواو للقسم، واللَّه بالجر، وخيرا مفعول رأيت. وقال السهيلي: البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون. قلت: وفيه نظر، فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه بالسنين «٢٠).

* عَنِ الْبَرَاءِ وَ الْمَعْ عَبْدَ اللّهِ، وَقَالَ: لَا تَبْرَحُوا إِنْ رَأَيْتُمُونَا ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ فَلَا الرُّمَاةِ، وَأَمْرَ عَلَيْهِمْ عَبْدَ اللّهِ، وَقَالَ: لَا تَبْرَحُوا إِنْ رَأَيْتُمُونَا ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ فَلَا تَعِينُونَا فَلَمَّا لَقِينَا هَرَبُوا، حَتَّى رَأَيْتُ النِّسَاءَ تَبْرَحُوا، وَإِنْ رَأَيْتُمُوهُمْ ظَهَرُوا عَلَيْنَا فَلَا تُعِينُونَا فَلَمَّا لَقِينَا هَرَبُوا، حَتَّى رَأَيْتُ النِّسَاءَ يَشْتَدِدْنَ فِي الْجَبَلِ، رَفَعْنَ عَنْ سُوقِهِنَ قَدْ بَدَتْ خَلَا خِلُهُنَّ فَأَخُدُوا يَقُولُونَ: الْغَنِيمَةَ الْغَنِيمَةَ. فَقَالَ عَبْدُاللّهِ: عَهِدَ إِلَيّ النّبِي عَلَيْهُ أَنْ لَا تَبْرَحُوا فَأَبُوا. فَلَمَّا أَبُوا صُرِفَ الْغَنِيمَةَ وَقَالَ: إِلَى الْفَوْمِ مُحَمَّدٌ؟ وَأَشْرَفَ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ: أَفِي الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ؟ فَقَالَ: (لا تُعِيبُوهُ». فَقَالَ: إِنَّ هَوْلَا إِلَيْ الْفَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةً؟ قَالَ: (لا تُعِيبُوهُ». فَقَالَ: إِنَّ هَوْلَا إِلَى الْفَوْمِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةً؟ قَالَ: (لا تُعِيبُوهُ». فَقَالَ: الْمُ الْفُومِ ابْنُ الْخَوْمِ ابْنُ أَبِي قُعَالَ: إِنَّ هَوْلَا إِلَى الْقُومِ ابْنُ أَبِي قُحَافَةً؟ قَالَ: (لا تُعِيبُوهُ». فَقَالَ: إِنَّ هَوْلَا إِلَى الْفَوْمِ ابْنُ أَبِي قُعَلَانَ عَلَى الْفَوْمِ ابْنُ الْعُرَى وَلَا عُزَى الْفَوْمِ ابْنُ أَبِي قُعَالَ: (الْمُومُ الْنَا الْعُرَى وَلَا عُرَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَلَا عُلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّه

⁽١) زاد المعاد (٣/ ٢١١).

⁽٢) فتح الباري (٧/ ٤٧٩).

وَالْحَرْبُ سِجَالٌ، وَتَجِدُونَ مُثْلَةً لَمْ آمُرْ بِهَا وَلَمْ تَسُؤْنِي (١٠).

*غريب الحديث:

يشتددن: بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المثناة بعدها دال مكسورة ثم أخرى ساكنة ؛ أي: يسرعن المشي. يقال: اشتد في مشيه ، إذا أسرع.

صرف وجوههم: أي: تحيروا فلم يدروا أين يذهبون وأين يتوجهون.

سجال: يعنى: ساجلة؛ أي: متداولة، يوم لنا ويوم علينا.

مثلة: بضم الميم على وزن: فعلة، من مثل إذا قطع وجدع.

* فوائد الحديث:

وقال ابن بطال: «قوله: «قد بقي لك ما يسوؤك»(٦): أرهب عليه لما ظن به الوقيعة، وكسر شوكة الإسلام، وأنه قد مضى النبي وسادة أصحابه، فعرفهم أنهم

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٩٣)، والبخاري (٧/ ٤٠٤٣/٤٤٣)، وأبو داود (٣/ ١١٧ – ٢٦٦٢)، والنسائي في الكبرى (٥/ ١٨٩ – ٢٦٦٢). (٢) الأنفال: الآية (٢٥).

⁽٣) آل عمران: الآيتان (١٤٠ و ١٤١). ﴿ ٤) آل عمران: الآية (١٧٩).

⁽۵) الفتح (۷/ ۷۶۶-۸۶۶).

⁽٦) هي رواية أخرى للبخاري (٦/ ١٩٩–٢٠٠ ٣٠٣٩).

أحياء، وأنه قد بقي له ما يسوؤه. «وهبل» صنم كانوا يعبدونه في الجاهلية، وأمر النبي على بجوابه؛ لأنه بعث بإعلاء كلمة الله تعالى وإظهار دينه، فلما كلم هذا الكلام لم يسعه السكوت عنه، حتى تعلو كلمة الله، ثم عرفهم في جوابه أنهم يقرون أن الله أعلى وأجل لقولهم: ﴿مَا نَعَبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرِبُونَا إِلَى اللهِ زُلُفَى ﴿ () فلم يراجعه أنو سفيان، ولا نقض عليه كلامه، اعترافًا بما قال. ثم ذكر صنمًا آخر، فقال: «إن لنا العزى ولا عزى لكم» فأمر الرسول على بمجاوبته، وعرف في جوابه أن العزى ومثلها من الأصنام لا موالاة لها ولا نصر. فقال: «الله مولانا ولا مولى لكم». فعرف أن النصر من عند الله وأن الموالاة والنصر لا تكون من الأصنام، فبكته فعرف أن النصر من عند الله وأن الموالاة والنصر لا تكون من الأصنام، فبكته بذلك، ولم يراجعه، وإنما ترك النبي على مجاوبته بنفسه تهاونًا من خصام مثله، وأمر من ينوب عنه تنزهًا عنه»(٢).

* عن جابر قال: «اصطبح الخمر يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء»(٣).

* غريب الحديث:

اصطبح الخمر: أي: شربه صبوحًا، والصبوح كل ما أكل أو شرب غدوة.

★ فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «وقوله في حديث جابر: «ثم قتلوا شهداء»؛ يعني: والخمر في بطونهم؛ فإنما كان هذا قبل نزول تحريمها، فلم يمنعهم ما كان في علم الله من تحريمها، ولا كونها في بطونهم من حكم الشهادة، وفضلها؛ لأن التحريم إنما يلزم بالنهي، وما كان قبل النهي فهو معفو عنه»(1).

قال الحافظ: «دل ذلك على أن تحريم الخمر كان بعد أحد»(٥).

* عن جابر بن عبد اللَّه ﴿ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَ

⁽۲) شرح ابن بطال (۵/ ۱۹۲–۱۹۷).

⁽١) الزمر: الآية (٣).

⁽٤) شرح ابن بطال (٥/ ٢٩).

⁽٣) البخاري (٧/ ٤٤٨/ ٤٠٤٤).

⁽٥) الفتح (٧/ ٨٤٤).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٣/ ٣٠٨)، والبخاري (٧/ ٤٤٩/ ٤٠٤)، ومسلم (٣/ ١٥٠٩/ ١٨٩٩)، والنسائي (٦/ ٣١٥٤/٣٤٠).

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله: «قال رجل» لم أقف على اسمه، وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم، وسبقه إلى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس «أن عمير بن الحمام أخرج تمرات فجعل يأكل منهن، ثم قال: لئن أنا أحييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة، ثم قاتل حتى قتل "(۱). قلت: لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر، والقصة التي في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد، فالذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لرجلين، والله أعلم. وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الإسلام، والرغبة في الشهادة ابتغاء مرضاة الله "(۱).

قال النووي: «فيه ثبوت الجنة للشهيد، وفيه المبادرة بالخير وأنه لا يشتغل عنه بحظوظ النفوس»(۳).

قال القاضي عياض: «فيه جواز الاستقتال في الحرب، ومنية الشهادة، وحمل الإنسان وحده عن الكفار إن علم أنهم يقتلونه في حملته تلك، وليس هو من إلقاء اليد إلى التهلكة، وقد فعله كثير من الصحابة والسلف، وروي عن عمر بن الخطاب وأبي هريرة قالوا فيه: ﴿وَمِنَ النّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغْكَآءَ مُهْكَاتِ اللّهِ ﴾ وأبي هريرة قالوا فيه: ﴿وَمِنَ النّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغْكَآءَ مُهْكَاتِ اللّهِ ﴾ ونحوها من الآيات. وروي عن مالك مثله في الرجل إذا علم من نفسه قوة، وعنى أن يبارز الجماعة. وقال محمد بن الحسن: لو حمل واحد على ألف وحده لم يكن به بأس إذا طمع في نجاة أو نكاية، أو أن يفعل المسلمون مثل فعلته أو يرهب العدو بما يريهم من صلابة المسلمين في دينهم، وإلا فهو مكروه إلا أنه كره العلماء أن بما يريهم من صلابة المسلمين في دينهم، وإلا فهو مكروه إلا أنه كره العلماء أن فلصواب ألا يتعرض للقتل إلا أن يضطر إلى ذلك، وقد روي أيضًا عن عمر كره هذا الاستقتال، وقال: لأن أموت على فراشي خير من أن أقتل بين يدي صف ويغنى: يستقتل، ورأى بعضهم هذا من إلقاء اليد للتهلكة» (٥٠).

⁽۱) أحمد (۳/ ۱۳۲)، ومسلم (۳/ ۱۵۰۹–۱۰۱۱/ ۱۹۰۱).

⁽۲) الفتح (۷/ ٤٥٠). (٣) شرح مسلم (١٣/ ٣٨).

⁽٤) البقرة: الآية (٢٠٧). (٥) إكمال المعلم (٦/ ٣٢٤).

قلت: وهذا الخلاف الذي ذكره القاضي عياض كَثِلَلْهُ في الرجل الذي يلقي نفسه في جيش العدو، ويظهر الشجاعة، وربما يصيب منهم العدد الكثير، ويوقع بهم الخسارة الفادحة، ينبغي أن يحمل على ما إذا كان الجيش تحت راية إمام شرعي يبايعه المسلمون، أو أن هذا الفعل إذا نزل العدو بأرض بغتة وليس للبلد قيادة، وأهل البلد يدفعون عدوهم بكل الوسائل الممكنة. أما إذا كان ما يقع في وقتنا الحاضر أن يتسلح الإنسان بأنواع الأسلحة، ويفجر نفسه في مكان قد يصيب منهم العدد الكثير، وليست له أية إمامة ولا قيادة شرعية؛ فلا شك أن هذا انتحار وتعرض للتهلكة. أما وقوعه في بلاد المسلمين –على ما نسمع ويبلغنا – فلا شك أن هذا محرم قطعًا، والفاعل له ظالم مجرم عات، قاتل للنفوس البريئة.

* عن سعد بن أبي وقاص رفي قال: رأيت عن يمين رسول الله على وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بياض ما رأيتهما قبل ولا بعد؛ يعني: جبريل وميكائيل المين (١٠).

* فوائد الحديث:

قال النووي: «فيه بيان كرامة النبي ﷺ على اللَّه تعالى وإكرامه إياه بإنزال الملائكة تقاتل معه، وبيان أن الملائكة تقاتل، وأن قتالهم لم يختص بيوم بدر، وهذا هو الصواب خلافًا لمن زعم اختصاصه، فهذا صريح في الرد عليه. وفيه فضيلة الثياب البيض وأن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء؛ بل يراهم الصحابة والأولياء. وفيه منقبة لسعد بن أبي وقاص الذي رأى الملائكة، واللَّه أعلم "(٢).

وقال القرطبي: «رؤية سعد رضي لهذين الملكين في ذلك اليوم كرامة من اللّه تعالى خصه بها، كما قد خص عمران بن حصين بتسليم الملائكة عليه، وأسيد بن حضير برؤية الملائكة الذين تنزلوا لقراءة القرآن، وقتال الملائكة للكفار يوم بدر ويوم أحد لم يخرج عن عادة القتال المعتاد بين الناس، ولو أذن اللّه تعالى لملك من أولئك الملائكة بأن يصيح صيحة واحدة في عسكر العدو لهلكوا في لحظة واحدة، أولئك الملائكة بأن يصيح ميحة واحدة في عسكر العبل المطل عليهم، لكن لو أولخسف بهم موضعهم، أن أسقط عليهم قطعة من الجبل المطل عليهم، لكن لو

أخرجه: أحمد (١/ ١٧٧)، والبخاري (٧/ ٤٥٤/ ٤٠٥٤)، ومسلم (٤/ ١٨٠٢/ ٢٣٠٦).

⁽٢) شرح مسلم (١٥/ ٥٤).

كان ذلك لصار الخبر عيانًا، والإيمان بالغيب مشاهدة، فيبطل سر التكليف، فلا يتوجه لوم ولا تعنيف، كما قد صرح اللَّه تعالى بذلك قولًا وذكرًا، إذ قال: ﴿يَوْمَ يَأْقِى بَعْضُ ءَايَتِ رَبِّكَ لَا يَنفُعُ نَفْسًا إِيمَنُهُا لَرَ تَكُنَّ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَنِهَا خَيْرًا ﴾ (١) (٢).

قلت: رؤية الملائكة من بني آدم على خلقتهم وهيئتهم كما كان الرسول على يراهم ويراه جبريل ويخاطبه بالوحي ويبلغه عن ربه؛ هذا أمر مستحيل لم يقع لأحد، فهو خاص بالأنبياء –عليهم الصلاة والسلام –، وأما أن يرى الملك في صورة رجل كما رأى الصحابة جبريل لما سأل الرسول على عن الإيمان والإسلام والإحسان، ووصفوه ببياض الثياب وسواد الشعر؛ فهذا ليس فيه خصوصية لأحد، فكما وقع في هذه الغزوة أنهم رأوا الملائكة تقاتل على خيلها، فهذا ليس فيه خصوصية ولا فضيلة، فما ذكره الإمام النووي فيه نظر، والصحيح ما قدمنا حتى لا يتذرع به المخرفون وأدعياء علم الغيب الكذبة، والمرجفون في كل زمان ومكان فيزعمون لأنفسهم من المزاعم ما ليس للأنبياء والرسل، فليتنبه لهذا فما أكثر الدجالين والكذابين لا كثرهم الله.

* عن ابن شداد قال: سمعت عليا رضي يقول: ما جمع رسول اللَّه ﷺ أبويه لأحد غير سعد بن أبي وقاص، فإنه جعل يقول له يوم أحد: «ارم فداك أبي وأمي»(٣).

★ فوائد الحديث:

قال المهلب: «هذا مما خص به سعد، وفيه دليل أن الرجل إذا كان له أبوان وإن كانا على غير دينه فلهما عليه حرمة وحق؛ لأنه لا يفدي إلا بذي حرمة ومنزلة، وإلا لم يكن يفديه، ولا فضيلة للمفدي. فمن ها هنا قال مالك: إنه من آذى مسلمًا في أبويه الكافرين عوقب وأدب لحرمتهما عليه»(١٠).

قال النووي: «فيه جواز التفدية بالأبوين وبه قال جماهير العلماء، وكرهه عمر ابن الخطاب والحسن البصري عليها، وكرهه بعضهم في التفدية بالمسلم من أبويه،

⁽١) الأنعام: الآية (١٥٨). (٢) المفهم (٦/ ١٠١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ١٧٤)، والبخاري (٧/ ٤٠٥٨/٤٥٥)، ومسلم (٤/ ١٨٧٦/ ٢٤١١)، والترمذي (٣/ (٣) أخرجه: أحمد (١/ ١٢٧)، وابن ماجه (١/ ٤٧/ ١٣٠). (٤) شرح ابن بطال (٥/ ٩٧).

والصحيح الجواز مطلقاً ؛ لأنه ليس فيه حقيقة فداء، وإنما هو كلام وإلطاف وإعلام بمحبته له ومنزلته، وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالتفدية مطلقا، وأما قوله: ما جمع أبويه لغير سعد، وذكر بعد أنه جمعهما للزبير، وقد جاء جمعهما لغيرهما أيضًا، فيحمل قول على شه على نفي علم نفسه؛ أي: لا أعلمه جمعهما إلا لسعد ابن أبي وقاص، وهو سعد بن مالك. وفيه فضيلة الرمي والحث عليه والدعاء لمن فعل خيرا»(١).

* عن معتمر عن أبيه قال: زعم أبو عثمان أنه لم يبق مع النبي ﷺ في بعض تلك الأيام التي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد عن حديثهما(٢).

* عن قيس قال: رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبي على يوم أحد (٣).

*عن أنس في قال: لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي على وأبو طلحة بين يدي النبي على مجوب عليه بحجفة له، وكان أبو طلحة رجلًا راميًا شديد النزع، كسر يومئذ قوسين أو ثلاثًا، وكان الرجل يمر معه بجعبة من النبل فيقول: انثرها لأبي طلحة. قال: ويشرف النبي على ينظر إلى القوم فيقول أبو طلحة: بأبي أنت وأمي، لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم، نحري دون نحرك، ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشمرتان أرى خدم سوقهما تنقزان القراب على متونهما تفرغانه في أفواه القوم، ثم ترجعان فتملآنها ثم تجيئان فتفرغانه في أفواه القوم، ولقد وقع السيف من يدي أبي طلحة إما مرتين وإما ثلاثًا (ع).

*غريب الأحاديث:

شلاء: بفتح المعجمة وتشديد اللام مع المد؛ أي: أصابها الشلل، وهو ما يبطل عمل الأصابع أو بعضها.

مجوب: بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة، ومعناه مترس، من

⁽١) شرح مسلم (١٥/ ١٤٩).

 ⁽۲) البخاري (۷/ ۲۵۱/ ۲۰۱۰ ٤-۲۰۱۱)، ومسلم (٤/ ۱۸۷۹/ ۲٤۱٤).

⁽٣) أحمد (١/ ١٦١)، والبخاري (٧/ ٤٥٦/ ٤٠٦٣)، وابن ماجه (١/ ٤٦/ ١٢٨).

⁽٤) أحمد (٣/ ١٠٥)، والبخاري (٧/ ٤٠٦٤ / ٤٠٦٤)، ومسلم (٣/ ١٨١١ / ١٨١١)، والنسائي في الكبرى (٥/ ٧٤ / ١٨١٤).

الآلة (١٢١)

الجوبة وهي الترس.

حجفة: هي الترس.

شديد النزع: بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة؛ أي: رمي السهم.

بجعبة: هي الآلة التي يوضع فيها السهام.

انشرها: من نثر الشيء نثرًا ونثارًا رمي به متفرقًا.

أرى خدم سوقهما: هو بفتح الخاء المعجمة والدال المهملة جمع خدمة وهي: الخلخال، وأما السوق فجمع ساق.

تنقزان القرب: أي: تحملانها، وتنقزان بها وثبًا.

متونهما: ظهورهما.

* فوائد الأحاديث:

قوله في حديث أبي عثمان «في تلك الأيام»: قال الحافظ: «في رواية غير أبي ذر «في بعض تلك الأيام» وهو أبين؛ لأن المراد بالبعض يوم أحد، وقوله: «الذي يقاتل فيهن» في رواية أبي ذر «التي» وقوله: «غير طلحة» ابن عبيد الله «وسعد» ابن وقاص، وقوله: «عن حديثهما» يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك. ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق عبد الله بن معاذ عن معتمر «في هذا الحديث قال سليمان فقلت لأبي عثمان: وما علمك بذلك؟ قال: عن حديثهما». وهذا قد يعكر عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس (۱۱) أن المقداد كان ممن بقي معه، لكن يحتمل أن المقداد إنما حضر بعد تلك الجولة، ويحتمل أن يكون انفرادهما عنه في بعض المقامات، فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال: «أفرد رسول الله ﷺ يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش» وكأن المراد بالرجلين طلحة وسعد، وكأن المراد بالرجلين طلحة وسعد، وكأن المراد بالحصر المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين، فكأنه قال: الم يبق معه من المهاجرين غير هذين، وتعين حمله على ما أولته وأن ذلك باعتبار اختلاف الأحوال، وأنهم تفرقوا في القتال، فلما وقعت الهزيمة فيمن انهزم وصاح المنطان قتل محمد، اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه كما في حديث الشيطان قتل محمد، اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه كما في حديث الشيطان قتل محمد، اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه كما في حديث الشيطان قتل محمد، اشتغل كل واحد منهم بهمه والذب عن نفسه كما في حديث

⁽١) برقم (٤٠٥٥)، وله سبب وهو ما رواه الحاكم (٣/ ٢٦).

سعد، ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا إليه أولًا فأولًا ، ثم بعد ذلك كان يندبهم إلى القتال فيشتغلون به»(١).

وقال: «قوله: «انهزم الناس»: أي بعضهم ، أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه، والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق: فرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فما رجعوا حتى انفض القتال وهم قليل، وهم الذين نزل فيهم ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلُّواْ مِنكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ﴾ (٧). وفرقة صاروا حياري لما سمعوا أن النبي ﷺ قتل، فصار غاية الواحد منهم أن يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال إلى أن يقتل، وهم أكثر الصحابة. وفرقة ثبتت مع النبي ﷺ، ثم تراجع إليه القسم الثاني شيئًا فشيئا لما عرفوا أنه حي "(").

في حديث أنس: فضيلة لأبي طلحة الأنصاري، ولذلك بوب عليه البخاري: «باب مناقب أبي طلحة رضى الله تعالى عنه».

وفيه: جواز الغزو بالنساء، والاستعانة بهن في الجهاد (٢).

قال ابن بطال: «وإنما غزوهن تطوع وفضيلة، وعونهن للغزاة بسقى، وسقيهن وتشميرهن هو ضرب من القتال؛ لأن العون على الشيء ضرب منه»(٥).

قال النووي: «فيه خروج النساء في الغزو والانتفاع بهن في السقى والمداواة ونحوهما، وهذه المداواة لمحارمهن وأزواجهن، وما كان منها لغيرهم لا يكون فيه مس بشرة إلا في موضع الحاجة»(١٦).

قوله: «أرى خدم سوقهما» قال النووى: «وهذه لم يكن فيها نهى لأن هذا كان يوم أحد قبل أمر النساء بالحجاب وتحريم النظر إليهن، ولأنه لم يذكر هنا أنه تعمد النظر إلى نفس الساق، فهو محمول على أنه حصلت تلك النظرة فجأة بغير قصد ولم بستدمها »(۲).

وفيه: أن النساء ألطف بمعالجة الرجال والجرحي (^).

⁽١) فتح الباري (٧/ ٤٥٧).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٥٥).

⁽٣) فتح الباري (٧/ ٤٥٩).

⁽٤) زاد المعاد (٣/ ٢١١).

⁽٥) شرح البخاري (٥/ ٧٧).

⁽٦) شرح مسلم (۱۲/ ۱۵۸).

⁽۷) شرح مسلم (۱۲/ ۱۵۸–۱۵۹).

⁽٨) ابن بطال (٥/ ٩٦).

*غريب الحديث:

أخراكم: أي: احترزوا من جهة أخراكم، وهي كلمة تقال لمن يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه.

اجتلدت هي وأخراهم: أي: أولاهم نفرت مع أخراهم.

ما احتجزوا: أي: ما امتنعوا من قتله حتى قتلوه.

★ فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «هذا أصل مجمع عليه أن عفو الولي لا يكون إلا بعد الموت، إذ قد يمكن أن يبرأ فلا يموت، وأما عفو القتيل فإنه قبل الموت»(٢).

قال الحافظ: «يؤخذ منه أن فعل الخير تعود بركته على صاحبه في طول حاته»(٣).

فيه فضيلة لحذيفة بن اليمان ضَعَيَّهُ.

*عَنْ أَنْسٍ وَهُ قَال: غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر، فقال: يا رسول اللّه، غبت عن أول قتال قاتلت المشركين، لئن اللّه أشهدني قتال المشركين ليرين اللّه ما أصنع. فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال: اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء؛ يعني: أصحابه، وأبرأ إليك مما صنع هؤلاء؛ يعني: المشركين. ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ، فقال: يا سعد بن معاذ، الجنة ورب النضر، إني أجد ريحها من دون أحد. قال سعد: فما استطعت يا رسول اللّه

⁽۲) شرح ابن بطال (۸/ ۵۱۲).

⁽١) البخاري (٧/ ٩٥٩/ ٥٠٠٤).

⁽٣) فتح الباري (٧/ ١٧٨).

ما صنع. قال أنس: فوجدنا به بضعًا وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة أو رمية بسهم، ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون، فما عرفه أحد إلا أخته ببنانه. قال أنس: كنا نرى أو نظن – أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه: ﴿ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَنهَدُواْ اللّهَ ﴾ (١)(٢).

*غريب الحديث:

ببنانه: البنان الأصبع، وقيل: طرف الأصبع.

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: قال المهلب: فيه الأخذ بالشدة واستهلاك الإنسان نفسه في طاعة الله(٣).

وقال: «وفيه الوفاء بالعهد لله بإهلاك النفس، ولا يعارض قوله: ﴿وَلا تُلْقُوا بِالْعَالِي وَلَا تُلْقُوا بِمَا عَاهِدُوه مِن الْعَنَاء في بِأَيْدِيكُرْ إِلَى النَّهُ لُكَةً ﴾ (4) لأن هؤلاء عاهدوا اللَّه فوفوا بما عاهدوه من العناء في المشركين وأخذوا في الشدة بأن باعوا نفوسهم من اللَّه بالجنة، كما قال تعالى. ألا ترى قوله «فما استطعت ما صنع» يريد: ما استطعت أن أصف ما صنع من كثرة ما أغنى وأبلى في المشركين »(٥).

وتعقبه الحافظ بقوله: «قلت: وقع عند يزيد بن هارون عن حميد «فقلت: أنا معك فلم أستطع أن أصنع ما صنع» وظاهره أنه نفى استطاعة إقدامه الذي صدر منه حتى وقع له ما وقع من الصبر على تلك الأهوال؛ بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين من طعنة وضربة ورمية، فاعترف سعد بأنه لم يستطع أن يقدم إقدامه ولا يصنع صنيعه وهذا أولى مما تأوله ابن بطال»(٢).

قال ابن بطال: «قوله «إني أجد ريح الجنة من قبل أحد» يمكن أن يكون على الحقيقة ؛ لأن ريح الجنة يوجد من مسيرة خمسمائة عام، فيجوز أن يشم رائحة طيبة

⁽١) الأحزاب: الآية (٢٣).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (۳/ ۱۹۶)، والبخاري (٦/ ٢٦/ ٢٨٠٥)، ومسلم (۳/ ١٩٠٣/١٥١٢)، والترمذي (٥/ ٣٢٥/
 (۲) أخرجه: أحمد (۳/ ۱۹۶۰/۳۳۱)، والنسائي الكبري (٦/ ٣٠٠-٤٣١) (٦٠٠٠).

⁽٣) شرح ابن بطال (٥/ ٢٣). (٤) البقرة: الآية (١٩٥).

⁽٥) المصدر نفسه. (٦) فتح الباري (٦/ ٢٨).

تشهيه الجنة وتحببها إليه، ويمكن أن يكون مجازًا، فيكون المعنى: إني لأعلم أن الجنة في هذا الموضع تكتسب الجنة في هذا الموضع تكتسب وتشترى»(١).

قال ابن حجر: «في قصة أنس بن النضر من الفوائد: جواز بذل النفس في الجهاد، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها، وأن طلب الشهادة في الجهاد لا يتناوله النهي عن الإلقاء إلى التهلكة. وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التوقي والتورع وقوة اليقين. قال الزين بن المنير: من أبلغ الكلام وأفصحه قول أنس بن النضر في حق المسلمين «أعتذر إليك» وفي حق المشركين «أبرأ إليك»، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعًا مع تغايرهما في المعنى»(٢).

* عن سعد بن إبراهيم عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن بن عوف أتي بطعام وكان صائما – فقال: قتل مصعب بن عمير وهو خير مني، كفن في بردة إن غطي رأسه بدت رجلاه، وإن غطي رجلاه بدا رأسه، وأراه قال: وقتل حمزة وهو خير مني، ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط أو قال أعطينا من الدنيا ما أعطينا - وقد خشينا أن تكون حسناتنا عجلت لنا. ثم جعل يبكى حتى ترك الطعام (٣).

* عن خباب بن الأرت على قال: هاجرنا مع رسول الله على نبتغي وجه الله ، فوجب أجرنا على الله ، ومنا من مضى أو ذهب لم يأكل من أجره شيئًا ، كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد ، لم يترك إلا نمرة كنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، وإذا غطي بها رجلاه خرج رأسه . فقال لنا النبي على «غطوا بها رأسه ، واجعلوا على رجله الإذخر» ، أو قال: «ألقوا على رجله من الإذخر» . ومنا من أينعت له ثمرته فهو يهدبها(٤٠) .

* غريب الحديثين:

بردة: الشملة المخططة، وقيل: كساء أسود مربع فيه صور، تلبسه الأعراب

(٢) الفتح (٦/ ٢٩).

⁽١) شرح ابن بطال (٥/ ٢٣).

⁽٣) البخاري (٧/ ٤٤٨/ ٤٠٥).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٥/ ١٠٩)، والبخاري (٧/ ٤٤٩- ٥٥/ ٤٠٤)، ومسلم (٢/ ٦٤٩/ ٩٤٠)، وأبو داود (٣/ ٢٠٩) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٩٠٢)، والترمذي (٥/ ٣٨٥/ ٣٨٥٣)، والنسائي (٤/ ٣٣٩/ ٢٩٨).

وجمعها برد.

نمرة: بفتح النون وكسر الميم ثم راء هي إزار من صوف مخطط أو بردة، وقيل: إنها أخذت من لون النمر لما فيها من السواد والبياض.

الإذخر: حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق الخشب.

أينعت: أي: انتهت واستحقت القطف.

يهدبها: أي: يقطفها ويجتنيها.

⋆ فوائد الحديثين:

قال ابن بطال: «في حديث عبد الرحمن من الفقه أن العالم ينبغي له أن يذكر بسير الصالحين وتقللهم من الدنيا لتقل رغبته فيها، ويبكي من تأخر لحاقه بالأخيار ويشفق من ذلك؛ ألا ترى أنه بكى وترك الطعام. وفيه أنه ينبغي للمرء أيضًا أن يذكر نعم اللَّه عنده، ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها، ويتخوف أن يقاص بها في الآخرة، ويذهب سعيه فيها.

وقال عبد الواحد: إن قال قائل: لم بكى عبد الرحمن وقد ضمن له النبي الجنة، وهو أحد العشرة؟ قيل له: كان الصحابة مشفقين خائفين من طول الحساب والوقوف له، مستصغرين لأنفسهم، راغبين في إعلاء الدرجات، وإن كانت الجنة قد ضمنت لهم؛ فلذلك كانوا يبكون خوفًا من التأخر عن اللحاق بالدرجات العلى، ومن طول الحساب واللَّه أعلم»(١).

* عن زيد بن ثابت و قطيه قال: فقدت آية من الأحزاب حين نسخنا المصحف كنت أسمع رسول الله علي قيراً بها، فالتمسناها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري ﴿ مِّنَ اَلْمُوْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَهَدُواْ اللّهَ عَلَيّةٍ فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ غَبْمُ وَمِنْهُم مَن يَنظِرُ ﴾ (٢) فألحقناها في سورتها في المصحف (٣).

⁽۱) شرح ابن بطال (۳/ ۲٦٥).

⁽٢) سورة الأحزاب: الآية (٢٣).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٥/ ١٨٨)، والبخاري (٧/ ٤٥١-٤٥١/ ٤٠٤٩)، والترمذي (٥/ ٢٦٥-٢٦٦/ ٣١٠٤) مطولًا، والنسائي في الكبري (٦/ ١١٤٠١/ ٤٣٠).

الآية (١٢١)

⋆ فوائد الحديث:

أورد البخاري كَظَّلْلُهُ هذا الحديث في باب غزوة أحد.

قال العيني: «مطابقته للترجمة من حيث أن في هذه الآية ﴿ فَيِنْهُم مَّن قَضَىٰ غَبَهُ ﴾ وإنما قضوه في أحد، منهم أنس بن النضر المذكور في الحديث السابق، ونزولها في أنس بن النضر ونظائره من شهداء أحد -رضي اللَّه تعالى عنهم - "(١).

* عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ نَكَحْتَ يَا جَابِرُ؟» قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: «مَاذَا أَبِكْرًا أَمْ ثَيِّبًا؟». قُلْتُ: لَا بَلْ ثَيِّبًا. قَالَ: «فَهَلَّا جَارِيَةً تُلَاعِبُكَ». قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي قُبِلَ يَوْمَ أُحُدٍ وَتَرَكَ بِسْعَ بَنَاتٍ كُنَّ لِي بِسْعَ أَخَواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَبِي تِسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَبِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَبِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَبُولُ اللَّهِ إِنَّ أَبِي تَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَنْ لِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَبُولُ إِنْ أَبِي يَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَنْ إِنْ أَبِي قُبِلَ يَوْمَ أَحُدٍ وَتَرَكَ بَسْعَ بَنَاتٍ كُنَّ لِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَنْ إِنْ أَبِي قُبِلَ يَوْمَ أَحُدٍ وَتَرَكَ بِسْعَ بَنَاتٍ كُنَّ لِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَنْ أَنْ اللهِ إِنَّ أَبِي قُبِلَ يَوْمَ أَحُدٍ وَتَرَكَ بِسْعَ بَنَاتٍ كُنَّ لِي بَسْعَ أَخُواتٍ، فَكَرِهُتُ أَنْ أَبُعِنَ عَلَيْهِنَ جَارِيَةً خَرْقَاءَ مِثْلَهُنَّ ، وَلَكِنِ امْرَأَةً تَمْشُطُهُنَّ وَتَقُومُ عَلَيْهِنَ . قَالَ: «أَصَبْتَ» (٢٠).

* عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِاللَّهِ عَلَىٰ أَنَّ أَبَاهُ اسْتُشْهِدَ يَوْمَ أُحُدِ، وَتَرَكَ عَلَيْهِ دَيْنًا، وَتَرَكَ سِتَّ بَنَاتٍ، فَلَمَّا حَضَرَ جذاذ النَّحْلِ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ فَقُلْتُ: قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ وَالِدِي قَدِ اسْتُشْهِدَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَتَرَكَ دَيْنًا كَثِيرًا، وَإِنِّي أُحِبُ أَنْ فَقُلْتُ، ثُمَّ دَعَوْتُهُ فَلَمَّا يَرَاكَ الْغُرَمَاءُ. فَقَالَ: «اذْهَبْ فَبَيْدِرْ كُلَّ تَمْ عَلَى نَاحِيَةٍ». فَفَعَلْتُ، ثُمَّ دَعَوْتُهُ فَلَمَّا يَرَاكَ الْغُرُوا إِلَيْهِ كَأَنَّهُمْ أُغْرُوا بِي تِلْكَ السَّاعَة، فَلَمَّا رَأَى مَا يَصْنَعُونَ أَطَافَ حَوْلَ أَعْظُمِهَا بَيْدَرًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «ادْعُ لِكَ أَصْحَابَكَ» فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ بَيْدَرًا ثَلَاثُ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «ادْعُ لِكَ أَصْحَابَكَ» فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ بَيْدَرًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «ادْعُ لِك أَصْحَابَك» فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ بَيْدَرًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ، وَأَنَا أَرْضَى أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةً وَالِدِي وَلَا أَرْجِع بَيْدَرًا ثَلَاثُ مَنَ وَالِدِي أَمَانَةُ ، وَأَنَا أَرْضَى أَنْ يُؤَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةً وَالِدِي وَلَا أَرْجِعَ إِلَى الْبَيْدِرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لِللَّهُ أَلَى الْبَيْدِرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ إِلَى الْبَيْدِرِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لِللَّهُ مُنَا لَمْ تَنْقُصْ تَمْرَةً وَاحِدَةٌ ﴿ الْمَالَةُ مُولَا لَلْ اللَّهُ الْمَالِكُ الْمَالَةُ وَالِدِي كَانَ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمَائِةُ وَالِدِي كَانَ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَانَةُ وَالِدِي كَانَ عَلَيْهِ اللَّهُ الْمَالَةُ مُنَا لَمْ اللَّهُ الْمَالِةُ الْمَالِقُ وَاحِدَةٌ ﴿ الْمَالِقُ وَالِدَ الْعُلْلُ الْمَالِكُ الْمَالِقُ وَالِكُولُ الْمُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَائِهُ وَالِكُ الْمُعْمُ الْمُ الْمُلِكُ الْمُ الْمُعْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُؤْلُ الْمُولُولُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُولُولُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُعُولُ الْمُ الْمُلْمُ الْمُ الْمُولُ الْمُ الْمُولِ الْمُ الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُولُولُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْ

⁽١) عمدة القاري (١٢/ ٩٧).

⁽۲) أخرجه: البخاري (۷/ ۳۵۷/ ۴۰۵۲)، ومسلم (۲/ ۱۰۸۷ – ۱۰۸۸ / ۷۱۵)، وأبو داود (۲/ ۵۵۰ – ۵۵۱) (۲/ ۲۰۶۸)، والترمذي (۳/ ۲۰۱۱)، والنسائي (٦/ ۳۲۹ – ۳۲۱۹ / ۳۲۲ – ۳۲۱)، وابن ماجه (۱/ ۹۵۸) (۱۸۲۰).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/٣١٣)، والبخاري (٧/ ٤٥٣-٤٠٤/ ٤٠٥٣)، وأبو داود (٣/ ٣٠٣/ ٢٨٨٤)، والنسائي (٦/ ٢٠٣٨/ ٢٨٨٤)، وابن ماجه (١/ ٨١٣-٢٤٣٤) بألفاظ مختلفة.

* غريب الحديثين:

خرقاء: تأنيث الأخرق. وهي الحمقاء الجاهلة، وقيل الخرقاء المرأة التي لا رفق بها ولا سياسة.

جذاذ النخل: بفتح الجيم وكسرها أي قطعه.

فبيدر: أمر من بيدر؛ أي: إذا جمع الطعام في موضع يسمى بيدرًا.

أغروا: أي: هيجوا.

أطاف: ألم وقارب.

⋆ فوائد الحديثين:

قال ابن حجر: «والغرض من إيراده هنا -أي: في كتاب المغازي- أن عبد اللّه والد جابر كان ممن استشهد بأحد، وعند الترمذي (١) من طريق طلحة بن خراش «سمعت جابرًا يقول: لقيني النبي عَيَّةٌ فقال: مالي أراك منكسرًا؟ قلت: يا رسول اللّه استشهد أبي بأحد وترك دينًا وعيالًا قال: أفلا أبشرك؟ إن اللّه قد لقي أباك فقال: تمنَّ عليَّ، قال: تحييني فأقتل فيك مرة أخرى وأنزلت هذه الآية ﴿وَلَا أَنْ نَا لَذِينَ قُتِلُوا فِي سَبيل اللّهِ أَمْوَتًا بَلْ أَحْياً أَنْ (٢)» (٣).

قال ابن القيم: «الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه، والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة، وهو سبحانه يحب أن يتخذ من عباده شهداء تراق دماؤهم في محبته ومرضاته، ويؤثرون رضاه ومحابه على نفوسهم، ولا سبيل إلى نيل هذه الدرجة إلا بتقدير الأسباب المفضية إليها من تسليط العدو»(1).

* * *

⁽١) رواه الترمذي (٥/ ٢١٤–٢١٥/ ٣٠١٠) وقال: هذا حديث حسن غريب، وابن ماجه (١/ ٦٨/ ١٩٠٠).

⁽٢) آل عمران الآية: (١٦٩). (٣) فتح الباري (٧/ ٤٥٤).

⁽³⁾ زاد المعاد (٣/ ٢٢١-٢٢٢).

قوله تعالى: ﴿ إِذْ هَمَّت طَآبِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلَا وَٱللَّهُ وَلِيُّهُمَّا وَعَلَى اللَّهُ وَلِيُّهُمَّا وَعَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَلِيُّهُمَّا وَعَلَى اللَّهُ وَلِيُّهُمْ اللَّهُ وَلِيَّا لَهُ اللَّهُ وَلِيُّهُمْ اللَّهُ وَلِيُّهُمْ اللَّهُ وَلِيُّهُمْ اللَّهُ وَلِيَّهُمْ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ ال

*غريبالآية:

همت: أرادت ولم تفعل.

تفشلا: الفشل: ضعف مع جبن.

وليهما: نصيرهما وظهيرهما.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "وكان همُّهما الذي همًّا به من الفشل الانصراف عن رسول اللّه والمؤمنين حين انصرف عنهم عبد اللّه بن أبي ابن سلول بمن معه، جبنًا منهم، من غير شك منهم في الإسلام ولا نفاق، فعصمهم اللّه مما هموا به من ذلك، ومضوا مع رسول اللّه على لوجهه الذي مضى له، وتركوا عبد اللّه بن أبي ابن سلول والمنافقين معه، فأثنى اللّه على عليهما بثبوتهما على الحق، وأخبر أنه وليّهما وناصرهما على أعدائهما من الكفار»(١).

قال السعدي: «هم بنو سلمة وبنو حارثة. لكن تولاهما الباري بلطفه ورعايته وتوفيقه.

﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ فإنهم إذا توكلوا عليه كفاهم وأعانهم، وعصمهم من وقوع ما يضرهم في دينهم ودنياهم.

وفي هذه الآية وغيرها وجوب التوكل، وأنه على حسب إيمان العبد يكون توكله. والتوكل هو اعتماد العبد على ربه في حصول منافعه، ودفع مضاره»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: « ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَّا ﴾ أي: متولى أمورهما لصدق إيمانهما ،

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٦٨ شاكر). (٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ١٥٤).

لذلك صرف الفشل عنهما وثبتهما، فلم يجيبا داعي الضعف الذي ألم بهما عند رجوع نحو ثلث العسكر؛ بل تذكرا ولاية الله للمؤمنين فوثقا به وتوكلا عليه ﴿وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكِّلُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ أمثالهم لا على حولهم وقوتهم ولا على أعوانهم وأنصارهم، وإنما يبذلون حولهم وقوتهم ويأخذون أهبتهم وعدتهم إقامة لسنن الله تعالى في خلقه، إذ جعل الأسباب مفضية إلى المسببات وهو الفاعل المسخر للسبب والموفق بينهما، فينصر الفئة القليلة على الكثيرة إن شاء كما نصر المؤمنين يوم بدر "(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية

* عن جابر رضي قال: «نزلت هذه الآية فينا: ﴿ إِذْ هَمَّت طَآبِهَ أَن مِنكُمْ أَن تَقْشَلَا ﴾ بني سلمة وبني حارثة، وما أحب أنها لم تنزل واللّه يقول: ﴿ وَاللّهُ وَلَيْهُمُ أَهُ (٢).

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «قوله: «وما أحب أنها لم تنزل واللّه يقول: ﴿وَاللّهُ عَلَيْهُمّاً ﴾»؛ أي: وأن الآية وإن كانت في ظاهرها غض منهما لكن في آخرها غاية الشرف لهم. قال ابن إسحاق: ﴿وَاللّهُ وَلِيُّهُمّاً ﴾ أي: الدافع عنهما ما هموا به من الفشل؛ لأن ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم (٣).

قال القرطبي: «والهم من الطائفتين كان بعد الخروج لما رجع عبد اللَّه بن أبي بمن معه من المنافقين، فحفظ اللَّه قلوبهم فلم يرجعوا، فذلك قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمُّ ﴾ يعني قلوبهما عن تحقيق هذا الهم. وقيل: أرادوا التقاعد عن الخروج، وكان ذلك صغيرة منهم. وقيل: كان ذلك حديث نفس منهم خطر ببالهم، فأطلع اللَّه نبيه عَلِيْ عليه فازدادوا بصيرة، ولم يكن ذلك الخور مكتسبًا لهم فعصمهم اللَّه، وذم بعضهم بعضا، ونهضوا مع النبي عَلِيْ فمضى رسول اللَّه عَلِيْ حتى أطل على المشركين (٤٠).

⁽١) تفسير المنار (١٠٩/٤).

⁽٢) أخرجه: البخاري (٧/ ٤٥٣/ ٤٠٥١)، ومسلم (٤/ ١٩٤٨ / ٢٥٠٥).

⁽٣) الفتح (٧/ ٤٥٤). (٤) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١١٩-١٢٠).

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ ۚ فَأَتَّقُوا ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشُكُرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ

*غريب الآية:

أذلة: مفرده ذليل؛ أي: عددكم قليل.

بدر: ماء مشهور بين مكة والمدينة أسفل وادي الصفراء بينه وبين ساحل البحر ليلة، وبينه وبين المدينة سبعة برد.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك - جل ثناؤه - : وإن تصبروا وتتقوا، لا يضركم كيدهم شيئًا، وينصركم ربكم، ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ بِبَدْرِ ﴾ على أعدائكم وأنتم يومئذ ﴿أَذِلَةٌ ﴾؛ يعني: قليلون في غير منعة من الناس، حتى أظهركم الله على عدوكم مع كثرة عددهم، وقلة عددكم، وأنتم اليوم أكثر عددا منكم حينئذ، فإن تصبروا لأمر الله ينصركم كما نصركم ذلك اليوم، ﴿فَاتَقُوا اللهَ ﴾ يقول - تعالى ذكره - : فاتقوا ربكم بطاعته، واجتناب محارمه، ﴿لَعَلَّكُمُ تَشْكُرُونَ ﴾ يقول: لتشكروه على ما من به عليكم من النصر على أعدائكم، وإظهار دينكم، ولما هداكم له من الحق الذي ضل عنه مخالفوكم (١٠٠٠).

قال ابن عطية: «لما أمر اللَّه تعالى بالتوكل عليه، ذكر بأمر بدر الذي كان ثمرة التوكل على اللَّه والثقة به، فمن قال من المفسرين إن قول النبي ﷺ للمؤمنين: ﴿ أَلَن يَكِفِيكُمْ ﴾ كان في غزوة بدر، فيجيء التذكير بأمر بدر وبأمر الملائكة وقتالهم فيه مع المؤمنين، محرضًا على الجد والتوكل على اللَّه، ومن قال: إن قول النبي ﷺ: ﴿ أَلَن يَكُفِيكُمْ ﴾ الآية، إنما كان في غزوة أحد، كان قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ اللَّهُ اللَّه على الكلام جميلًا، والنصر ببدر هو المشهور بِبدر هو المشهور

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٦٩ شاكر).

الذي قتل فيه صناديد قريش، وعلى ذلك اليوم انبنى الإسلام»(١١).

قال ابن كثير كَيْكَلُهُ: "وقوله تعالى: ﴿ بِبَدْرِ ﴾ ؛ أي: يوم بدر، وكان يوم جمعة وافق السابع عشر من شهر رمضان من سنة اثنتين من الهجرة، وهو يوم الفرقان الذي أعز اللّه فيه الإسلام وأهله، ودمغ فيه الشرك وخرب محله وحزبه، هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ، فإنهم كانوا ثلاث مئة وثلاثة عشر رجلًا، فيهم فارسان وسبعون بعيرًا، والباقون مشاة، ليس معهم من العدد جميع ما يحتاجون إليه. وكان العدو يومئذ ما بين التسع مئة إلى الألف في سوابغ الحديد والبيض والعدة الكاملة والخيول المسومة والحلي الزائد، فأعز اللّه رسوله، وأظهر وحيه وتنزيله، وبيض وجه النبي وقبيله، وأخزى الشيطان وجيله، ولهذا قال تعالى ممتنا على عباده المؤمنين وحزبه المتقين: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَوْلَةً ﴾ ؛ أي: قليل عددكم لتعلموا أن النصر إنما هو من عند اللّه لا بكثرة العدد والعدد، ولهذا قال تعالى في

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٥٠٢). (٢) آل عمران: الآية (١١٦).

⁽٤) نظم الدرر (٥/ ٥٠ – ٥١).

⁽٣) آل عمران: الآية (١٢).

الآية الأخرى: ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنِ إِذْ أَعْجَبَنْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغَنِي عَنَكُمْ شَيْعًا ﴾ - إلى قوله - ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ تَجِيمٌ ﴾ (١) (٢) .

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة بدر

*عن سماك قال: سمعت عياضًا الأشعري قال: شهدت اليرموك، وعلينا خمسة أمراء: أبو عبيدة بن الجراح، ويزيد بن أبي سفيان، وابن حسنة، وخالد بن الوليد، وعياض، –وليس عياض هذا بالذي حدث سماكا – قال: وقال عمر: إذا كان قتال فعليكم أبو عبيدة. قال: فكتبنا إليه أنه قد جاش إلينا الموت، واستمددناه. فكتب إلينا: إنه قد جاءني كتابكم تستمدونني، وإني أدلكم على من هو أعز نصرا وأحضر جندًا، الله على، فاستنصروه فإن محمدًا على قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم، فإذا جاءكم كتابي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني. قال: فقاتلناهم فهزمناهم، وقتلناهم أربعة فراسخ. قال: وأصبنا أموالًا، فتشاوروا فأشار علينا عياض أن نعطي عن كل رأس عشرة. قال: وقال أبو عبيدة: من يراهني؟ فقال شاب: أنا إن لم تغضب. قال: فسبقه، فرأيت عقيصتي أبي عبيدة تنقزان وهو خلفه على فرس عربي (٣).

*غريب الحديث:

جاش إلينا الموت: أي: تدفق وفاض.

عقيصتي: العقيصة الشعر المعقوص، وهو نحو من المضفور، وأصل العقص: اللي، وإدخال أطراف الشعر في أصوله.

تنقزان: تهتزان وتثبان من شدة العدو.

* عن معاذ بن رفاعة بن رافع الزرقي عن أبيه -وكان أبوه من أهل بدر-قال:

⁽١) التوبة الآيات (٢٥-٢٧).

⁽٢) التفسير (٢/ ٩٢).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٤٩) وابن حبان: الإحسان (١١/ ٨٣/ ٤٧٦٦)، وصحح إسناده ابن كثير في التفسير (٢/ ٩٣- ٩٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٢١٣) وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

جاء جبريل إلى النبي على فقال: ما تعدون أهل بدر فيكم؟ قال: «من أفضل المسلمين»، أو كلمة نحوها، قال: «وكذلك من شهد بدرًا من الملائكة»»(١).

★ فوائد الحديث:

فيه فضل من شهد بدرًا من الصحابة والملائكة.

قال الشيخ تقي الدين السبكي: «سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي على أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه (٢)، فقلت: وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي على وأصحابه، وتكون الملائكة مددًا على عادة مدد الجيوش، رعاية لصورة الأسباب وسنتها التي أجراها الله تعالى في عباده، واللّه تعالى هو فاعل الجميع، واللّه أعلم (٣).

قال القرطبي: «نزول الملائكة سبب من أسباب النصر لا يحتاج إليه الرب تعالى، وإنما يحتاج إليه المخلوق، فليعلق القلب بالله وليثق به، فهو الناصر بسبب وبغير سبب، ﴿إِنَّمَا آمُرُهُۥ إِذَا آرَادَ شَيَّا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ (') ولكن أخبر بذلك ليتمثل الخلق ما أمرهم به من الأسباب التي قد خلت من قبل، ﴿وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَبْدِيلًا ﴾ (') ولا يقدح ذلك في التوكل ('').

* عن كَعْب بْن مَالِكِ وَ عَنْ قَال: لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَنَيْ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا إِلَّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، غَيْرَ أَنِّي تَخَلَّفْتُ عَنْ غَزْوَةِ بَدْرٍ وَلَمْ يُعَاتَبْ أَحَدٌ تَخَلَّفَ عَنْهَا، إِنَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ عَيْقٍ يُرِيدُ عِيرَ قُرَيْشٍ حَتَّى جَمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَدُوِّهِمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادِ (٧٧).

*غريب الحديث:

عير: بكسر المهملة وسكون التحتانية؛ أي: القافلة التي كانت مع أبي سفيان.

⁽۱) أخرجه: البخاري (۷/ $^{890}/^{990})$ عن معاذ بن رفاعة بن رافع عن أبيه. ورواه أحمد ($^{9}/^{990})$ ، وابن ماجه ($^{1}/^{97})$) عن عباية بن رفاعة عن جده رافع بن خديج.

⁽٢) إثبات الريش للملائكة يحتاج إلى دليل صحيح.

 ⁽٣) الفتح (٧/ ٣٩٨).
 (٤) يس: الآية (٨٢).

⁽٥) الأحزاب: الآية (٦٢). (٦) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٢٥).

⁽۷) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٨٦)، والبخاري (٧/ ٣٦١-٣٦٢/ ٣٩٥١)، ومسلم (٤/ ٢١٢٠/ ٢٧٦٩)، وأبو داود (٧/ ٢٥١-٣٥٢/ ٢٠٢٢)، والنسائي (٢/ ٢٨٦/ ٧٣٠).

* فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله: «غير أني تخلفت في غزوة بدر» وهو استثناء من المفهوم في قوله: «لم أتخلف إلا في تبوك»، فإن مفهومه إني حضرت في جميع الغزوات ما خلا غزوة تبوك، والسبب في كونه لم يستثنهما معًا بلفظ واحد كونه تخلف في تبوك مختارا لذلك، مع تقدم الطلب ووقوع العتاب على من تخلف، بخلاف بدر في ذلك كله، فلذلك غاير بين التخلفين»(۱).

* * *

⁽١) فتح الباري (٧/ ٣٦٣).

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَثَةِ اللّهِ مِّن ٱلْمَلَتِيكَةِ مُنزَلِينَ ﴿ بَلَنَ إِن تَصْبِرُواْ وَتَنَّقُواْ وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْدِهِمْ اللّهَ مَن ٱلْمَلَتِيكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ٱللّهُ هَذَا يُمْدِدُكُمْ رَبُّكُم بِخَمْسَةِ ءَالَف مِّن ٱلْمَلَتِيكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ٱللّهُ إِلّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَظْمَيِنَ قُلُوبُكُم بِدَّء وَمَا ٱلنَّصَرُ إِلّا مِنْ عِندِ ٱللّهِ ٱلْعَزِيزِ إِلّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِنَظْمَيِنَ قُلُوبُكُم بِدَّء وَمَا ٱلنَّصَرُ إِلّا مِنْ عِندِ ٱللّهِ ٱلْعَزِيزِ اللّهِ الْعَرَيٰذِ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الْعَرَادِيزِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللّهُ الللللللللّهُ اللللللّه

*غريب الآية:

يمدكم: من الإمداد وهو الإعطاء حالًا بعد حال.

فورهم: أصل الفور شدة الغليان، ثم استعملت لقصد السرعة والمعنى: من ساعتهم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم -رحمه اللّه تعالى-: «قد اختلف في هذا الإمداد الذي بثلاثة آلاف، والذي بالخمسة على قولين:

أحدهما: أنه كان يوم أحد وكان إمدادًا معلقًا على شرط، فلما فات شرطه، فات الإمداد، وهذا قول الضحاك ومقاتل، وإحدى الروايتين عن عكرمة.

⁽١) آل عمران الآيات (١٢٣-١٢٥).

أمدهم بتمام خمسة آلاف لما صبروا واتقوا، فكان هذا التدريج، ومتابعة الإمداد أحسن موقعًا، وأقوى لنفوسهم، وأسر لها من أن يأتي به مرة واحدة، وهو بمنزلة متابعة الوحى ونزوله مرة بعد مرة.

وقالت الفرقة الأولى: القصة في سياق أحد، وإنما أدخل ذكر بدر اعتراضًا في اثنائها، فإنه سبحانه قال: ﴿ وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ثَبُوّى كُمْ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللّهُ سَمِيعً عَلِيمً ﴿ اللّهُ عَلَيمُ اللّهِ فَلْمَدَوَكُمْ اللّهُ عَلَيمً اللّهُ فَلَيمَوكُمْ اللّهُ مِبْدر وَالنّمُ أَذِلَةٌ فَاتَقُوا اللّهَ لَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ وَفَدكرهم نعمته عليهم قال: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدر وَالنّمُ أَذِلَةٌ فَاتَقُوا اللّهَ لَعَلّكُمْ تَشْكُرُونَ وَفَدكرهم نعمته عليهم لما نصرهم ببدر، وهم أذلة، ثم عاد إلى قصة أحد، وأخبر عن قول رسوله لهم: ﴿ اللّه عَلَيْكُمْ أَن يُمِدّكُمْ رَبّكُم بِلْكُنّةِ عَالَفٍ مِن الْمَلْتِكَةِ مُنزلِينَ ﴾، شم وعدهم أنهم إن صبروا واتقوا أمدهم بخمسة آلاف، فهذا من قول رسوله، والإمداد الذي ببدر من قوله تعالى، وهذا بخمسة آلاف، وإمداد بدر بألف، وهذا معلق على شرط، وذلك مطلق، والقصة في سورة آل عمران هي قصة أحد مستوفاة مطولة، وبدر ذكرت فيها عمران غير السياق في الأنفال. يوضح هذا أن قوله: ﴿ وَيَأْتُوكُمْ مِن فَوْرِهِمٌ هَذَا ﴾ أن عمران غير السياق في الأنفال. يوضح هذا أن قوله: ﴿ وَيَأْتُوكُمْ مِن فَوْرِهِمٌ هَذَا ولا يصبح عمران غير السياق في الأنفال. يوضح هذا أن يوله: ﴿ وَيَأْتُوكُمْ مِن فَوْرِهِم هذا يوم أحد، وهذا يستلزم أن يكون الإمداد المذكور فيه فلا يصح قوله: إن الإمداد بهذا العدد كان يوم بدر، وإتيانهم من فورهم هذا يوم أحد. والله أعلم "").

قال ابن كثير كَغُلِللهُ: «اختلف المفسرون في هذا الوعد: هل كان يوم بدر أو يوم أحد؟ على قولين:

أحدهما: أن قوله: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرِ ﴾ وروي هذا عن الحسن البصري، وعامر الشعبي، والربيع بن أنس، وغيرهم. واختاره ابن جرير.. وقال الربيع بن أنس: أمد اللّه المسلمين بألف، ثم صاروا ثلاثة آلاف، ثم صاروا خمسة آلاف.

فإن قيل: فما الجمع بين هذه الآية -على هذا القول- وبين قوله تعالى في قصة

(T) زاد المعاد (T/ ۱۷۷-۱۷۸).

⁽١) آل عمران: الآيتان (١٢١-١٢٢).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٢٥).

بدر: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفِ مِنَ ٱلْمَلَتَهِكَةِ مُرْدِفِينَ ۞ وَمَا جَعَلَهُ اللّهُ إِلّا بُشْرَىٰ وَلِتَظْمَهِنَ بِهِ، قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنّ حَكِيمُ ﴾ (١)؟.

فالجواب: أن التنصيص على الألف -ههنا- لا ينافي الثلاثة الآلاف فما فوقها، لقوله: ﴿مردَفين﴾(٢)، بمعنى: يردفهم غيرهم، ويتبعهم ألوف أخر مثلهم. وهذا السياق شبيه بهذا السياق في سورة آل عمران. فالظاهر: أن ذلك كان يوم بدر كما هو المعروف من أن قتال الملائكة إنما كان يوم بدر، والله أعلم. قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة: أمد الله المؤمنين يوم بدر بخمسة آلاف.

القول الثاني: أن هذا الوعد متعلق بقوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبُوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَعِدَ لِلْقِتَالِ ﴾ وذلك يوم أحد، وهو قول مجاهد، وعكرمة، والضحاك، والزهري، وموسى بن عقبة، وغيرهم، لكن قالوا: لم يحصل الإمداد بالخمسة الآلاف؛ لأن المسلمين فروا يومئذ. زاد عكرمة: ولا بالثلاثة الآلاف؛ لقوله تعالى: ﴿بَلَ الْ الله الله الله والله الله واحد. وقوله: ﴿بَلَ الله الله وَ الله وَ الله الله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَالله و

قال ابن جرير: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن اللّه أخبر عن نبيه محمد على أنه قال للمؤمنين: ﴿ أَلَن يَكَفِيَكُمُ أَن يُولَكُمُ رَبُّكُم بِثَلَثَةِ وَالَفِ مِن أَلَمُ اللّهُ وَعَدَّهُم اللّه بثلاثة آلاف من الملائكة مددا لهم، ثم وعدهم بعد الثلاثة الآلاف خمسة آلاف إن صبروا لأعدائهم، واتقوا الله، ولا دلالة في الآية على أنهم أمدوا بالثلاثة آلاف، ولا بالخمسة آلاف، ولا على أنهم لم يمدوا بهم. وقد يجوز أن يكون الله على أمدهم على نحو ما رواه الذين أثبتوا أنه أمدهم. وقد يجوز أن يكون لم يمدهم على نحو الذي ذكره من أنكر ذلك، ولا خبر عندنا صح من الوجه الذي يثبت أنهم أمدوا بالثلاثة آلاف ولا بالخمسة الآلاف، وغير جائز أن يقال في

⁽١) الأنفال: الآيتان (٩-١٠).

⁽٢) هي قراءة نافع وجماعة من أهل المدينة بفتح الدال، وباقي السبعة بكسرها.

⁽٣) التفسير (٢/ ٩٣-٩٤).

ذلك قول إلا بخبر تقوم الحجة به، ولا خبر به كذلك، فنسلم لأحد الفريقين قوله، غير أن في القرآن دلالة على أنهم قد أمدوا يوم بدر بألف من الملائكة وذلك قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمُ فَأَسْتَجَابَ لَكُمُ مَ أَنِي مُمِدُّكُم بِأَلْفِ مِّنَ الْمُلَتَبِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ فأما في يوم أحد فالدلالة على أنهم لم يمدوا أبين منها في أنهم أمدوا، وذلك أنهم لو أمدوا لم يهزموا، وينال ما نيل منهم "(۱).

قال ابن العربي: «قيل: نزلت يوم أحد، وقيل: يوم بدر، والصحيح يوم بدر، وعليه يدل ظاهر الآية»(٢).

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره-: وما جعل الله وعده إياكم ما وعدكم من إمداده إياكم بالملائكة الذين ذكر عددهم ﴿ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ ﴾؛ يعني: بشرى يبشركم بها، ﴿ وَلِنَظْمَينَ قُلُوبُكُم بِفِّ ﴾ يقول: وكي تطمئن بوعده الذي وعدكم من ذلك قلوبكم، فتسكن إليه، ولا تجزع من كثرة عدد عدوكم، وقلة عددكم ﴿ وَمَا النّصَرُ إِلّا فَنَ عِندِ اللّهِ ﴾؛ يعني: وما ظفركم إن ظفرتم بعدوكم إلا بعون اللّه، لا من قبل المدد الذي يأتيكم من الملائكة، يقول: فعلى اللّه فتوكلوا، وبه فاستعينوا، لا بالجموع وكثرة العدد، فإن نصركم إن كان إنما يكون باللّه وبعونه معكم من ملائكته خمسة آلاف، فإنه إلى أن يكون ذلك بعون اللّه وبتقويته إياكم على عدوكم، وإن كان معكم من البشر جموع كثيرة أخرى، فاتقوا اللّه واصبروا على جهاده عدوكم، فإن اللّه ناصركم عليهم "(٣).

وقال محمد رشيد رضا -بعد أن ساق قول ابن جرير-: «الظاهر أن يكون التقدير: وما جعل الله ذلك القول الذي قاله لكم الرسول وهو ﴿أَلَن يَكُفِيكُمُ ﴾ الخ إلا بشرى يفرح بها روعكم، وتنبسط به أسارير وجوهكم، وطمأنينة لقلوبكم التي طرقها الخوف من كثرة عدوكم واستعدادهم. أي إن قول الرسول له هذا التأثير في تقوية القلوب وتثبيت النفوس، وإنما أرجعنا ضمير ﴿جَعَلَهُ ﴾ إلى قول الرسول ﷺ لأ إلى وعد الله كل الأيتين السابقتين ليستا وعدًا من الله بالإمداد بالملائكة، وإنما هما إخبار عما قاله الرسول ﷺ، فقد أخبر تعالى في تينك الآيتين أن رسوله

⁽٢) أحكام القرآن (١/ ٢٩٦).

⁽١) جامع البيان (٧/ ١٨٠-١٨١ شاكر).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١٩١-١٩١ شاكر).

قال لأصحابه ذلك القول وبين في هذه الآية فائدة ذلك القول ومنفعته مع بيان الحقيقة وهي أن النصر بيد الله العزيز؛ أي: القوي الذي لا يمتنع عليه شيء، الحكيم الذي يدبر الأمر على خير سنن، ويقيمه بأحسن سنن، فيهدي لأسباب النصر الظاهرة والباطنة من يشاء، ويصرف عنهما من يشاء، فإن حصل الإمداد بالملائكة فعلا فما يكون إلا جزءًا من أجزاء سبب النصر أو فردًا من أفراده، ومنه إلقاء الرعب والخوف في قلوب الأعداء، ومنه سائر الأسباب المعروفة من الصبر والثبات وحسن التدبير ومعرفة المواقع وغير ذلك، فإن النبي على أحد أقرب الطرق، وأخفاها عن العدو، وعسكر في أحسن موضع وهو الشعب (الوادي)، وجعل ظهر عسكره إلى الحبل، وجعل الرماة من ورائهم، فلما اختل بعض هذه التدبيرات لم ينتصروا» (۱).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١١٢-١١٣).

قوله تعالى: ﴿ لِيَقَطَعَ طَرَفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَوْ يَكْمِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُواْ خَآبِبِينَ ١٠٠٠ ا

*غريبالآية:

طرفًا: طائفة وجماعة.

يكبتهم: يهزمهم.

خائبين: الخائب الذي لم ينل ما أمل وطلب.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «تأويل الكلام: ولقد نصركم الله ببدر، ليهلك فريقًا من الكفار بالسيف، ويخزيهم بخيبتهم مما طمعوا فيه من الظفر، فينقلبوا خائبين، يقول: فيرجعوا عنكم خائبين لم يصيبوا منكم شيئًا مما رجوا أن ينالوه منكم»(١٠).

قال ابن كثير: «أي: أمركم بالجهاد والجلاد، لما له في ذلك من الحكمة في كل تقدير، ولهذا ذكر جميع الأقسام الممكنة في الكفار المجاهدين فقال: ﴿ لِيَقَطَعَ طَرَفَا ﴾؛ أي: ليهلك أمة ﴿ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُواْ أَوْ يَكِمِ بَهُمْ ﴾؛ أي: يخزيهم ويردهم بغيظهم لما لم ينالوا منكم ما أرادوا، ولهذا قال: ﴿ أَوْ يَكِمِ بَهُمُ فَيَنَقَلِبُوا ﴾؛ أي: يرجعوا ﴿ خَابِينَ ﴾؛ أي: لم يحصلوا على ما أملوا » (٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «ذهب بعض المفسرين إلى أن هذا متعلق بقوله: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ ﴾ وبعض آخر إلى أنه من الكلام في وقعة أحد المقصودة بالذات، فإن ذكر النصر ببدر إنما جاء استطرادًا، ولذلك أنكروا أن يكون ذكر الملائكة الثلاثة الآلاف والخمسة الآلاف متعلقا به. وهذا هو المختار عندنا ؛ أي: أنه فعل ما فعل ليقطع طرفًا، أو: ما النصر إلا من عنده ليقطع طرفًا. ومعنى قطع الطرف منهم: إهلاك طائفة منهم، يقال: قطع دابر القوم: إذا هلكوا، وقد نطق به التنزيل. وعبر عن الطائفة بالطرف لأنهم الأقرب إلى المسلمين من الوسط، أو أراد

(٢) التفسير (٢/ ٩٥).

⁽۱) جامع البيان (۷/ ۱۹۳ شاكر).

بهم الأشراف منهم كذا قيل، والمتبادر الأول لا لأنه من باب ﴿ فَيَلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُم ﴾ (١) كما قيل بل لأن الطرف هو أول ما يوصل إليه من الجيش. وقد أهلك اللَّه من المشركين يوم أحد طائفة في أول الحرب» (٢).

* * *

⁽١) التوبة: الآية (١٢٣).

⁽٢) تفسير المنار (١١٦/٤).

قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءُ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَلِمُونَ ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضُ يَغْفِرُ لِمَن يَشَآهُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَٱللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴿ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «وتأويل قوله: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءً ﴾: ليس إليك يا محمد من أمر خلقي إلا أن تنفذ فيهم أمري، وتنتهي فيهم إلى طاعتي، وإنما أمرهم إلي، والقضاء فيهم بيدي دون غيري أقضي فيهم، وأحكم بالذي أشاء من التوبة على من كفر بي وعصاني، وخالف أمري، أو العذاب إما في عاجل الدنيا بالقتل والنقم المبيرة، وإما في آجل الآخرة بما أعددت لأهل الكفر بي "(۱).

قال الشيخ السعدي: «.. وبين أن الأمر كله لله، وأن رسول اللَّه ﷺ ليس له من الأمر شيء؛ لأنه عبد من عبيد اللَّه، والجميع تحت عبودية ربهم، مدبَّرون لا مدبِّرون. وهؤلاء الذين دعوت عليهم، أيها الرسول، أو استبعدت فلاحهم وهدايتهم، إن شاء اللَّه تاب عليهم، ووفقهم للدخول في الإسلام، وقد فعل، فإن أكثر أولئك ظالمون مستحقون لعقوبات اللَّه وعذابه» اه(٢).

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره -: ليس لك يا محمد من الأمر شيء، ولله جميع ما بين أقطار السموات والأرض من مشرق الشمس إلى مغربها، دونك ودونهم، يحكم فيهم بما شاء، ويقضي فيهم ما أحب، فيتوب على من أحب من خلقه العاصين أمره ونهيه، ثم يغفر له، ويعاقب من شاء منهم على جرمه، فينتقم منه، وهو الغفور الذي يستر ذنوب من أحب أن يستر عليه ذنوبه من خلقه بفضله عليهم بالعفو والصفح، والرحيم بهم في تركه عقوبتهم عاجلًا على عظيم ما يأتون من المآثم»(٣).

وقال محمد رشيد رضا: «فمن كان له ملك السموات والأرض كان حقيقًا بأن

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤١٧).

جامع البيان (٧/ ١٩٤).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ٢٠٣ شاكر).

يكون له الأمر كله في السموات والأرض، ولا يمكن أن يكون لأحد من أهلهما شركة معه، ولا رأي، ولا وساطة تأثير في تدبيرهما، وإن كان ملكًا مقربًا أو نبيًا مرسلًا إلا من سخره تعالى للقيام بشيء فإنه يكون خاضعًا لذلك التسخير لا يستطيع الخروج فيه عن السنن العامة التي قام بها نظام الكون ونظام الاجتماع. وفي ذلك تأديب من الله تعالى لرسوله وإعلام بأن ذلك اللعن والدعاء على المشركين مما لم يكن ينبغى له "(۱).

قلت: هذا الفهم لتفسير الآية وإنزالها على واقع المخلوقات مهما عظم شأنها وكبرت قوتها؛ هو فهم طيب؛ فهذا رسول اللَّه على سيد الأولين والآخرين ينفي عنه اللَّه كل تصرف، ويبين له أن الأمر كله له، وهذا تأديب للأمة كلها إلى أن تقوم الساعة، فماذا عن الديوان المزعوم الذي كتبه المخرف عبد العزيز الدباغ بالقلم المشؤوم عن المسمى ابن المبارك، والذي رسم فيه الشرك الأكبر والمقت الأعظم، ويدل ما رسمه على الانحطاط البالغ الذي وصلت إليه الأمة، وأنها رجعت إلى عبادة اللات والعزى ومناة إذا كانت تعتقد ما كتبه هذا المخرف، والكتاب كله من أوله إلى آخره في الذب عن الشرك والدعوة إلى عبادة الأوثان، فالأمر كله لله، لا لملك مقرب ولا لنبي مرسل، ولا لولي معظم ولا لأي أحد كان، فإعراض الأمة عن التوحيد ودراسته أوقعها في هذه المزالق الشركية، نسأل الله السلامة والعافية.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وبيان أن الأمر كله لله

* عن أنس: أن رسول اللَّه ﷺ كسرت رباعيته يوم أحد، وشبح في رأسه فجعل يسلت الدم عنه ويقول: «كيف يفلح قوم شجوا نبيهم، وكسروا رباعيته، وهو يسلت الدم عنه ويقول: «كيف يفلح قوم شجوا نبيهم، وكسروا رباعيته، وهو يدعوهم إلى الله؟ فأنزل اللَّه ﷺ : ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيَّةُ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَامُونَ ﴾ "(٢).

تفسير المنار (٤/ ١٢٠).

⁽۲) أخرجه: البخاري تعليقًا (۷/ 773/877) من حديث حميد وثابت عن أنس. أما حديث حميد فوصله: أحمد (7/99) والترمذي (9/711/717/719) وقال: حديث حسن صحيح، والنسائي في الكبرى (7/711/719/719). أما حديث ثابت فوصله: مسلم (7/7181/719/19).

* عن ابن عمر: «أنه سمع رسول اللَّه ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة من الفجر يقول: سمع اللَّه لمن حمده ربنا ولك الحمد، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَإِنَّهُمْ ظَلِمُونَ ﴾ (١).

* غريب الحديثين:

الرباعية: السن التي بعد كل ثنية، وقبل الناب، وهي أربع رباعيات.

شج: ضرب الرأس خاصة وجرحه وشقه.

يسلت: ينحي ويزيل.

لعن الله: اللعن البعد عن مظان الرحمة ومواطنها. قيل: واللعين والملعون من حقت عليه اللعنة أو دعي عليه بها. قال أبو السعادات: أصل اللعن: الطرد والإبعاد من الله، ومن الخلق: السب والدعاء.

* فوائد الحديثين:

قال المباركفوري: «وقوله تعالى: ﴿ لِيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءُ ﴾؛ أي: لست تملك إصلاحهم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك اللَّه فاصبر ﴿ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِم ﴾ بالإسلام ﴿ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِم ﴾ بالإسلام ﴿ أَوْ يُعَذِّبُهُم ﴾ بالقتل والأسر والنهب ﴿ فَإِنَّهُم ظَلِمُون ﴾ بالكفر. والمعنى أن اللَّه مالك أمرهم يصنع بهم ما يشاء من الإهلاك والهزيمة أو التوبة إن أسلموا ، أو العذاب إن أصروا على الكفر » (٢).

قال القرطبي: «قوله: «كيف يفلح قوم شجوا نبيهم» هذا منه على استبعاد لتوفيق من فعل ذلك به. وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ تقريب لما استبعده،

⁽۱) أخرجه: أحمد (٢/ ١٤٧)، والبخاري (٧/ ٦٣ ٤/ ٤٠٩)، والنسائي (٢/ ٥٤٩ / ١٠٧٧) من طرق عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه، والحديث عند: أحمد (٣٠ ٤ / ٣٠١)، والترمذي (٥/ ٢١٢/٥) من حديث عمر بن حمزة عن سالم عن أبيه. قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب يستغرب من حديث عمر بن عن سالم عن أبيه، وقد رواه الزهري عن سالم عن أبيه، لم يعرفه محمد بن إسماعيل من حديث عمر بن حمزة، وعرفه من حديث الزهري. قلت: ولفظ الترمذي: «اللهم العن أبا سفيان، واللهم العن الحارث بن هشام، واللهم العن صفوان بن أمية». قال فنزلت: ﴿يَنُن لَكَ بِنَ ٱلْأَنْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبٌ عَلَيْهِمٌ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فتاب الله عليهم فأسلموا فحسن إسلامهم». (٢) التحفة (٨/ ٢٨٢).

وإطماع في إسلامهم »(١).

قال النووي: «في هذا وقوع الانتقام والابتلاء بالأنبياء -صلوات الله وسلامه عليهم - لينالوا جزيل الأجر، ولتعرف أممهم وغيرهم ما أصابهم، ويتأسوا بهم»(٢).

* عن أبي هريرة و الله على الله على كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو الأحد قنت بعد الركوع، فربما قال إذا قال: «سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد، اللهم أنج الوليد بن الوليد، وسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، اللهم اشدد وطأتك على مضر، واجعلها سنين كسني يوسف»، يجهر بذلك. وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر: «اللهم العن فلانًا وفلانًا» لأحياء من العرب حتى أنزل الله ﴿ يَسُ مَن الْأَمْرِ شَيْءُ ﴾ الْآية (٣).

* غريب الحديث:

قنت: القنوت يطلق على معان، والمرادبه هنا الدعاء في الصلاة في محل مخصوص من القيام.

وطأتك: أي: خذهم أخذًا شديدًا.

سني يوسف: أراد سبعًا شدادًا ذات قحط وغلاء.

* فوائد الحديث:

قال القرطبي: «هؤلاء المدعو لهم هم قوم من أهل مكة أسلموا، ففتنهم أهل مكة، وعذبوهم، وبعد ذلك نجوا منهم، وهاجروا إلى النبي ﷺ. وقوله: «واجعلها عليهم كسني يوسف» يعني به قوله تعالى: ﴿ مُمَّ يَأْتِى مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبَعٌ شِدَادٌ يَأْكُن مَا قَدَّمُمُّم كُن إلَّا قَلِيلاً مِمَّا مُحْتِيلًا مَا مَدَ مُعْمَ عَلَى الله الله عَلَى الله

⁽۱) المفهم (۳/ ۲۵۰). (۲) شرح مسلم (۱/ ۱۲۳).

 ⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٥٥)، والبخاري (٨/ ٢٨٥-٢٨٦/ ٤٥٦٠)، ومسلم (١/ ٢٦٦-٢٦٤/ ٢٧٥)، والنسائي
 (٢/ ٧٤٧/ ١٠٠٧).

⁽٥) المفهم (٢/ ٣٠٣).

وقال أيضًا: "وفي هذا الحديث من الفقه: جواز الدعاء على معين وله، وجواز الدعاء بغير ألفاظ القرآن في الصلاة، وهو حجة على أبي حنيفة في منعه ذلك كله فيها. ولا خلاف في جواز لعن الكفرة والدعاء عليهم. واختلفوا في جواز الدعاء على أهل المعاصي: فأجازه قوم، ومنعه آخرون، وقالوا: يدعى لهم بالتوبة لا عليهم. وقيل: إنما يدعى على أهل الانتهاك في حين فعلهم ذلك، وأما في إدبارهم فيدعى لهم بالتوبة»(١).

* * *

⁽١) المفهم (٢/ ٢٠٤).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِيكَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُواْ ٱلرِّبَوَّا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِيَ أَعِدَتْ مُضَاعَفَةً وَاتَّقُواْ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي أَعِدَتْ لِلْكَنْفِرِينَ شَلَ وَٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿ ﴾ لِلْكَنْفِرِينَ شَلْ وَٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: يا أيها الذين آمنوا باللَّه ورسوله، لا تأكلوا الربا في إسلامكم بعد إذ هداكم له، كما كنتم تأكلونه في جاهليتكم، وكان أكلهم ذلك في جاهليتهم: أن الرجل منهم كان يكون له على الرجل مال إلى أجل، فإذا حل الأجل طلبه من صاحبه فيقول له الذي عليه المال: أخر عني دينك، وأزيدك على مالك، فيفعلان ذلك: فذلك هو ﴿ الرِّبَوْ الصِّعَمَا الصَّعَمَا اللّه على مالك، فيفعلان ذلك: فذلك هو ﴿ الرِّبَوْ الصَّعَمَا اللّه على الله عنه »(١).

قال ابن عطية: «قوله: ﴿ مُّفَهَ عَهُ كَهُ : إشارة إلى تكرار التضعيف عامًا بعد عام، كما كانوا يصنعون، فدلت هذه العبارة المؤكدة على شنعة فعلهم وقبحه، ولذلك ذكرت حال التضعيف خاصة، وقد حرم اللَّه جميع أنواع الربا، فهذا هو مفهوم الخطاب إذ المسكوت عنه من الربا في حكم المذكور، وأيضا فإن الربا يدخل جميع أنواعه التضعيف والزيادة على وجوه مختلفة من العين أو من التأخير ونحوه »(٢).

قال الجصاص: «قيل في معنى ﴿ أَضَّعَ لَهُا مُّضَعَفَةً ﴾ وجهان: أحدهما: المضاعفة بالتأجيل أجلًا بعد أجل، ولكل أجل قسط من الزيادة على المال. والثاني: ما يضاعفون به أموالهم، وفي هذا دلالة على أن المخصوص بالذكر لا يدل على أن ما عداه بخلافه ؛ لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون ذكر تحريم الربا أضعافا مضاعفة دلالة على إباحته إذا لم يكن أضعافًا مضاعفة، فلما كان الربا

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٠٤ شاكر).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٥٠٧).

قال ابن جرير: «يقول -تعالى ذكره- للمؤمنين: واتقوا أيها المؤمنون النار أن تصلوها بأكلكم الربا بعد نهيي إياكم عنه التي أعددتها لمن كفر بي، فتدخلوا مداخلهم بعد إيمانكم بي بخلافكم أمري، وترككم طاعتي»(٣).

وقال ابن عاشور: «وقوله: ﴿ وَاتَقُوا النَّارَ الَّتِيّ أَعِدَتْ لِلْكَفِرِينَ ﴾ تحذير وتنفير من النار وما يوقع فيها، بأنها معدودة للكافرين. وإعدادها للكافرين عدل من اللّه تعالى وحكمة؛ لأن ترتب الأشياء على أمثالها من أكبر مظاهر الحكمة، ومن أشركوا باللّه مخلوقاته، فقد استحقوا الحرمان من رحماته، والمسلمون لا يرضون بمشاركة الكافرين لأن الإسلام الحق يوجب كراهية ما ينشأ عن الكفر، وذلك تعريض واضح في الوعيد على أخذ الربا »(٤).

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: وأطيعوا اللَّه أيها المؤمنون فيما نهاكم عنه من أكل الربا وغيره من الأشياء، وفيما أمركم به الرسول، يقول: وأطيعوا الرسول أيضًا كذلك ﴿لَعَلَّكُمُ تُرْحَمُونَ﴾ يقول: لترحموا فلا تعذبوا.

وقد قيل إن ذلك معاتبة من اللَّه ﷺ أصحاب رسول اللَّه ﷺ الذين خالفوا أمره يوم أحد، فأخلوا بمراكزهم التي أمروا بالثبات عليها»(٥).

قال صديق حسن خان: «وفيه أن المرحومين هم المطيعون لهما. والمراد بإطاعتهما إطاعة الكتاب والسنة. ومعلوم أن إطاعة الفتاوى والدفاتر المجموعة في الآراء ليست بإطاعة لهما، بل هي إطاعة لمن ألفها وجمعها كيفما كان»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الترهيب من الربا

* عن أبي هريرة عن النبي علي قال: «ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء بما

⁽١) البقرة: الآية (٢٧٥).

 ⁽۲) أحكام القرآن (۲/۳۷).
 (٤) التحرير والتنوير (٤/٨٨).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ٢٠٦ شاكر).

⁽²⁾ التحوير والسوير (2) (١٠٠٠).

⁽٥) جامع البيان (٧/ ٢٠٦).

⁽٦) الدين الخالص (٣/ ٢١٧).

أخذ المال، أمن الحلال أم من الحرام» $^{(1)}$.

* فوائد الحديث:

قال ابن التين: «أخبر النبي ﷺ بهذا تحذيرًا من فتنة المال، وهو من بعض دلائل نبوته لإخباره بالأمور التي لم تكن في زمنه. ووجه الذم من جهة التسوية بين الأمرين، وإلا فأخذ المال من الحلال ليس مذمومًا من حيث هو، واللَّه أعلم»(٢).

قال ابن بطال: «وأما وجه حديث أبي هريرة في هذا الباب، فإن الربا محرم في القرآن، متوعد عليه، فمن لم يبال عن الحرام من أين أخذه، لم يبال عن الربا؛ لأنه نوع من الحرام»(٣).

قال السندي: «قوله «من أين أصاب المال» (1) ؛ أي: من أي وجه ؛ أي: لا يبحث أحد عن الوجه الذي أصاب المال منه أهو حلال أم هو حرام ؟ وإنما المال نفسه يكون مطلوبًا بأي وجه وصل اليد إليه أخذه ، ومثل هذا الحديث حديث «يأتي على الناس زمان يأكلون الربا» (٥) قلت: هو زماننا هذا ، فإنا لله وإنا إليه راجعون . وفيه معجزة بينة له صلى الله تعالى عليه وسلم » (٢) .

قلت: هذه نصوص القرآن ونصوص السنة -وقد سبق الكثير منها في سورة (البقرة)-، وهذا كلام العلماء والمفسرين وشراح الحديث، كلهم مطبقون على تحريم الربا قليله وكثيره، وقد نعى السندي على أهل زمانه كثرة أكلهم الربا، فكيف لو رأى أهل زماننا هذا الذي أطبق فيه أهل الأرض كلهم مسلمهم وكافرهم -إلا من حفظه الله- على المشاركة في أكل الربا، وتجد الإعلان عن الربا في كل وسائل الإعلام، وتسميتها بأسماء ترغب فيها، كالوفاء والتنمية والاستثمار وغيرها من

⁽١) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٣٥)، والبخاري (٤/ ٣٩٢/ ٢٠٨٣)، والنسائي (٧/ ٢٧٩/ ٤٤٦٦).

⁽۲) فتح الباري (۶/ ۳۷۲). (۳) شرح صحيح البخاري (۲/ ۲۱۷).

⁽٤) هي رواية الإمام النسائي.

⁽٥) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٩٤)، وأبو داود (٣/ ٢٢٦- ٢٢٧/ ٣٣٣١)، والنسائي (٧/ ٢٧٩- ٢٨٩/ ٤٤١٧)، وابن ماجه (٢/ ٢٧٥) والحاكم (٢/ ١١) وقال: إن صح سماعه منه -أي الحسن من أبي هريرة - فهذا حديث صحيح. قال الذهبي: سماع الحسن من أبي هريرة بهذا صحيح. وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف ابن ماجه (٤٩٧).

⁽٦) حاشية السندي على سنن النسائي (٧/ ٢٧٩).

الألفاظ والعناوين، التي هي باب من أبواب جهنم، من ولجه دخل فيها، فليحذر المسلمون هذه الموبقة الكبرى، التي لا أعظم منها في باب الأموال، فإن اللّه ذكرها بصيغ التنفير، وكذا رسوله على فهما قال القائلون في الترغيب فيها فإن اللّه تعالى ورسوله على حذرًا منها. نرجو الله أن يحفظ علينا ديننا وأن يبعدنا عن هذه الموبقات.

* * *

قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَسَادِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِن زَبِكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللهِ مَا السَّمَوَاتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللهِ مَا السَّمَوَاتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

*غريبالآية:

سارعوا: بادروا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني - تعالى ذكره - بقوله: ﴿ وَسَارِعُوا ﴾ وبادروا وسابقوا ﴿ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِن رَّحِمته ، وما يغطيها مَغْفِرَةٍ مِن رَّحِمته ، وما يغطيها عليكم من عفوه عن عقوبتكم عليها ، ﴿ وَجَنَّةٍ عَمْضُهَا ٱلسَّمَوَاتُ وَٱلْأَرْضُ ﴾ ؛ يعني : وسارعوا أيضًا إلى جنة عرضها السموات والأرض ، ذكر أن معنى ذلك : وجنة عرضها كعرض السموات السبع والأرضين السبع ، إذا ضم بعضها إلى بعض » (١٠) .

وقال الرازي: «والمعنى: وسارعوا إلى ما يوجب مغفرة من ربكم، ولا شك أن الموجب للمغفرة ليس إلا فعل المأمورات وترك المنهيات، فكان هذا أمرًا بالمسارعة إلى فعل المأمورات وترك المنهيات، وتمسك كثير من الأصوليين بهذه الآية في أن ظاهر الأمر يوجب الفور ويمنع من التراخي ووجهه ظاهر، وللمفسرين فه كلمات:

إحداها: قال ابن عباس: هو الإسلام أقول وجهه ظاهر؛ لأنه ذكر المغفرة على سبيل التنكير، والمراد منه المغفرة العظيمة المتناهية في العظم وذلك هو المغفرة الحاصلة بسبب الإسلام.

الثاني: روي عن علي بن أبي طالب صلى الله أنه قال: هو أداء الفرائض، ووجهه أن اللفظ مطلق فيجب أن يعم الكل.

والثالث: إنه الإخلاص وهو قول عثمان بن عفان والله المقصود من

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٠٧).

جميع العبادات الإخلاص، كما قال: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ اللِّينَ ﴾ (١٠). الرابع: قال أبو العالية: هو الهجرة.

والخامس: أنه الجهاد وهو قول الضحاك ومحمد بن إسحاق، قال: لأن من قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ آهْلِكَ ﴾ (٢٠ إلى تمام ستين آية نزل في يوم أحد، فكان كل هذه الأوامر والنواهي مختصة بما يتعلق بباب الجهاد.

السادس: قال سعيد بن جبير: إنها التكبيرة الأولى.

والسابع: قال عثمان: إنها الصلوات الخمس.

والثامن: قال عكرمة: إنها جميع الطاعات؛ لأن اللفظ عام فيتناول الكل.

والتاسع: قال الأصم: سارعوا: أي بادروا إلى التوبة من الربا والذنوب، والوجه فيه أنه تعالى نهى أولًا عن الربا، ثم قال: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغَفِرَةٍ مِن رَبِّكُمْ ﴾ فهذا يدل على أن المراد منه المسارعة في ترك ما تقدم النهي عنه، والأولى ما تقدم من وجوب حمله على أداء الواجبات والتوبة عن جميع المحظورات؛ لأن اللفظ عام فلا وجه في تخصيصه، ثم أنه تعالى بين أنه كما تجب المسارعة إلى المغفرة فكذلك تجب المسارعة إلى الجنة، وإنما فصل بينهما لأن الغفران معناه إزالة العقاب، والجنة معناها إيصال الثواب، فجمع بينهما للإشعار بأنه لا بدللمكلف من تحصيل الأمرين "(").

وقال السعدي: «أمرهم تعالى بالمسارعة إلى مغفرته وإدراك جنته، التي عرضها السموات والأرض، فكيف بطولها التي أعدها الله للمتقين، فهم أهلها، وأعمال التقوى هي الموصولة إليها»(1).

وقال ابن عاشور: «أعقب وصف الجنَّة بذكر أهلها لأنّ ذلك ممَّا يزيد التَّنويه بها، ولم يزل العقلاء يتخيّرون حسن الجوار كما قال أبو تمام:

من مبلغ أفنان يعرب كلها أني بنيت الجار قبل المنزل وجملة ﴿ أُعِدَّتُ لِلمُتَّقِينَ ﴾ استئناف بياني ؛ لأنّ ذكر الجنَّة عقب ذكر النَّار

(١) السنة: الآية (٥).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٢١).

⁽٣) تفسير الرازي (٦/٩).

⁽٤) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٢).

الموصوفة بأنّها أعدّت للكافرين يثير في نفوس السامعين أن يتعرّفوا مَن الذين أعدّت لهم؟ فإن أريد بالمتّقين أكمل ما يتحقّق فيه التّقوى، فإعدادها لهم لأنّهم أهلها فضلًا من اللّه تعالى الّذين لا يلجون النار أصلًا عدلًا من اللّه تعالى فيكون مقابل قوله: ﴿وَاتَّقُوا النّارَ النِّي أُعِدَتُ لِلْكَفِرِينَ ﴿(١)، ويكون عصاة المؤمنين غير التّائبين قد أخذوا بحظّ من الدارين، لمشابهة حالهم حال الفريقين عدلًا من اللّه وفضلًا، وبمقدار الاقتراب من أحدهما يكون الأخذ بنصيب منه، وأريد المتّقون في الجملة فالإعداد لهم باعتبار أنّهم مقدّرون من أهلها في العاقبة.

وقد أجرى على المتَّقين صفات ثناء وتنويه، هي ليست جماع التَّقوى، ولكن اجتماعها في محلِّها مؤذن بأن ذلك المحلِّ الموصوف بها قد استكمل ما به التقوى، وتلك هي مقاومة الشعِّ المُطاع، والهوَى المتَّبع (٢٠٠٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان عظم الجنة

* عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى رسول اللَّه ﷺ فقال: يا محمد، أرأيت جنة عرضها السموات والأرض فأين النار؟ فقال النبي ﷺ: «أرأيت هذا الليل قد كان ثم ليس شيء أين جعل؟» قال: اللَّه أعلم. قال: «فإن اللَّه يفعل ما يشاء»(٣).

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن كثير: «وهذا يحتمل معنيين، أحدهما: أن يكون المعنى في ذلك: أنه لا يلزم من عدم مشاهدتنا الليل إذا جاء النهار أن لا يكون في مكان، وإن كنا لا نعلمه، وكذلك النار تكون حيث يشاء الله الله الله عند البزار.

الثاني: أن يكون المعنى: أن النهار إذا تغشى وجه العالم من هذا الجانب، فإن الليل يكون من الجانب الآخر، فكذلك الجنة في أعلى عليّين فوق السموات تحت

⁽١) آل عمران: الآية (١٣١). (٢) التحرير والتنوير (٤/ ٩٠).

⁽٣) أخرجه: البزار: كشف الأستار (٣/ ٢١٩٦/٤٣) والحاكم (١/ ٣٦) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولا أعلم له علة، ولم يخرجاه ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (١/ ٣٠٣-٣٠٧-٩١٠٣) وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٢٧٧) وقال: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح».

العرش، وعرضها كما قال اللَّه ﷺ: ﴿ كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (١)، والنار في أسفل سافلين. فلا تنافي بين كونها كعرض السموات والأرض، وبين وجود النار، واللَّه أعلم "(٢).

* عَنْ أَنَس بْنِ مَالِكِ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى بُسُيْسَةَ عَيْنَا يَنْظُرُ مَا صَنَعَتْ عِيرُ أَيِي سُفْيَانَ، فَجَاءَ وَمَا فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ غَيْرِي وَغَيْرُ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ الل

★غريب الحديث:

بسيسة: المعلوم في كتب السير: بَسْبَس، وهو ابن عمرو الأنصاري الخزرجي. عينًا: جاسوسًا.

عير: هي الإبل بأحمالها ، فعل من عار يعير إذا سار . وقيل: هي قافلة الحمير فكثرت حتى سميت بها كل قافلة .

طَلِبة: حاجة.

⁽۱) الحديد: الآية (۲۱).(۲) تفسير ابن كثير (۲/ ۹۹).

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ١٣٦)، ومسلم (٣/ ١٥٠٩-١٥١١/ ١٩٠١)، والحديث عند أبي داود (٣/ ٨٨/ ٢٦١٨) مختصرًا دون ذكر موضع الشاهد.

ظهر: الإبل التي يحمل عليها وتركب.

دونه: قدامه متقدمًا في ذلك الشيء.

بخ بخ: كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء، وتكرر للمبالغة وهي مبنية على السكون، فإن وصلت جررت ونوّنت فقلت: بخ بخ، وربما شددت، وبخبخت الرجل: إذا قلت له ذلك. ومعناها تعظيم الأمر وتفخيمه.

رجاءة: أي: إلا لرجاء.

قرنه: القرن -بالتحريك-: جعبة من جلود تشق ويجعل فيه النشاب.

⋆ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «وقوله: «قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض»؛ أي: كعرض السماء والأرض، شبه الجنة بسعة السموات والأرض، وإن كانت الجنة أوسع، مخاطبة لنا بما شاهدنا؛ إذ لم نشاهد أوسع من السموات والأرض. وهذا أشبه ما قيل في هذا المعنى»(١).

* عن أبي هريرة و النبي الله عن آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة ، جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها ». فقالوا: يا رسول الله ، أفلا نبشر الناس؟ قال: «إن في الجنة مائة درجة ، أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة –أراه قال: وفوقه عرش الرحمن – ومنه تفجر أنهار الجنة »(٢).

*غريب الحديث:

الفردوس: هو البستان. قال الزجاج: هو من الأودية ما ينبت ضروبًا من النبت. قال الفراء: هو عربي واشتقاقه من الفردسة وهي السعة.

أوسط الجنة: المراد بالأوسط هنا الأعدل والأفضل كقوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ (٣).

⁽١) المفهم (٣/ ٧٣٥).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٣٥)، والبخاري (٦/ ١٣/ ٢٧٩٠)، والترمذي (٤/ ٥٨١ ٢٥٣٠).

⁽٣) البقرة: الآية (١٤٣).

أعلى الجنة: أرفعها.

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «فيه عظم الجنة، وعظم الفردوس منها، وفيه إشارة إلى أن درجة المجاهد قد ينالها غير المجاهد إما بالنية الخالصة، أو بما يوازيه من الأعمال الصالحة؛ لأنه على أمر الجميع بالدعاء بالفردوس بعد أن أعلمهم أنه أعد للمجاهدين، وقيل فيه جواز الدعاء بما لا يحصل للداعي لما ذكرته، والأول أولى، والله أعلم»(١).

* * *

(١) الفتح (١٦/٦).

(٢) الحج: الآية (٧٨).

(٣) شرح الطيبي على المشكاة (٨/ ٢٦٢٣).

قوله تعالى: ﴿ أَلَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي ٱلسَّرَّآءِ وَٱلضَّرَّآءِ ﴾ (١)

*غريب الآية:

السراء: الرخاء.

الضراء: الشدة والضيق.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -جل ثناؤه- بقوله: ﴿ اللَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي ٱلسَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ ﴾ أعدت الجنة التي عرضها السموات والأرض للمتقين، وهم المنفقون أموالهم في سبيل اللّه، إما في صرفه على محتاج، وإما في تقوية مضعف على النهوض للجهاد في سبيل الله » (٢).

قال الرازي: «فيه وجوه:

الأول: أن المعنى أنهم في حال الرخاء واليسر والقدرة والعسر لا يتركون الإنفاق، وبالجملة فالسراء هو الغني، والضراء هو الفقر. .

والثاني: أن المعنى أنهم سواء كانوا في سرور أو في حزن أو في عسر أو في يسر فإنهم لا يدعون الإحسان إلى الناس.

الثالث: المعنى أن ذلك الإحسان والإنفاق سواء سرهم بأن كان على وفق طبعهم، أو ساءهم بأن كان على خلاف طبعهم فإنهم لا يتركونه، وإنما افتتح اللَّه بذكر الإنفاق لأنه طاعة شاقة، ولأنه كان في ذلك الوقت أشرف الطاعات لأجل الحاجة إليه في مجاهدة العدو، ومواساة فقراء المسلمين»(٣).

وقال محمد رشيد رضا: «وقد بدأ وصف المتقين بالإنفاق لوجهين:

أحدهما: مقابلته بالربا الذي نهى عنه في الآية السابقة ، فإن الربا هو استغلال

(۱) الآية (۱۳٤). (۲) جامع البيان (۲/ ۲۱۳ شاكر).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ٨).

الغني حاجة المعوز وأكل ماله بلا مقابل، والصدقة إعانة له، وإطعامه ما لا يستحقه، فهي ضد الربا. ولم يرد في القرآن ذكر الربا إلا وقبح ومدحت معه الزكاة والصدقة كما قال في سورة الروم: ﴿وَمَا ءَاتَيْتُم مِن رِّبًا لِيَرْبُوا فِي أَمُولِ ٱلنَّاسِ فَلا يَرْبُوا عِندَ ٱللَّهِ وَمَا ءَانَيْتُم مِن زَبًا لِيَرْبُوا فِي أَمُولِ ٱلنَّاسِ فَلا يَرْبُوا عِندَ ٱللَّهِ وَمَا ءَانَيْتُم مِن زَكُومِ مِن زَكُومِ تُومِده البقرة: ﴿يَمْحَقُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

ثانيها: أن الإنفاق في السراء والضراء أدل على التقوى، وأشق على النفوس، وأنفع للبشر من سائر الصفات والأعمال. قال الأستاذ الإمام ما مثاله: إن المال عزيز على النفس؛ لأنه الآلة لجلب المنافع والملذات، ورفع المضار والمؤلمات، وبذله في طرق الخير والمنافع العامة التي ترضى اللَّه تعالى يشق على النفس، أما في السراء فلما يحدثه السرور والغني من الأشر والبطر والطغيان وشدة الطمع وبعد الأمل، وأما في الضراء فلأن الإنسان يرى نفسه فيها جديرًا بأن يأخذ ومعذورًا إن لم يعط وإن لم يكن معذورًا بالفعل، إذ مهما كان فقيرًا لا يعدم وقتًا يجد فيه فضلًا ينفقه في سبيل اللَّه ولو قليلًا . وداعية البذل في النفس هي التي تنبه الإنسان إلى هذا العفو الذي يجده أحيانًا ليبذله ، فإن لم تكن الداعية موجودة في أصل الفطرة فأمر الدين الذي وضعه الله لتعديل الفطرة المائلة وتصحيح مزاج المعتلة يوجدها ويكون نعم المنبه لها . . يقول من لا علم عنده إن تكليف الفقير والمسكين البذل في سبيل الله لا معنى له ولا غناء فيه. وربما يقول أكثر من هذا. يعني أنه ينتقد ذلك من الدين- والعلم الصحيح يفيدنا أنه يجب أن تكون نفس الفقير كريمة في ذاتها، وأن يتعود صاحبها الإحسان بقدر الطاقة وبذلك ترتفع نفسه، وتطهر من الخسة وهي الرذيلة التي تعرض للفقراء فتجرهم إلى رذائل كثيرة، ثم إن النظر يهدينا إلى أن القليل من الكثير كثير، فلو أن كل فقير في القطر المصرى مثلًا يبذل في السنة قرشا واحدا لأجل التعليم لاجتمع من ذلك ألوف الألوف وتيسر به عمل في البلاد كبير، فكيف إذا أنفق كل أحد على قدره كما قال تعالى: ﴿ لِينَفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَيَةً ﴾ (٣) الخ. إذا كان الله تعالى قد جعل الإنفاق في سبيله علامة على التقوى أو أثرا من آثارها حتى في حال الضراء. وكان انتفاؤه علامة على عدم التقوى التي هي

(١) الروم: الآية (٣٩). (٢) البقرة: الآية (٢٧٦).

⁽٣) الطلاق: الآية (٧).

سبب دخول الجنة فكيف يكون حال أهل السراء الذين يقبضون أيديهم؟ وهل يغني عن هؤلاء من شيء أداء الرسوم الدينية الظاهرة التي يتمرنون عليها عادة مع الناس»(١).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٣٢-١٣٤).

قوله تعالى: ﴿ وَالْكَظِينَ ٱلْغَيْظُ وَالْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِّ وَاللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ وَالْمَافِينِ الْوَبْلُ ﴾

* غريب الآية:

الكاظمين: من الكظم وهو الحبس، يقال: كظم الرجل غيظه إذا رده وحبسه، فهو رجل كظيم.

العافين: العفو عن الناس هو التجافي عن ذنب المذنب منهم وترك مؤاخذته مع القدرة عليها.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني: والجارعين الغيظ عند امتلاء نفوسهم به. يقال منه: كظم فلان غيظه إذا تجرعه، فحفظ نفسه من أن تمضي ما هي قادرة على إمضائه باستمكانها ممن غاظها وانتصارها ممن ظلمها»(١).

وقال القرطبي: «مدح اللَّه تعالى الذين يغفرون عند الغضب، وأثنى عليهم فقال: ﴿وَإِذَا مَا عَضِبُواْ هُمُ يَغْفِرُونَ ﴾ (٢)، وأثنى على الكاظمين الغيظ بقوله: ﴿ وَٱلْمَافِينَ عَلَى الْكَاظمين الغيظ بقوله: ﴿ وَٱلْمَافِينَ عَلَى الْنَاسِ ﴾ ، وأخبر أنه يحبهم بإحسانهم في ذلك.

ووردت في كظم الغيظ والعفو عن الناس وملك النفس عند الغضب أحاديث، وذلك من أعظم العبادة وجهاد النفس.

قال العرجي:

وإذا غضبت فكن وقورًا كاظما فكفى به شرفًا تَصَبُّر ساعة وقال عروة بن الزبير في العفو:

للغيظ تبصر ما تقول وتسمع يرضى بها عنك الإله وترفع

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢١٤ شاكر).

⁽٢) الشورى: الآية (٣٧).

لن يبلغ المجد أقوام وإن شرفوا حتى يـذلـوا وإن عـزوا لأقـوام ويشتموا فترى الألوان مشرقة لاعفو ذل ولكن عفو إكرام»(١).

وقال السعدي: «أي: إذا حصل لهم من غيرهم أذية توجب غيظهم -وهو امتلاء قلوبهم من الحنق، الموجب للانتقام بالقول والفعل - هؤلاء لا يعملون بمقتضى الطباع البشرية، بل يكظمون ما في القلوب من الغيظ، ويصبرون عن مقابلة المسيء إليهم.

﴿ وَٱلْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ﴾ يدخل في العفو عن الناس العفو عن كل من أساء إليك بقول أو بفعل. والعفو أبلغ من الكظم؛ لأن العفو ترك المؤاخذة، مع السماحة عن المسيء. وهذا إنما يكون ممن تحلى بالأخلاق الجميلة، وتخلى عن الأخلاق الرذيلة، وممن تاجر مع اللّه، وعفا عن عباد اللّه، رحمة بهم، وإحسانًا إليهم، وكراهة لحصول الشر عليهم، وليعفو اللّه عنه، ويكون أجره على ربه الكريم، لا على العبد الفقير كما قال تعالى: ﴿ فَمَنْ عَفَى وَأَصَلَحَ فَأَجُرُمُ عَلَى اللّهِ ﴾ (٢). ثم ذكر حالة أعم من غيرها، وأحسن، وأعلى، وأجل، وهي الإحسان، فقال تعالى: ﴿ وَاللّهُ اللّهُ عَنِينِكَ ﴾ والإحسان نوعان: الإحسان في عبادة الخالق، والإحسان إلى المخلوق.

فالإحسان في عبادة الخالق فسرها النبي على الله عبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (٣).

وأما الإحسان إلى المخلوق فهو إيصال النفع الديني والدنيوي إليهم، ودفع الشر الديني والدنيوي عنهم. فيدخل في ذلك أمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، وتعليم جاهلهم، ووعظ غافلهم، والنصيحة لعامتهم وخاصتهم، والسعي في جمع كلمتهم، وإيصال الصدقات والنفقات الواجبة والمستحبة إليهم، على اختلاف أحوالهم، وتباين أوصافهم. فيدخل في ذلك بذل الندى، وكف الأذى،

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٣٤). (٢) الشورى: الآية (٤٠).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٢٧)، ومسلم (١/ ٣٦-٨٣/ ٨)، وأبو داود (٥/ ٦٩-٣٧/ ٤٦٩٥)، والترمذي (٥/ ٨-٩/ ٣٦)، والنسائي (٨/ ٢٧٤/ ٥٠٠٥)، وابن ماجه (١/ ٢٤/ ٣٣) من حديث عمر بن الخطاب رفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس وغيرهما.

الآنة (١٣٤)

واحتمال الأذى، كما وصف الله به المتقين في هذه الآيات. فمن قام بهذه الأمور فقد قام بهذه الأمور فقد قام بحق الله وحق عبيده (١٠).

وقال محمد رشيد رضا: «﴿ وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ﴾ العفو عن الناس هو التجافي عن ذنب المذنب منهم، وترك مؤاخذته مع القدرة عليها، وتلك مرتبة في ضبط النفس والحكم عليها وكرم المعاملة قلّ من يتبوأها. فالعفو مرتبة فوق مرتبة كظم المرء إذ ربما يكظم المرء غيظه على حقد وضغينة، وهناك مرتبة أعلى منهما وهي ما أفاده قوله عَنى: ﴿ وَٱللَّهُ يُحِبُ ٱلْمُعْرِنِينَ ﴾ فالإحسان وصف من أوصاف المتقين، ولم يعطفه على ما سبقه من الصفات؛ بل صاغه بهذه الصيغة تمييزًا له بكونه محبوبًا عند الله. لا لمزيد مدح من ذكر من المتقين المتصفين بالصفات السابقة ولا مجرد مدح المحسنين الذي يدخل في عمومه أولئك المتقون كما قيل – فالذي يظهر لي هو ما أشرت إليه من أنه وصف رابع للمتقين "(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل كظم الغيظ، وفضل حسن الخلق

* عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من جرعة أعظم أجرًا عند الله من جرعة غيظ كظمها عبد ابتغاء وجه الله»(٣).

★غريبالحديث:

جرعة: تروى بالضم والفتح، فالضم: الاسم من الشرب اليسير. والفتح: المرة الواحدة منه.

الغيظ: أصله الغضب، وكثيرًا ما يتلازمان، لكن فرقان ما بينهما: أن الغيظ لا يظهر على الجوارح، بخلاف الغضب فإنه يظهر في الجوارح مع فعل ما ولابد.

 ⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٢٢٤-٤٢٣).
 (٢) تفسير المنار (٤/ ١٣٤-١٣٥).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١٢٨/٢)، وابن ماجه (١٤٠١/١٤٠١)، قال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح، رجاله ثقات. وقال المنذري في الترغيب والترهيب (٣/ ٤٤٩): رواه ابن ماجه ورواته محتج بهم في الصحيح. وقال العراقي في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين (٤/ ١٨١٠/٢٨١٩): رواه ابن ماجه بإسناد جيد.

كظم: كظم الغيظ رده في الجوف، يقال: كظم غيظه سكت عليه ولم يظهره مع قدرته على إيقاعه بعدوه.

* فوائد الحديث:

قال المناوي: «شبه جرع غيظه ورده إلى باطنه بتجرع الماء، وهي أحب جرعة يتجرعها العبد، وأعظمها ثوابًا، وأرفعها درجة، كحبس نفسه من التشفي، ولا يحصل هذا الحب إلا بكونه قادرا على الانتقام، ويكن غضبه لله بنية سلامة دينه، ونيل ثوابه»(۱).

* عن معاذ بن أنس: أن رسول اللَّه ﷺ قال: «من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه، دعاه اللَّه ﷺ الحور الحلائق يوم القيامة، حتى يخيره اللَّه من الحور العين ما شاء»(٢).

*غريب الحديث:

ينفذه: من الإنفاذ؛ أي: قادر على أن يأتي بمقتضاه.

★ فوائد الحديث:

قال الطيبي: "إنما حمد الكظم لأنه قهر للنفس الأمارة بالسوء، ولذلك مدحهم الله تعالى بقوله: ﴿وَٱلْكَظِمِينَ ٱلْغَيْظَ وَٱلْمَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِّ﴾ ومن نهى النفس عن هواه فإن الجنة مثواه، والحور العين جزاؤه، والمعني بقوله "على رؤوس الخلائق» أنه يشتهر بين الناس، ويباهى به، ويقال في حقه هذا الذي صدرت منه هذه الخصلة العظيمة»(").

قال القاري: «وهذا الثناء الجميل والجزاء إذا ترتب على مجرد كظم الغيظ، فكيف إذا انضم العفو إليه أو زاد بالإحسان عليه»(٤).

⁽١) فيض القدير (٥/ ٤٧٦).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (۳/ ۶۳۸)، وأبو داود (٥/ ۱۳۷/ ۱۳۷۷)، والترمذي (٤/ ۳۲٦/ ۲۰۲۱) وقال: حسن غريب، وابن ماجه (۲/ ۲۰۲۱/ ۱۵۲۸).

⁽٣) شرح الطيبي على المشكاة (١٠/ ٣٢٣٨-٣٢٣٩).

⁽٤) المرقاة (٨/٦/٨).

قال المناوي: «لأنه قهر النفس الأمارة بالسوء فانحلت ظلمة قلبه فامتلأ يقينًا وإيمانًا ، ولهذا أثنى اللَّه على الكاظمين الغيظ في كتابه ، وكان ذلك من آداب الأنبياء والمرسلين ، ومن ثم خدم أنس المصطفى ﷺ عشر سنين فلم يقل له في شيء فعله لم فعلته ، ولا في شيء تركه لم تركته »(١).

قال السندي: «فيه أنه إنما يحمد القادر على إجراء مقتضاه، وغيره يكظم جبرًا، لكن إن ترك الانتقام لميل طبعه إلى المسامحة والتحمل حتى لو قدر لترك أيضًا -لا لعدم القدرة- فهو ممن يرجى له ذلك»(٢).

* عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ليس الشديد بالصرعة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» (٣).

* عن عبد اللّه بن مسعود رضي قال: قال رسول اللّه على: «أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله؟» قال: قالوا: يا رسول اللّه ، ما منا أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه ، قال: «اعلموا أنه ليس منكم أحد إلا مال وارثه أحب إليه من مالك من مالك إلا ما قدمت، ومال وارثك ما أخرت» ، قال: وقال رسول اللّه على : «ما تعدون فيكم الصرعة؟» قال: قلنا: الذي لا يصرعه الرجال، قال: قال: «لا ، ولكن الصرعة الذي يملك نفسه عند الغضب» . قال: وقال رسول اللّه على : «ما تعدون فيكم الرقوب؟» قال: قلنا: الذي لا ولد له . قال: «لا ، ولكن الرقوب الذي لم يقدم من ولده شيئا»(،).

*غريب الحديثين:

الصرعة: الصرعة بضم الصاد وفتح الراء: المبالغ في الصراع الذي لا يغلب. الرقوب: الرقوب في اللغة: الرجل والمرأة إذا لم يعش لهما ولد؛ لأنه يرقب

⁽١) الفيض (٦/ ٢١٧).

⁽٢) حاشية السندي على المسند (٢٤/ ٣٨٥) طبعة الأرنؤوط.

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٣٦)، والبخاري (١٠/ ٦٣٥/ ٦١١٤)، ومسلم (٤/ ٢٠١٤/ ٢٠١٩)، والنسائي في الكبرى (٦/ ١٠٥/ ٢٠٠١). .

⁽٤) أخرجه: أحمد (١/ ٣٨٣-٣٨٣) والبخاري في الأدب المفرد (١٥٣-١٥٥). وأخرجه مختصرا: البخاري (١٥٣-١٥٥)، والنسائي (٢/ ٣٦١٤/٥٤٧).

موته ويرصده خوفًا عليه، فنقله النبي ﷺ إلى الذي لم يقدم من الولد شيئًا.

★ فوائد الحديثين:

قال القاضي عياض: «في هذا فضل كظم الغيظ وأن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة النفس أشد من مجاهدة العدو؛ لأن النبي عَلِيَا جعل غلبته لنفسه أشد من غلبته لمناوئه، قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ جَهَدُواْ فِينَا لَنَهُدِيَنَّهُمْ شُبُلَنّا ﴾ (١)(٢).

قال الباجي: «اليس الشديد بالصرعة»: لم يرد نفي الشدة عن الصرعة، فإنه يعلم بالضرورة شدته؛ وإنما أراد رالله أعلم - أحد أمرين: يحتمل أنه أراد أنه ليس بالنهاية في الشدة، وأشد منه الذي يملك نفسه عند الغضب، ويحتمل أن يريد به أنها شدة ليس لها كثير منفعة، وإنما الشدة التي ينتفع بها: الشدة التي يملك بها نفسه عند الغضب، ولهذا يقال: لا كريم إلا يوسف. ولم يرد به نفي الكرم عن غيره، وإنما يريد به إثبات مزية له في الكرم، وكذلك قولهم: لا سيف إلا ذو الفقار، ولا شجاع إلا علي، وما جرى مجرى ذلك والله أعلم، فندب بهذا إلى ملك الرجل نفسه عند الغضب عن إمضاء ما يقتضيه الغضب من أذى من يملك أذاه، أو منازعة من ينازعه، وقد قال الله كلل: ﴿ وَإِذَا مَا عَضِبُواْ هُمُ يَغْفِرُونَ ﴾ (٣) وقال تعالى: ﴿ وَالْكَظِبِينَ الْغَيْظِ وَالْمَافِينَ عَنِ النّاسُ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُعْسِنِينَ ﴾ (١٠).

قال الأبي: «ومعنى «يملك نفسه عند الغضب»: يحبسها عن الانبعاث عند وجود سببه، وهو أرجح ممن لا يغضب رأسًا؛ لأن الأجر على قدر المشقة»(٥).

* عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ قال: علمني شيئًا ولا تكثر علي لعلي أعيه. قال: «لا تغضب» (٢٠).

* عن جارية بن قدامة قال: «قلت: يا رسول اللَّه قل لي قولا ينفعني، وأقلل على لعلى أعيه فقال: «لا تغضب» (٧٠٠).

⁽۲) إكمال المعلم (۸/ ۸۶).

⁽١) العنكبوت: الآية (٦٩).

⁽٤) المنتقى (٧/ ١١٤–٢١٥).

⁽٣) الشورى: الآية (٣٧).

⁽٥) شرح مسلم (٨/ ٥٧٥).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٦٣)، والبخاري (١٠/ ٦٣٥/ ٢١١٦)، والترمذي (٤/ ٣٢٦/ ٢٠٢٠).

⁽V) أخرجه: أحمد (٥/ ٣٤ و ٣٧٢). قال الهيثمي في المجمع (٨/ ٦٩): «رواه أحمد والطبراني في الأوسط،=

الآلة (١٣٤)

244

* فوائد الحديثين:

قال ابن عبد البر: «هذا من الكلام القليل الألفاظ الجامع للمعاني الكثيرة والفوائد الجليلة، ومن كظم غيظه ورد غضبه أخزى شيطانه، وسلمت مروءته ودينه. ولقد أحسن القائل: لا يعرف الحلم إلا ساعة الغضب. وقال علي بن ثابت: العقل آفته الإعجاب والغضب والمال آفته التبذير والنهب وقال أبو العتاهية:

ولم أر في الأعداء حين خبرتهم عدوًا لعقل المرء أعدى من الغضب»(١)

قال ابن رجب: «هذا الرجل طلب من النبي على أن يوصيه وصية وجيزة، جامعة لخصال الخير ليحفظها عنه خشية أن لا يحفظها لكثرتها، ووصاه النبي أن لا يغضب، ثم ردد هذه المسألة عليه مرارًا، والنبي على يردد عليه هذا الجواب، فهذا يدل على أن الغضب جماع الشر، وأن التحرز منه جماع الخير»(٢).

وقال أيضًا: «قوله على لمن استوصاه: «لا تغضب» يحتمل أمرين: أحدهما: أن يكون مراده الأمر بالأسباب التي توجب حسن الخلق من الكرم، والسخاء، والحلم، والحياء، والتواضع، والاحتمال، وكف الأذى، والصفح والعفو، ولحظم الغيظ، والطلاقة والبشر، ونحو ذلك من الأخلاق الجميلة، فإن النفس إذا تخلقت بهذه الأخلاق، وصارت لها عادة، أوجب لها ذلك دفع الغضب عند حصول أسبابه. والثاني: أن يكون المراد: لا تعمل بمقتضى الغضب إذا حصل لك، بل جاهد نفسك على ترك تنفيذه، والعمل بما يأمر به، فإن الغضب إذا ملك ابن آدم كان كالآمر الناهي له، ولهذا المعنى قال الله كل : ﴿ وَلِنَا سَكَتَ عَن مُوسَى عنه شر الغضب، وربما سكن غضبه، وذهب عاجلًا وكأنه حينئذ لم يغضب، وإلى عنه شر الغضب، وربما سكن غضبه، وذهب عاجلًا وكأنه حينئذ لم يغضب، وإلى هذا المعنى وقعت الإشارة في القرآن بقوله كل : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمَّ يَغْفِرُونَ ﴾ (*)

⁼ ورواه في الكبير كذلك. وفي رواية عنده عن جارية بن قدامة أن عمه أتى النبي ﷺ فذكر نحوه ورجاله رجال الصحيح»، والحاكم (٣/ ٦٦٥).

⁽۱) التمهيد (۱۰/ ٤٥٤–٤٥٥ فتح البر). (۲) جامع العلوم والحكم (۱/ ٣٦١–٣٦٢).

⁽٣) الأعراف: الآية (١٥٤). (٤) الشورى: الآية (٣٧).

وبقوله عَلَىٰ ﴿ وَٱلْكَظِينَ ٱلْغَيْظَ وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسُّ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ "``.

وقال الباجي: «وإنما أراد النبي على المتناعه من الغضب في معاني دنياه ومعاملته، وأما فيما يعاد إلى القيام بالحق فالغضب فيه قد يكون واجبًا: وهو الغضب على الكفار والمبالغة فيهم بالجهاد، وكذلك الغضب على أهل الباطل وإنكاره عليهم بما يجوز، وقد يكون مندوبًا إليه: وهو الغضب على المخطئ إذا علمت أن في إبداء غضبك عليه ردعًا له، وباعثًا على الحق»(٢).

وقال ابن رجب: «الغضب هو غليان دم القلب طلبًا لدفع المؤذي عنه خشية وقوعه، أو طلبًا للانتقام ممن حصل منه الأذى بعد وقوعه، وينشأ من ذلك كثير من الأفعال المحرمة كالقتل، والضرب، وأنواع الظلم، والعدوان، وكثير من الأقوال المحرمة كالقذف، والسب والفحش، وربما ارتقى إلى درجة الكفر كما جرى لجبلة بن الأيهم، وكالأيمان التي لا يجوز التزامها شرعًا، وكطلاق الزوجة الذي يعقب الندم. والواجب على المؤمن أن تكون شهوته مقصورة على طلب ما أباحه الله له، وربما تناولها بنية صالحة فأثيب عليها، وأن يكون غضبه دفعًا للأذى في الدين له أو لغيره، وانتقامًا ممن عصى الله ورسوله، كما قال تعالى: ﴿ فَيَتُوهُمُ يُعَذِّبُهُمُ اللهُ يَأْتِدِيكُمْ وَيُغَرِّهِمْ وَيَصُرَّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمِ مُؤْمِنِينَ ﴿ وَيَدُهِمْ مَنْكَوْنَ عَلَيْهِمْ وَيُعْذِهِمْ الله ولا الله الله الله الله له على الله له على عشر سنين فما قال له: أف قط. ولا قال له لشيء حرمات الله لم يقم لغضبه شيء أم يفعله ألا فعلت كذا، ولا قال له لشيء في سبيل الله (٥٠)، وخدمه أنس عشر سنين فما قال له: أف قط. ولا قال له لشيء فعله: لم فعلت كذا، ولا لشيء لم يفعله ألا فعلت كذا (١٥)، وفي رواية المطبراني قال لامه بعض أهله قال على الموابة الموابي قال وقضي شيء كان، وفي رواية للطبراني قال لامه بعض أهله قال المناء الموابة ولم يضور المية على الموابة المؤلم المناء قال المناء ولي واله الموابي قال المه بعض أهله قال المناء المناء ولمن ولوي والية للطبراني قال

⁽١) المصدر السابق (١/ ٣٦٣-٣٦٤).

⁽٢) المنتقى (٧/ ٢١٤). (٣) التوبة: الآيتان (١٤–١٥).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٦/ ١٣٠)، والبخاري (١٠/ ٦٤٣/ ٢١٢٦)، ومسلم (٤/ ١٨١٣/٢)، وأبو داود (٥/ ١٤٢ (٥/ ٢٣٢٧))، وأبو داود (٥/ ٤٢٨) والترمذي في مختصر الشمائل (٣٠٠).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ١٩٧)، ومسلم (٤/ ١٨١٤/ ٢٣٢٨)، وأبو داود (٥/ ١٤٢/ ٤٧٨٦)، والترمذي في مختصر الشمائل (٢٩٩) وابن ماجه (١/ ١٦٨/ ١٩٨٤).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٢)، والبخاري (١٠/ ٥٥٩/ ٦٠٣٨)، ومسلم (٤/ ١٨٠٤/ ٢٣٠٩)، وأبو داود (٥/ ٢٣٥٤)، والترمذي (٤/ ٢٣٠٩ - ٢٢٤/ ٢٠١٥).

أنس: خدمت رسول اللَّه عَلَيْ عشر سنين، فما دريت شيئًا قط وافقه ولا شيئًا قط خالفه، رضى من الله بما كان(١). وسئلت عائشة ﷺ عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: كان خلقه القرآن (٢). تعنى أنه تأدب بآدابه وتخلق بأخلاقه، فما مدحه القرآن كان فيه رضاه، وما ذمه القرآن كان فيه سخطه. وجاء في رواية عنها قالت: «كان خلقه القرآن، يرضى لرضاه ويسخط لسخطه»(٣)، وكان عَلَيْ لشدة حيائه لا يواجه أحدًا بما يكره؛ بل تعرف الكراهة في وجهه كما في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال: «كان النبي ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها، فإذا رأى شيئًا يكرهه عرفناه في وجهه»(١٤). ولما بلغه ابن مسعود قول القائل هذه قسمة ما أريد بها وجه الله شق عليه ﷺ وتغير وجهه، وغضب، ولم يزد على أن قال: «قد أوذي موسى بأكثر من هذا فصبر»(٥). وكان ﷺ إذا رأى أو سمع ما يكرهه الله غضب لذلك، وقال فيه، ولم يسكت. وقد دخل بيت عائشة عليًّا فرأى سترا فيه تصاوير فتلون وجهه وهتكه، وقال: «إن من أشد الناس عذابًا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور»(٢٠). ولما شكي إليه الإمام الذي يطيل بالناس صلاته حتى يتأخر بعضهم عن الصلاة معه غضب، واشتد غضبه، ووعظ الناس، وأمر بالتخفيف(٧). ولما رأى النخامة في قبلة المسجد تغيظ وحكها وقال: «إن أحدكم إذا كان في الصلاة فإن الله حيال وجهه، فلا يتنخمن حيال وجهه في الصلاة»(^). وكان من دعائه عليه:

⁽١) أخرجه: الطبراني في الأوسط (١٠/ ٧٣-٤٨/٧٤)، والصغير (١١٨/٢)، وذكره الهيشمي في المجمع (١٦/٩)، وقال: فيه من لم أعرفه وفي الصحيح بعضه.

⁽٢) أخرجه مطولاً : أحمد (٦/ ٥٤)، ومسلم (١/ ٥١٢- ٥١٥/ ٧٤٦)، وأبو داود (٦/ ٨٧-٨٨/ ١٣٤٢)، والنسائي (٣/ ١٢١- ٢٢١/ ١٩٠١) دون ذكر موطن الشاهد.

⁽٣) أخرجه: الطبراني في الأوسط (١/ ٨٣/ ٧٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ١٥٤/ ١٤٢٨).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/ ٧١)، والبخاري (١٠/ ٦٢٩/ ٢٠١٢)، ومسلم (٤/ ١٨٠٩–١٨١٠)، وابن ماجه (٢/ ١٣٩٩/ ١٨٠٠).

⁽٥) أخرجه: أحمد (١/ ٣٨٠)، والبخاري (٨/ ٦٨/ ٤٣٣٦)، ومسلم (٢/ ٧٣٩/ ١٠٦٢).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٦/ ١٩٩)، والبخاري (١٠/ ٦٣٣/ ١٠٩)، ومسلم (٣/ ١٦٦٧ / ١١٠٧)، والنسائي (٨/ ١٤ - ١٠٥) (٧٣٧).

 ⁽۷) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٧٣)، والبخاري (١٠/ ٦٣٣/ ١٦٠)، ومسلم (١/ ٣٤٠/ ٤٦٦)، والنسائي في الكبرى
 (٣/ ٥٨٩١ /٤٤٩)، وأبن ماجه (١/ ٣١٥/ ٩٨٤) من حديث أبي مسعود البدري.

⁽٨) أخرجه: أحمد (٢/ ٧٧)، والبخاري (٢/ ٢٩٩/ ٧٥٣)، ومسلم (١/ ٣٨٨/ ٤٥٠)، وأبو داود (١/ ٣٢٣/ ٤٧٩)، والنسائي (٢/ ٣٨٣/ ٧٢٧)، وابن ماجه (١/ ٢٥١/ ٣٢٣) من حديث ابن عمر ، وفي الباب عن أنس بن مالك وأبي سعيد الخدري وغيرهما .

«أسألك كلمة الحق في الغضب والرضا» (١). وهذا عزيز جدًّا؛ وهو أن الإنسان لا يقول سوى الحق سواء غضب أو رضي، فإن أكثر الناس إذا غضب لا يتوقف فيما يقول» (٢).

قال الطيبي: «قال القاضي: لعله على الله المناسد التي تعرض للإنسان وتعتريه إنما تعرض له من فرط شهوته واستيلاء غضبه، والشهوة مكثورة بالنسبة إلى ما يقتضيه الغضب غير ملتفت إليها، فلما سأله الرجل أن يشير إليه بما يتوصل به إلى التجنب عن القبائح والتحرز عن مظانها، نهاه عن الغضب الداعي إلى ما هو أعظم ضررًا وأكثر وزرًا، فإن ارتفاع السبب يوجب ارتفاع مسبباته لا محالة "(").

قال ابن حجر: «قال بعض العلماء: خلق الله الغضب من النار وجعله غريزة في الإنسان، فمهما قصد أو نوزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم؛ لأن البشرة تحكي لون ما وراءها، وهذا إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه، وإن كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب فيصفر اللون حزنًا، وإن كان على النظير تردد الدم بين انقباض وانبساط فيحمر ويصفر، ويترتب على الغضب تغير الظاهر والباطن كتغير اللون والرعدة في الأطراف، وخروج الأفعال عن ترتيب، واستحالة الخلقة حتى لو رأى الغضبان نفسه في حال غضبه لكان غضبه حياء من قبح صورته، واستحالة خلقته، هذا كله في الظاهر، وأما الباطن فقبحه أشد من الظاهر؛ لأنه يولد الحقد في القلب والحسد، وإضمار السوء على اختلاف أنواعه، بل أولى شيء يقبح منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة تغير باطنه، وهذا كله أثره في الجسد، وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش الذي يستحي منه العاقل، ويندم قائله عند سكون فانطلاقه بالشتم والفحش أنه أيضًا في الفعل بالضرب أو القتل، وإن فات ذلك بهرب المغضوب عليه رجع إلى نفسه فيمزق ثوب نفسه، ويلطم خده، وربما سقط بهرب المغضوب عليه رجع إلى نفسه فيمزق ثوب نفسه، ويلطم خده، وربما سقط

⁽۱) هو قطعة من حديث رواه: أحمد (٤/ ٢٦٤)، والنسائي (٣/ ٢٦/ ١٣٠٤)، والحاكم (١/ ٥٢٤–٥٢٥) وقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (٥/ ٢٠٤–٢٠٥، ١٩٧١) من حديث عمار بن ياسر ﷺ.

⁽٣) شرح المشكاة (١٠/ ٣٢٤٣).

صريعا، وربما أغمي عليه، وربما كسر الآنية، وضرب من ليس له في ذلك جريمة، ومن تأمل هذه المفاسد عرف مقدار ما اشتملت عليه هذه الكلمة اللطيفة من قوله على: «لا تغضب»، من الحكمة، واستجلاب المصلحة في درء المفسدة مما يتعذر إحصاؤه، والوقوف على نهايته، وهذا كله في الغضب الدنيوي لا الغضب الديني»(۱).

* عن سُلَيْمَان بْن صُرَدٍ قَالَ: اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ عِنْدَهُ جُلُوسٌ، وَأَحَدُهُمَا يَسُبُّ صَاحِبَهُ مُغْضَبًا قَدِ احْمَرَّ وَجْهُهُ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: "إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَة الْحَمَرَّ وَجُهُهُ. فَقَالَ النَّبِيُ ﷺ: "إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَة الْحَمَرَّ وَجُهُهُ. فَقَالُ النَّبِيُ عَلَيْهُ مَا يَجِدُ، لَوْ قَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ». فَقَالُوا لِلرَّجُلِ: قَالَة إِنِّي لَسْتُ بِمَجْنُونِ (٢).

★ فوائد الحديث:

قال النووي: «فيه أن الغضب في غير اللَّه تعالى من نزغ الشيطان، وأنه ينبغي لصاحب الغضب أن يستعيذ فيقول: أعوذ باللَّه من الشيطان الرجيم، وأنه سبب لزوال الغضب، وأما قول هذا الرجل الذي اشتد غضبه هل ترى بي من جنون؟ فهو كلام من لم يفقه في دين اللَّه تعالى، ولم يتهذب بأنوار الشريعة المكرمة، وتوهم أن الاستعاذة مختصة بالمجنون، ولم يعلم أن الغضب من نزغات الشيطان، ولهذا يخرج الإنسان من اعتدال حاله، ويتكلم بالباطل ويفعل المذموم، وينوي الحقد والبغض، وغير ذلك من القبائح المترتبة على الغضب. ولهذا قال النبي والمستقب المنافق المنافق عنه يزده في الوصية على لا تغضب مع تكراره الطلب، وهذا دليل ظاهر في عظم مفسدة الغضب وما ينشأ منه (٣).

قال القرطبي: «قوله للغضبان: «إني لأعرف كلمة لو قالها» يدل على أن الشيطان له تأثير في تهييج الغضب وزيادته حتى يحمله على البطش بالمغضوب

⁽۱) فتح الباري (۱۰/ ٦٣٧–٦٣٨).

⁽۲) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٩٤)، والبخاري (١٠/ ٦٣٥/ ٦١١٥)، ومسلم (٤/ ٢٠١٥/ ٢٦١٠)، وأبو داود (٥/ (۲/ ٢٠١٤)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٢٠١ه-١٠/ ١٠٢٢ه-١٠٢١).

⁽٣) شرح مسلم (١٦/ ١٣٤).

عليه، أو إتلافه، أو إتلاف نفسه، أو شريفعله يستحق به العقوبة في الدنيا والآخرة، فإذا تعوذ الغضبان باللَّه من الشيطان الرجيم، وصح قصده لذلك فقد التجأ إلى اللَّه تعالى، وقصده واستجار به، واللَّه تعالى أكرم من أن يخذل من استجار به، ولما جهل ذلك الرجل ذلك المعنى، وظن أن الذي يحتاج إلى التعوذ إنما هو المجنون، فقال: أمجنونًا تراني؟ منكرًا على من نبهه على ما يصلحه، ورادًّا لما ينفعه، وهذا من أقبح الجنون، والجنون فنون، وكأن هذا الرجل كان من جفاة الأعراب الذين قلوبهم من الفقه والفهم خراب»(١).

قال ابن حجر: «يعين على ترك الغضب استحضار ما جاء في كظم الغيظ من الفضل، وما جاء في عاقبة ثمرة الغضب من الوعيد، وأن يستعيذ من الشيطان كما تقدم في حديث سليمان بن صرد. . . وقال الطوفي : أقوى الأشياء في دفع الغضب استحضار التوحيد الحقيقي ؛ وهو أن لا فاعل إلا الله ، وكل فاعل غيره فهو آلة له ، فمن توجه إليه بمكروه من جهة غيره فاستحضر أن الله لو شاء لم يمكن ذلك الغير منه اندفع غضبه ؛ لأنه لو غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه جل وعلا ، وهو خلاف العبودية . قلت : وبهذا يظهر السر في أمره ولله الذي غضب بأن يستعيذ من الشيطان ؛ لأنه إذا توجه إلى الله في تلك الحالة بالاستعاذة به من الشيطان أمكنه من السيطان أدكر ، وإذا استمر الشيطان متلبسًا متمكنًا من الوسوسة لم يمكنه من استحضار شيء من ذلك "".

* عن أبي ذر قال: إن رسول اللَّه ﷺ قال لنا: «إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس، فإن يذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع» (٣).

(۱) المفهم (۲/ ۹۶). (۲) الفتح (۱۰/ ۱۳۸).

⁽٣) أخرجه: أبو داود (٥/ ١٤١/ ٢٧٨٢)، وابن حبان: الإحسان (١٦/ ٥٠١/ ٥٠١). من طريق أبي معاوية عن داود بن أبي هند عن أبي حرب ابن أبي الأسود عن أبي ذر به. إلا أن أبا حرب لا يعرف له سماع من أبي ذر. قال الحافظ المزي في تهذيب الكمال (٣٣/ ٢٣١/ ٧٣٥) روى عن أبيه أبي الأسود الديلي وعن أبي ذر الغفاري والصحيح عن أبيه عن أبي ذر وعن عمه عن أبي ذر. لكن وصله: أحمد (٥/ ١٥٢) من طريق أبي معاوية عن داود بن أبي هند عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبي الأسود عن أبي ذر. قال الهيثمي في المجمع (٨/ ٧٠): رواه أبو داود باختصار القصة ودون ذكر أبي الأسود، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، وقال العراقي في تخريج إحياء علوم الدين (٤/ ٢٨٦١/ ٢٨٦٢): رواه أحمد بإسناد جيد، والمرفوع عند أبي داود عنده فيه انقطاع سقط منه أبو الأسود. اهد. وحسنه الحافظ في الأمالي المطلقة نقلاً عن الموسوعة الحديثية (٥/ ٤٩١).

★ فوائد الحديث:

قال ابن العربي: «أمر النبي على من غضب أن يضطجع؛ لأن الغضب ثور والاضطجاع سكون، فإن لم يذهب فأمره بالاغتسال، فإن الماء يطفئ النار معنى وحسا وذلك لأن الغضب يهيج اللسان: أولاً: ودواؤه السكوت والجوارح بالاستطالة. ثانيًا: ودواؤه الاضطجاع أو الاغتسال، وهذا كله ما لم يكن لله فإذا كان الغضب لله فهو من الدين وقوة النفس في الحق، فبالغضب قوتل الكفار، وأقيمت الحدود، وذهبت الرحمة على أهل ذلك في القلوب، وهذا يوجب أن يكون القلب عاقلاً، والبدن عاملًا بمقتضى الشرع، يسترسلان إذا أرسلهما ويمسكان إذا أمسكهما»(۱).

قال الخطابي: «القائم متهيئ للحركة والبطش، والقاعد دونه في هذا المعنى، والمضطجع ممنوع منهما، فيشبه أن يكون النبي عَلَيْهُ إنما أمره بالقعود والاضطجاع لئلا تبدر منه في حال قيامه وقعوده بادرة يندم عليها فيما بعد، واللَّه أعلم»(٢).

قال الطيبي: «لعله أراد به التواضع والخفض؛ لأن الغضب منشأه التكبر والترفع»(٣).

* عن أبي هريرة رضي قال: قال رسول الله على: «ما نقصت صدقة من مال، وما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًّا، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله»(1).

⋆ فوائد الحديث:

قوله: «ما زاد اللَّه عبدًا بعفو إلا عزَّا» قال القرطبي: «فيه وجهان: أحدهما: ظاهره، فإن من عرف بالصفح والعفو ساد وعظم في القلوب. والثاني: أن يكون أجره وثوابه وجاهه وعزه في الآخرة أكثر»(٥٠).

وقال كَظَّلَلْهُ أيضًا: «وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله» «التواضع: الانكسار، والتذلل، ونقيضه التكبر والترفع. والتواضع يقتضى متواضعًا له؛ فإن كان

⁽۱) عارضة الأحوذي (٨/ ١٧٧–١٧٨). (٢) المعالم (٤/ ١٠٠–١٠١).

⁽٣) شرح الطيبي (١٠/ ٣٢٤٩).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٨٦)، ومسلم (٤/ ٢٠٠١/ ٢٥٨٨)، والترمذي (٤/ ٣٣٠/ ٢٠٢٩).

⁽٥) المفهم (٦/ ٤٧٥-٥٧٥).

المتواضع له هو اللَّه تعالى، أو من أمر اللَّه بالتواضع له كالرسول، والإمام، والحاكم، والوالد، والعالم، فهو التواضع الواجب المحمود؛ الذي يرفع اللَّه تعالى به صاحبه في الدنيا والآخرة، وأما التواضع لسائر الخلق فالأصل فيه: أنه محمود، ومندوب إليه، ومرغب فيه إذا قصد به وجه اللَّه، ومن كان كذلك رفع اللَّه تعالى قدره في القلوب، وطيب ذكره في الأفواه، ورفع درجته في الآخرة، وأما التواضع لأهل الدنيا، ولأهل الظلم، فذلك هو الذل الذي لا عز معه، والخسة التي لا رفعة معها، بل يترتب عليها ذل الآخرة، وكل صفقة خاسرة -نعوذ باللَّه من ذلك-»(۱).

قال المناوي: «قوله: «وما تواضع أحد لله» من المؤمنين رقًا وعبودية في ائتمار أمره، والانتهاء عن نهيه، ومشاهدته لحقارة النفس، ونفي التعجب عنها إلا رفعه اللَّه في الدنيا بأن يثبت له في القلوب بتواضعه منزلة عند الناس، ويجل مكانه، وكذا في الآخرة على سرير خلد لا يفني، ومنبر ملك لا يبلى. ومن تواضع لله في تحمل مؤن خلقه كفاه اللَّه مؤنة ما يرفعه إلى هذا المقام، ومن تواضع في قبول الحق ممن دونه قبل اللَّه منه مدخول طاعاته، ونفعه بقليل حسناته، وزاد في رفعة درجاته، وحفظه بمعقبات رحمته من بين يديه ومن خلفه. واعلم أن من جبلة الإنسان الشح بالمال ومتابعة السبعية من آثار الغضب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو نتائج الشيطنة، فأراد الشارع أن يقلعها من نسخها، فحث أولًا على الصدقة ليتحلى بالسخاء والكرم، وثانيًا على العفو ليتعزز بعز الحلم والوقار، وثالثًا على التواضع ليرفع درجاته في الدارين»(۲).

قال النووي: «قال العلماء: وهذه الأوجه في الألفاظ الثلاثة موجودة في العادة معروفة، وقد يكون المراد الوجهين معًا في جميعها في الدنيا والآخرة، واللَّه أعلم "(").

* عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول ﷺ: «ألا أخبركم بمن يحرم على النار أو بمن تحرم عليه النار، على كل قريب هين سهل»(١).

⁽۱) المفهم (٦/ ٥٧٥). (۲) فيض القدير (٥/ ٤٠٥).

⁽٣) شرح صحيح مسلم (١١٦/١١).

⁽٤) رواه: أحمد (١/ ٤١٥)، والترمذي (٤/ ٥٦٤/ ٢٤٨٨) وقال: «حديث حسن غريب». وصححه ابن حبان:=

★ فوائد الحديث:

قال المناوي: «ومن ثم كان المصطفى على الله في غاية اللين، فكان إذا ذكر أصحابه الدنيا ذكرها معهم، وإذا ذكروا الطعام ذكره معهم» (١).

وقال السندي: «يريد حسن الأخلاق، حميد الخصال، مقبولًا عند الناس، محبوبا لديهم كذلك»(٢).

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللّه ﷺ: «أكمل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقا»(٣).

⋆ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «الأخلاق جمع خلق، وهي عبارة عن أوصاف الإنسان التي يعامل بها غيره، ويخالطه، وهي إلى محمود ومذموم. فالمحمود منها: صفات الأنبياء والأولياء والفضلاء، كالصبر عند المكاره، والحلم عند الجفاء، وتحمل الأذى، والإحسان للناس، والتودد لهم، والمسارعة في حوائجهم، والرحمة، والشفقة، واللطف في المجادلة، والتثبت في الأمور، ومجانبة المفاسد والشرور. وعلى الجملة فاعتدالها: أن تكون مع غيرك على نفسك، فتنصف منها ولا تنتصف لها، فتعفو عن من ظلمك، وتعطى من حرمك. والمذموم منها: نقيض ذلك كله»(٤).

وقال القرطبي أيضًا: «حسن الخلق أعظم خصال البر، كما قال: «الحج عرفة» (٥) ويعنى بحسن الخلق: الإنصاف في المعاملة، والرفق في المجادلة،

⁼ الإحسان (٢/ ٢١٥-٢١٦/ ٤٦٩-٤٧٠). وفيه عبد اللَّه بن عمرو الأودي لم يوثقه غير ابن حبان. ولكن للحديث شواهد انظرها في الصحيحة (٩٣٨).

⁽١) فيض القدير (٦/ ٢٠٧).

⁽٢) حاشية السندي على المسند (٧/ ٥٣-٥٤) طبعة الأرنؤوط.

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٥٠)، وأبو داود (٥/ ٦٠/ ٤٦٨٢)، والترمذي (٣/ ٢٦٦/ ١١٦٢) وقال: احديث حسن صحيح». وصححه الحاكم (١/ ٣)، وابن حبان: الإحسان (٢/ ٢٢٧/ ٤٧٩).

⁽٤) المفهم (٦/ ١١٦ - ١١٧).

⁽٥) أخرجُه: أحمد (٤/ ٣٠٩-٣١٠)، وأبو داود (٢/ ٤٨٥-١٩٤٩)، والترمذي (٣/ ٢٣٧/ ٨٨٨)، والنسائي (٥/ ٢٩٢/ ٢٩٣)، وابن ماجه (٢/ ٣٠١٥/ ٢٠١٥)، وصححه ابن حبان (٩/ ٢٠٣/ ٢٩٣٢/ ٢٩٩٢) الإحسان) والحاكم (١/ ٣٢٤-٢٦٤)، كلهم من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي را ٢٠٤٤-٢٦٤)، كلهم من حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلي المنائي المنائية الم

والعدل في الأحكام، والبذل، والإحسان»(١).

قال المناوي: «هذا الدين مبني على السخاء وحسن الخلق، ولا يصلح إلا بهما، وكمال إيمان الإنسان ونقصه على قدر ذلك، ولا يناقضه ما سلف أنه جبلي غريزي؛ لأنه وإن كان سجية أصالة، لكن يمكن اكتساب تحسينه بنحو نظر في أخلاق المصطفى على والحكماء، ثم بتصفية النفس عن ذميم الأوصاف، وقبيح الخصال»(٢).

وقال أيضًا: «قال الحليمي: دل على أن حسن الخلق إيمان، وعدمه نقصان إيمان، وأن المؤمنين يتفاوتون في إيمانهم؛ فبعضهم أكمل إيمانًا من بعض، ومن ثم كان المصطفى على أحسن الناس خلقا لكونه أكملهم إيمانا»(٣).

* عن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص قال: لم يكن رسول اللَّه ﷺ فاحشًا، ولا متفحشًا، وإنه كان يقول: ﴿إِن خياركم أحسنكم أخلاقًا»('').

* عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله على: «إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام، وإن أحسن الناس إسلامًا أحسنهم خلقًا»(٥٠).

* غريب الحديثين:

فاحشًا: قال ابن بطال: «الفاحش البذيء اللسان، وأصل الفحش عند العرب في كل شيء خروج الشيء عن مقداره وحده حتى يستقبح، ولذلك يقال للرجل المفرط الطول الخارج عن طول الناس المستحسن: فاحش الطول، يراد به قبيح الطول غير أن أكثر ما استعمل ذلك في الإنسان إذا وصف به غير موصول بشيء في المنطق، فإذا قيل: فلان فاحش ولم يوصل بشيء فالأغلب أن معناه فاحش منطقه،

⁽۱) المفهم (٦/ ٥٢٢).(۲) فيض القدير (٦/ ٩٧).

⁽٣) المصدر نفسه.

⁽٤) أخرجه: أحمد (۲/ ۱۲۱)، والبخاري (۱۰/ ۵۰۹/ ۲۰۳۵)، ومسلم (٤/ ۱۸۱۰/ ۲۳۲۱)، والترمذي (٤/ / ۱۹۷). (۱۹۷ / ۱۹۷۰).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٥/ ٨٩)، وابن أبي شيبة (٥/ ٢٥٣١٦/٢١٠)، والطبراني في الكبير (٢/ ٢٥٦/٢٥٦)، وأبو يعلى (١٣/ ٢٥٦/ ٢٥٦)، وذكره الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٥) وقال: «رجاله ثقات». وقال المنذري في الترغيب (٣/ ٤٦٠): إسناد أحمد جيد. وقال العراقي في تخريج الإحياء (٤/ ١٦٥٦): رواه أحمد وابن أبي الدنيا بإسناد صحيح.

بذيء لسانه، ولذلك قيل للزنا فاحشة لقبحه وخروجه عما أباحه الله لخلقه»(١).

* فوائد الحديثين:

قال النووي: «فيه الحث على حسن الخلق، وبيان فضيلة صاحبه، وهو صفة أنبياء اللَّه تعالى وأوليائه»(٢).

قال القاضي عياض: «حسن الخلق اعتدالها بين طرفي مذمومها، ومخالفة (٣) الناس بالجميل منها، والبشر والتودد لهم، والإشفاق عليهم، والاحتمال، والحلم والصبر في المكاره، وترك الاستطالة والكبر على الناس والمؤاخذة، واستعمال الغضب والسلاطة والغلظة، قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبِ لاَنفَشُوا مِنْ مَوْلِكُ كُنتَ فَظًا غَلِظَ الْقَلْبِ لاَنفَشُوا مِنْ مَوْلِكُ فَي الخلق، هل هي غريزة غير مكتسبة أو مكتسبة؟ والصحيح أن منها ما يخلق الله تعالى عليه العبد، وأنها تكتسب أيضًا، ويتخلق بها، ويقتدي بغيره فيها، وينشأ عليها، حتى يصير له كالغريزة (٥).

* عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق»(٦).

★ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «أوقع قوله: «وإن اللَّه يبغض الفاحش البذيء» (٧) مقابلًا لقوله: «إن أثقل شيء يوضع في الميزان» دلالة على أن أخف ما يوضع في الميزان هو سوء الخلق، وأن حسن الخلق أحب الأشياء عند اللَّه تعالى، والخلق السيئ أبغضها، وأن الفحش والبذاءة أسوأ شيء في مساوئ الأخلاق» (٨).

⁽۱) شرح ابن بطال (۹/ ۲۲۹). (۲) شرح مسلم (۱۵/ ۲۳).

⁽٣) كذا في الأصل ولعل الصواب: مخالقة. وانظر شرح الأبي للحديث.

⁽٤) آل عمران: الآية (١٥٩). (٥) الإكمال (٧/ ٢٨٥).

⁽٦) أخرجه: أحمد (٦/ ٤٤٦ - ٤٤٨)، وأبو داود (٥/ ٤٩ / ٤٧٩٩) وصححه ابن حبان: الإحسان (٢/ ٢٣٠/ ١٤٩)، والترمذي (٤/ ٣١٩ - ٣١٩/ ٢٠٠٢) وصححه بزيادة: «.. وإن الله ليبغض الفاحش البذيء» وفي (٤/ ٣١٩ - ٣١٩) بزيادة: «.. وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ بها درجة صاحب الصوم والصلاة» وقال: غريب من هذا الوجه. عن أم الدرداء عن أبي الدرداء به. وللحديث متابعات وشواهد ذكرها الشيخ الألباني تَكُلَّلُهُ في الصحيحة (٨٧٦).

⁽٧) هي رواية الترمذي. (٨) شرح المشكاة (١٠/ ٣٢٣٥).

وقال القاري: «ومن المقرر أن كل ما يكون مبغوضا لله ليس له وزن وقدر، كما أن كل ما يكون محبوبًا له يكون عنده عظيمًا، قال تعالى في حق الكفار: ﴿فَلاَ نُقِيمُ فَهُمُ لَوْمَ ٱلْقِيْمَةِ وَزْنًا ﴾ (١) وفي الحديث المشهور: «كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم » (٢) وبهذا تمت المقابلة بين القرينتين » (٣) .

* عن أبي هريرة قال: سئل رسول اللَّه ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس الجنة فقال: «الفم «تقوى اللَّه وحسن الخلق»، وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال: «الفم والفرج»(1).

* فوائد الحديث:

قال ابن رجب الحنبلي: «وفي الجملة فالتقوى هي وصية اللَّه لجميع خلقه، ووصية رسول اللَّه ﷺ لأمته. وكان ﷺ إذا بعث أميرًا على سرية أوصاه في خاصة نفسه بتقوى اللَّه، وبمن معه من المسلمين خيرا(٥)»(١٠).

قال الطيبي: ««تقوى الله»: إشارة إلى حسن المعاملة مع الخالق، بأن يأتي جميع ما أمر به وينتهي عما نهى عنه، وحسن الخلق إشارة إلى حسن المعاملة مع الخلق، وهاتان الخصلتان موجبتان لدخول الجنة، ونقيضهما لدخول النار، فأوقع الفرج مقابلًا لهما.

أما الفم فمشتمل على اللسان، وحفظه ملاك أمر الدين كله، وأكل الحلال رأس

(٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٣٢)، والبخاري (١١/ ٢٤٦–٢٤٧/ ٦٠٠٦)، ومسلم (٤/ ٢٠٧٢/ ٢٦٩٤)، والترمذي (٥/ ٢٧٨/ ٣٤٦٧)، وابن ماجه (٢/ ١٢٥١/ ٣٨٠٦) من حديث أبي هريرة را

⁽١) الكهف: الآية (١٠٥).

⁽٣) مرقاة المفاتيح (٤/ ٧٤٠).

⁽٤) أحمد (٢/ ٣٩٧) والبخاري في الأدب المفرد (٢٨٩) والترمذي (٤/ ٣١٩/ ٢٠٠٤) وقال: هذا حديث صحيح غريب، وأبن ماجه (٢/ ١٤١٨/ ٤٤٤) والحاكم (٤/ ٣٢٤) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأبن حبان: الإحسان (٢/ ٤٧٦/ ٤٧٦) وصححه.

⁽٥) قطعة من حديث مطول رواه: أحمد (٥/ ٣٥٧ و ٣٥٨)، ومسلم (٣/ ١٣٥٧–١٣٥٨)، وأبو داود (٣/ ١٥٥٠–١٧٣١)، وأبو داود (٣/ ٨٥٦ه–١٣٥٨)، والنسائي في الكبرى (٥/ ٢٣٣–٢٣٣/ ٥٧٦٥)، وابن ماجه (٢/ ٢٥٩– ٩٥٤/ ٨٥٨٥) من حديث بريدة ﷺ.

⁽٦) جامع العلوم والحكم (١/٤٠٤).

التقوى كله. وأما الفرج فصونه من أعظم مراتب الدين، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمُ لِفُوْدِهِمْ خَفِظُونُ ﴾ (١)؛ لأن هذه الشهوة أغلب الشهوات على الإنسان، وأعصاها عند الهيجان على العقل، ومن ترك الزنا خوفًا من اللّه تعالى، مع القدرة وارتفاع الموانع، وتيسير الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة – وصل إلى درجة الصديقين، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَفَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ ﴿ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

وقال أيضًا: «معنى الأكثرية في القرينتين: أن أكثر أسباب السعادة الأبدية الجمع بين هاتين الخلتين، وأن أكثر أسباب الشقاوة الجمع بين هاتين الخلتين، وأن أكثر أسباب الشقاوة الجمع بين هاتين الخلتين،

* عن عائشة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم»(٥).

* عن عبد اللَّه بن عمرو: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصوام القوام بآيات اللَّه لكرم ضريبته وحسن خلقه»(٦).

* غريب الحديثين:

المسدد: يروى بكسر الدال وفتحها؛ أي: الموفق للخير والاستقامة على نهج الصواب.

ضريبته: أي طبيعته وسجيته.

(٢) النازعات: الآيتان (١٠٤-٤١).

(١) المعارج: الآية (٢٩).

(٤) المصدر نفسه.

(٣) شرح الطيبي (١٠/ ٣١٢٠–٣١٢١).

(٥) أخرَجه: أحمد (٦/ ٩٤)، وأبو داود (٥/ ٤٧٩٨/١٤٩)، والحاكم (١/ ٦٠) وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجا، ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (٢٨٨/ -٢٢٩ / ٤٨٠). كلهم من طرق عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن عبد اللَّه بن حنطب عن عائشة الله المطلب صدوق كثير الإرسال والتدليس كما قال الحافظ في التقريب. وفي سماعه من عائشة خلافًا. قال أبو زرعة: نرجو أن يكون سمع منها.

وله شاهد من حديث أبي هريرة عند الحاكم (١/ ٦٠) وقال: على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وآخر من حديث عبد اللَّه بن عمرو وهو الآتي بعده. وثالث من حديث أبي أمامة عند البغوي في شرح السنة (١٣/ ٨٠/ ٣٤٩٩) وفي سنده عفير بن معدان وهو ضعيف. وذكره الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٥) وعزاه للطبراني.

(٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٢٠). ذكره المنذري في الترغيب (٣/ ٤٠٤) وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير ورواة أحمد ثقات إلا ابن لهيعة. وذكره الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٢) وقال بعد أن عزاه لأحمد والطبراني في الكبير والأوسط: ﴿ وفيه ابن لهيعة وفيه ضعف ﴾. قلت: إلا أن الراوي عنه هو عبد الله ابن المبارك وهو ممن روى عنه قبل أن يختلط ويسوء حفظه. وزاد ﴿ وبقية رجاله رجال الصحيح ».

* فوائد الحديثين:

قال الباجي: «يريد -واللَّه أعلم- أنه يدرك بحسن خلقه درجة المتنفل بالصوم، والصلاة لصبره على الأذى، وكفه عن أذى غيره، والمعارضة عليه مع سلامة صدره من الغل»(١).

قال العظيم الآبادي: ««درجة الصائم القائم»؛ أي: قائم الليل في الطاعة، وإنما أعطي صاحب الخلق الحسن هذا الفضل العظيم؛ لأن الصائم والمصلي في الليل يجاهدان أنفسهما في مخالفة حظهما، وأما من يحسن خلقه مع الناس مع تباين طبائعهم وأخلاقهم فكأنه يجاهد نفوسا كثيرة فأدرك ما أدركه، فاستويا في الدرجة بل ربما زاد»(٢).

* عن أبي أمامة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «أنا زعيم ببيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقًا، وببيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحًا، وببيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه»(٣).

* غريب الحديث:

ربض الجنة: هو بفتح الباء، ما حولها خارجًا عنها، تشبيهًا بالأبنية التي تكون حول المدن وتحت القلاع.

المراء: الجِدَالُ، والتَّمارِي والممَارَاةُ: المُجَادَلَةُ على مذهب الشَّكِّ والرِّيبة. ويمْتَرِيه، ويمْتَرِيه، ويمْتَرِيه، كلَّ واحدٍ منهما يستخرجُ ما عند صاحبه ويَمْتَرِيه، كما يَمْتَرِي الحالِبُ اللَّبَنَ من الضَّرْع.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «ولما كانت مكارم الأخلاق متضمنة لترك رذائلها وللإتيان

⁽١) المنتقى (٧/ ٢١٢). (٢) عون المعبود (١٣/ ١٥٤).

⁽٣) أخرجه: أبو داود (٥/ ١٥٠/ ٤٨٠٠). وفيه أيوب بن محمد، ويقال أيوب بن موسى. قال الحافظ في التقريب (٣): «صدوق». وقال الشيخ الألباني كَثَلَّهُ في الصحيحة (٣٧٣): «ولا يطمئن القلب لذلك، لتفرد أبي الجماهر عنه، بل هو بوصف الجهالة أولى، كما تقتضيه القواعد الحديثية أن الراوي لا ترتفع عنه الجهالة برواية الواحد، لكن للحديث شواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن على أقل الأحوال».

تنبيه: ذكر الحديث السيوطي في الدر وزاد نسبته للترمذي وابن ماجه وهو عندهما من حديث أنس بن مالك لا من حديث أبي أمامة ﷺ، انظر سنن الترمذي (٤/ ١٩--٢٠).

بمحاسنها ، عقبها بقوله «ومن حسن خلقه» تخلية بعد التحلية »(١).

قال ابن علان: ««لمن حسن خلقه» بتشديد المهملة «خلقه» وفي الإتيان به بصيغة التفعيل إيماء إلى مشقة التخلق بذلك والاحتياج فيه إلى مزاولة للنفس ورياضة لها»(۲).

* عن جابر بن عبد الله: أن رسول الله ﷺ قال: «إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلسًا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقًا، وإن أبغضكم إلى وأبعدكم مني مجلسًا يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون، والمتفيهقون»، قالوا: يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما المتفيهقون؟ قال: «المتكبرون»^(٣).

* عن عبد اللَّه بن عمرو: أنه سمع النبي ﷺ يقول: «ألا أخبركم بأحبكم إلى وأقربكم مني مجلسًا يوم القيامة؟» فسكت القوم، فأعادها مرتين أو ثلاثًا، قال القوم: نعم يا رسول اللَّه. قال: «أحسنكم خلقًا»(1).

*غريب الحديثين:

الثرثارون: الثرثار: هو الكثير الكلام.

المتشدقون: المتشدق من يتطاول على الناس في الكلام ويبذو عليهم.

* فوائد الحديثين:

قال ابن علان: ««وأقربكم مني مجلسًا يوم القيامة» أي: في الجنة فإنها دار الراحة والجلوس، أما الموقف فالناس فيه قيام لرب العالمين، والنبي على حينئذ قائم للشفاعة للعباد، وتخليصهم مما هم فيه من الكرب؛ إذ هو المقام المحمود الذي أعطيه يومئذ»(٥).

⁽۱) شرح الطيبي (۱۰/ ۳۱۲۰). (۲) دليل الفالحين (۳/ ۸٤).

⁽٣) أخرجه: الترمذي (٤/ ٣٢٥/ ٢٠) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. وحسن إسناده الشيخ الألباني تَظَلَّلُهُ في الصحيحة (٧٩١).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٢١٨، ٢١٧، ١٨٥)، والبخاري في الأدب المفرد (٢٧٢) وابن حبان: الإحسان (٢/ ٢٥٥) أخرجه: أحمد (١/ ٢١) وقال: (٨/ ٢١) وقال: «رواه أحمد وإسناده جيد».

⁽٥) دليل الفالحين (٣/ ٨٤).

قال النووي: «يكره التقعير في الكلام بالتشدق وتكلف السجع والفصاحة، والتصنع بالمقدمات التي يعتادها المتفاصحون وزخارف القول، فكل ذلك من التكلف المذموم، وكذلك تكلف السجع، وكذلك التحري في دقائق الإعراب ووحشي اللغة في حال مخاطبة العوام؛ بل ينبغي أن يقصد في مخاطبته لفظًا يفهمه صاحبه فهمًا جليًّا ولا يستثقله»(۱).

وقال أيضًا: «اعلم أنه لا يدخل في الذم تحسين ألفاظ الخطب والمواعظ إذا لم يكن فيها إفراط وإغراب؛ لأن المقصود منها تهييج القلوب إلى طاعة اللَّه عَلَى ، ولحسن اللفظ في هذا أثر ظاهر »(٢).

قال ابن علان: «قال العاقولي في شرح المصابيح: هذا الحديث مبني على قاعدة: هي أن المؤمنين من حيث الإيمان محبوبون، ويتفاضلون بعد في صفات الخير وشعب الإيمان. فيتميز الفاضل بزيادة محبة، وقد يتفاوتون في الرذائل فيصيرون مبغوضين من حيث ذلك، ويصير بعضهم أبغض من بعض، وقد يكون الشخص الواحد محبوبا من وجه مبغوضا من وجه. وعلى هذه القاعدة فرسول اللَّه يحب المؤمنين كافة من حيث هم مؤمنون، وحبه لأحسنهم خلقًا أشد، ويبغض العصاة من حيث هم عاصون، وبغضه لأسوئهم أخلاقًا أشد، كما يؤخذ ذلك من المعاملة "".

* عن أسامة بن شريك قال: شهدت الأعراب يسألون النبي على: أعلينا حرج في كذا؟ أعلينا حرج في كذا؟ فقال لهم: «عباد اللّه، وضع اللّه الحرج إلا من اقترض من عرض أخيه شيئًا. فذاك الذي حرج». فقالوا: يا رسول اللّه، هل علينا جناح أن لا نتداوى؟ قال: «تداووا، عباد اللّه، فإن اللّه سبحانه، لم يضع داء إلا وضع معه شفاء إلا الهرم». قالوا: يا رسول اللّه، ما خير ما أعطي العبد؟ قال: «خلق حسن»(1).

⁽١) الأذكار (٢/ ٨٩٩).

⁽٣) دليل الفالحين (٣/ ٨٤-٨٥).

⁽۲) الأذكار (۲/ ۹۰۱).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢٧٨/٤)، وابن ماجه (٢/ ١١٣٧/ ٣٤٣٦)، وصححه الحاكم (٣٤٣٦-٤٠٠)، وابن حبان: الإحسان (٢/ ٢٣٦-٤٨٧). قال البوصيري في الزوائد: "إسناده صحيح، رجاله ثقات، وقد روى بعضه أبو داود والترمذي أيضًا».

الآبة (١٣٤)

★غريب الحديث:

الحرج: الحرج في الأصل: الضيق ويقع على الإثم والحرام.

* فوائد الحديث:

قال السندي: ««خلق حسن» يعامل به مع اللَّه تعالى ومع عباده أحسن معاملة»(١).

* عن عبد اللَّه بن عمرو: أن معاذ بن جبل أراد سفرًا فقال: يا رسول اللَّه أوصني قال: «اعبد اللَّه ولا تشرك به شيئًا». قال: يا رسول اللَّه زدني. قال: «وإذا أسأت فأحسن». قال: يا رسول اللَّه زدني. قال: «استقم، ولتحسن خلقك»(٢).

★ فوائد الحديث:

قال المناوي: «بين به أن الاستقامة نوعان: استقامة مع الحق بفعل طاعته عقدًا وفعلًا وقولًا، واستقامة مع الخلق بمخالقتهم بخلق حسن، وبذلك تحصل الاستقامة الجامعة التي هي الدرجة القصوى التي بها كمال المعارف والأحوال، وصفاء القلوب في الأعمال، وتنزيه العقائد عن سفاسف البدع والضلال»(٣).

* عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله على: «اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن (١٠٠٠).

⁼ قلت: ما أشار إليه البوصيري هو عند أبي داود (٤/ ١٩٢ – ١٩٣ / ٣٨٥٥)، والترمذي (٤/ ٣٣٥ – ٢٢٦ / ٣٣٥) لكن دون ذكر موضع الشاهد.

⁽١) حاشية السندي على المسند (٣٠/ ٣٩٨) طبعة الأرنؤوط.

 ⁽٢) أخرجه: الطبراني في الكبير (٧٠/ ٣٩/ ٥٥) وفي الأوسط (٩/ ٣٤١/ ٨٧٤٢) وصححه ابن حبان: الإحسان (٢/ ٢٨٣/ ٢٤٤) والحاكم (١/ ٥٤٤)، ووافقه الذهبي.

⁽٣) فيض القدير (١/ ٤٩٦).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٥/١٥٣)، والترمذي (٤/ ٣١٣- ٣١٢/ ١٩٨٧) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والحاكم (٤/) أخرجه: أحمد (١٥٣/٥)، والترمذي على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. من طريق ميمون بن أبي ذر منابي غن أبي ذر، لكن ميمون لم يسمع من أبي ذر كما قال أبو حاتم وعمرو بن علي. قال الحافظ في التهذيب (١٠/ ٣٨٩): «وصحح له الترمذي روايته عن أبي ذر، لكن في بعض النسخ وفي أكثرها قال: حسن فقط». لكن للحديث شواهد يتقوى بها.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن رجب: «وقوله ﷺ: «وخالق الناس بخلق حسن» هذا من خصال التقوى ولا تتم التقوى إلا به، وإنما أفرده بالذكر للحاجة إلى بيانه؛ فإن كثيرا من الناس يظن أن التقوى هي القيام بحق اللَّه دون حقوق عباده، فنص له على الأمر بإحسان العشرة للناس، فإنه كان قد بعثه إلى اليمن معلمًا لهم ومفقهًا وقاضيًا، ومن كان كذلك فإنه يحتاج إلى مخالقة الناس بخلق حسن ما لا يحتاج إليه غيره مما لا حاجة للناس به ولا يخالطهم، وكثيرًا ما يغلب على من يعتني بالقيام بحقوق اللَّه، والانعكاف على محبته وخشيته وطاعته، وإهمال حقوق العباد بالكلية، أو التقصير فيها، والجمع بين القيام بحقوق اللَّه وحقوق عباده عزيز جدًّا، لا يقوى عليه إلا الكمل من الأنبياء والصديقين»(١٠).

قال المناوي: ««وخالق الناس بخلق حسن»؛ أي: تكلف معاشرتهم بالمجاملة من نحو طلاقة وجه، وحلم، وشفقة، وخفض جانب، وعدم ظن السوء بهم، وتودد إلى كل كبير وصغير، وتلطف في سياستهم مع تباين طباعهم. يقال: فلان يتخلق بغير خلقه؛ أي: يتكلف. وجمع هذا بعضهم في قوله: وأن تفعل معهم ما تحب أن يفعلوه معك، فتجتمع القلوب، وتتفق الكلمة، وتنتظم الأحوال، وذلك جماع الخير وملاك الأمر»(٢).

* * *

⁽١) جامع العلوم والحكم (١/٤٥٤).

⁽٢) فيض القدير (١/ ١٢٠).

الآية (١٣٥)

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِيكَ إِذَا فَعَلُواْ فَنْحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبِ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّواْ عَلَى مَا فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾

*غريب الآية:

فاحشة: ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال.

يصروا: من أصر؛ أي: داوم ولازم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن عطية: «ذكر اللَّه تعالى في هذه الآية صنفًا دون الصنف الأول، فألحقهم بهم برحمته ومنه، فهؤلاء هم التوابون»(١).

وقال ابن كثير: «أي: إذا صدر منهم ذنب أتبعوه بالتوبة والاستغفار»(٢).

وقال الرازي: «واعلم أن وجه النظم من وجهين: الأول: أنه تعالى لما وصف الجنة بأنها معدة للمتقين بين أن المتقين قسمان: أحدهما: الذين أقبلوا على الطاعات والعبادات؛ وهم الذين وصفهم الله بالإنفاق في السراء والضراء، وكظم الغيظ، والعفو عن الناس. وثانيهما: الذين أذنبوا ثم تابوا وهو المراد بقوله: ﴿وَالَذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً ﴾، وبين تعالى أن هذه الفرقة كالفرقة الأولى في كونها متقية، وذلك لأن المذنب إذا تاب عن الذنب صار حاله كحال من لم يذنب قط في استحقاق المنزلة والكرامة عند الله.

والوجه الثاني: أنه تعالى ندب في الآية الأولى إلى الإحسان إلى الغير، وندب في هذه الآية إلى الإحسان إلى النفس، فإن المذنب العاصي إذا تاب كانت تلك التوبة إحسانًا منه إلى نفسه "(٣).

(٢) التفسير (٢/ ١٠٣).

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٥١٠).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ١٠).

وقال البقاعي: «ولما كان هذا مفهمًا لأنه تعالى يغفر كل ذنب أتبعه تحقيق ذلك، ونفى القدرة عليه من غيره؛ لأن المخلوق لا يمضي غفرانه لذنب إلا إذا كان مما شرع اللَّه غفرانه، فكان لا غافر في الحقيقة إلا اللَّه، قال مرغبا في الإقبال عليه بالاعتراض بين المتعاطفين: ﴿وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبِ ﴾ أي: يمحو آثارها حتى لا تذكر ولا يجازي عليها ﴿إِلَّا اللّهُ ﴾ أي: الملك الأعلى»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وذكر اللَّه عند الذنب يكون بتذكر نهيه ووعيده أو عقابه ، أو تذكر عظمته وجلاله ، وهما مرتبتان مرتبة دنيا لعامة المؤمنين المتقين المستحقين للجنة وهي أن يتذكرو عند الذنب النهي والعقوبة فيبادروا إلى التوبة والاستغفار ، ومرتبة عليا لخواص المتقين وهي أن يذكروا إذا فرط منهم ذنب ذلك المقام الإلهي الأعلى المنزه عن النقص الذي هو مصدر كل كمال ، وما يجب من طلب قربه بالمعرفة والتخلق الذي هو منتهى الآمال ، فإذا هم تذكروا انصرف عنهم طائف الشيطان ، ووجدوا نفس الرحمن ، فرجعوا إليه طالبين مغفرته ، راجين رحمته ، ملتزمين سنته ، واردين شرعته ، عالمين أنه لا يغفر الذنوب سواه ، وأنه يضل من يدعون عند الحاجة إلا إياه ؛ لأن الكل منه وإليه ، وهو المتصرف بسننه فيه والحاكم بسلطانه عليه ، ﴿وَلَمْ يُصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُون ﴾ لا يصر المؤمن المتقي من أهل الدرجة الدنيا على ذنبه وهو يعلم أن الله تعالى نهى عنه وتوعد عليه ، ولا يصر كذلك بالأولى صاحب الدرجة العليا ، من أهل الإيمان والتقوى ، وهو يعلم أن الذنب فسوق عن نظام الفطرة السليمة ، واعتداء على قانون الشريعة القويمة ، وبعد عن مقام النظام العام الذي يعرج عليه البشر إلى قرب ذي الجلال والإكرام . . .

فالآية هادية إلى أن المتقين الذين أعد اللَّه لهم الجنة لا يصرون على ذنب يرتكبونه صغيرًا كان أو كبيرًا؛ لأن ذكره كلَّ يمنع المؤمن بطبيعته أن يقيم على الذنب. وقد بينا في مواضع كثيرة من التفسير أن الإيمان والعمل بمقتضاه متلازمان. وقد قالوا: إن الإصرار على الصغيرة يجعلها كبيرة، وهذا أقل ما يقال فيها، ورُبَّ كبيرة أصابها المؤمن بجهالة وبادر إلى التوبة منها فكانت دائمًا مذكرة له بضعفه البشري وسلطان الغضب أو الشهوة عليه ووجوب مقاومة هذا السلطان،

⁽١) نظم الدرر (٥/ ٧٥).

طلبًا للكمال بالقرب من الرحمن خير من صغيرة يقترفها المرء مستهيئًا بها فيصر عليها فتأنس نفسه بالمعصية، وتزول منها هيبة الشريعة، فيتجرأ بعد ذلك على الكبائر فيكون من الهالكين»(١).

وقال القرطبي: «قال علماؤنا: الباعث على التوبة وحل الإصرار إدامة الفكر في كتاب اللَّه العزيز الغفار، وما ذكره اللَّه سبحانه من تفاصيل الجنة ووعد به المطيعين، وما وصفه من عذاب النار وتهدد به العاصين، ودام على ذلك حتى قوي خوفه ورجاؤه فدعا اللَّه رغبًا ورهبًا، والرغبة والرهبة ثمرة الخوف والرجاء، يخاف من العقاب ويرجو الثواب، واللَّه الموفق للصواب.

وقد قيل: إن الباعث على ذلك تنبيه إلهي ينبه به من أراد سعادته، لقبح الذنوب وضررها إذ هي سموم مهلكة.

قلت: وهذا خلاف في اللفظ لا في المعنى، فإن الإنسان لا يتفكر في وعد الله ووعيده إلا بتنبيهه، فإذا نظر العبد بتوفيق الله تعالى إلى نفسه فوجدها مشحونة بذنوب اكتسبها وسيئات اقترفها، وانبعث منه الندم على ما فرط، وترك مثل ما سبق مخافة عقوبة الله تعالى صدق عليه أنه تائب، فإن لم يكن كذلك كان مصرًا على المعصية وملازمًا لأسباب الهلكة.

قال سهل بن عبد الله: علامة التائب أن يشغله الذنب على الطعام والشراب، كالثلاثة الذين خلفوا»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الاستغفار والتوبة

* عن شداد بن أوس في عن النبي عين: «سيد الاستغفار أن تقول: اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت، خلقتني، وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي، وأبوء لك بذنبي، اغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت». قال: «ومن قالها من النهار موقنًا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة، ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٣٦).

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٣٥–١٣٦).

فهو من أهل الجنة»(١).

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله «سيد الاستغفار» السيد هنا مستعار من الرئيس المقدم، الذي يصمد إليه في الحوائج، ويرجع إليه في الأمور بهذا الدعاء، الذي هو جامع لمعانى التوبة كلها»(٢).

قوله: «أبوء لك بذنبي»، قال ابن علان: «ولك أن تقول ليس في هذا إثبات وقوع الذنب منه على حتى ينافي العصمة، إنما المقصود أنه لكمال فضله وخضوعه لربه يرى ذلك، وكلما كمل الإنسان زاد اتهامه لنفسه، ومثاله في الشاهد أن البريء من الذنب المقرب مثلًا إذا قال للملك: أنا مسيء في حقك، ونحو ذلك عد منه تواضعا، وسببا لترقيه عند ذلك الملك، وليس فيه إثبات للذنب، والله أعلم»(٣).

قال الحافظ: «قال ابن أبي جمرة: جمع على في هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الألفاظ ما يحق له أنه يسمى سيد الاستغفار، ففيه الإقرار لله وحده بالإلهية والعبودية، والاعتراف بأنه الخالق، والإقرار بالعهد الذي أخذه عليه، والرجاء بما وعده به، والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه، وإضافة النعماء إلى موجدها، وإضافة الذنب إلى نفسه، ورغبته في المغفرة واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك إلا هو»(٤).

وقال العيني: «قوله «فإنه»؛ أي: فإن الشأن أنه «لا يغفر الذنوب إلا أنت»؛ لأن غفران الذنوب مخصوص لله تعالى»(٥).

* عن على قال: إني كنت رجلًا إذا سمعت من رسول اللَّه ﷺ حديثًا نفعني اللَّه منه بما شاء أن ينفعني به، وإذا حدثني رجل من أصحابه استحلفته، فإذا حلف لي صدقته، وإنه حدثني أبو بكر، وصدق أبو بكر، قال: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «ما من رجل يذنب ذنبًا ثم يقوم فيتطهر ثم يصلي ثم يستغفر اللَّه إلا غفر اللَّه له». ثم

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ١٢٢)، والبخاري (١١/ ١١٧/١١)، والترمذي (٥/ ٣٣٩٣/٣٩٦)، والنسائي (٨/ (١) أخرجه: أحمد (٤/ ١٨٤٤). (٢) شرح المشكاة (٦/ ١٨٤٤).

⁽٣) الفتوحات (٣/ ٨١).

⁽٤) فتح الباري (١١/ ١٢١)، وانظر بهجة النفوس (٤/ ١٩٨).

⁽٥) العلم الهيب (ص: ١٣١).

قرأ هذه الآية ﴿ وَالَّذِيكَ إِذَا فَعَلُوا فَنْحِشَةً أَوْ ظَلَمُوّا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُوكَ ﴾ (١).

★ فوائد الحديث:

قال ابن العربي: «قوله: «ثم يقوم فيتطهر» هذه طهارة الظاهر العلانية على طهارة الباطن. وفيه فضل الوضوء والصلاة والاستغفار. وفيه تفسير الآية. وفيه استيفاء وجوه الطاعة في التوبة؛ لأنه ندم فطهر باطنه، ثم توضأ، ثم صلى، ثم استغفر»(٢).

وقال المباركفوري: «والمراد بالاستغفار التوبة بالندامة، والإقلاع والعزم على أن لا يعود إليه أبدًا، وأن يتدارك الحقوق إن كانت»(٣).

* عن أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَ عَلَيْ قَالَ: ﴿ إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ: ﴿ إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ: أَصَبْتُ - فَاغْفِرْ. فَقَالَ رَبُّهُ: أَعَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا - أَوْ: أَذَنَبَ ذَنْبًا - أَوْ: أَخَدَ فَاغْفِرْهُ، فَقَالَ: أَعَلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا - وَرُبَّمَا قَالَ: أَخْدَ فَاغْفِرْهُ لِي اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنَبَ وَيَأْخُذُ بِهِ؟ غَفَرْتُ لِعَبْدِي أَلَا ثَانَا: أَخَلَ فَلَا قَالَ: أَذَبْتُ - آخَرَ فَاغْفِرْهُ لِي ، وَقَالَ: أَخْدُ بِهِ؟ فَقُرْتُ لِعَبْدِي ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَذْنِبُ وَيَا لُخُذُ بِهِ ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلُ مَا شَاءَ اللَّهُ اللَّه

* عن عقبة بن عامر الجهني أن رجلًا أتى رسول اللَّه ﷺ فقال: يا رسول اللَّه اللَّه عَلَيْهُ فقال: يا رسول اللَّه أحدنا يذنب قال: «يكتب عليه». قال: ثم يستغفر منه ويتوب. قال: «يغفر له ويتاب عليه» قال: فيعود فيذنب قال: «يكتب عليه» ولا يمل اللَّه حتى تملوا» (٥٠).

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۹–۱۰)، وأبو داود (۲/ ۱۸۰/ ۱۹۲۱)، والترمذي (۲/ ۲۰۸/ ۲۰۸) وقال: حديث حسن، لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيرة، والنسائي في الكبرى (٦/ (1.048/710))، وصححه ابن حبان: الإحسان (۲/ (1.048/710)). من طرق عن عثمان بن المغيرة عن علي بن ربيعة عن أسماء بن الحكم الفزاري عن علي به.

⁽٢) عارضة الأحوذي (٢/ ١٩٧). (٣) تحفة الأحوذي (٢/ ٣٦٨).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٩٦)، والبخاري (١٣/ ٥٧٠-٥٧١)، ومسلم (٤/ ٢١١٢/ ٢٧٥٨)، والنسائي في الكبري (٦/ ١١١١/١١).

⁽٥) أخرجه: الطبراني (١٧/ ٢٨٧/ ٧٩١)، والبيهقي: شعب الإيمان (٥/ ٧٠٤/ ٧٩٧)، والحاكم (٤/ ٢٥٦- ٢٥٦) وقال: ٧٥٧) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. ذكره الهيثمي في المجمع (١٠٠ ٢٠٠) وقال: «رواه الطبراني في الكبير والأوسط وإسناده حسن».

* عن أبي هريرة والله قلنا: يا رسول الله إنا إذا رأيناك رقت قلوبنا، وكنا من أهل الآخرة، وإذا فارقناك أعجبتنا الدنيا وشممنا النساء والأولاد، قال: «لو تكونون –أو قال: لو أنكم تكونون – على كل حال على الحال التي أنتم عليها عندي، لصافحتكم الملائكة بأكفهم، ولزارتكم في بيوتكم، ولو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون كي يغفر لهم». قال: قلنا: يا رسول الله، حدثنا عن الجنة، ما بناؤها؟ قال: «لبنة ذهب، ولبنة فضة، وملاطها المسك الأذفر، وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت، وترابها الزعفران، من يدخلها ينعم ولا يبأس، ويخلد ولا يموت، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه. ثلاثة لا ترد دعوتهم: الإمام العادل، والصائم حتى يفطر، ودعوة المظلوم تحمل على الغمام، وتفتح لها أبواب السماء، ويقول الرب ﷺ: وعزتى لأنصرنك ولو بعد حين «‹›).

★غريب الأحاديث:

رقت: لانت.

الملاط: الطين الذي يجعل بين اللبن لبناء الجدر.

أذفر: الذفر بفتحتين كل ريح ذكية من طيب أونتن، يقال مسك أذفر بين الذفر.

* فوائد الأحاديث:

قال ابن بطال: «الرجل الذي واقع الذنب مرة بعد مرة ثم استغفر ربه ثم غفر له. . فيه دليل على أن المصر في مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له، مغلبًا لخشيته التي جاء بها وهي اعتقاده، أن له ربًّا خالقًا يعذبه ويغفر له، واستغفاره إياه على ذلك، يدل على ذلك قوله ﴿مَن جَآهَ بِالْحَسَنَةِ فَلَمْ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ (٢)، ولا حسنة أعظم من توحيد الله، والإقرار بوجوده، والتضرع إليه في المغفرة.

فإن قيل: فإن استغفاره ربه توبة منه، ولم يكن مصرًّا. قيل له: ليس الاستغفار أكثر من طلب غفرانه، وقد يطلبها المصر والتائب، ولا دليل في الحديث على أنه

⁽۱) أخرجه: أحمد (۲/ ۳۰۵–۳۰۵)، وابن حبان: الإحسان (۱٦/ ٣٩٦/ ٧٣٨٧). وأخرجه مختصرًا ودون ذكر محل الشاهد: الترمذي (٥/ ٣٥٩/٥٣٩) وقال: هذا حديث حسن، وابن ماجه (١/ ١٧٥٧/٥٣٩). (۲) الأنعام: الآية (١٦٠).

قد كان تاب مما سأل الغفران منه؛ لأن التوبة الرجوع عن الذنب، والعزم على أن لا يعود إلى مثله، والاستغفار لا يفهم منه ذلك، وبالله التوفيق»(١).

وقال القرطبي: «يدل على عظيم فائدة الاستغفار، وعلى عظيم فضل اللَّه وسعة رحمته، وحلمه وكرمه، ولا شك في أن هذا الاستغفار ليس هو الذي ينطق به اللسان، بل الذي يثبت معناه في الجنان، فيحل به عقد الإصرار، ويندم معه على ما سلف من الأوزار، فإذا الاستغفار ترجمة التوبة، وعبارة عنها».

وقال: «وأما من قال بلسانه: أستغفر الله، وقلبه مصر على معصيته، فاستغفاره ذلك يحتاج إلى استغفار وصغيرته لاحقة بالكبار، إذ لا صغيرة من إصرار، ولا كبيرة مع استغفار. وفائدة هذا الحديث أن العود إلى الذنب -وإن كان أقبح من ابتدائه؛ لأنه انضاف إلى الذنب نقض التوبة فالعود إلى التوبة أحسن من ابتدائها؛ لأنها انضاف إليها ملازمة في الإلحاح بباب الكريم، وأنه لا غافر للذنوب سواه»(٢).

قال النووي: «لو تكرر الذنب مائة مرة أو ألف مرة أو أكثر، وتاب في كل مرة قبلت توبته، وسقطت ذنوبه، ولو تاب عن الجميع توبة واحد بعد جميعها صحت توبته»(٣).

وقال السندي: «قوله: «فليعمل ما شاء»؛ أي: إنه يغفر له ما يعمل ما دام يستغفر، فهذا ترغيب له في الاستغفار وفي الثبات على الرجاء والخوف، لا إذن له في الذنوب، والله تعالى أعلم»(٤).

* عن أبي هريرة ﴿ عَلَيْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللَّهُ ﷺ: «والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لله عن أبي هريرة ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون اللَّه فيغفر لهم» (٥٠).

⋆ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «حاصل هذا الحديث: أن اللَّه تعالى سبق في علمه أنه يخلق من

⁽١) ابن بطال شرح صحيح البخاري (١٠/ ٥٠٣-٥٠٤).

⁽٢) المفهم (٧/ ٨٥-٨٦). (٣) شرح مسلم (١٧/ ٦٣).

⁽٤) حاشية المسند (١٣/ ٣٣٠/ ٣٣١) طبعة الأرنؤوط.

⁽٥) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٠٩)، ومسلم (٤/ ٢١٠٦/ ٢٧٤٩).

يعصيه فيتوب، فيغفر له، فلو قدر ألا عاصي يظهر في الوجود لذهب الله تعالى بالطائعين إلى جنته، ولخلق من يعصيه فيغفر له، حتى يوجد ما سبق في علمه، ويظهر من مغفرته ما تضمنه اسمه الغفار، ففيه من الفوائد: رجاء مغفرته، والطماعية في سعة رحمته»(١).

وقال الطيبي: «لم يرد هذا الحديث مورد تسلية المنهمكين في الذنوب، وقلة احتفال منهم بمواقعة الذنوب، على ما يتوهم الغرة؛ فإن الأنبياء -صلوات اللَّه عليهم- إما بعثوا ليردعوا الناس عن غشيان الذنوب، بل ورد مورد البيان لعفو الله عن المذنبين، وحسن التجاوز عنهم، ليعظموا الرغبة في التوبة والاستغفار. والمعنى المراد من الحديث هو أن اللَّه تعالى كما أحب أن يحسن إلى المحسن، أحب أن يتجاوز عن المسيء، وقد دل على ذلك غير واحد من أسماءه الغفار، الحليم، التواب، العفو، لم يكن ليجعل العباد شأنًا واحدًا كالملائكة مجبولين على التنزه من الذنوب، بل يخلق فيهم من يكون بطبعه ميالًا إلى الهوى، متفتنًا بما يقتضيه، ثم يكلفه التوقي عنه، ويحذره عن مداناته، ويعرفه التوبة بعد الابتلاء، فإن وفي فأجره على اللَّه، وإن أخطأ الطريق فالتوبة بين يديه، فأراد النبي ﷺ: إنكم لو كنتم مجبولين على ما جبلت عليه الملائكة ، لجاء اللَّه بقوم يتأتى منه الذنب، فيتحلى عليهم بتلك الصفات على مقتضى الحكمة، فإن الغفار يستدعي مغفورا، كما أن الرزاق يستدعي مرزوقًا»(٢).

* عن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال وهو على المنبر: «ارحموا ترحموا، واغفروا يغفر لكم، ويل لأقماع القول، ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون»^(٣).

(۱) المفهم (۷/ ۸۱).

⁽٢) شرح الطيبي على المشكاة (٦/ ١٨٤٠-١٨٤١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٢١٩،١٦٥)، والبخارى: الأدب المفرد (٣٨٠). عن حريز بن عثمان، حدثنا حبان الشرعبي وهو ابن زيد عن عبد اللَّه بن عمرو مرفوعًا. وذكره الهيثمي في المجمع (١٩/ ١٩١) وقال: "رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير حبان بن يزيد الشرعبي، وثقه ابن حبان، ورواه الطبراني كذلك، وذكره أيضا المنذري في الترغيب والترهيب (٣٠٨/٣) وقال: «رواه أحمد بإسناد جيد».

★غريب الحديث:

الأقماع: جمع قمع كضلع وهو الإناء التي يترك في رؤوس الظروف لتملأ بالمائعات من الأشربة والأدهان.

* فوائد الحديث:

قال ابن الأثير: «شبه أسماع الذين يستمعون القول ولا يعونه ويحفظونه ويعملون به (۱) بالأقماع التي لا تعي شيئًا مما يفرغ فيها، فكأنه يمر عليها مجازًا، كما يمر الشراب في الأقماع اجتيازًا» (۲).

قال المناوي: ««واغفروا يغفر لكم» لأنه في يحب أسماءه وصفاته التي منها الرحمة والعفو، ويحب من خلقه من تخلق بها»(٣).

*عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال: أشهد أن لا إله إلا اللَّه وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين، فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء»(١٠).

★ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «وفي هذا الحديث ما يدل على أن الذكر بعد الوضوء فضيلة من فضائله. وعلى أن أبواب الجنة الثمانية لا غير. وعلى أن داخل الجنة يخير في أي الأبواب شاء»(٥).

⁽١) كذا في الأصل، ولعل الصواب: ولا يعملون به.

⁽٢) النهاية (٤/ ١٠٩). (٣)

⁽٤) أخرجه: الترمذي (١/ ٧٧/ ٥٥)، والنسائي (١/ ١٤٨/١٠٠)، وابن ماجه (١/ ١٥٩/ ٤٧٠) قال الترمذي: «هذا حديث في إسناده اضطراب ولا يصبح عن النبي في هذا الباب كبير شيء. وتعقبه الحافظ في التلخيص (١/ ١٠١) فقال: لكن رواية مسلم سالمة من هذا الاعتراض. وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على سنن الترمذي (١/ ٧٩): وقد أخطأ الترمذي فيما زعم من اضطراب الإسناد لهذا الحديث ومن أنه لا يصح في الباب كبير شيء. وأصل الحديث صحيح مستقيم الإسناد، وإنما جاء الاضطراب في الأسانيد التي نقلها الترمذي منه أو ممن حدثه بها. وأخرجه مطولًا: أحمد (٤/ ١٤٥ - ١٤٦)، ومسلم (١/ ٢٠٩/)

⁽٥) المفهم (١/ ٤٩٥).

وقال المباركفوري: «قوله: «اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين» جمع بينهما إلمامًا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ التَّوَبِينَ وَيُحِبُ الْنَطَهِرِينَ» (۱) ، ولما كانت التوبة طهارة الباطن عن أدران الذنوب، والوضوء طهارة الظاهر عن الأحداث المانعة عن التقرب إليه تعالى، ناسب الجمع بينهما»(۲).

* عن ابْنِ شِهَابِ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ أَنَّ حُمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِإِنَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى كَفَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ فَعَسَلَهُمَا، ثُمَّ أَدْخَلَ يَمِينَهُ فِي عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ دَعَا بِإِنَاءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى كَفَيْهِ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مِرَادٍ، ثُمَّ الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مِرَادٍ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ عَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مِرَادٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ عَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مِرَادٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمُنْ تَقُرَّلُهُ مَا تَقَدَّمُ اللهِ عَلَيْهِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْهِ» (٣٠).

★ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قوله: «من ذنبه» ظاهره يعم الكبائر والصغائر، لكن العلماء خصوه بالصغائر لوروده مقيدا باستثناء الكبائر في غير هذه الرواية، وهو في حق من له كبائر وصغائر، فمن ليس له إلا صغائر كفرت عنه، ومن ليس له إلا كبائر خفف عنه منها بمقدار ما لصاحب الصغائر، ومن ليس له كبائر ولا صغائر يزداد في حسناته بنظير ذلك»(1).

⁽١) البقرة: الآية (٢٢٢). (٢) تحفة الأحوذي (١/ ١٥٠).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٥٩)، والبخاري (١/ ٣٤٤/ ١٥٩)، ومسلم (١/ ٢٠٤ - ٢٠٠ ٢٢٦)، وأبو داود (١/ ٧٨- ٧٠) أخرجه: أحمد (١/ ٨١- ١٩٨).

 ⁽³⁾ فتح الباري (١/ ٣٤٦).
 (4) فتح الباري (١/ ٣٤٦).

⁽٦) شرح ابن بطال (١/ ٢٥٠).

قوله تعالى: ﴿ أُولَنَهِكَ جَزَآؤُهُم مَّغَفِرَةٌ مِن رَّبِهِمْ وَجَنَّتُ تَجُرِى مِن تَعْتِهَا ٱلأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيها وَنِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَنْمِلِينَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني تعالى بقوله: ﴿ أُولَيِّكُ ﴾ الذين ذكر أنه أعد لهم الجنة التي عرضها السموات والأرض من المتقين، ووصفهم بما وصفهم به، ثم قال: هؤلاء الذين هذه صفتهم ﴿ جَزَآ وُهُمْ ﴾ يعني: ثوابهم من أعمالهم التي وصفهم -تعالى ذكره - أنهم عملوها ﴿ مَعْفِرَةٌ مِن رَبِّهِمْ ﴾ يقول: عفو لهم من اللّه عن عقوبتهم على ما سلف من ذنوبهم، ولهم على ما أطاعوا اللّه فيه من أعمالهم بالحسن منها ﴿ جَنَّاتٌ ﴾ وهي البساتين ﴿ بَعْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ﴾ يقول: تجري خلال أشجارها الأنهار، وفي أسافلها جزاء لهم على صالح أعمالهم، ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ ؛ يعني: ونعم دائمي المقام في هذه الجنات التي وصفها، ﴿ وَفِعْمَ أَجَّرُ ٱلْعَمِلِينَ ﴾ ؛ يعني: ونعم جزاء العاملين لله الجنات التي وصفها» (وَفِعْمَ أَجَرُ ٱلْعَمِلِينَ ﴾ ؛ يعني: ونعم جزاء العاملين لله الجنات التي وصفها» ()

قال البقاعي: «ولما أتم وصف السابقين؛ وهم المتقون، واللاحقين؛ وهم التائبون، قال -معلمًا بجزائهم الذي سارعوا إليه من المغفرة والجنة، مشيرًا إليهم بأداة البعد، تعظيما لشأنهم على وجه معلم بأن أحدًا لا يقدر أن يقدر الله حق قدره -: ﴿ أُولَيْكَ ﴾؛ أي: العالو الرتبة ﴿ جَزَآؤُمُ مَعْفِرَةٌ ﴾؛ أي: لتقصيرهم أو لهفواتهم أو لذنوبهم، وعظمها بقوله: ﴿ مِن رَبِهِم ﴾؛ أي: المحسن إليهم بكل إحسان، وأتبع ذلك للإكرام فقال: ﴿ وَجَنَّتُ ﴾؛ أي: جنات ثم بين عظمها بقوله: ﴿ تَحْرِى مِن عَيْهَا لَا لَهُ لَا يَكُونُ كُم الْعَلَمِ اللهُ المُحمِع الموصوفين، وإن كانت للمستغفرين خاصة فالأمر واضح في نزول رتبتهم عمن قبلهم » (٢٠).

(١) جامع البيان (٧/ ٢٢٧ شاكر).

⁽٢) نظم الدرر (٥/ ٧٥).

وقال محمد رشيد رضا: «وأما قوله كلل ﴿ وَنِعْمَ أَجُرُ ٱلْعَنْمِلِينَ ﴾ فهو نص في أن هذا الجزاء إنما هو على تلك الأعمال التي منها ما هو إصلاح لحال الأمة كإنفاق المال، ومنها ما هو إصلاح لنفس البشرية، حتى المال، ومنها ما هو إصلاح لنفس العامل، وكلها مما يرقي النفس البشرية، حتى تكون أهلا لتلك المراتب العلية؛ أي: ونعم ذلك الجزاء الذي ذكر من المغفرة والجنات أجرا للعاملين تلك الأعمال البدنية كالإنفاق والنفسية كعدم الإضرار، وإن كانوا يتفاوتون فيه لتفاوتهم في التقوى والأعمال»(1).

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٣٧).

الآنة (١٣٧)

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ شُنَنُ ۗ فَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿ ﴾

*غريب الآية:

خلت: من خلا يخلو؛ أي: مضى وسلف.

سنن: جمع سنة وهي الطريقة.

عاقبة: يقال: عاقبه، وعقبه تعقيبًا، وعاقبة كل شيء: آخره، وكل شيء جاء بعد شيء فقد عاقبه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الطبري: «يعني بقوله -تعالى ذكره-: ﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْكِمُ سُنُ ﴾ مضت وسلفت مني فيمن كان قبلكم يا معشر أصحاب محمد وأهل الإيمان به، من نحو قوم عاد، وثمود، وقوم هود، وقوم لوط، وغيرهم من سلاف الأمم قبلكم ﴿ سُنُنُ ﴾ ؛ يعني: مثلات سير بها فيهم وفيمن كذبوا به من أنبيائهم الذين أرسلوا إليهم، بإمهالي أهل التكذيب بهم، واستدراجي إياهم، حتى بلغ الكتاب فيهم أجله الذي أجلته لإدالة أنبيائهم وأهل الإيمان بهم عليهم، ثم أحللت بهم عقوبتي، وزلت بساحتهم نقمي، فتركتهم لمن بعدهم أمثالًا وعبرًا. ﴿ فَي بِرُوا فِي اللَّرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ اللَّكَذِينَ ﴾ يقول: فسيروا أيها الظانون أن إدالتي من أدلت من أهل الشرك يوم أحد على محمد وأصحابه لغير استدراج مني لمن أشرك بي، وكفر برسلي، وخالف أمري في ديار الأمم الذين كانوا قبلكم، ممن كان على مثل الذي عليه هؤلاء المكذبون برسولي، والجاحدون وحدانيتي، فانظروا كيف كان عليه عليه هؤلاء المكذبون برسولي، والجاحدون وحدانيتي، فانظروا كيف كان فتعلموا عند ذلك أن إدالتي من أدلت من المشركين على نبيي محمد وأصحابه بأحد فتعلموا عند ذلك أن إدالتي من أدلت من المشركين على نبيي محمد وأصحابه بأحد إنما هي استدراج وإمهال، ليبلغ الكتاب أجله الذي أجلت لهم، ثم إما أن يؤول حالهم إلى مثل ما آل إليه حال الأمم الذين سلفوا قبلهم من تعجيل العقوبة عليهم، حالهم إلى مثل ما آل إليه حال الأمم الذين سلفوا قبلهم من تعجيل العقوبة عليهم،

أو ينيبوا إلى طاعتي واتباع رسولي»(١).

وقال ابن كثير: «يقول تعالى مخاطبا عباده المؤمنين الذين أصيبوا يوم أحد، وقتل منهم سبعون ﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ شُنَنُ ﴾ ؛ أي: قد جرى نحو هذا على الأمم الذين كانوا من قبلكم من أتباع الأنبياء، ثم كانت العاقبة لهم والدائرة على الكياف رين . ولهذا قال تعالى: ﴿ فَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَدِّيِينَ ﴾ "(٢).

وقال السعدي: «هذه الآيات الكريمات، وما بعدها في قصة أحد يعزي تعالى عباده المؤمنين ويسليهم، ويخبرهم أنه مضى قبلهم أجيال وأمم امتحنوا، وابتلي المؤمنون منهم بقتال الكافرين فلم يزالوا في مداولة ومجاولة حتى جعل الله العاقبة للمتقين، والنصر لعباده المؤمنين. وآخر الأمر حصلت الدولة على المكذبين، وخذلهم الله بنصر رسله وأتباعهم.

وفَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ بأبدانكم وقلوبكم وفَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ وَانكُم لا تجدونهم إلا معذبين بأنواع العقوبات الدنيوية. قد خوت ديارهم، وتبين لكل أحد خسارهم، وذهب عزهم وملكهم، وزال بذخهم وفخرهم. أفليس في هذا أعظم دليل، وأكبر شاهد، على صدق ما جاءت به الرسل "(٣).

وقال محمد رشيد رضا: «جاء ذكر السنن الإلهية في مواضع من الكتاب العزيز كقوله في سياق أحكام القتال وما كان في وقعة بدر ﴿ قُلُ لِلّذِينَ كَفُرُواْ إِن يَنتَهُواْ يَغَفَر لَهُم مَا قَدْ سَلَفَ وَإِن يَعُودُواْ فَقَدْ مَضَتَ سُنَتُ الْأَوْلِينَ ﴾ (') وقوله في سياق أحوال الأمم مع أنبيائهم ﴿ وَقَدْ خَلَتْ سُنَةُ الْأَوْلِينَ ﴾ (') وقوله في سياق دعوة الإسلام ﴿ وَمَا مَنعَ النّاسَ أَن يُوْمِنُواْ إِذْ جَاءَهُمُ اللّهُ دَى وَيَسْتَغْفِرُواْ رَبّهُمْ إِلّا أَن تَأْلِيبُمْ سُنَةُ الْأَوْلِينَ أَوْ يَأْلِيبُمُ اللّهَ السياق ﴿ فَهَلْ يَظُرُونَ إِلّا سُنّتَ الْأَوْلِينَ فَلَن تَعِد السياق ﴿ فَهَلْ يَظُرُونَ إِلّا سُنّتَ الْأَوْلِينَ فَلَن تَعِد السياق ﴿ فَهَلْ يَظُرُونَ إِلّا سُنّتَ الْأَوْلِينَ فَلَن تَعِد السياق ﴿ فَهَلْ يَظُرُونَ إِلّا سُنّتَ الْأَوْلِينَ فَلَن تَعِد السياق ﴿ وَلَن يَجُد السُنّتِ اللّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَى تَعِد السُورة بني إسرائيل وسورة الأحزاب وسورة الفتح.

⁽٢) التفسير (٢/ ١٠٧).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٢٨-٢٢٩ شاكر).

⁽٤) الأنفال: الآية (٣٨).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٥).(٥) الحجر: الآية (١٣).

⁽٧) فاطر: الآية (٤٣).

⁽٦) الكهف: الآية (٥٥).

هذا إرشاد إلهي لم يعهد في كتاب سماوي، ولعله أرجئ إلى أن يبلغ الإنسان كمال استعداده الاجتماعي، فلم يرد إلا في القرآن الذي ختم اللَّه به الأديان، كان المليون من جميع الأجيال يعتقدون أن أفعال اللَّه تعالى في خلقه تشبه أفعال الحاكم المستبد في حكومته، المطلق في سلطته، فهو يحابي بعض الناس فيتجاوز لهم عما يعاقب لأجله غيرهم، ويثيبهم على العمل الذي لا يقبله من سواهم لمجرد دخولهم في عنوان معين، وانتمائهم إلى نبي مرسل، وينتقم من بعض الناس لأنهم لم يطلق عليهم ذلك العنوان، أو لم يتفق لهم الانتماء إلى ذلك الإنسان.

هذا ما كانوا يظنون في دينهم ويسندونه إلى مشيئة الله المطلقة، من غير تفكر في حكمته البالغة، وتطبيقها على سننه العادلة، فإن نبههم منبه إلى ما يصيبهم بل ما أصاب أنبياءهم من البلاء قالوا: إنه تعالى يفعل ما يشاء، وذلك رفع درجات، أو تكفير للسيئات، وأشباه هذا الكلام الذي يشتبه عليهم حقه بباطله، ويلتبس حاليه بعاطله، وقد كان وما زال علة غرور أصحابه بدينهم، واحتقارهم لكل ما عليه غيرهم، فجاء القرآن يبين للناس أن مشيئة الله تعالى في خلقه إنما تنفذ على سنن حكيمة، وطرائق قويمة، فمن سار على سننه في الحرب (مثلاً) ظفر بمشيئة الله وإن كان ملحدا أو وثنيا، ومن تنكبها خسر وإن كان صديقا أو نبيا، وعلى هذا يتخرج انهزام المسلمين في وقعة أحد حتى وصل المشركون إلى النبي فشجوا رأسه، وكسروا سنه، وردَّوه في تلك الحفرة، كما بينا ذلك في تفسير الآيات السابقة، ولكن المؤمنين الصادقين أجدر الناس بمعرفة وسيأتي بسطه في الأيات اللاحقة، ولكن المؤمنين الصادقين أجدر الناس بمعرفة أصحاب النبي في الأمم، وأحق الناس بالسير على طريقها الأمم، لذلك لم يلبث أصحاب النبي عليه أن ثابوا يومئذ إلى رشدهم، وتراجعوا إلى الدفاع عن نبيهم، وثبتوا حتى انجلى عنهم المشركون، ولم ينالوا منهم ما كانوا يقصدون.

وكأن بعض المسلمين لم يكونوا قد حفظوا ما ورد في السور المكية من إثبات سنن الله في خلقه وكونها لا تتبدل ولا تتحول كسورة الحجر وبني إسرائيل والكهف والملائكة (أو فاطر) وهي التي ذكرنا بعضها آنفًا وأشرنا إلى بعض أو حفظوه ولم يفقهوه ولم يظهر لهم انطباقه على ما وقع لهم في أحد كما يعلم من قوله الآتي: ﴿أَوَ

لَمَّا أَصَبَبَتَكُم مُصِيبَةٌ قَد أَصَبَتُم مِثَلَيْهَا قُلْمُ أَنَى هَذَأ قُل هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمُ هُ (' لذلك صرح لهم في بدء الآيات التي تبين لهم سننه أن له سننًا عامة جرى عليها نظام الأمم من قبل وأن ما وقع لهم مما يقص حكمته عليهم هو مطابق لتلك السنن التي لا تتحول ولا تتبدل.

ولما كان التعليم بالقول وحده من غير تطبيق على الواقع مما ينسى أو يقل الاعتبار به نبههم على هذا التطبيق في أنفسهم وأرشدهم إلى تطبيقه على أحوال الأمم الأخرى فقال: ﴿ فَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴾ (٢).

قال الأستاذ الإمام: أي: إن المصارعة بين الحق والباطل قد وقعت من الأمم الماضية، وكان أهل الحق يغلبون أهل الباطل، وينصرون عليهم بالصبر والتقوى (أي: اتقاء ما يجب اتقاؤه في الحرب بحسب الزمان والمكان ودرجة استعداد الأعداء) وكان ذلك يجري بأسباب مطردة، وعلى طرائق مستقيمة، يعلم منها أن صاحب الحق إذا حافظ عليه ينصر ويرث الأرض، وأن من ينحرف عنه ويعيث في الأرض فسادا يخذل وتكون عاقبته الدمار، فسيروا في الأرض واستقروا ما حل بالأمم ليحصل لكم العلم الصحيح التفصيلي بذلك وهو الذي يحصل به اليقين ويترتب عليه العمل. وقال بعض المفسرين: أي: لم تصدقوا فسيروا. وهذا قول باطل.

قال: والسير في الأرض والبحث من أحوال الماضين، وتعرف ما حل بهم هو الذي يوصل إلى معرفة تلك السنن والاعتبار بها كما ينبغي.

نعم إن النظر في التاريخ الذي يشرح ما عرفه الذين ساروا في الأرض، ورأوا آثار الذين خلوا يعطي الإنسان من معرفة ما يهديه إلى تلك السنن، ويفيده عظة واعتبارا، ولكن دون اعتبار الذي يسير في الأرض بنفسه ويرى الآثار بعينه، ولذلك أمر بالسير والنظر "(").

قلت: اتفقت كلمة المفسرين على تحقق سنن الله في الظالمين المعتدين، الذين عتوا في الأرض فسادًا، وعارضوا دعوات الأنبياء بأهوائهم وشهواتهم وعقولهم

⁽٢) آل عمران: الآية (١٣٧).

⁽١) آل عمران: الآية (١٦٥).

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ١٤٠-١٤٢).

وأذواقهم وعاداتهم وسنن أجدادهم وأوطانهم، وردوا كل ما جاؤوهم به من الحق، وسنوا لأنفسهم قوانين وطرقًا تخالف طريق الأنبياء، فكان فيهم ما كان من انهيار ودمار وخراب ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَتَكُونَ لَمُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لاَ تَعْمَى ٱلْأَبْصَدُرُ وَلَاكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ آلِتِي فِي ٱلصَّدُودِ ۞ وَيَسْتَعْطِونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُغِلَفَ اللهُ وَعْدَمُ وَإِنَ يَوْمًا عِندَ رَبِكَ كَأَلْفِ سَنَةِ مِمَّا تَعُدُّونَ ۞ وَكَأَيِّن مِن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَمَا اللهُ وَعْمَا طَالِمَةٌ ثُمَّ الْخَذَةُ وَإِلَى ٱلْمَصِيرُ ﴾ (١).

هذا وإنا قد شاهدنا وسمعنا أممًا زعمت لنفسها الحضارة والتقدم وبلغت في السلاح الفتاك مبلغًا ونشرت الإلحاد في الأرض، وقالت: (إن الدين أفيون الشعوب، وإنه لا إله والحياة مادة)، فأصبحت كالأمس الذاهب ولم يبق من ذكرها إلا الاسم، وكل ذيولها في العالم الشرقي والغربي انهارت وما زالت شعوبها تعاني من آثار فتنها، وما وقع في العراق من بحار الدم وفي لبنان كل ذلك من آثار هذه الفتن التي زعمتها دول لنفسها، وهكذا تجد كل من نصب نفسه حربًا على الله ودينه ورسوله وقرآنه يلقى جزاءه فردًا وجماعة. وكم رأينا من العجائب في ذلك مما لا يحصى، فصدق الله العظيم في هذا الخطاب الكريم، ولله در هؤلاء العلماء على هذا التوضيح الحسن، فرحمة الله عليهم جميعًا، وجعلنا ممن اعتبر وأطاع نبيه وآمن بالقضاء والقدر.

⁽١) الحج: الآيات (٢٦-٤٨).

قوله تعالى: ﴿ هَلَا ابْيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدَّى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهُ اللّ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يعني: القرآن فيه بيان للأمور على جليتها، وكيف كان الأمم الأقدمون مع أعدائهم»(١).

وقال ابن عطية: «كونه بيانا للناس ظاهر، وهو في ذاته أيضًا هدى منصوب وموعظة، لكن من عمي بالكفر وضل وقسا قلبه لا يحسب أن يضاف إليه القرآن، وتحسن إضافته إلى (المتقين) الذين فيهم نفع وإياهم هدى»(٢).

وقال ابن جرير: « هَنَدَا الله إشارة إلى ما تقدم هذه الآية من تذكير الله -جل ثناؤه - المؤمنين، وتعريفهم حدوده، وحضهم على لزوم طاعته، والصبر على جهاد أعدائه وأعدائهم؛ لأن قوله: (هَندَا) إشارة إلى حاضر: إما مرئي، وإما مسموع، وهو في هذا الموضع إلى حاضر مسموع من الآيات المتقدمة.

فمعنى الكلام: هذا الذي أوضحت لكم وعرفتكموه بيان للناس؛ يعني: بالبيان الشرح والتفسير (٣).

وقال محمد رشيد رضا: «وأقول: إيضاح النكتة في جعل البيان للناس كافة والهدى والموعظة للمتقين خاصة هو بيان أن الإرشاد عام، وأن جريان الأمور على السنن المطردة حجة على جميع الناس مؤمنهم وكافرهم تقيهم وفاجرهم، فهي تدحض ما وقع للمشركين والمنافقين من الشبهة على الإسلام، إذ قالوا: لو كان محمد وسولا من عند الله لما نيل منه. فكأنه يقول لهم: إن سنن الله حاكمة على رسوله وأنبيائه كما هي حاكمة على سائر خلقه. فما من قائد عسكر يكون في الحالة التي كان عليها المسلمون في أحد ويعمل ما عملوا إلا وينال منه؛ أي: لا يخالفه جنده، ويتركون حماية الثغر الذي يؤثرون من قبله، ويخلون بين عدوهم

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٢/ ١٠٧).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ١٢٥)

وبين ظهورهم، وما يعبر عنه بخط الرجعة من مواقعهم، والعدو مشرف عليهم، الا ويكونون عرضة للانكسار إذا هو كر عليهم من ورائهم، لاسيما إذا كان ذلك بعد فشل وتنازع كما يأتي بيانه. فما ذكر من أن لله تعالى سننًا في الأمم هو بيان لجميع الناس لاستعداد كل عاقل لفهمه، واضطراره إلى قبول الحجة المؤلفة منه، إلا أن يترك النظر أو يكابر ويعاند.

وأما كونه هدى وموعظة للمتقين خاصة فهو أنهم هم الذين يهتدون بمثل هذه الحقيقة، ويتعظون بما ينطق عليها من الوقائع فيستقيمون على الطريقة، هم الذين تكمل لهم الفائدة والموعظة؛ لأنهم يتجنبون ويتقون نتائج الإهمال التي يظهر لهم أن عاقبتها ضارة. فليزن مسلمو هذا الزمان إيمانهم وإسلامهم بهذه الآيات، ولينظروا أين مكانهم من هدايتها، وما هو حظهم من موعظتها؟.

أما أنهم لو فعلو فبدأوا بالسير في الأرض لمعرفة أحوال الأمم البائدة وأسباب هلاكها، ثم اعتبروا بحال الأمم القائمة، وبحثوا عن أسباب عزها وثباتها، لعلموا أنهم أمسوا من أجهل الناس بسنن الله، وأبعدهم عن معرفة أحوال خلق الله، ولرأوا أن غيرهم أكثر منهم سيرا في الأرض، وأشد منهم استنباطا لسنن الاجتماع، وأعرق منهم في الاعتبار بما أصاب الأولين، والاتعاظ بجهل المعاصرين، فهل يليق بمن هذا كتابهم أن يكون من يَسِمونه بسمة العداوة له أقرب إلى هدايته هذه منهم؟؟

كلا إن المؤمن بهذا الكتاب هو من يهتدي به، ويتعظ بمواعظه، ولذلك جعل الهداية والموعظة من شؤون المتقين الثابتة لهم. والمتقون هم المؤمنون القائمون بحقوق الإيمان كما قال في أول سورة البقرة ﴿ ذَالِكَ ٱلْكِنْبُ لَا رَبِّ فِيهِ هُدًى لِلْمُنَّقِينَ ﴿ وَلَا يَمُ وَفَى اللّه اللّه وَ وَلَا مَر وصف المتقين، وذكر جزائهم في الآيات التي قبل هاتين الآيتين. وهذا التعبير أبلغ من الأمر بالهدى والموعظة، وهو يتضمن الأمر بالثبات فيه والحث على المحافظة عليه؛ لأنه قوام التقوى التي هي قوام الإيمان " (٢).

(۲) تفسير المنار (٤/ ١٤٣ – ١٤٤).

⁽١) البقرة: الآيتان (٢و٣).

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَهِنُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴿ ﴾

*غريبالآية:

تهنوا: من الوهن وهو الضعف.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «وهذا من اللَّه -تعالى ذكره- تعزية لأصحاب رسول اللَّه على ما أصابهم من الجراح والقتل بأحد، قال: ﴿وَلَا تَهِنُواْ وَلا تَحْزُنُواْ هِ يا أصحاب محمد؛ يعني: ولا تضعفوا بالذي نالكم من عدوكم بأحد من القتل والقروح، عن جهاد عدوكم وحربهم، من قول القائل: وهن فلان في هذا الأمر فهو يهن وهنا. ﴿وَلاَ تَحْزُنُوا هُ ولا تأسوا فتجزعوا على ما أصابكم من المصيبة يومئذ فإنكم، ﴿وَالنَّمُ الْأَعْلَوْنَ ﴾؛ يعني: الظاهرون عليهم، ولكم العقبى في الظفر والنصرة عليهم، يقول: إن كنتم مصدقي نبيي محمد على في عليهم، يعدكم، وفيما ينبئكم من الخبر عما يؤول إليه أمركم وأمرهم»(١).

قال ابن عطية: «نهى ﷺ المؤمنين عن الوهن لما أصابهم بأحد، والحزن على من فقد، وعلى مذمة الهزيمة، وآنسهم بأنهم ﴿ ٱلْأَعْلَوْنَ ﴾ أصحاب العاقبة. . ومن كرم الخلق ألا يهن الإنسان في حربه وخصامه، ولا يلين إذا كان محقًا، وأن يتقصى جميع قدرته ولا يضرع ولو مات، وإنما يحسن اللين في السلم والرضى "(٢).

قال السعدي: «يقول تعالى مشجعًا لعباده المؤمنين، ومقويًا لعزائمهم، ومنهضًا لهممهم: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا عَتَرَنُوا ﴾؛ أي: ولا تهنوا وتضعفوا في أبدانكم، ولا تحزنوا في قلوبكم، عندما أصابتكم المصيبة، وابتليتم بهذه البلوى. فإن الحزن في القلوب، والوهن على الأبدان، زيادة مصيبة عليكم، وأعون لعدوكم عليكم. بل شجعوا قلوبكم وصبروها، وادفعوا عنها الحزن، وتصلبوا على قتال عدوكم.

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٥١٢).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٣٤ شاكر).

وذكر تعالى أنه لا يليق بهم الوهن والحزن، وهم الأعلون في الإيمان، ورجاء نصر اللَّه وثوابه. فالمؤمن المبتغي ما وعده اللَّه من الثواب الدنيوي والأخروي لا ينبغي له ذلك ولهذا قال: ﴿وَأَنْتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمُ مُؤْمِنِينَ﴾ "(١).

قال القرطبي: «في هذه الآية بيان فضل هذه الأمة؛ لأنه خاطبهم بما خاطب به أنبياءه؛ لأنه قال لهذه الأمة: ﴿وَأَنتُمُ الْبَعْنَوَنَ ﴾ (٢) وقال لهذه الأمة: ﴿وَأَنتُمُ الْأَعْلَوَنَ ﴾ . وهذه اللفظة مشتقة من اسمه الأعلى فهو سبحانه العلي، وقال للمؤمنين: ﴿وَأَنتُمُ الْأَعْلَوَنَ ﴾ (٣).

وقال محمد رشيد رضا: «ويصح أن يكون هذا النهي إنشاء بمعنى الخبر أي إن ما أصابكم من القرح في أحد ليس مما ينبغي أن يكون موهنا لأمركم ومضعفا لكم في عملكم ولا موجبا لحزنكم وانكسار قلوبكم، فإنه لم يكن نصرا تاما للمشركين عليكم، وإنما هو تربية لكم على ما وقع منكم من مخالفة قائدكم ﷺ في تدبيره الحربي المحكم، وفشلكم وتنازعكم في الأمر، وذلك خروج عن سنة الله في أسباب الظفر، وبهذه التربية تكونوا أحقاء بأن لا تعودوا إلى مثل تلك الذنوب فتكون التربية خيرًا لكم من عدمها ؟ بل يجب أن تزيدكم المصائب قوة وثباتا بما تربيكم على اتباع سنن الله في الحزم والبصيرة، وإحكام العزيمة، واستيفاء الأسباب في القتال وغيره، وأن تعلموا أن الذين قتلوا منكم شهداء، وذلك ما كنتم تتمنونه، فتذكره مما يذهب بالحزن من نفس المؤمن. (وهاتان العلتان قد ذكرتا في الآية التي بعد هذه). وكيف تهنون وتحزنون وأنتم الأعلون بمقتضى سنن الله تعالى في جعل العاقبة للمتقين (الذين يتقون الحيدان عن سنن) وفي نصر من ينصره ويتبع سننه بإحقاق الحق وإقامة العدل، والمؤمنون أجدر بذلك من الكافرين الذين يقاتلون لمحض البغي والانتقام، أو الطمع فيما في أيدي الناس، فهمة الكافرين تكون على قدر ما يرمون إليه من الغرض الخسيس، وما يطلبونه من العرض القريب، فهي لا تكون كهمة المؤمن الذي غرضه إقامة الحق والعدل في الدنيا، والسعادة الباقية في الآخرة؛ أي: إن كنتم مؤمنين بصدق وعد اللَّه بنصر من ينصره

⁽٢) طه: الآية (٦٨).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/٤٢٦).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٠).

وجعل العاقبة للمتقين المتبعين لسننه في نظام الاجتماع بحيث صار هذا الإيمان وصفًا ثابتًا لكم حاكمًا في ضمائركم وأعمالكم، فأنتم الأعلون وإن أصابكم ما أصابكم، وإذا كان الأمر كذلك فلا تهنوا ولا تحزنوا فإن ما أصابكم يعدكم للتقوى فتستحقون تلك العاقبة وهي علو السيادة عليهم. وقيل: ﴿إِن كُنْتُم مُؤْمِنِينَ وَمِعلَة ﴿وَأَنتُم اللَّعَلَوْنَ وَالسيادة عليهم أي: فلا تضعفوا ولا تحزنوا ان كنتم مؤمنين؛ لأن من مقتضى الإيمان الصبر والثبات والرغبة في إحدى الحسنيين الظفر أو الشهادة - على أن مجموع الأمة موعود بالحسنيين جميعًا..

وقديقال هنا: لماذا نهاهم عن الوهن بما عرض لهم، والحزن على ما فقدوا في أحد، وكل من الوهن والحزن كان قد وقع وهو أمر طبيعي في مثل الحال التي كانوا عليها؟ والجواب: أن المراد بالنهي ما يمكن أن يتعلق به الكسب من معالجة وجدان النفس بالعمل ولو تكلفًا . كأنه يقول : انظروا في سنن من قبلكم تجدوا أنه ما اجتمع قوم على حق، وأحكموا أمرهم، وأخذوا أهبتهم، وأعدوا لكل أمر عدته، ولم يظلموا أنفسهم في العمل لنصرته إلا وظفروا بما طلبوا، وعوضوا مما خسروا، فحولوا وجوهكم عن جهة ما خسرتم، وولوها جهة ما يستقبلكم، وانهضوا به بالعزيمة والحزم، مع التوكل على الله ﷺ، والحزن إنما يكون على فقد مالا عوض منه وإن لكم خير عوض مما فقدتم، وأنتم الأعلون برجحانكم عليهم في مجموع الوقعتين بدر وأحد- إذ الذين قتلوا منهم أكثر من الذين قتلوا منكم، على كثرتهم وقلتكم، أو جملة وأنتم الأعلون معترضة يراد بها التبشير بما يكون في المستقبل من النصر. وهما قولان للمفسرين. وسواء كانت للتسلية أو للبشارة فهي مرتبطة بالإيمان الصحيح الذي لا شائبة فيه، فإن من اخترق هذا الإيمان فؤاده وتمكن من سويدائه يكون على يقين من العاقبة، بعد الثقة من مراعاة السنن العامة، والأسباب المطردة، ولذلك قال: ﴿ وَأَنتُم الْأَعْلَوْنَ ﴾ ومثل هذا الشرط كثير في القرآن، وهو ليس للشك، وإنما يراد به تنبيه المؤمن إلى حاله، ومحاسبة نفسه على أعماله»(١).

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٤٤-١٤٦).

قوله تعالى: ﴿ إِن يَمْسَسُكُمْ قَرْحُ فَقَدْ مَسَ ٱلْقَوْمَ قَسَرُحُ مِّشْ أَلْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهُدَآءٌ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلظَّلِمِينَ ۞ وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَيَمْحَقَ ٱلْكَفْرِينَ ۞ ﴿ اللَّهُ لَا يَحِبُ

*غريبالآية:

قرح: الجراح وألمها.

نداولها: من المداولة وهي المناوبة على الشيء والمعاودة، وتعهده مرة بعد أخرى.

يمحص: من المحص وهو تخليص الشيء مما فيه من عيب، يقال محصت الذهب ومحصته إذا أزلت عنه ما يشوبه من خبث.

يمحق: المحق النقصان، يقال محقه: إذا نقصه وأذهب بركته. والمعنى هنا: استأصلهم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أن هذا من تمام قوله ﴿ وَلَا تَهِنُواْ وَلَا تَحَرَنُواْ وَالَتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ ﴾ ، فبين تعالى أن الذي يصيبهم من القرح لا يجب أن يزيل جدهم واجتهادهم في جهاد العدو ، وذلك لأنه كما أصابهم فقد أصاب عدوهم مثله قبل ذلك ، فإذا كانوا مع باطلهم ، وسوء عاقبتهم لم يفتروا لأجل ذلك في الحرب ، فبأن لا يلحقكم الفتور مع حسن العاقبة والتمسك بالحق أولى »(١).

قال الشنقيطي: «المراد بالقرح الذي مس المسلمين هو ما أصابهم يوم أحد من القتل والجرح، كما أشار له تعالى في هذه السورة الكريمة في مواضع متعددة كقوله: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُم تَمَنَّونَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُم نَظُرُونَ ﴾ (٢) ، وقوله

⁽٢) آل عمران: الآية (١٤٣).

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ١٦).

﴿ وَيَتَخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآةً ﴾ ('' الآية ، وقوله : ﴿ حَقَى إِذَا فَشِلْتُ مُ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْسِ وَعَصَكِيْتُم مِنْ بَعْدِ مَا أَرَىكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَ وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَ وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَ وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَ وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنِي الدُّنْيَ وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ الْآيَاتِ وَلَا تَكُورُنَ مَلَى اللَّهِ مِن الآيات . أَخْرَىنَكُمْ ﴾ ('') ، ونحو ذلك من الآيات .

وأما المراد بالقرح الذي مس القوم المشركين فيحتمل أنه هو ما أصابهم يوم بدر من القتل والأسر، وعليه فإليه الإشارة بقوله: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَتَهِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ فَكَيْتُوا مَن القتل والأسر، وعليه فإليه الإشارة بقوله: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَتَهِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ فَكَيْتُوا اللَّيْنِ مَامَنُوا مَن اللَّعْنَاقِ وَاصْرِبُوا مِنهُمْ اللَّيْنِ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَا إِن اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْك اللهُ ا

قال ابن جرير: «يعني - تعالى ذكره - بقوله: ﴿ وَتِلْكَ ٱلْأَيّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ ﴾ ، أيام بدر وأحد ويعني بقوله: ﴿ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ ﴾ نجعلها دولا بين الناس مصرفة ويعني بـ ﴿ ٱلنَّاسِ ﴾ المسلمين والمشركين ، وذلك أن اللّه ﷺ أدال المسلمين من المشركين ببدر ، فقتلوا منهم سبعين ، وأسروا سبعين ، وأدال المشركين من المسلمين بأحد ، فقتلوا منهم سبعين ، سوى من جرحوا منهم »(٢).

قال ابن القيم: «ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس، وأنها عرض حاضر، يقسمها دولًا بين أوليائه وأعدائه بخلاف الآخرة، فإن عزها ونصرها ورجاءها خالص للذين آمنوا»(٧).

وقال محمد رشيد رضا: «قال الأستاذ الإمام: هذه قاعدة كقاعدة (قد خلت من قبلكم سنن) أي هذه سنة من تلك السنن، وهي ظاهرة بين الناس بصرف النظر عن المحقين والمبطلين، والمداولة في الواقع تكون مبنية على أعمال الناس فلا تكون الدولة لفريق دون آخر جزافًا وإنما تكون لمن عرف أسبابها ورعاها حق رعايتها. أي إذا علمتم أن ذلك سنة فعليكم أن لا تهنوا وتضعفوا بما أصابكم لأنكم تعلمون

⁽١) آل عمران: الآية (١٤٠).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٥٢).

⁽٤) الأنفال: الآيتان (١٢–١٣).

⁽٦) جامع البيان (٧/ ٢٣٩ شاكر).

⁽٣) آل عمران: الآية (١٥٣).

⁽٥) أضواء البيان (١/ ٢٠٧ – ٢٠٨).

⁽V) زاد المعاد (۳/ ۲۲۲).

أن الدولة تدول. والعبارة تومئ إلى شيء مطوي كان معلومًا لهم وهو أن لكل دولة سبب، فكأنه قال: إذا كانت المداولة منوطة بالأعمال التي تفضي إليها كالاجتماع والثبات وصحة النظر وقوة العزيمة وأخذ الأهبة وإعداد ما يستطاع من القوة فعليكم أن تقوموا بهذه الأعمال وتحكموها أتم الإحكام. وفي الجملة من الإيجاز وجمع المعانى الكثيرة في الألفاظ القليلة ما لا يعهد مثله في غير القرآن»(۱).

وقال السعدي: «هذا أيضًا من الحكم أنه يبتلي اللَّه عباده بالهزيمة والابتلاء، ليتبين المؤمن من المنافق؛ لأنه لو استمر النصر للمؤمنين في جميع الوقائع لدخل في الإسلام من لا يريده. فإذا حصل في بعض الوقائع بعض أنواع الابتلاء، تبين المؤمن حقيقة الذي يرغب في الإسلام في الضراء والسراء، واليسر والعسر، ممن ليس كذلك»(1).

قال ابن جرير: «﴿ وَيَتَخِذَ مِنكُمُ شُهُدَآةً ﴾ فإنه ؛ يعني: وليعلم اللَّه الذين آمنوا ، وليتخذ منكم شهداء ؛ أي: ليكرم منكم بالشهادة من أراد أن يكرمه بها »(٥٠).

⁽٢) آل عمران: الآيتان (١٦٦-١٦٧).

⁽٤) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٧).

⁽٦) التوبة: الآية (١١١).

⁽٨) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٠-١٤١).

تفسير المنار (٤/ ١٤٧-١٤٨).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٠).

⁽٥) جامع البيان (٧/ ٢٤٣ شاكر).

⁽٧) الصف الآيات (١٠- ١٢).

قال السعدي: «﴿وَيَتَخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءً ﴾: وهذا أيضًا من بعض الحكم؛ لأن الشهادة عند اللّه من أرفع المنازل، ولا سبيل لنيلها إلا بما يحصل من وجود أسبابها. فهذا من رحمته بعباده المؤمنين أن قيض لهم من الأسباب ما تكرهه النفوس لينيلهم ما يحبون من المنازل العالية، والنعيم المقيم»(١).

قال ابن القيم: «وقوله: ﴿وَاللّهُ لا يُحِبُّ الظّلِمِينَ ﴾ تنبيه لطيف الموقع جدًّا على كراهته وبغضه للمنافقين الذين انخذلوا عن نبيه يوم أحد، فلم يشهدوه، ولم يتخذ منهم شهداء؛ لأنه لم يحبهم، فأركسهم وردهم ليحرمهم ما خص به المؤمنين في ذلك اليوم، وما أعطاه من استشهد منهم، فثبط هؤلاء الظالمين عن الأسباب التي وفق لها أولياءه وحزبه (٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «وقوله: ﴿وَاللّهُ لَا يُحِبُّ الطّلِينَ ﴾ جملة معترضة مسوقة لبيان أن الشهداء يكونون ممن خلصوا لله وأخلصوا في إيمانهم وأعمالهم فلم يظلموا أنفسهم بمخالفة الأمر أو النهي، ولا بالخروج عن سنن اللّه في الخلق، وأنه تعالى لا يصطفي للشهادة الظالمين ما داموا على ظلمهم، وفي ذلك بشارة للمتقين، وإنذار للمقصرين، فالناس قبل الابتلاء بالمحن والفتن يكونون سواء فإذا ابتلوا تبين المخلص والصادق، والظالم والنافق، وما أسهل ادعاء الإخلاص والصدق إذا كانت آياتهما مجهولة. فبيان السبب مؤدب للمقصرين، وقاطع لألسنة المدعين، إلا أن يكونوا مع الأغبياء الجاهلين "(").

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره- بقوله: ﴿ وَلِيُمَجِّصَ اللّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وليختبر اللّه الذين صدقوا اللّه ورسوله فيبتليهم بإدالة المشركين منهم حتى يتبين المؤمن منهم المخلص الصحيح الإيمان من المنافق»(1).

قال ابن القيم: «ثم ذكر حكمة أخرى فيما أصابهم ذلك اليوم؛ وهو تمحيص الذين آمنوا، وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب، ومن آفات النفوس، وأيضًا فإنه خلصهم ومحصهم من المنافقين، فتميزوا منهم، فحصل لهم تمحيصان: تمحيص من نفوسهم، وتمحيص ممن كان يظهر أنه منهم، وهو عدوهم.

⁽Y) زاد المعاد (٣/ ٢٢٣).

⁽٤) جامع البيان (٧/ ٢٤٤ شاكر).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٧-٤٢٨).

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ١٥٠–١٥١).

ثم ذكر حكمة أخرى وهي محق الكافرين بطغيانهم وبغيهم وعدوانهم»(١١).

وقال محمد رشيد رضا: «كل إنسان يحكم لنفسه في نفسه بأمور كثيرة يصدقه فيها الحق الواقع أو يكذبه، فالمعتقد حقية الدين قد يتصور وقت الرخاء أنه يسهل عليه بذل ماله ونفسه في سبيل الله ليحفظ شرف دينه ويدفع عنه كيد المعتدين، فإذا جاء البأس ظهر له من نفسه خلاف ما كان يتصور..

فالإنسان يلتبس عليه أمر نفسه فلا يتجلى كمال التجلي إلا بالتجارب الكثيرة والامتحان بالشدائد العظيمة، فالتجارب والشدائد كتمحيص الذهب يظهر به زيفه ونضاره. ثم إنها أيضًا تنفي خبثه وزغله. كذلك كان الأمر في أحد: تميز المؤمنون الصادقون من المنافقين، وتطهرت نفوس بعض ضعفاء المؤمنين من كدورتها فصارت تبرًا خالصًا، وهؤلاء هم الذين خالفوا أمر النبي على وطمعوا في الغنيمة، والذين انهزموا وولوا وهم مدبرون، محص الجميع بتلك الشدة فعلموا أن المسلم ما خلق ليلهو ويلعب، ولا ليكسل ويتواكل، ولا لينال الظفر والسيادة بخوارق العادات، وتبديل سنن اللَّه في المخلوقات؛ بل خلق ليكون أكثر الناس جدا في العمل، وأشدهم محافظة على النواميس والسنن.

أقول: وقد تجلى أثر هذا التمحيص أكمل التجلي في غزوة حمراء الأسد، إذ أمر النبي على أن لا يتبع المشركين فيها إلا من شهد القتال بأحد فامتثلوا الأمر بقلوب مطمئنة، وعزائم شديدة، وهم على ما هم من تبريح الجراح بهم كما تقدم بيانه. .

فليعتبر بهذا مسلمو هذا الزمان، وليعلموا ما هو من مقدار حظهم من الإسلام والإيمان.

وأما محق الكافرين بالشدائد فليس معناه فناؤهم وهلاكهم وإنما هو اليأس يسطو عليهم، وفقد الرجاء يذهب بعزائمهم، لعدم الإيمان الذي يثبت قلوب أصحابه في الشدائد حتى يذهب ما كان قد بقي من نور الفضيلة في نفوسهم، فلا تبقى لهم شجاعة ولا بأس، ولا شيء من عزة النفس، فيكون أحدهم كالهلال في المحاق لا نور له؛ بل يكون وجوده كالعدم؛ لأنه لا أثر له ولا فائدة فيه،

⁽١) زاد المعاد (٣/ ٢٢٣).

فكذلك محقه إذا غلب على أمره. وإذا هو انتصر طغى وتجبر، وبغى وظلم، وذلك محق معنوي، تكون عاقبته المحق الصوري، كذلك لا يثبت للكافرين المبطلين وجود مع المؤمنين الصادقين، وإنما يبقون ظاهرين إذا لم يظهر من أهل الحق والعدل من ينازعهم ويقاوم باطلهم»(١).

قلت: للّه در الشيخ محمد رشيد رضا على هذا التصوير العظيم في بيان الفرق بين ابتلاء المؤمن وعقاب الكافر، فابتلاء المؤمن يزيده نصاعة وخيرًا ويقينًا وجدًا بخلاف الكافر والمنافق، فإن العقاب يمحقه ويبيده، ويدخل عليه اليأس من كل جانب، وسنة اللّه في الأمم أن أهل الباطل لا تعلو لهم كلمة، ولا ترفع لهم راية، إلا إذا انمحى أهل الحق وقلوا، ولا نسبة لعددهم ولا عدتهم كما هو واقع زماننا هذا، فإن أهل الكفر هم أهل الظهور وأهل الشأن، وهم أهل الحل والعقد، وأزمة أهل الإسلام بأيديهم، وهم الذين يخططون لهم ما يريدون، فيعطونهم من نفاياتهم وزبالاتهم، ويأخذون من جواهرهم حتى في الأنواع البشرية، فإنهم يتخيرون كل ذكي لامع، فيخطفونه ويستخدمونه في أغراضهم، ويؤهلونه لمخططاتهم، فرحمة اللّه على هذا المفسر الكبير إذ أنزل الآية على واقعه، وهي على واقعنا أنزلُ وألصقُ، فإن واقعنا هزيل، وحالتنا ضعيفة، وأكثرنا ضعفًا أهل الحق وأهل السنة، فاللهم أشكو إليك ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، إن لم يكن بك غضب على فلا أبالي، إنك خير الناصرين ورب المستضعفين.

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٥٢).

الآبة (١٤٢)

قوله تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَلهَ كُواْ مِنكُمْ وَيَعْلَمَ ٱلصَّابِدِينَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: أم حسبتم يا معشر أصحاب محمد، وظننتم أن تدخلوا الجنة وتنالوا كرامة ربكم، وشرف المنازل عنده ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَنهَ لُواْ مِنكُمْ ﴾ يقول: ولما يتبين لعبادي المؤمنين المجاهد منكم في سبيل اللّه على ما أمره به (۱۰).

قال ابن القيم: «أنكر عليهم حسبانهم وظنهم دخول الجنة بغير جهاد ولا صبر. وأن حكمته تأبى ذلك، فلا يدخلونها إلا بالجهاد والصبر، ولو كانوا دائمًا منصورين غالبين لما جاهدهم أحد، ولما ابتلوا بما يصبرون عليه من أذى أعدائهم»(٢).

قال الشنقيطي: «أنكر اللَّه في هذه الآية على من ظن أنه يدخل الجنة دون أن يبتلى بشدائد التكاليف التي يحصل بها الفرق بين الصابر المخلص في دينه وبين غيره، وأوضح هذا المعنى في آيات متعددة كقوله: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ اَلْجَنَكَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوًا مِن قَبْلِكُم مَّسَتُهُمُ الْبَأْسَآهُ وَالطَّرَّةُ وَزُلِرُلُواْ حَقَى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَثَى نَصْرُ اللَّهُ أَلاَ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِبِ ﴾ (٣)، وقوله: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُواْ وَلَمَا يَمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا رَسُولِهِ وَلا رَسُولِهِ وَلا المُوْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ عَمْ وَلَعْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

وفي هذه الآيات سر لطيف وعبرة وحكمة ، وذلك أن أبانا آدم كان في الجنة

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٤٦ شاكر).

⁽٢) إغاثة اللهفان (٢/ ٢٧٥).

⁽٤) التوبة: الآية (١٦).

⁽٣) البقرة: الآية (٢١٤).

⁽٥) العنكوت الآبات (١-٢-٣).

يأكل منها رغدًا حيث شاء في أتم نعمة وأكمل سرور، وأرغد عيش، كما قال له ربه: إِنَّ لَكَ أَلَّا بَجُوعَ فِهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَوُا فِهَا وَلَا تَضْمَىٰ ﴿ اَ الله احتال بمكره وخداعه لكنا في أرغد عيش وأتم نعمة، ولكن إبليس عليه لعائن الله احتال بمكره وخداعه على أبوينا حتى أخرجهما من الجنة، إلى دار الشقاء والتعب. وحينئذ حكم الله تعالى أن جنته لا يدخلها أحد إلا بعد الابتلاء بالشدائد وصعوبة التكاليف. فعلى العاقل منا معاشر بني آدم أن يتصور الواقع، ويعلم أننا في الحقيقة سبي سباه إبليس بمكره وخداعه من وطنه الكريم إلى دار الشقاء والبلاء، فيجاهد عدوه إبليس ونفسه الأمّارة بالسوء حتى يرجع إلى الوطن الأول الكريم، كما قال ابن القيم:

ولكننا سبي العدو فهل ترى نرد إلى أوطاننا ونسلم

ولهذه الحكمة أكثر اللَّه تعالى في كتابه من ذكر قصة إبليس مع آدم لتكون نصب أعيننا دائمًا»(٢).

وقال السعدي: «هذا استفهام إنكاري؛ أي: لا تظنوا، ولا يخطر ببالكم أن تدخلوا الجنة من دون مشقة، واحتمال المكاره في سبيل الله، وابتغاء مرضاته. فإن في الجنة أعلى المطالب، وأفضل ما به يتنافس المتنافسون. وكلما عظم المطلوب عظمت وسيلته، والعمل الموصل إليه. فلا يوصل إلى الراحة إلا بترك الراحة، ولا يدرك النعيم إلا بترك النعيم. ولكن مكاره الدنيا التي تصيب العبد في سبيل الله حند توطين النفس لها، وتمرينها عليها، ومعرفة ما تؤول إليه- تنقلب عند أرباب البصائر منحا يسرون بها، ولا يبالون بها، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء»(٣).

⁽١) طه: الآيتان (١١٨-١١٩).

⁽٢) أضواء البيان (١/ ٢٠٩-٢١٠).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٨-٤٢٩).

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمُ نَنظُرُونَ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال القرطبي: «تمني الموت يرجع من المسلمين إلى تمني الشهادة المبنية على الثبات والصبر على الجهاد، لا إلى قتل الكفار لهم؛ لأنه معصية وكفر، ولا يجوز إرادة المعصية، وعلى هذا يحمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة، فيسألون الصبر على الجهاد وإن أدى إلى القتل»(١).

قال ابن كثير: «أي: قد كنتم أيها المؤمنون قبل هذا اليوم تتمنون لقاء العدو وتتحرقون عليهم، وتودون مناجزتهم ومصابرتهم، فها قد حصل لكم الذي تمنيتموه وطلبتموه، فدونكم فقاتلوا وصابروا»(٢).

قال السعدي: «ثم وبخهم تعالى على عدم صبرهم بأمر كانوا يتمنونه، ويودون حصوله فقال: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّونَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ ﴾ وذلك أن كثيرا من الصحابة ولله ممن فاته بدر كانوا يتمنون أن يحضرهم اللَّه مشهدا يبذلون فيه جهدهم. قال اللَّه تعال لهم: ﴿ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ ﴾ ؛ أي: ما تمنيتم بأعينكم ﴿ وَأَنتُمْ نَظُرُونَ ﴾ فما بالكم وترك الصبر؟ هذه حالة لا تليق ولا تحسن خصوصًا لمن تمنى ذلك، وحصل له ما تمنى. فإن الواجب عليه بذل الجهد واستفراغ الوسع في ذلك.

وفي هذه الآية دليل على أنه لا يكره تمني الشهادة. ووجه الدلالة أن الله تعالى أقرهم على أمنيتهم، ولم ينكر عليهم. وإنما أنكر عليهم عدم العمل بمقتضاها، والله أعلم»(٣).

وقال محمد رشيد رضا: «الخطاب لجماعة المسلمين الذين شهدوا وقعة أحد.

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٢).

⁽٢) التفسير (٢/ ١٠٨).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٢٩).

وقد ذكرنا في تلخيص القصة أن النبي على كان يرى أن لا يخرج للمشركين بل يستعد لمدافعتهم في المدينة، وكان على هذا الرأي جماعة من كبراء الصحابة وبه صرح عبد الله بن أبي ابن سلول زعيم المنافقين، وأن أكثر الصحابة أشاروا بالخروج إلى أحد حيث عسكر المشركون ومناجزتهم هناك، وأن الشبان ومن لم يشهد بدرا كانوا يلحون في الخروج. لهذا قال مجاهد: إن هذه الآية عتاب لرجال غابوا عن بدر فكانوا يتمنون مثل يوم بدر أن يلقوه فيصيبوا من الخير والأجر مثل ما أصاب أهل بدر فلما كان يوم أحد ولى منهم من ولى فعاتبهم الله. وروي نحو ذلك عن غيره منهم الربيع والسدي. وروي عن الحسن أنه قال: بلغني أن رجالًا من أصحاب منهم النبي كل كانوا يقولون: لئن لقينا مع النبي كل لنفعلن ولنفعلن فابتلوا بذلك، فلا والله ما كلهم صدق، فأنزل الله كان : ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَوْنَ ٱلمَوْتَ ﴾ الآية. فأطلق فلا والله ما كلهم صدق، فأنزل الله كان وهو الصواب. فإن الذين كانوا يتمنون القتال كثيرون.

قلنا: إن هذه الآية أظهرت للمؤمنين تأويل قوله تعالى في إيمانهم وجهادهم وصبرهم، وعلمتهم كيف يحاسبون أنفسهم، ويمتحنون قلوبهم. وبيان ذلك أنهم تمنوا القتال أو الموت في القتال لينالوا مرتبة الشهادة، وقد أثبت الله لهم هذا التمني وأكده بقوله: ﴿وَلَقَدْ ﴾ فلم يكن ذلك منهم دعوى قولية، ولا صورة في النهن خالية، بل كان حقيقة واقعة في النفس، ولكنها زالت عند مجيء دور الفعل، وهذه مرتبة من مراتب النفس في شعورها وعرفانها هي دون مرتبة الكمال الذي يصدقه العمل، وفوق مرتبة التصور والتخيل مع الانصراف عن تمني العمل بمقتضاه، أو مع كراهته والهرب منه كما يتوهم بعض الناس أنه يحب ملته أو وطنه، ولكنه يهرب من كل طريق يخشى أن يطالب فيه بعمل يأتيه لأجلهما، أو مال يعاون به العاملين لهما، أو يكون خالي الذهن من الفكر في العمل أو البذل لإعلاء شأن هذا المحبوب، أو كف العدوان أو الشر عنه، فهاتان مرتبتان دون مرتبة من يتصور خدمته التي كان يفكر فيها ويتمناها وجد من نفسه الضعف فأعرض عن العمل قبل الشروع أو بعد أن ذاق مرارته، وكابد مشقته، وإنما المطلوب في الإيمان ما هو أعلى من هذه المرتبة، المطلوب في الإيمان ما هو أعلى من هذه المرتبة، المطلوب فيه مرتبة اليقين والإذعان النفسي التي من مقتضاها أعلى من هذه المرتبة، المطلوب فيه مرتبة اليقين والإذعان النفسي التي من مقتضاها أعلى من هذه المرتبة، المطلوب فيه مرتبة اليقين والإذعان النفسي التي من مقتضاها

الآية (١٤٣)

العمل مهما كان شاقًا ، والجهاد مهما كان عسرًا ، والصبر على المكاره ، وإيثار الحق على الباطل . . .

فهذه الآية تنبه كل مؤمن إلى اتقاء الغرور بحديث النفس والتمني والتشهي، وتهديه إلى امتحان نفسه بالعمل الشاق، وعدم الثقة منها بما دون الجهاد والصبر على المكاره في سبيل الحق، حتى يأمن الدعوى الخادعة، بله الدعوى الباطلة، وإنما الخادعة أن تدعي ما تتوهم أنك صادق فيه، مع الغفلة أو الجهل بعجزك عنه، والباطلة لا تخفى عليك، وإنما تظن أنها تخفى على سواك»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عدم تمني لقاء العدو

* عن موسى بن عقبة قال: حدثني سالم أبو النضر مولى عمر بن عبد اللّه ، كنت كاتبا له قال: كتب إليه عَبْدُ اللّه بْنُ أَبِي أَوْفَى حِينَ خرج إِلَى الْحَرُورِيَّةِ فقرأته فإذا فيه: إن رَسُولَ اللّهِ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ انْتَظر حَتَّى إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ. ثم قَامَ فِي الناس فَقَالَ: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا. وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّة تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ». ثُمَّ قَال: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ، اهْزِمْهُمْ وَانْصُرْنَا عَلَيْهِمْ»(٢).

*غريب الحديث:

الحرورية: قال ابن الأثير: طائفة من الخوارج نسبوا إلى حروراء بالمد والقصر، وهو موضع قريب من الكوفة، كان أول مجتمعهم وتحكيمهم فيها، وهم أحد الخوارج الذين قاتلهم على.

مالت الشمس: ميولًا: ضفيت للغروب، وقيل: مالت: زاغت عن الكبد.

الأحزاب: الطوائف من الناس، جمع حزب بالكسر. والأحزاب جنود الكفار، تألبوا وتظاهروا على حرب النبي على وهم قريش وغطفان وبنو قريظة.

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٥٦ -١٥٨).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۳/۳۵۲/ ۳۰۲۲)، والبخاري (٦/ ١٩٢/ ٣٠٢٥-٣٠٢٥)، ومسلم (٣/ ١٧٤٢/ ١٧٤٢)، وأبو داود (٣/ ٩٥-١٩٠).

★ فوائد الحديث:

قوله: «لا تتمنوا لقاء العدو» فيه النهي ألا يستخف أمر العدو، فيتساهل في الاستعداد له، والتحرز منه، وهذا لما فيه من المكاره والمحن والنكال، ولذلك قال متصلا به «واسألوا الله العافية»»(١).

قال ابن بطال: «وفي ذلك من الفقه النهي عن تمني المكروهات، والتصدي للمحذورات، ولذلك سأل السلف العافية من الفتن والمحن؛ لأن الناس مختلفون في الصبر على البلاء»(٢).

قوله: «الجنة تحت ظلال السيوف»:

قال القرطبي: «هذا من الكلام النفيس البديع، الذي جمع ضروب البلاغة من جزالة اللفظ، وعذوبته، وحسن استعارته، وشمول المعاني الكثيرة، مع الألفاظ المعسولة الوجيزة، بحيث تعجز الفصحاء اللسن البلغاء عن إيراد مثله، أو أن يأتوا بنظيره وشكله، فإنه استفيد منه مع وجازته الحض على الجهاد، والإخبار بالثواب عليه، والحض على مقاربة العدو، واستعمال السيوف، والاعتماد عليها، واجتماع المقاتلين حين الزحف بعضهم لبعض، حتى تكون سيوفهم بعضها يقع على العدو، وبعضها يرتفع عنهم؛ حتى كأن السيوف أظلت الضاربين بها، ويعني: أن الضارب بالسيف في سبيل الله يدخله الله الجنة بذلك»(٣).

قوله: «اللهم منزل الكتاب. » قال الحافظ ابن حجر: «أشار بهذا الدعاء إلى وجوه النصر عليهم ، فبالكتاب إلى قوله تعالى ﴿ فَنَتِلُوهُمْ يُعَذِبّهُمُ اللّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ (1) وبمجري السحاب إلى القدرة الظاهرة في تسخير السحاب حيث يحرك الريح بمشيئة اللّه تعالى ، وحيث يستمر في مكانه مع هبوب الريح ، وحيث تمطر تارة وأخرى لا تمطر فأشار بحركته إلى إعانة المجاهدين في حركتهم في القتال ، وبوقوفه إلى إمساك أيدي الكفار عنهم ، وبإنزال المطر إلى غنيمة ما معهم حيث يتفق قتلهم ، وبعدمه إلى هزيمتهم حيث لا يحصل الظفر بشيء منهم ، وكلها أحوال صالحة للمسلمين . وأشار بهازم الأحزاب إلى التوسل بالنعمة السابقة ، وإلى تجريد

⁽٢) شرح البخاري (٥/ ١٨٥).

⁽۱) المفهم (۳/ ۲۳۰). (۱) المفهم (۳/ ۲۳۰).

⁽٤) التوبة: الآية (١٤).

⁽٣) المفهم (٣/ ٥٢٥-٢٢٥).

التوكل، واعتقاد أن الله هو المنفرد بالفعل. وفيه التنبيه على عظم هذه النعم الثلاث، فإن بإنزال الكتاب حصلت النعمة الأخروية وهي الإسلام، وبإجراء السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهي الرزق، وبهزيمة الأحزاب حصل حفظ النعمتين، وكأنه قال: اللهم كما أنعمت بعظيم النعمتين الأخروية والدنيوية وحفظتهما فأبقهما»(1).

⁽١) فتح الباري (٦/ ١٩٣).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ أَفَإِيْن مَّاتَ أَوْ فَكَ اللَّهُ اللَّهَ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ ٱللَّهَ أَوْ فَيُتِ لَى اللَّهُ الشَّكِرِينَ اللَّهَ الشَّكِرِينَ اللَّهُ الشَّكِرِينَ اللَّهُ الشَّكِرِينَ اللَّهُ الشَّكِرِينَ اللَّهَ السَّلَامُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ اللَّهُ السَّلَامُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْمُوالِمُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُلِمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّلَامُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ

*غريب الآية:

انقلبتم على أعقابكم: ارتددتم عن دينكم. يقال: انقلب على عقبه: إذا رجع على ما كان عليه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره - بذلك: وما محمد إلا رسول كبعض رسل اللّه الذين أرسلهم إلى خلقه داعيًا إلى اللّه وإلى طاعته، الذين حين انقضت آجالهم ما توا وقبضهم اللّه إليه، يقول -جل ثناؤه -: فمحمد علي إنما هو فيما اللّه به صانع من قبضه إليه عند انقضاء مدة أجله كسائر مدة رسله إلى خلقه الذين مضوا قبله، من قبضه إليه عند انقضاء مدة آجالهم. ثم قال لأصحاب محمد معاتبهم على ما كان منهم من الهلع والجزع حين قيل لهم بأحد: إن محمدًا قتل، ومقبحًا إليهم انصراف من انصرف منهم عن عدوهم وانهزامه عنهم: أفئن مات محمد أيها القوم لانقضاء مدة أجله أو قتله عدوكم ﴿ انقلَبْتُمْ عَنَ آعَقَرِكُمْ ﴿ يعني: ارتددتم عن دينكم الذي بعث اللّه محمدا بالدعاء إليه، ورجعتم عنه كفارًا باللّه بعد الإيمان به، وبعد ما قد وضحت لكم صحة ما دعاكم محمد إليه، وحقيقة ما جاءكم به من عند ربه. ﴿ وَمَن يُنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْه ﴾ يعني بذلك: ومن يرتد منكم عن دينه، ويرجع كافرًا بعد إيمانه ﴿ وَلَن يَفْرَ لَلْ اللّه يعني بذلك: ومن يرتد منكم عن دينه، ويرجع كافرًا بعد إيمانه نقص في ملكه، بل نفسه يضر بردته، وحظ نفسه ينقص بكفره. ﴿ وَسَيَجْزِى اللّهُ مَن علي منهاجه، وهدايته إياه لدينه بثبوته على منهاجه، ومحمد ﷺ إن هو مات أو قتل، واستقامته على منهاجه، وتمسكه بدينه ما جاء به محمد على ينه معه بدينه منه بدينه منه بدينه ما جاء به محمد على الله و مات أو قتل، واستقامته على منهاجه، وتمسكه بدينه ما جاء به محمد على المعتمد على الله من ألم باء به محمد الله عنه مات ألله و مات أو قتل، واستقامته على منهاجه، وتمسكه بدينه ما جاء به محمد الهم المعتمد على المعتمد على المعتمد ال

وملته بعده»(۱).

قال القرطبي: «أعلم اللَّه تعالى في هذه الآية أن الرسل ليست بباقية في قومها أبدًا، وأنه يجب التمسك بما أتت به الرسل وإن فقد الرسول بموت أو قتل. وأكرم نبيه على وصفيه باسمين مشتقين من اسمه: محمد وأحمد تقول العرب: رجل محمود ومحمد إذا كثرت خصاله المحمودة قال الشاعر:

إلى الماجد القرم الجواد المحمد

وقال عباس بن مرداس:

يا خاتم النبآء إنك مرسل بالخير كل هدى السبيل هداكا إن الإله بنى عليك محبة في خلقه ومحمدا سماكا

فهذه الآية من تتمة العتاب مع المنهزمين؛ أي: لم يكن لهم الانهزام وإن قتل محمد، والنبوة لا تدرأ الموت والأديان لا تزول بموت الأنبياء، والله أعلم "(٢).

قال ابن القيم: "ومنها أي من الحكم والغايات المحمودة التي كانت في غزوة أحد -: أن وقعة أحد كانت مقدمة وإرهاصًا بين يدي موت رسول اللَّه على أفبتهم ووبخهم على انقلابهم على أعقابهم أن مات رسول اللَّه على أو قتل، بل الواجب له عليهم أن يثبتوا على دينه وتوحيده ويموتوا عليه، أو يقتلوا، فإنهم إنما يعبدون رب محمد، وهو حي لا يموت، فلو مات محمد أو قتل لا ينبغي لهم أن يصرفهم ذلك عن دينه، وما جاء به، فكل نفس ذائقة الموت، وما بعث محمد الله على ليخلد لا هو ولا هم، بل ليموتوا على الإسلام والتوحيد فإن الموت لا بد منه سواء مات رسول اللَّه على أو بقي ولهذا وبخهم على رجوع من رجع منهم عن دينه لما صرخ الشيطان: إن محمدًا قد قتل فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدُ إِلَا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبِّلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِين الشيطان: إن محمدًا قد قتل فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدُ إِلَا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبِّلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِين الشيطان: إن محمدًا قد قتل فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدُ إِلَا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبِّلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِين الشيطان: إن محمدًا قد قتل فقال: ﴿وَمَا مُحَمَّدُ إِلَا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبِّلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِين الشيطان: إن محمدًا قد قتل فقال: ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلَا رَسُولُ اللَّه اللَّه اللَّه والسَّه من ارتد على عقبيه، وثبت الشاكرون على دينهم، فنصرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم من ارتد على عقبيه، وثبت الشاكرون على دينهم، فنصرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم من ارتد على عقبيه، وثبت الشاكرون على دينهم، فنصرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم من ارتد على عقبيه وثبت الشاكرون على دينهم، فنصرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم من المناكرون على المناكرون على المناكرون على المناكرون على وينهم وظفرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم ولله وأعزهم وظفرهم اللَّه وأعزهم وظفرهم اللَّه وأعزهم وظفره المناكرون على المناكرون المناكرون على المناكرون المناكر

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٣).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٥١-٢٥٢ شاكر).

بأعدائهم وجعل العاقبة لهم »(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وحاصل المعنى: أن محمدًا ليس إلا بشرًا رسولًا، قد خلت ومضت الرسل من قبله فماتوا وقد قتل بعض النبيين كزكريا ويحيى فلم يكن لأحد منهم الخلد وهو لابد أن تحكم عليه سنة اللَّه بالموت فيخلو كما خلوا من قبله إذ لا بقاء إلا لله وحده، ولا ينبغي للمؤمن الموحد أن يعتقده لغيره، أفئن مات كما مات موسى وعيسى، أو قتل كما قتل زكريا ويحيى، تنقلبون على أعقابكم؛ أي: تولون الدبر راجعين عما كان عليه، يهديهم اللَّه بهذا إلى أن الرسول ليس مقصودًا لذاته، فيبقى للناس وإنما المقصود من إرساله ما أرسل به من الهداية فيجب العمل بها من بعده، كما وجب في عهده»(٢).

قال السعدي: "وفي هذه الآية الكريمة إرشاد من اللَّه تعالى لعباده أن يكونوا بحالة لا يزعزعهم عن إيمانهم، أو عن بعض لوازمه، فقد رئيس ولو عظم. وما ذاك إلا بالاستعداد في كل أمر من أمور الدين بعدة أناس من أهل الكفاءة فيه، إذا فقد أحدهم قام به غيره. وأن يكون عموم المؤمنين قصدهم إقامة دين اللَّه، والجهاد عنه بحسب الإمكان، لا يكون لهم قصد في رئيس دون رئيس. فبهذه الحال، يستتب لهم أمرهم، وتستقيم أمورهم.

وفي هذه الآية أيضًا: أعظم دليل على فضيلة الصديق الأكبر أبي بكر وأصحابه الذين قاتلوا المرتدين بعد رسول الله ﷺ؛ لأنهم هم سادات الشاكرين "(").

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في وفاة النبي ﷺ وموقف الصحابة ﷺ من ذلك

* عن عَائِشَةَ ﴿ إِللَّهِ عَلَيْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهُ مَاتَ وَأَبُو بَكُرِ بِالسُّنْحِ - قَالَ إِسْمَاعِيلُ: يَعْنِي بِالْعَالِيَةِ - فَقَامَ عُمَرُ يَقُولُ: وَاللَّهِ مَا مَاتَ رَسُولُ اللّهِ عَلَيْهُ. قَالَتْ: وَقَالَ عُمَرُ: وَاللّهِ مَا كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي إِلّا ذَاكَ، وَلَيَبْعَثَنَّهُ اللّهُ فَلَيَقْطَعَنَّ أَيْدِي رِجَالٍ وَقَالَ عُمَرُ: وَاللّهِ مَا كَانَ يَقَعُ فِي نَفْسِي إِلّا ذَاكَ، وَلَيَبْعَثَنَّهُ اللّهُ فَلَيقُطْعَنَّ أَيْدِي رِجَالٍ وَأَلْهُمُ . فَجَاءَ أَبُو بَكُرٍ، فَكَشَفَ عَنْ رَسُولِ اللّهِ عَلَيْهُ، فَقَبَّلَهُ قَالَ: بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، وَأَرْجُلَهُمْ.

(٢) تفسير المنار (٤/ ١٦١).

⁽۱) زاد المعاد (۳/ ۲۲۶–۲۲۰).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٣٠-٤٣١).

طِبْتَ حَيًّا وَمَيِّتًا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ لَا يُذِيقُكَ اللَّهُ الْمَوْتَيْنِ أَبَدًا، ثُمَّ خَرَجَ، فَقَالَ: أَيُهَا الْمَالِكَ، فَلَمَّا تَكُلَّمَ أَبُو بَكْرٍ حَلَسَ عُمَرُ، فَحَمِدَ اللَّهَ أَبُو بَكْرٍ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ: ﴿ وَمَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ عَيْمَ لَهُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ عَيْمَ اللَّهَ وَعَلَى اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَسَلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَعْلِبُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَعْلِبُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَعْلِبُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهِ مَا أَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَن يَعْلَمُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَعْ وَاللَّهُ مَلُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

* غريب الحديث:

السنح: بضم المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة: منازل بني الحارث بن الخزرج بالعوالي، وبينه وبين المسجد النبوي ميل.

ما كان يقع في نفسي إلا ذاك: يعني: عدم موته ﷺ حينئذ.

على رسلك: بكسر الراء؛ أي: هينتك ولا تستعجل.

نشيج: بفتح النون وكسر المعجمة بعدها جيم؛ أي: بكى بغير انتحاب، والنشج ما يعرض في حلق الباكي من الفصة، وقيل هو صوت معه ترجيع كما يردد

⁽١) الزمر: الآية (٣٠). (٢) الزمر: الآية (١٤٤).

⁽٣) أخرجه: البخاري (٧/ ٢٣- ٢٤/ ٣٦٦٧-٣٦٦٧)، والنسائي (٤/ ٣٠٩-٣١٠). مختصرًا من طريق الزهري عن أبي سلمة عن عائشة به.

الصبى بكاءه في صدره.

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «قال المهلب: فيه جواز كشف الثوب عن الميت إذا لم يبد منه أذى. وفيه جواز تقبيل الميت عند وداعه»(١).

قال الحافظ: «وأشد ما فيه إشكالًا قول أبي بكر: «لا يجمع اللَّه عليك موتنين» وعنه أجوبة: فقيل: هو على حقيقته، وأشار بذلك إلى الرد على من زعم أنه سيحيا فيقطع أيدي رجال؛ لأنه لو صح ذلك للزم أن يموت موتة أخرى، فأخبر أنه أكرم على اللَّه من أن يجمع عليه موتتين كما جمعهما على غيره؛ كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف، وكالذي مر على قرية، وهذا أوضح الأجوبة وأسلمها. وقيل: أراد لا يموت موتة أخرى في القبر كغيره إذ يحيا ليسأل ثم يموت، وهذا جواب الداودي. وقيل: لا يجمع اللَّه موت نفسك وموت شريعتك. وقيل: كنى بالموت الثاني عن الكرب؛ أي: لا تلقى بعد كرب هذا الموت كربا آخر»(٢).

وقال أيضًا: "وقد تمسك به من أنكر الحياة في القبر، وأجيب عن أهل السنة المثبتين لذلك بأن المراد نفي الموت اللازم من الذي أثبته عمر بقوله: "وليبعثه الله في الدنيا ليقطع أيدي القائلين بموته"، وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ، وأحسن من هذا الجواب أن يقال: إن حياته والقبر لا يعقبها موت بل يستمر حيا، والأنبياء أحياء في قبورهم، ولعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتتين حيث قال: "لا يذيقك الله الموتتين"؛ أي: المعروفتين المشهورتين الواقعتين لكل أحد غير الأنبياء، وأما وقوع الحلف من عمر على ما ذكره فبناه على ظنه الذي أداه إليه اجتهاده"(").

وقال ابن بطال: «وفيه أن أبا بكر أعلم من عمر، وهذه إحدى المسائل التي ظهر فيها ثاقب علم أبي بكر، وفضل معرفته، ورجاحة رأيه، وبارع فهمه، وسرعة انتزاعه بالقرآن، وثبات نفسه، وكذلك مكانته عند الأمة لا يساويه فيها أحد، ألا ترى أنه حين تشهد وبدأ بالكلام مال الناس إليه وتركوا عمر. ولم يكن ذلك إلا لعظيم منزلته

⁽۱) شرح ابن بطال (۳/ ۲٤٠). (۲) الفتح (۳/ ۱٤۸).

⁽٣) الفتح (٧/ ٣٥-٣٦).

في نفوسهم على عمر وسمو محله عندهم »(١).

قال ابن أبي جمرة: «فيه دليل على جواز تقسيم الكلام بين الحق والباطل ؛ ليتبين به الحق ، يؤخذ ذلك من قول أبي بكر في الله : «من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات»، وهو في يعلم بالقطع أنه ما كان أحد منهم يعبد محمدا ، ثم قال : «ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت» ، فذكر ما هو محال قطعا مع ما هو محقق عندهم حقًا ، تأكيدًا للحق ، وتثبيتًا لأهله »(٢).

شرح ابن بطال (۳/ ۲٤۱).

⁽٢) بهجة النفوس (٢/ ١٠٨).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ كِئَبَا مُؤَجَّلاً ﴾ (١)

* غريب الآية:

مؤجلا: مؤقتا. والأجل: هو الوقت المعلوم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره- بذلك: وما يموت محمد ولا غيره من خلق الله إلا بعد بلوغ أجله الذي جعله الله غاية لحياته وبقائه، فإذا بلغ ذلك من الأجل الذي كتبه الله له، وأذن له بالموت، فحينئذ يموت، فأما قبل ذلك فلن يموت بكيد كائد، ولا بحيلة محتال»(٢).

قال ابن عطية: «أخبر تعالى عن النفوس أنها إنما تموت بأجل مكتوب محتوم واحد عند اللَّه تعالى؛ أي: فالجبن لا يزيد فيه، والشجاعة والإقدام لا تنقص منه، وفي هذه الآية تقوية النفوس للجهاد»(٣).

وقال السعدي: «ثم أخبر تعالى أن النفوس جميعها معلقة بآجالها بإذن اللَّه وقدره وقضائه، فمن حتَّم عليه بالقدر أن يموت مات ولو بغير سبب، ومن أراد بقاءه فلو وقع من الأسباب كل سبب لم يضره ذلك قبل بلوغ أجله، وذلك أن اللَّه قضاه وقدره وكتبه إلى أجل مسمّى، إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون»(3).

وقال الزمخشري: «المعنى: أن موت الأنفس محال أن يكون إلا بمشيئة الله، فأخرجه مخرج فعل لا ينبغي لأحد أن يقدم عليه إلا أن يأذن الله له فيه تمثيلًا، ولأن ملك الموت هو الموكل بذلك، فليس له أن يقبض نفسًا إلا بإذن من الله. وهو على معنيين:

 ⁽۱) الآية (۱٤٥).
 (۲) جامع البيان (۷/ ۲۹۰ شاكر).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/ ١٧). (٤) تفسير السعدى (١/ ٢٤٨) طبعة دار ابن الجوزي.

أحدهما: تحريضهم على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدوّ بإعلامهم أن الحذر لا ينفع، وأن أحدًا لا يموت قبل بلوغ أجله، وإن خاض المهالك واقتحم المعارك.

والثاني: ذكر ما صنع الله برسوله عند غلبة العدو والتفافهم عليه وإسلام قومه له، نهزة للمختلس من الحفظ، والكلاءة، وتأخير الأجل»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وأما قوله: ﴿ كِنّبًا مُوّجًلاً ﴾ فهو مؤكد لمضمون ما قبله؛ أي: كتبه الله كتابًا مؤجلًا؛ أي: أثبته مقرونًا بأجل معين لا يتغير، ومؤقتًا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر، فالمؤجل ذو الأجل، والأجل المدة المضروبة للشيء قال تعالى: ﴿ وَبَلَقْنَا آجَلَنَا ٱلّذِي آجَلَتَ لَنّا ﴾ (٢) ومنه الدين المؤجل الذي ضرب له أجل؛ أي: مدة يؤدى في نهايتها. وقد يتوهم بعض أصحاب العقول المقيدة، والأفهام الضيقة أن كون الموت مؤجلًا بأجل محدود في علم الله ينافي كونه بأسباب تجري على سنن الله، وليس لهذا التوهم أدنى شبهة من العقل فيرد بالدلائل النظرية، ولا من الوجود فيفسر بالسنن الاجتماعية، إلا أن كون الموت لا يكون النظرية، ولا من الوجود فيفسر بالسنن الاجتماعية، إلا أن كون الموت لا يكون الأسباب المنايا بخوض غمرات الحروب، والتعرض لعدوى الأمراض، والتصدي لأفاعيل الطبيعة، ثم قد يسلم في الحرب الشجاع المقدم، ويقتل الجبان المتخلف، ويفتك المرض بالشاب القوي، من حيث تعدو عدواه الغلام القميء، وتغتال فواعل الحر والبرد الكهل المستوي، وتتجاوز عن الشيخ الضعيف، ولكل عمر أجل، ولكل أجل قدر، والأقدار هي السنن التي بها يقوم النظام، والحكم فيها مرتبطة بالأحكام، وإن خفي بعضها على بعض الأفهام»(٣).

米 米 米

(٢) الأنعام: الآية (١٢٨).

⁽١) الكشاف (١/ ٢٦٨).

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ١٦٦–١٦٧).

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك - جل ثناؤه - : من يرد منكم أيها المؤمنون بعمله ما عنده جزاء منه بعض أعراض الدنيا دون ما عند الله من الكرامة، لمن ابتغى بعمله ما عنده ﴿ نُوْتِهِ مِنْهَا ﴾ يقول: نعطه منها؛ يعني: من الدنيا؛ يعني: أنه يعطيه منها ما قسم له فيها من رزق أيام حياته، ثم لا نصيب له في كرامة الله التي أعدها لمن أطاعه، وطلب ما عنده في الآخرة . ﴿ وَمَن يُرِدَ ثُوَابَ ٱلْآخِرَةِ ﴾ يقول: ومن يرد منكم بعمله جزاء منه ثواب الآخرة؛ يعني: ما عند الله من كرامته التي أعدها للعاملين له في الآخرة، ﴿ نُوْتِهِ ، مِنْهَا ﴾ يقول: نعطه منها يعني من الآخرة والمعنى: من كرامة الله التي خص بها أهل طاعته في الآخرة فخرج الكلام على الدنيا والآخرة، والمعنيُّ ما فيهما » (١٠).

قال ابن كثير: «أي: من كان عمله للدنيا فقط نال منها ما قدره اللَّه له، ولم يكن له في الآخرة نصيب، ومن قصد بعمله الدار الآخرة أعطاه اللَّه منها مع ما قسم له في الدنيا كما قال: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ الْآخِرَةِ نَزِدٌ لَهُ فِي حَرِّيْةٍ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ الْآخِرَةِ نَزِدٌ لَهُ فِي حَرِّيْةٍ وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرَّثَ اللَّهِ فِي اللَّذِيرَةِ وَمَن كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ الدُّنِيا نُوْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَصِيبٍ ﴿ (٢)، وقال تعالى: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَمُ جَهَنَم يَصْلَلَها مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿ فَي وَمَنْ أَرَادَ اللهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَمُ جَهَنَم يَصْلَلَها مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴿ وَمَا لَرَادَ اللهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيَهُم مَشْكُورًا ﴾ (٣) (١٤).

قال القاسمي: «واعلم أن الآية وإن كان سياقها في الجهاد ولكنها عامة في جميع الأعمال، وذلك لأن المؤثر في جلب الثواب أو العقاب هو النيات والدواعي

⁽٢) الشورى: الآية (٢٠).

⁽٤) تفسير القرآن العظيم (٢/ ١١٠).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٦٢ شاكر).

⁽٣) الإسراء: الآيتان (١٨-١٩).

لا ظواهر الأعمال»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وفيه بيان أن من يطلب الدنيا وحدها ولا يعمل للآخرة عملها فليس له في الآخرة من خلاق، وأن من هدى الإسلام أن يطلب المرء خير الدنيا وخير الآخرة، ويقول: ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، فالإنسان يطلب ويريد بحسب سعة معرفته وعلو همته ودرجة إيمانه، وله ما يريد كله أو بعضه بحسب سنن الله وتدبيره لنظام هذه الحياة . وفي سورة الإسراء تفصيل وتقييد في هذه المسألة قال تعالى: ﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَآهُ لِمَن نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَنَهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا ۞ وَمَنْ أَرَادَ ٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَمَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَتِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشَكُورًا ۞ كُلًّا نُمِدُّ هَتَوُلآءٍ وَهَتَوُلآءٍ مِنْ عَطَآءٍ رَيِّكَ وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَيِّكَ مَحْظُورًا ۞ ٱنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَحَنتِ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾(٢) ولا تُنسين التقاليد الشائعة قارئ هذه الآيات عن سنن الله التي أثبتها في كتابه فيظن أن عطاءه تعالى وتفضيله لبعض الناس على بعض يكون جزافًا بل الإدارة تجري على السنن التي اقتضتها الحكمة ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِندَهُ بِمِقْدَارِ ﴾ (٣) ولإرادة الإنسان دخل في تلك السنن والمقادير ولذلك قال ﴿مِّن كَانَ يُرِيدُ ﴾ ﴿وَمَنْ أَرَّادَ ﴾ فاعرف قيمة إرادتك، واعرف قبل ذلك قيمة نفسك، فلا تجعلها كنفوس الحشرات التي تعيش زمنًا محدودا، ثم تفنى كأن لم تكن شيئًا مذكورًا. إنك قد خلقت للبقاء ولك في الوجود طوران طور عاجل قصير وهو طور الحياة الدنيا، وطور آجل أبدى وهو طور الحياة الآخرة، وسعادتك في كل من الطورين تابعة لإرادتك، وما توجهك إليه من العمل في حياتك، فأعمال الناس متشابهة، ومشقتهم فيها متقاربة، وإنما يتفاضلون بالإرادات والمقاصد؛ لأنها هي التي تكون تارة علة وتارة معلولًا لطهارة الروح وعلو النفس وسمو العقل ورقة الوجدان، وهي هي المزايا التي يفضل بها إنسان على إنسان، يحارب قوم حبا في الربح والكسب، أو ضراوة بالقتل والفتك، فإذا غلبوا أفسدوا في الأرض، وأهلكوا الحرث والنسل، ويحارب آخرون دفاعا عن الحق، وإقامة لقوانين العدل، فإذا غلبوا عمروا الأرض، وأمروا بالمعروف

⁽٢) الإسراء الآيات (١٨-٢١).

⁽١) محاسن التأويل (٤/ ٢٤٥).

⁽٣) الرعد: الآية (٨).

ونهوا عن المنكر، فهل يستوي الفريقان، إذ استوى في البداية العملان؟ وهما في القصد والإرادة متباينان.

يكسب الرجل طلبًا للذات، وحبًّا في الشهوات، فيغلوا في الطمع، ويوغل في الحيل، ويأكل الربا أضعافًا مضاعفة، حتى يجمع القناطير المقنطرة، فإذا هو يمنع الماعون ويدع اليتيم، ولا يحض على طعام المسكين، ولهو إذا سئل البذل في المصالح العامة أشد بخلًا، وأكرِّ يدًا وأقبض كفًّا.

ويكسب الرجل طلبًا للتجمل في معيشته، وحبًّا للكرامة في قومه وعشيرته، فيجمل في الطلب، ويتحرى الحلال من الربح، ويلتزم الصدق والأمانة، ويتوقى الغش والخيانة، ثم هو ينفق من سعته فيواسي البائس الفقير، ويعين العاجز والضعيف، وتكون له اليد في بناء المدارس والمعابد، والمستشفيات والملاجيء، فهل يستوي الرجلان، وهما في الثروة سيان؟ وفي ظاهر العمل متشابهان، أم يفضل أحدهما الآخر بحسن الإرادة؟

الإرادة تصغر الكبير، وتكبر الصغير، وترفع الوضيع، وتضع الرفيع، وبها تتسع دائرة وجود الشخص، حتى تحيط بكرة الأرض، بل تكون أكبر من ذلك، بما يتبوأ من منازل الكرامة في عالم العقول والأرواح، وإذا كان يريد بعمله دار البقاء فإن وجوده يكون كبيرًا بحسب كبر إرادته، وواسعًا بسعة مقصده، وبذلك تعلو نفسه على نفوس من أخلدوا إلى الشهوات، وكان حظهم من عملهم كحظ الحشرات، وغيرها من الحيوانات: أكل وشرب وسفاد وبغي من القوي على الضعيف، قس على هذا وجود من يريد بعمله القرب من اللَّه والتخلق بأخلاقه، والتحقق بتجليات أسمائه وصفاته، القرب من الواسع العليم، الخلاق الحكيم، الرحمن الرحيم، بسعة القلب، وبسطة العلم، وإقامة النظام والحكمة، ونصب ميزان العدل وبسط ميزان العدل وبسط بسبب إرادته وسنن اللَّه، لست بهذا الرمز إلى مكانة إرادة البشر من تصريف أعمالهم، وتوجيهها إلى سعادتهم أو شقاوتهم بخارج عن موضوع تفسير الآية الكريمة، فإن رب العزة قد جعل عطاءه للناس معلقا على إرادتهم، ولا يقدر هذا الكريمة، فإن رب العزة قد جعل عطاءه للناس معلقا على إرادتهم، ولا يقدر هذا حق قدره إلا قليل منهم، فهم في حاجة إلى مثل هذا التذكير بل إلى أكثر منه.

إذا فقهت هذا فقهت معنى قوله: ﴿ وَسَنَجْزِى ٱلشَّكِرِينَ ﴾ أي: الذين يعرفون نعمة

اللَّه عليهم بقوة الإرادة ويستعملونها فيما يعرج بهم إلى مستوى الكمال فتكون أعمالهم صالحة رافعة لنفوسهم ونافعة لغيرهم، وأبهم هذا الجزاء لتعظيم شأنه»(١).

قلت: هذا كلام عظيم من هذا المفسر الشيخ محمد رشيد في تنزيل الآية على الواقع، والفرق الكبير بين من تكون حياته لا نهاية لها، ومن تكون حياته أشبه بحياة الحشرات والمؤذيات، كالبعوض والعقارب والحيات وغيرها.

فحياة التقوى والعلم والدعوة والإرشاد والبيان لمن أخلص فيها حياة طويلة وواسعة ، زمانًا ومكانًا ، فالرسل -عليهم الصلاة والسلام- كانوا في أزمنة غابرة ، وفي أمكنة أكثرها عندنا مجهولة، ومع ذلك طال ذكرهم وعظم اللَّه أمرهم وأثنى عليهم بثناء يناسبهم ﴿إِنَّ إِبْرَهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِتَهِ حَنِيفًا وَلَرْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢)، ﴿ وَإِذِ ٱبْتَلَىٰ إِبْرَهِ عَمَ رَيُّهُ بِكَلِمَتِ فَأَتَهَ فَأَنَّ قَالَ إِنِّ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامَّا ﴾ (٣)، ونبينا محمد ﷺ قال عن نفسه: «أنا سيد الناس يوم القيامة»(٤) وهو صاحب لواء الحمد، وهو صاحب الشفاعة الكبرى، ولا يذكر الله إلا ويذكر معه على رؤوس المآذن والمنارات، وكل من تشهد يقرن شهادة الله بشهادة محمد ﷺ ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْكَ ﴾ (٥)، ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمِ ﴾ (٦) ، ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَـذِيرًا ۞ وَدَاعِيًّا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْنِهِـ، وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴾ (٧). فمن تصفح سجل التاريخ يجد فيه النجوم والأقمار والشموس والبدور، لا يغيب ضوؤها أطباق الشهور، ولا غياب الذوات، فهي ما تزال مضيئة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، كصحابة رسول اللَّه ﷺ وتابعيهم ، والعلماء في كل عصر ومصر ، يذكرون فيترضى عليهم ويترحم عليهم ، وما ذلك إلا لأثرهم الحميد على أممهم وأهليهم، فذكر الله نصيحة صاحب ياسين، ومؤمن آل فرعون، وأصحاب الكهف وأصحاب الأخدود، وما ذلك إلا لما لهم من المآثر الحميدة على أهلهم وأممهم، وما انفردوا به من الدعوة إلى التوحيد، وتأييد الأنبياء

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٦٨ -١٧٠).

⁽٢) النحل: الآية (١٢٠). (٣) البقرة: الآية (١٢٤).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٣٦)، والبخاري (٦/ ٤٥٧-٤٥٨)، ومسلم (١/ ١٩٤/ ١٩٤)، والترمذي (٤/ ٢٣٤-١٩٤)، والترمذي (٤/ ٢٣٣- ٥٣٨)، وأخرجه أبو داود (٥/ ٤٦٧٣/٥٤) بلفظ: «أنا سيد ولد آدم»، كلهم من حديث أبى هريرة ﴿٤).

 ⁽٢) القلم: الآية (٤).
 (٧) الأحزاب: الآيتان (٥٩و٢٤).

والرسل، والمحدثون نالوا النصيب الأوفر من هذا، فلا يذكرون إلا بالثناء والتعظيم. وخلاصة القول أن ذكر الشخص مقرون بعلمه وعمله، فمن ملأ الكون نورًا وإضاءة، فاستضاء الناس بنوره، واهتدوا بهديه؛ فإنهم يكثرون من ذكره بالدعاء والرحمة له ولوالديه ولمشايخه، وبالعكس ففرعون يلعنه كل من ذكر عنده، وقارون لا يذكر إلا بالخسف والإهانة، ﴿فَنَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ ٱلْأَرْضَ﴾ (١). وهكذا كل عدو وجبار يحارب دينه ويحارب كتابه وسنة نبيه على اللهم اجعلنا أنصار دينك، واجعلنا مصابيح يستضاء بها، ولا تجعل لنا في المقت نصيبًا، إنك سميع مجيب.

* * *

⁽١) القصص: الآية (٨١).

قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِن مِن نَبِي قَدَتَلَ مَعَهُ رِبِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُواْ لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَمَا ضَعُفُواْ وَمَا السَّتَكَانُواْ وَاللّهُ يُحِبُ الصَّدِينَ ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَمَا ضَعُفُواْ وَمَا السَّتَكَانُواْ وَاللّهُ يُحِبُ الصَّدِينَ ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلّا أَن قَالُواْ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا وَثَيِّتُ كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُواْ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا وَثَيِّتُ أَقْدَامَنَا وَانْصُمْرَنَا عَلَى الْقَوْدِ الْكَفِيرِينَ ﴿ فَعَالِنَهُمُ اللّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ اللّهُ فِي اللّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ وَكُنْ اللّهُ مُ اللّهُ ثَوَابِ اللّهُ فَيَالِمُهُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ مُنْ وَالِ اللّهُ فَيْ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ اللّهُ عَلَى اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

*غريب الآيات:

ربيون: جمع ربي وهو الجماعة. وقيل: الربيون العلماء الأتقياء الصبر على ما يصيبهم في الله عَلَق .

استكانوا: استسلموا وخضعوا.

إسرافنا: من السرف: وهو تجاوز الحد في كل فعل يفعله الإنسان وإن كان ذلك في الإنفاق أشهر.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِّن مِن نَبِي قَلْتَلَ مَعَهُ رِبِيُّونَ كَثِيرٌ ﴾ الآية ، هذه الآية الكريمة على قراءة من قرأ قتل بالبناء للمفعول ، يحتمل نائب الفاعل فيها أن يكون لفظة ربيون ، وعليه فليس في قتل ضمير أصلًا ، ويحتمل أن يكون نائب الفاعل ضميرًا عائدًا إلى النبي على وعليه فمعه خبر مقدم وربيون مبتدأ مؤخر سوغ الابتداء به اعتماده على الظرف قبله ووصفه بما بعده والجملة حالية والرابط الضمير ، وسوغ إتيان الحال من النكرة التي هي نبي وصفه بالقتل ظلمًا ، وهذا هو أجود الأعاريب المذكورة في الآية على هذا القول ، وبهذين الاحتمالين في نائب الفاعل المذكور يظهر أن في الآية إجمالًا . والآيات القرآنية مبينة أن النبيّ المقاتل غير مغلوب بل هو غالب ، كما صرّح تعالى بذلك في قوله : ﴿ كَتَبُ اللهُ لَأَقَلِبُ كَانَا في غير مغلوب بل هو غالب ، كما صرّح تعالى بذلك في قوله : ﴿ كَتَبُ اللهُ لَأَقْلِبُ كَانَا في غير مغلوب بل هو غالب ، كما صرّح تعالى بذلك في قوله : ﴿ كَتَبُ اللهُ لَأَقْلِبُ كَانَا

وَرُسُلِيَّ ﴾ (١) وقال قبل هذا: ﴿ أُوْلَتِكَ فِي ٱلْأَذَلِّينَ ﴾ (٢)، وقال بعده: ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَوِئٌ عَزيزٌ ﴾ (٣).

وأغلب معاني الغلبة في القرآن الغلبة بالسيف والسنان كقوله: ﴿ إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَدَيْرُونَ يَغْلِمُوا مِاتَنَيْنُ وَإِن يَكُن مِنكُم مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ ٱلَّذِيرَ كَفَرُوا ﴿ '')، وقــوكــه : ﴿ فَإِن يَكُن مِنكُمْ مِأْنَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُواْ مِأْنَذَيْنَ وَإِن يَكُن مِنكُمُ أَلْفٌ يَغْلِبُوٓا أَلْفَيْنِكُ ﴿ ٥٠ُ وقوله: ﴿ الَّمْ ۚ لَكُ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ۞ فِي أَدْنَى ٱلأَرْضِ وَهُم مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِمُونَ ۞ فِي بِضْعِ سِنِينٌ ﴾ (٦)، وقــولــه: ﴿كُم مِن فِئَةٍ قَلِيــلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً ﴾ (٧)، وقوله: ﴿قُل لِلَّذِينَ كَفَرُواْ سَتُغْلَبُونَ ﴾ (^)، إلى غير ذلك من الآيات.

وبيّن تعالى أن المقتول ليس بغالب؛ بل هو قسم مقابل للغالب بقوله: ﴿ وَمَن يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيُقَتَلُ أَوْ يَغْلِبُ ﴾ (٩)، فاتضح من هذه الآيات أن القتل ليس واقعًا على النبيّ المقاتل؛ لأن اللَّه كتب وقضى له في أزله أنه غالب، وصرّح بأن المقتول غير غالب.

وقد حقق العلماء أن غلبة الأنبياء على قسمين: غلبة بالحجة والبيان، وهي ثابتة لجميعهم. وغلبة بالسيف والسنان، وهي ثابتة لخصوص الذين أمروا منهم بالقتال في سبيل الله؛ لأن من لم يؤمر بالقتال ليس بغالب ولا مغلوب؛ لأنه لم يغالب في شيء وتصريحه تعالى، بأنه كتب إن رسله غالبون شامل لغلبتهم من غالبهم بالسيف، كما بيّنا أن ذلك هو معنى الغلبة في القرآن، وشامل أيضًا لغلبتهم بالحجة والبيان، فهو مبين أن نصر الرسل المذكور في قوله: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾ (١٠٠)، وفي قوله: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمُنْنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ١٤٠٠ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُهُمُ ٱلْمَصُورُونَ ﴾ (١١) ، أنه نصر غلبة بالسيف والسنان للذين أمروا منهم بالجهاد؛ لأن الغلبة التي بيّن أنها كتبها لهم أخص من مطلق النصر؛ لأنها نصر خاص، والغلبة لغة القهر والنصر لغة إعانة

⁽١) المجادلة: الآية (٢١).

⁽٢) المجادلة: الآية (٢٠). (٤) الأنفال: الآية (٦٥). (٣) المجادلة: الآية (٢١).

⁽٦) الروم الآيات (١-٤). (٥) الأنفال: الآية (٢٦).

⁽٨) آل عمران: الآية (١٢). (٧) البقرة: الآية (٢٤٩).

⁽٩) النساء: الآية (٧٤).

⁽١١) الصافات: الآبتان (١٧١-١٧٢). (١٠) غافر: الآية (٥١).

المظلوم، فيجب بيان هذا الأعم بذلك الأخص.

وبهذا تعلم أن ما قاله الإمام الكبير ابن جرير كَظُلُلُهُ ومن تبعه في تفسير قوله: ﴿ إِنَّا لَنَنصُرُ ﴾ الآية، من أنه لا مانع من قتل الرسول المأمور بالجهاد، وأن نصره المنصوص في الآية، حينتذ يحمل على أحد أمرين:

أحدهما: أن اللَّه ينصره بعد الموت، بأن يسلط على من قتله من ينتقم منه، كما فعل بالذين قتلوا يحيى وزكرياء وشعيا من تسليط بختنصر عليهم، ونحو ذلك.

الثاني: حمل الرسل في قوله: ﴿ إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا ﴾، على خصوص نبيّنا ﷺ وحده، أنه لا يجوز حمل القرآن عليه لأمرين:

أحدهما: أنه خروج بكتاب اللَّه عن ظاهره المبتادر منه بغير دليل من كتاب، ولا سنة ولا إجماع، والحكم بأن المقتول من المتقاتلين هو المنصور بعيد جدًّا، غير معروف في لسان العرب، فحمل القرآن عليه بلا دليل غلط ظاهر، وكذلك حمل الرسل على نبينا وحده على فهو بعيد جدًّا أيضًا، والآيات الدالة على عموم الوعد بالنصر لجميع الرسل كثيرة، لا نزاع فيها.

الثاني: أن اللّه لم يقتصر في كتابه على مطلق النصر؛ الذي هو في اللغة إعانة المظلوم، بل صرح بأن ذلك النصر المذكور للرسل نصر غلبة بقوله: ﴿ كَتَبَ اللّه جعل لأَغْلِبَكَ أَنَا وَرُسُلِ فَهُ وقد رأيت معنى الغلبة في القرآن، ومر عليك أن اللّه جعل المقتول قسمًا مقابلًا للغالب في قوله: ﴿ وَمَن يُقَنتِلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَيُقْتَلُ أَوْ يَغْلِبُ ﴾ ، وقد به رسله لا يمكن تبديله بقوله -جل وعلا -: ﴿ وَلَقَد كُذِبَت رُسُلُ مِن قَبِلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِبُوا وَأُوذُوا حَتَى آئنهُمْ نَصَرُا وَلا مُبَدِل لِكِمَنتِ اللّه وَلَقَد كُذِبت رُسُلُ مِن قَبِلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِبُوا وَأُودُوا حَتَى آئنهُمْ نَصَرُا وَلا مُبَدل لِكِمَنتِ اللّه وَلَقَد عَالَى : ﴿ كَتَبَ اللّه لاَ قَلِبَ لَكُمْ وَلا مُبَدل لِها وقد نفى -جل وعلا - عن وَرُسُلِ هُ ، من كلماته التي صرّح بأنها لا مبدل لها، وقد نفى -جل وعلا - عن المنصور أن يكون مغلوبًا نفيًا باتًا بقوله: ﴿ إِن يَنْصُرُكُمُ اللّه وَلا عَلِبَ لَكُمْ ﴾ (٢)، ولا شك أن قوله تعالى الله عَلا عَلَيْ لَكُمْ أَللّه وَلا عَلَيْ اللّه وَذكر مقاتل أن سبب نزول قوله تعالى: ﴿ كَتَبَ اللّه لَأَغْلِبَكَ ﴾ الآية ، أن بعض الناس مقاتل أن سبب نزول قوله تعالى: ﴿ كَتَبَ اللّه لَأَغْلِبَكَ ﴾ الآية ، أن بعض الناس أن المنا محمد وأصحابه أن يغلبوا الروم وفارس، كما غلبوا العرب زاعمًا أن

⁽١) الأنعام: الآية (٣٤).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٦٠).

الروم وفارس لا يغلبهم النبيِّ عَيْ لكثرتهم وقوّتهم فأنزل اللَّه الآية، وهو يدل على أن الغلبة المذكورة فيها غلبة بالسيف والسنان؛ لأن صورة السبب لا يمكن إخراجها، ويدل له قوله قبله: ﴿ أُولَيْكَ فِي ٱلْأُذَلِّينَ ﴾ ، وقوله بعده: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ قَوِئٌ عَزِيرٌ ﴾ . وقد قدمنا في ترجمة هذا الكتاب، أننا نستشهد للبيان بالقراءة السبعية بقراءة شاذّة، فيشهد للبيان الذي بيّنا به، أن نائب الفاعل ربيون، وأن بعض القراء غير السبعة قرأ (قتل معه ربيون) بالتشديد؛ لأن التكثير المدلول عليه بالتشديد يقتضي أن القتل واقع على الربيين. ولهذه القراءة رجح الزمخشري، والبيضاوي، وابن جني؛ أن نائب الفاعل ربيون، ومال إلى ذلك الألوسي في «تفسيره» مبيّنًا أن دعوى كون التشديد لا ينافي وقوع القتل على النبيّ؛ لأن: كَأَيِّن إخبار بعدد كثير؛ أي: كثير من أفراد النبيّ قتل خلاف الظاهر، وهو كما قال، فإن قيل: قد عرفنا أن نائب الفاعل المذكور محتمل لأمرين، وقد ادعيتم أن القرآن دل على أنه ربيون لا ضمير النبي لتصريحه بأن الرسل غالبون، والمقتول غير غالب، ونحن نقول دل القرآن في آيات أُخر، على أن نائب الفاعل ضمير النبيّ، لتصريحه في آيات كثيرة بقتل بعض الرسل كَـقَــولَــه: ﴿ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمُ وَفَرِيقًا نَقَنُكُونَ ﴾ ، وقــولــه: ﴿ فَلَ قَدْ جَآءَكُمُ رُسُلُ مِن قَبْلِي بِٱلْبَيِّنَتِ وَبِٱلَّذِي قُلْتُم فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُم ﴾ ، فما وجه ترجيح ما استدللتم به على أن النائب ربيون، على ما استدللنا به على أن النائب ضمير النبيّ؟.

فالجواب من ثلاثة أوجه:

الأول: أن ما استدللنا به أخص مما استدللتم به ، والأخص مقدم على الأعم ، ولا يتعارض عام وخاص ، كما تقرر في الأصول ، وإيضاحه أن دليلنا في خصوص نبي أمر بالمغالبة في شيء ، فنحن نجزم بأنه غالب فيه تصديقًا لربنا في قوله : ﴿ كَنَّ اللّهُ لَأَغْلِبَ أَنّا وَرُسُلِيً ﴾ ، سواء أكانت تلك المغالبة في الحجّة والبيان ، أم بالسيف والسنان ، ودليلكم فيما هو أعم من هذا ؛ لأن الآيات التي دلّت على قتل بعض الرسل ، لم تدلّ على أنه في خصوص جهاد ، بل ظاهرها أنه في غير جهاد ، كما يوضحه .

الوجه الثاني: وهو أن جميع الآيات الدالّة على أن بعض الرسل قتلهم أعداء الله كلها في قتل بني إسرائيل أنبياءهم، في غير جهاد ومقاتلة إلا موضع النزاع وحده.

الوجه الثالث: أن ما رجحناه من أن نائب الفاعل ربيون، تتفق عليه آيات القرآن اتفاقاً واضحًا، لا لبس فيه على مقتضى اللسان العربي في أفصح لغاته، ولم تتصادم منه آيتان، حيث حملنا الرسول المقتول على الذي لم يؤمر بالجهاد، فقتله إذن لا إشكال فيه، ولا يؤدي إلى معارضة آية واحدة من كتاب الله؛ لأن الله حكم للرسل بالغلبة، والغلبة لا تكون إلا مع مغالبة، وهذا لم يؤمر بالمغالبة في شيء، ولو أمر بها في شيء لغلب فيه، ولو قلنا بأن نائب الفاعل ضمير النبي لصار المعنى أن كثيرًا من الأنبياء المقاتلين قتلوا في ميدان الحرب، كما تدل عليه صيغة ﴿وَكَأْيِنَ ﴾ المميزة بقوله: ﴿ مَن لَيْ إِن نَيْ إِن وقتل الأعداء هذا العدد الكثير من الأنبياء المقاتلين في ميدان الحرب مناقض مناقضة صريحة لقوله: ﴿ حَتَبَ الله لَأَفْلِبَ أَنَا وَرُسُلِ مَن عَم عَن الغلبة في القرآن، وعرفت أنه تعالى، بين أن المقتول غير الغالب، كما تقدم. وهذا الكتاب العزيز ما أنزل ليضرب بعضه بعضًا، ولكن أنزل ليصدق بعضه بعضًا، ولكن أنزل ليصدق بعضه بعضًا، فاتضح أن القرآن دل دلالة واضحة على أن نائب الفاعل ربيون، وأنه لم يقتل رسول في جهاد، كما جزم به الحسن البصري وسعيد بن جبير، والزجاج، والفراء، وغير واحد، وقصدنا في هذا الكتاب البيان بالقرآن، لا بأقوال العلماء، ولذا لم نقل أقوال من رجح ما ذكرنا.

وما رجح به بعض العلماء كون نائب الفاعل ضمير النبي من أن سبب النزول يدل على ذلك؛ لأن سبب نزولها أن الصائح صاح قتل محمّد على وأن قوله: ﴿ أَفَإِين مَّاتَ أَمَا بَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، يدل الله على ذلك، وأن قوله: ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَا بَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، يدل على أن الربيين لم يقتلوا؛ لأنهم لو قتلوا لما قال عنهم: ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَا بَهُمْ ﴾ الآية، فهو كلام كله ساقط، وترجيحات لا معول عليها فالترجيح بسبب النزول فيه أن سبب النزول لو كان يقتضي تعيين ذكر قتل النبيّ لكانت قراءة الجمهور قاتل بصيغة الماضي من المفاعلة، جارية على خلاف المتعين، وهو ظاهر السقوط كما ترى والترجيح بقوله: ﴿ أَفَإِين مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ﴾ ، ظاهر السقوط؛ لأنهما معلقان بأداة الشرط، والمعلق بها لا يدل على وقوع نسبة أصلًا لا إيجابًا ولا سلبًا حتى يرجح بها غيرها .

وإذا نظرنا إلى الواقع في نفس الأمر وجدنا نبيهم على في ذلك الوقت لم يقتل ولم يمت والترجيح بقوله: ﴿فَمَا وَهَنُوا ﴾ ، سقوطه كالشمس في رابعة النهار ، وأعظم دليل

قطعي على سقوطه قراءة حمزة والكسائي: ﴿ وَلَا نُقَنِلُوهُمْ عِندَ ٱلْسَبِدِ ٱلْحَرَامِ حَتَى يُقَدِلُوكُمْ فِيدَ فَإِن قَنَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ ﴾، كل الأفعال من القتل لا من القتال وهذه القراءة السبعية المتواترة فيها. (فإن قتلوكم) بلا ألف بعد القاف فعل ماض من القتل فاقتلوهم، أفتقولون هذا لا يصح؛ لأن المقتول لا يمكن أن يؤمر بقتل قاتله. بل المعنى قتلوا بعضكم وهو معنى مشهور في اللغة العربية يقولون: قتلونا وقتلناهم، يعنون وقوع القتل على البعض كما لا يخفى . . . ، والعلم عند اللّه تعالى "(۱).

قال ابن القيم: «أخبر سبحانه أن جماعة كثيرة من أنبيائه قتلوا وقتل معهم أتباع لهم كثيرون، فما وهن من بقي منهم لما أصابهم في سبيله، وما ضعفوا، وما استكانوا، وما وهنوا عند القتل، ولا ضعفوا، ولا استكانوا، بل تلقوا الشهادة بالقوة والعزيمة والإقدام، فلم يستشهدوا مدبرين مستكينين أذلة، بل استشهدوا أعزة كراما مقبلين غير مدبرين، والصحيح: أن الآية تتناول الفريقين كليهما.

ثم أخبر سبحانه عما استنصرت به الأنبياء وأممهم على قومهم من اعترافهم وتوبتهم واستغفارهم وسؤالهم ربهم، أن يثبت أقدامهم، وأن ينصرهم على أعدائهم فقال: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَا أَن قَالُواْ رَبّنَا اَغَفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا وَكُيْتُ أَقُدَامَنَا وَاَسْرَافَنَا فِي الْلَاخِرَةُ وَاللّهُ أَقَدُمُ اللّهُ ثُواب الدُّنيَا وَحُسْنَ ثُوابِ الْآخِرَةُ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ لها علم القوم أن العدو إنما يدال عليهم بذنوبهم وأن الشيطان إنما يستزلهم ويهزمهم بها، وأنها نوعان: تقصير في حق أو تجاوز لحد، وأن النصرة منوطة بالطاعة قالوا: ﴿رَبّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا ﴾، ثم علموا أن ربهم منوطة بالطاعة قالوا: ﴿رَبّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا ﴾، ثم علموا أن ربهم أنفسهم، ونصرها على أعدائهم، فسألوه ما يعلمون أنه بيده دونهم، وأنه إن لم يثبت أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوفوا المقامين حقهما: مقام المقتضي أقدامهم وينصرهم لم يثبتوا ولم ينتصروا، فوفوا المقامين حقهما: مقام المقتضي وهو التوحيد والالتجاء إليه سبحانه. ومقام إزالة المانع من النصرة، وهو الذنوب والإسراف (۲۰۰۰).

قال الشوكاني: «وفي هذا توبيخ لمن انهزم يوم أحد وذل واستكان وضعف بسبب ذلك الإرجاف الواقع من الشيطان، ولم يصنع كما صنع أصحاب من خلا من

⁽١) أضواء البيان (١/ ٢١٠-٢١٤).

⁽Y) زاد المعاد (۳/ ۲۲۵–۲۲۲).

قبلهم من الرسل»(١).

قال القرطبي: «أخبر تعالى عنهم بعد أن قتل منهم أو قتل نبيهم بأنهم صبروا ولم يفروا ووطنوا أنفسهم على الموت، واستغفروا ليكون موتهم على التوبة من الذنوب إن رزقوا الشهادة، ودعوا في الثبات حتى لا ينهزموا، وبالنصر على أعدائهم. وخصوا الأقدام بالثبات دون غيرها من الجوارح لأن الاعتماد عليها. يقول: فهلا فعلتم وقلتم مثل ذلك يا أصحاب محمد؟ فأجاب دعاءهم وأعطاهم النصر والظفر والغنيمة في الدنيا والمغفرة في الآخرة إذا صاروا إليها. وهكذا يفعل الله مع عباده المخلصين التائبين الصادقين الناصرين لدينه، الثابتين عند لقاء عدوه بوعده الحق، وقوله الصدق»(٢).

قال الجصاص عند قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُواْ رَبَّنَا اَغْفِرْ لَنَا ﴾ الآية: فيه حكاية دعاء الربيين من أتباع الأنبياء المتقدمين، وتعليم لنا لأن نقول مثل قولهم عند حضور القتال، فينبغي للمسلمين أن يدعوا بمثله عند معاينة العدو، ولأن اللّه تعالى حكى ذلك عنهم على وجه المدح لهم، والرضا بقولهم لنفعل مثل فعلهم، ونستحق من المدح كاستحقاقهم (٣٠).

قال ابن جرير عند قوله تعالى: ﴿ فَنَالنَّهُمُ اللّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ ﴾ : يعني بذلك -تعالى ذكره - : فأعطى اللّه الذين وصفهم بما وصفهم من الصبر على طاعة اللّه بعد مقتل أنبيائهم، وعلى جهاد عدوهم، والاستعانة باللّه في أمورهم، واقتفائهم مناهج إمامهم على ما أبلوا في اللّه ﴿ ثُوَابَ الدُّنْيَا ﴾ ؛ يعني : جزاء في الدنيا، وذلك : النصر على عدوهم، وعدو اللّه، والظفر، والفتح عليهم، والتمكين لهم في البلاد. ﴿ وَحُسْنَ ثَوَابِ ٱلْآخِرَةَ ﴾ ؛ يعني : وخير جزاء الآخرة على ما أسلفوا في الدنيا من أعمالهم الصالحة، وذلك : الجنة ونعيمها (١٤).

وقال محمد رشيد رضا: «﴿ فَالنَّهُمُ اللَّهُ ثُوَابَ الدُّنْيَا﴾ بالنصر والظفر بالعدو، والسيادة في الأرض، وما يتبع ذلك من الكرامة والعزة، وحسن الأحدوثة وشرف الذكر، ﴿ وَحُسَّنَ ثُوَابِ ٱلْآخِرَةِ ﴾ بنيل رضوان اللَّه وقربه، والنعيم بدار كرامته، وهو ما

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٤٨-١٤٩).

⁽٤) جامع البيان (٧/ ٢٧٥ شاكر).

⁽١) فتح القدير (١/ ٥٧٦).

⁽٣) أحكام القرآن (٢/ ٣٨).

لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كما ورد في الخبر، أخذا من قوله تعالى: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْشٌ مَّا أَخْفِى لَهُمْ مِن قُرَةٍ أَعْيُنِ ﴾ (''وما آتاهم ذلك إلا بحسن إرادتهم، وما كان لها من حسن الأثر في نفوسهم وأعمالهم، إذ أتوا البيوت من أبوابها، وطلبوا المقاصد بأسبابها ﴿ وَاللّهُ يُحِبُ الْمُوسِينِ ﴾ لأنهم خلفاؤه في الأرض يقيمون سنته، ويظهرون بأنفسهم وأعمالهم حكمته، فيكون عملهم لله بالله، كما ورد في صفة العبد الذي يحبه الله: «فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها » ('') أي أن مشاعره وأعماله لا تكون مشغولة إلا بما يرضي الله، ويقيم سننه، ويظهر حكمه في خلقه، وإنما جمع لهم بين ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة لأنهم أرادوا بعملهم سعادة الدنيا والآخرة، وإنما المجزاء على حسب الإرادة وهذا هو شأن المؤمن كما تقدم آنفًا، وهو حجة على الغالين في الزهد. وخص ثواب الآخرة بالحسن للإيذان بفضله ومزيته، وأنه المعتد الغالين في الزهد. وخص ثواب الآخرة بالحسن للإيذان بفضله ومزيته، وأنه المعتد به عند الله تعالى »(").

* * *

(١) السجدة: الآية (١٧).

⁽٢) أخرجه: البخاري (١١/ ٤١٤/ ٢٥٠٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ١٧٣).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تُطِيعُوا ٱلَّذِينَ كَفَكُرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ آعَقَكِمِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَسِرِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ال

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره-: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله في وعد الله ووعيده وأمره ونهيه فإن تُطِيعُوا الَّذِين كَفَرُوا ، يعني: الذين جحدوا نبوة نبيكم محمد على من اليهود والنصارى، فيما يأمرونكم به وفيما ينهونكم عنه، فتقبلوا رأيهم في ذلك وتنتصحوهم فيما يزعمون أنهم لكم فيه ناصحون، فيرُدُّوكُمْ عَلَى أَعَقَكِمِكُمْ ويقول: يحملوكم على الردة بعد الإيمان، والكفر بالله وآياته وبرسوله بعد الإسلام، فقت نقلِبُوا خَسِرِينَ ويقول: فترجعوا عن إيمانكم ودينكم الذي هداكم الله له فخسِرينَ ؛ يعني: هالكين، قد خسرتم أنفسكم، وضللتم عن دينكم وذهبت دنياكم وآخرتكم، ينهى بذلك أهل الإيمان بالله أن يطيعوا أهل الكفر في آرائهم وينتصحوهم في أديانهم »(۱).

قال ابن كثير: «يحذر تعالى عباده المؤمنين عن طاعة الكافرين والمنافقين، فإن طاعتهم تورث الردى في الدنيا والآخرة»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: ﴿ وَيَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ معناه إن تطيعوا الذين جحدوا نبوة محمد ولم يقبلوا دعوته إلى التوحيد والخير كأبي سفيان ومن معه من مشركي مكة الذين دعوكم من مرضى القلوب إلى الرجوع إليهم، وتوسيط رئيس المنافقين عبد اللّه بن أبي بينكم وبين رئيسهم (أبي سفيان) ليطلب لكم منه الأمان أو الذين كفروا بقلوبهم وآمنوا بأفواههم كعبد اللّه بن أبي وأصحابه الذين خذلوكم قبل الشروع في الحرب ثم دعوكم بعدها إلى الرجوع إلى دينكم، وقالوا: لو كان محمد نبيًا لما أصابه ما أصابه ﴿ يَرُدُوكُمْ عَلَى آعَقَكِيكُمْ ﴾ إلى ما كنتم

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٧٦–٢٧٧ شاكر).

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ١١٢).

عليه من الكفر ابتداء أو استدراجًا. قال الأستاذ الإمام: أي: إن طلبتم الأمان منهم، وكانت حالكم معهم حال المغلوب مع الغالب يتولوا عليكم، وتكونوا معهم أذلاء مقهورين حتى يردوكم عن دينكم ﴿ فَتَ نَقَلِبُوا خَسِرِينَ ﴾ للدنيا والآخرة، أما الأول فبخضوعكم لسلطانهم، وامتهانكم بينهم، وحرمانكم مما وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات من استخلافهم في الأرض بالسيادة والملك، ومن تمكين دينهم، وتبديلهم من بعد خوفهم أمنًا، وأما الآخر فبما يمسكم في الآخرة من عذاب المرتدين مع الحرمان مما وعد الله المتقين "(۱).

وقال ابن عاشور: «استئناف ابتدائي للانتقال من التَّوبيخ واللوم والعتاب إلى التَّحذير، ليتوسّل منه إلى معاودة التسلية على ما حصل من الهزيمة، وفي ضمن ذلك كلّه، من الحقائق الحكمية والمواعظ الأخلاقية والعبر التَّاريخية ما لا يحصيه مريد إحصائه. والطاعة تطلق على امتثال أمْر الآمِر وهو معروف، وعلى الدخول تحت حكم الغالب، فيُقال طَاعَت قبيلة كذا وطوّع الجيش بلاد كذا.

و ﴿ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ شائع في اصطلاح القرآن أن يراد به المشركون، واللفظ صالح بالوضع لكلّ كافر من مشرك وكتابي، مظهر أو منافق.

والردّ على الأعقاب: الارتداد، والانقلاب: الرجوع، وقد تقدّم القول فيهما عند قوله: ﴿ أَفَإِنْ مَّاتَ أَوْ قُرِلَ انقَلَبَتُمْ عَلَىٓ أَعَقَدِكُمْ ﴾ (٢) فالظاهر أنّه أراد من هذا الكلام تحذير المؤمنين من أن يُخامرهم خاطر الدخول في صلح المشركين وأمانهم؛ لأنّ في ذلك إظهار الضّعف أمامهم، والحاجة إليهم، فإذا مالوا إليهم استدرجوهم رويدًا رويدًا، بإظهار عدم كراهية دينهم المخالف لهم، حتّى يردّوهم عن دينهم الأنّهم لن يرضوا عنهم حتّى يرجعوا إلى ملّتهم، فالردّ على الأعقاب على هذا يحصل بالإخارة والمآل، وقد وقعت هذه العبرة في طاعة مسلمي الأندلس لطاغية الجلالقة. وعلى هذا الوجه تكون الآية مشيرة إلى تسفيه رأي من قال: «لو كلّمنا عبد اللّه بن أبي يأخذ لنا أمانًا من أبي سفيان» كما يدلّ عليه قوله: ﴿ بَلِ اللّهُ مَوْلَكُمُ ﴾ (٣).

 ⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٧٦).
 (٢) الأنعام: الآية (١٤٤).

⁽٣) الآية (١٥٠).

ويحتمل أن يراد من الطاعة طاعة القول والإشارة؛ أي: الامتثال، وذلك قول المنافقين لهم: لو كان محمد نبيئًا ما قُتل فارجعوا إلى إخوانكم وملّتكم. ومعنى الردّ على الأعقاب في هذا الوجه أنّه يحصل مباشرة في حال طاعتهم إيّاهم»(١).

قلت: هذه الآية الكريمة جالت فيها أقوال المفسرين، وخلاصتها هو الثبات على التوحيد والسنة، خصوصًا في أيامنا هذه، فبعد رجوع كثير من الناس إلى التوحيد والسنة في بلاد الإسلام؛ أخذت الغيرة الصليبية واليهودية أصحابها، وجندوا لحرب السنة والتوحيد كل جواسيسهم وعيونهم، بجميع الطبقات الاستخبارية والأمنية عندهم؛ لحرب التوحيد والسنة، سواء على مستوى الدول التي ترفع لواء السنة أو الجماعات الموجودة في العالم أجمع، فهي تتصدى الآن لحرب السنة والتوحيد بكل وسائلها، وهدفهم أن يرجع دعاة السنة فيقبلوا الاقتراحات والقرارات، ويخضعوا لجواسيسهم الذين يمثلونهم في البلاد الإسلامية، برجوعهم إلى نكسة البدع والشرك والعياذ بالله، والدخول إلى الحسينيات والزوايا، وإرجاع الناس إلى الرقص باسم الذكر، وإقامة المواسم الشركية والحضرة الإلهية والعمارة، وهي أحق أن تسمى الخسارة، وهم ماضون في هذه القرارات، بل أصبحوا يهددون كل موحد وصاحب سنة، ويفرضونها عليه فرضًا عسكريًا، وإلا سيطرد من عمله ووظيفته. فاللهم عليك بهم، اللهم شتت شملهم، وزلزل الأرض من تحت أقدامهم، وأذبهم كما يذاب الملح في الطعام، ولا تبقي عليهم، اللهم انصر الإسلام وأهله، والتوحيد والسنة، إنك سميع مجيب.

※ ※ ※

⁽١) التحرير والتنوير (٤/ ١٢١–١٢٢).

قوله تعالى: ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَنَكُمُّ وَهُوَ خَيْرُ ٱلنَّاصِرِينَ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره-: أن اللّه مسددكم أيها المؤمنون، فمنقذكم من طاعة الذين كفروا. وإنما قيل: ﴿بَلِ اللّهُ مَوْلَدَكُمٌ ﴾ لأن في قوله: ﴿إِن تُطِيعُوا الذين كفروا وإنما قيل: ﴿بَلِ اللّهُ مَوْلَدَكُمٌ ﴾ لأن في قوله: قال: يا أيها الذين آمنوا لا تطبعوا الذين كفروا، فيردوكم على أعقابكم، ثم ابتدأ الخبر فقال: ﴿بَلِ اللّهُ مَوْلَدَكُمٌ ﴾ فأطبعوه دون الذين كفروا فهو خير من نصر، ولذلك رفع اسم ﴿اللّهُ مَوْلَدَكُمٌ ﴾ ولو كان منصوبًا على معنى: بل أطبعوا اللّه مولاكم دون الذين كفروا، كان وجهًا صحيحًا ويعني بقوله ﴿بَلِ اللّهُ مَوْلَدَكُمٌ ﴾: وليكم وناصركم على أعدائكم الذين كفروا. ﴿وَهُوَ خَيْرُ النّاصِرِينَ ﴾: لا من فررتم إليه من اليهود وأهل الكفر باللّه، فباللّه الذي هو ناصركم ومولاكم فاعتصموا، وإياه فاستنصروا دون غيره ممن يبغيكم الغوائل، ويرصدكم بالمكاره (۱۰).

قال السعدي: «أخبر أنه مولاهم وناصرهم، ففيه إخبار لهم بذلك، وبشارة بأنه يتولى أمورهم بلطفه، ويعصمهم من أنواع الشرور. وفي ضمن، ذلك الحث لهم على اتخاذه وحده وليا وناصرا من دون كل أحد»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: «فلا ينبغي أن تفكروا في ولاية أبي سفيان وحزبه ولا عبد اللّه بن أبيّ وشيعته، ولا أن تصغوا لإغواء من يدعوكم إلى موالاتهم، فإنهم لا يستطيعون لكم نصرًا ولا أنفسهم ينصرون، وإنما الله هو المولى القادر على نصركم إذا هو تولى شؤونكم بعنايته الخاصة التي وعدكم بها في قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَوْلَكُمُ أَيْعُم الْمَوْلَى وَيَعْم النّصِيرُ ﴾ (")، وبين لكم أن سنته قد مضت بأنه يتولى الصالحين ويخذل من يناوئهم من الكافرين ﴿أَفَلَرْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٣٤).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٧٧- ٢٧٨ شاكر).

⁽٣) الأنفال: الآية (٤٠).

عَنِيَةُ الَّذِينَ مِن قَلِهِمْ دَمَر اللهُ عَلَيْمِمْ وَلِلْكَفِرِينَ آمَنَاهُا ﴿ وَلِلَهُ مِنْ اللّهِ مَوْلَى اللّهِ مَوْلَى اللّهِ مَوْلَى اللّهِ عَنِى المعدوقعة أحد التي نزلت هذه الآيات فيها «لنا العزى ولا عزى لكم» إذ أمر –عليه الصلاة والسلام – بأن يجاب «اللّه مولانا ولا مولى لكم»، كأنه تعالى يذكر المؤمنين بقوله هذا المنبئ عن سنته وبتذكير الرسول لهم به. وإذا كان هو مولاكم وناصركم إذا قمتم بما شرطه عليكم في ذلك من الإيمان والصلاح ونصر الحق فهل تحتاجون إلى أحد من بعده؟ ﴿ وَهُو خَيْرُ النّصِرِينَ ﴾ فإن من يطلق عليهم لفظ الناصر من الناس إنما ينصر بعضهم بعضًا بما أوتوا من القوى وما تيسر لهم من الأسباب، وإنما الله هو الذي آتاهم القوى وسخر لهم الأسباب، وهو القادر بذاته على نصر من شاء من عباده بإيتائهم أفضل ما يؤتي غيرهم من الصبر والثبات والعزيمة وإحكام الرأي، وإقامة السنن والتوفيق للأسباب» (٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان أن اللَّه ولي المومنين

⁽١) محمد: الآيتان (١٠–١١).

⁽۲) تفسير المنار (٤/ ١٧٦–١٧٧).

«أجيبوه» قالوا: ما نقول؟ قال: «قولوا: اللَّه مولانا، ولا مولى لكم». قال أبو سفيان: يوم بيوم بدر، والحرب سجال، وتجدون مثلة لم آمر بها ولم تسؤني»(١).

^{* * *}

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٩٣)، والبخاري (٧/ ٤٠٤٣/٤٤٣)، وأبو داود (٣/ ١١٧–٢٦٦٢)، والنسائي في الكبرى (٥/ ١٨٩–١٩٠٠/ ٨٦٣٥٤).

قوله تعالى: ﴿ سَنُلِقِى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُواْ الرُّعْبَ بِمَآ أَشْرَكُواْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ - سُلُطَكَنَاْ وَمَأْوَلَهُمُ النَّارُّ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّلِمِينَ ﴿ ﴾

*غريب الآية:

الرعب: الخوف.

سلطانًا: برهانًا وحجة.

مأواهم: مسكنهم.

مثوى: من الثواء وهي الإقامة مع الاستقرار.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: سيلقي اللّه أيها المؤمنون ﴿ فِي قُلُوبِ اللّهِ يَكُوبُ كَفَرُوا ﴾ بربهم، وجحدوا نبوة محمد ﷺ ممن حاربكم بأحد ﴿ الرُّعَبُ ﴾ : وهو الجزع والهلع ﴿ يِما آشَرَكُوا بِاللّهِ ﴾ ؛ يعني: بشركهم باللّه وعبادتهم الأصنام، وطاعتهم الشيطان التي لم أجعل لهم بها حجة، وهي السلطان التي أخبر على أنه لم ينزله بكفرهم وشركهم، وهذا وعد من اللّه -جل ثناؤه- أصحاب رسول اللّه ﷺ بالنصر على أعدائهم، والفلج عليهم ما استقاموا على عهده، وتمسكوا بطاعته، ثم أخبرهم ما هو فاعل بأعدائهم بعد مصيرهم إليه، فقال -جل ثناؤه-: ﴿ وَمَأُونَهُمُ النَّارُ ﴾ ؛ يعني: ومرجعهم الذي يرجعون إليه يوم القيامة النار. ﴿ وَبِئُسَ مَثُوى الظّلمِينِ عَلَى عقول: وبئس مقام الظالمين -الذين ظلموا أنفسهم باكتسابهم ما أوجب لها عقاب الله- النار» (١٠).

قال السعدي: «فمن ولايته ونصره لهم، أنه وعدهم أنه سيلقي في قلوب

⁽١) جامع البيان (٧/ ٢٧٩ شاكر).

أعدائهم من الكافرين الرعب، وهو الخوف العظيم، الذي يمنعهم من كثير من مقاصدهم، وقد فعل تعالى. وذلك أن المشركين -بعدما انصرفوا من وقعة أحد- تشاوروا فيما بينهم، وقالوا: كيف ننصرف بعد أن قتلنا منهم من قتلنا، وهزمناهم ولما نستأصلهم؟ فهموا بذلك. فألقى الله في قلوبهم الرعب، فانصرفوا خائبين.

ولا شك أن هذا من أعظم النصر؛ لأنه قد تقدم أن نصر الله لعباده المؤمنين لا يخرج عن أحد أمرين: إما أن يقطع طرفًا ممن كفروا، أو يكبتهم فينقلبوا خائبين. وهذا من الثاني.

ثم ذكر السبب الموجب لإلقاء الرعب في قلوب الكافرين فقال: ﴿ يِمَا أَشْرَكُوا مِن دُونَه مِن الأنداد يِاللّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَى الْمُلْكَنَّ ﴾ ؛ أي: ذلك بسبب ما اتخذوا من دونه من الأنداد والأصنام التي اتخذوها على حسب أهوائهم وإرادتهم الفاسدة، من غير حجة ولا برهان، وانقطعوا من ولاية الواحد الرحمن. فمن ثم كان المشرك مرعوبًا من المؤمنين، لا يعتمد على ركن وثيق، وليس له ملجأ عند كل شدة وضيق، هذا حاله في الدنيا. وأما الآخرة فأشد وأعظم "(۱).

وقال القاسمي: «أفادت الآية أن ذلك الرعب بسبب ما في قلوبهم من الشرك باللَّه، وعلى قدر الشرك يكون الرعب. قال القاشاني: جعل إلقاء الرعب في قلوب الكفار مسببًا عن شركهم لأن الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قوى النفس لتنورها بنور التوحيد، فلا تكون تامة إلا للموحد الموقن في توحيده. وأما المشرك فلأنه محجوب عن منيع القدرة بما أشرك باللَّه من الموجود المشوب بالعدم الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة، ولم ينزل اللَّه بوجوده حجة، فليس له إلا العجز والجبن وجميع الرذائل»(۲).

وقال محمد رشيد رضا: «المتبادر لنا أن الآية تعليل أو تصوير لكونه تعالى خير الناصرين للمؤمنين الموحدين مبينة لبعض وجوهه تبيينا يقبح لهم الشرك ويزيدهم حبًّا في الإيمان، وبيانه أنه سيحكم في أعدائهم المشركين سنته العادلة، وهي أنه يلقي في قلوبهم الرعب وهو.. شدة الخوف التي تملأ القلب بسبب إشراكهم باللَّه أصناما

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٤٣٤-٤٣٥).

⁽٢) محاسن التأويل (٤/ ٢٤٩).

ومعبودات لم ينزل بها سلطانًا؛ أي: لم يقم برهانًا من العقل ولا من الوحي على ما زعموا من ألوهيتها وكونها واسطة بين الله وبين خلقه، وإنما قلدوا في اتخاذها واعتقادها آباءهم الذين اتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل، ومن كان كذلك غير مطمئن في دينه، ولا متبع للدليل في اعتقاده فهو دائمًا عرضة لاضطراب القلب، واتباع خطرات الوهم، يعد الوساوس أسبابًا، ويرى الهواجس مؤثرات وعللًا، قياسا على اتخاذه بعض المخلوقات أولياء، وجعلهم وسائط عند الله شفعاء، واعتياده بذلك أن يرجو ما لا يرجى منه خير، ويخاف ما لا يخاف منه ضير، فالإشراك قد يكون سببًا طبيعيًّا لوقوع الرعب في القلب، وما كان كذلك فإن الله يسنده إلى نفسه وإن لم يذكر السبب؛ لأنه هو واضع الأسباب والسنن، ولكنه قد صرح به هنا ليكون برهانا على بطلان الشرك، وسوء أثره، وهذا الوجه المختار في تفسير الآية يوافق قول من جعل الوعيد فيها عامًّا وليس كل الكفر يثير الرعب بطبيعته، وإنما تلك طبيعة الشرك وهو اعتقاد أن لبعض المخلوقات تأثير غيبيًّا وراء السنن الإلهية والأسباب.

وصرح كثير من المفسرين بأن قوله تعالى: ﴿ سَنُلَقِى ﴾ وعد للمؤمنين أنجزه اللّه يوم أحد في أول الحرب. ولا يظهر هذا بغير تأويل ولا تقدير إلا إذا كانت الآية قد نزلت قبل القتال، والظاهر أنها نزلت مع ما قبلها وما بعدها عقب القتال وانصراف المشركين. وقال بعضهم: إن الوعد أنجز في غزوة حمراء الأسد إذ أراد أبو سفيان ومن معه بعد الانصراف من أحد أن يرجعوا لاستئصال المسلمين فأوقع اللّه الرعب في قلوبهم لمّا قال لهم معبد ما قال.

قال الأستاذ الإمام: في الآية وجهان: (أحدهما): أن إلقاء الرعب خاص بتلك الواقعة، ولو كان عاما لشمل غزوة حنين، ولم يكن الكفار فيها مرعوبين؛ بل كانوا مستميتين، وكذلك نرى أن كثيرًا من الكافرين قد حاربوا ولم يصبهم الرعب، وهذا الوجه هو الذي عليه مفسرنا (الجلال) وكثير من المفسرين.

(والوجه الثاني) أن الآية بيان لسنة إلهية عامة وهو الحق، وبيانه يتوقف على فهم المعنى المراد من لفظ المؤمنين ولفظ الكافرين، وهو ما كان عليه المؤمنون والكافرون في الوقت الذي نزلت فيه هذه الآيات. فأما أولئك المؤمنون فهم الذين كانوا في مرتبة من اليقين والإذعان، قد صدقها العمل الذي كان منه بذل الأنفس

والأموال في سبيل الإيمان، الذين عاتبهم الله ووبخهم على تلك الهفوة التي وقعت من بعضهم بما تقدم وما يأتي في هذا السياق من الآيات. وأما أولئك الكافرون فهم الذين دعوا إلى الإيمان، وأقيم لهم على الدعوة الدليل والبرهان، فجاحدوا وعاندوا وكابروا الحق، وآثروا مقارعة الداعي ومن استجاب له بالسيف، وقعدوا له ولهم كل مرصد، فإذا نظرنا في شرك هؤلاء الكافرين وفي حالهم مع أولئك المؤمنين نجد أن شأنهم معهم كشأن من يرى نور الحق مع خصمه فيحمله البغي والعدوان على مجاحدته من غير حجة ولا دليل يرتاب فيما هو فيه ويتزلزل فإذا شاهد الذين دعوه ثابتين مطمئنين يعظم ارتيابه ويهاب خصمه حتى يمتلأ قلبه رعبًا منهم. هذا هو شأن الكافرين المعاندين مع المؤمنين الصادقين، كأنه تعالى يقول منهذه هي الطبيعة في المشركين إذا قاوموا المؤمنين فلا تخافوهم ولا تبالوا بقول من يدعوكم إلى موالاتهم والالتجاء إليهم.

قال: وبهذا يندفع قول من يقول: ما بالنا نجد الرعب كثيرًا ما يقع في قلوب المسلمين ولا يقع في قلوب الكافرين، فإن الذين يسمون أنفسهم مسلمين قد يكونون على غير ما كان عليه أولئك الذين خوطبوا بهذا الوعد من قوة اليقين والإذعان والثبات والصبر وبذل النفس والمال في سبيل الله وتمني الموت في الدفاع عن الحق، فمعنى المؤمنين غير متحقق فيهم، وإنما رعب المشركين مرتبط بإيمان المؤمنين وما يكون له من الآثار، فحال المسلمين اليوم لا يقوم حجة على القرآن لأن أكثرهم قد انصرفوا عن الاجتماع على ما جاء به الإسلام من الحق وما كان عليه سلفهم من الإيمان والصفات والأعمال، فالقرآن باق على وعده ولكن هات لنا المؤمنين الذين ينطبق إيمانهم على آياته ولك من إنجاز وعده في هذه الآية وغيرها ما تشاء. وتلا قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللّهِ النّهِ الْاِينَ عَامَنُواْ مِنكُم وَعَمِلُواْ الصّلِحَتِ

قال: وعلى هذا يكون الإشراك سببًا للرعب كسائر الأسباب العادية التي ربط الله بها المسببات كالشرب للري، والأكل للشبع، فمن وصل إليه الحق تزلزل الباطل في نفسه لا محالة.

⁽١) النور: الآية (٥٥).

أقول: ومن تمام التشبيه أن تكون بعض الوقائع التي لا يقع فيها الرعب في قلوب المشركين كالوقائع التي يشرب فيها المرء ولا يروى لعارض مرضي. فسنن الأجسام الطبيعة لها عوارض وشروط وموانع.

﴿ وَمَأْوَلَهُمُ ٱلنَّارُ ﴾ أي: هي مكانهم الذي يأوون إليه في الآخرة بعدما يصيبهم من الخذلان في الدنيا.

﴿ وَبِئْسَ مَثْوَى الطَّلِمِينَ ﴾ أي: والنار التي يأوون إليها بئس المثوى والمقام لهم بسبب ظلمهم لأنفسهم بالكفر والجحود ومعاندة الحق ومقاومة أهله وظلم الناس بسوء المعاملة »(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان أن من آيات نبوته ﷺ خوف أعدائه منه من مسافة بعيدة

* عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِاللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَلَيْ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَلَيْ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ عَلَيْ أَخْبَرَهُ أَنَّ اللَّهِ عَلَيْهَ فَلَمَّا اللَّهِ عَلْمَ اللَّهُ عَلْمَ اللَّهُ عَلْمَ اللَّهُ عَلْمَ اللَّهُ عَنْ أَخْرِجْنَا ، فَقُلْتُ اللَّهُ عَلْمَ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّ

★غريب الحديث:

بإيلياء: بهمزة مكسورة بعدها ياء أخيرة ساكنة ثم لام مكسورة ثم ياء أخيرة ثم ألف مهموزة. وحكى البكري فيها القصر. ويقال لها أيضًا: إليا. . . قيل: معناه بيت الله .

هرقل: هو ملك الروم وهرقل اسمه، وهو بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ولقبه قيصر.

الصخب: الصخب اللغط، وهو اختلاط الأصوات في المخاصمة.

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٧٧ - ١٨٠).

⁽۲) أخرجه مطولًا ومختصرًا: أحمد (١/ ٢٦٣-٢٦٢)، والبخاري (٦/ ١٩٧٨/١٥٨)، ومسلم (٣/ ١٣٩٣-١٣٩٧)، والنسائي في الكبرى (١/ ١٣٩/ ٢٧١٧)، والنسائي في الكبرى (١/ ٢٧١٧)، والنسائي في الكبرى (٣/ ٢٧١٧).

أَمِرَ: هو بفتح الهمزة وكسر الميم؛ أي: عظم.

ابن أبي كبشة: أراد به النبي على لأن أبا كبشة أحد أجداده، وعادة العرب إذا انتقصت نسبت إلى جد غامض، وقيل هو أبوه من الرضاعة، وقيل هو رجل من خزاعة خالف قريشًا في عبادة الأوثان فعبد الشعرى فنسبوه إليه للاشتراك في مطلق المخالفة.

ملك بنو الأصفر: هم الروم.

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «والغرض منه هنا قوله: «إنه يخافه ملك بني الأصفر»؛ لأنه كان بين المدينة وبين المكان الذي كان قيصر ينزل فيه مدة شهر أو نحوه»(١).

* عن أبي هريرة رضي أن رسول اللَّه ﷺ قال: «بعثت بجوامع الكلم، ونصرت بالرعب، فبينا أنا نائم أوتيت مفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي» قال أبو هريرة: وقد ذهب رسول اللَّه ﷺ وأنتم تنتثلونها (٢٠).

* عن أبي أمامة أن رسول اللَّه ﷺ قال: «فضلني ربي على الأنبياء -أو قال: على الأمم -بأربع قال: أرسلت إلى الناس كافة، وجعلت الأرض كلها لي ولأمتي مسجدًا وطهورًا، فأينما أدركت رجلًا من أمتي الصلاة فعنده مسجده وعنده طهوره، ونصرت بالرعب مسيرة شهر يقذفه في قلوب أعدائي، وأحل لنا الغنائم»(٣).

* غريب الحديثين:

جوامع الكلم: القرآن، فإنه تقع فيه المعاني الكثيرة بالألفاظ القليلة. وكذلك يقع في الأحاديث النبوية الكثير من ذلك.

مفاتيح خزائن الأرض: المراد منها ما يفتح لأمته من بعده من الفتوح وقيل

١٤٩): «وفي الثقفيات عن أبي أمامة نحو الأربع المذكورة وإسناده صحيح، وأصله عند البيهقي.

⁽١) فتح الباري (٦/ ١٥٩).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۲/ ۲۱٤)، والبخاري (Γ / ۱۰۵/ ۲۹۷۷)، ومسلم (Γ / ۲۷۷ (Γ [Γ])، والنسائي (Γ / ۲۰۸ (Γ) من طريق ابن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة به.

⁽٣) أخرجه: أحمد (٧٤٨/٥)، والترمذي (٤/ ١٠٤٣/ ١٥٥٣) مختصرًا وقال: حسن صحيح، والبيهقي (١/ ٢١٢). من طرق عن سليمان التيمي عن سيار عن أبي أمامة ﷺ. قال الحافظ ابن حجر في التلخيص (١/

المعادن.

تنتثلونها: بوزن تفتعلونها من النثل بالنون والمثلثة؛ أي: تستخرجونها تقول: نثلت البئر إذا استخرجت ترابها.

* فوائد الحديثين:

قال السندي: ««ونصرت بالرعب»: أي: بإيقاع اللّه تعالى الخوف في قلوب الأعداء بلا أسباب عادية كما لأبناء الدنيا»(١).

وقال ابن حجر: «وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو»(٢).

وقال أيضًا: «قوله: «مسيرة شهر»: مفهومه أنه لم يوجد لغيره النصر بالرعب في هذه المدة ولا في أكثر منها، أما ما دونها فلا -إلى أن قال: - وإنما جعل الغاية شهرًا لأنه لم يكن بين بلده وبين أحد من أعدائه أكثر منه، وهذه الخصوصية حاصلة له على الإطلاق حتى لو كان وحده بغير عسكر، وهل هي حاصلة لأمته من بعده؟ فيه احتمال»(۳).

* * *

(١) حاشية السندي على سنن النسائي (٤/ ٣١٠).

⁽٢) فتح الباري (٦/ ١٥٨).

⁽٣) فتح الباري (١/ ٥٧٦).

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ صَدَفَكُمُ اللّهُ وَعَدَهُ وَإِذَ تَحُسُونَهُم بِإِذْنِهِ وَمَصَيْتُم مِنْ بَعْدِ مَآ مَن كُرِيدُ اللّهُ وَعَصَيْتُم مِنْ بَعْدِ مَآ الْرَكُمُ مَّا تُحِبُونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ اللّهُ فَيَا وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ اللّهُ فَي اللّهُ وَلَقَدُ عَفَا عَنكُم وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَمَا يَعْمَونَ وَلا تَكُونُ عَلَيْ الْمَعْدِ وَالرّسُولُ يَدْعُوكُم فِي أَخْرَنكُم وَلا مَا أَصَبَكُم عَمَّا بِعَيْ اللّهُ خَبِيرُ اللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ مَا فَاتَكُمُ وَلَا مَا أَصَبَكُمُ وَاللّهُ خَبِيرُ اللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ عَلَيْ مَا فَاتَكُمُ وَلَا مَا أَصَابَكُم وَاللّهُ خَبِيرُ اللّهُ خَبِيرُ اللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ وَاللّهُ خَبِيرُ اللّهُ وَاللّهُ خَبِيرُ اللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ عَالمُونُ اللّهُ وَاللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ عَلَيْ مَا فَاتَكُمُ وَلَا مَا أَصَابُكُم وَاللّهُ عَلَيْ مَا فَاتَكُمُ وَلَا مَا أَصَابُكُم وَاللّهُ وَاللّهُ عَمْدُونَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ مَا فَاتَكُمُ وَلَا مَا أَصَابُكُمُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

*غريب الآية:

تحسونهم: تقتلونهم، يقال حسسته أحسه: أقتله.

صرفكم: من الصرف وهو رد الشيء من حالة إلى حالة، أو إبداله بغيره.

ليبتليكم: ليختبركم. من بلوت فلانا إذا اختبرته.

عفا عنكم: تاب عليكم، من العفو وهو التجافي عن الذنب.

تصعدون: من الإصعاد، يقال: أصعد في الأرض إذا ذهب فيها وأبعد. وقيل من الصعود وهو الارتفاع والرقي من أسفل إلى فوق.

لا تلوون: أي: لا تلتفتون. وأصله أن المعرج على الشيء يلوي إليه عنقه فإذا مضى ولم يعرج: قيل: لم يلوه.

أخراكم: في آخركم أو من وراءكم.

أثابكم: جازاكم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي: ﴿ وَلَقَكَ صَدَنَكُمُ اللّهُ وَعَدَهُ وَ النصر، فنصركم عليهم حتى ولوكم أكتافهم، وطفقتم فيهم قتلاً ، حتى صرتم سببًا لأنفسكم ، وعونًا لأعدائكم عليكم. فلما حصل منكم الفشل وهو الضعف والخور ﴿ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ الذي فيه ترك أمر اللّه بالائتلاف وعدم الاختلاف، فاختلفتم. فمن قائل: نقيم في مركزنا الذي جعلنا فيه النبي ﷺ. ومن قائل: ما مقامنا فيه ، وقد انهزم العدو ، ولم يبق محذور فعصيتم الرسول وتركتم أمره من بعد ما أراكم اللّه ما تحبون. وهو انخذال أعدائكم ؛ لأن الواجب على من أنعم اللّه عليه بما أحب أعظم من غيره. فالواجب في هذه الحال خصوصًا وفي غيرها عمومًا ، امتثال أمر اللّه ورسوله .

ومنكم مّن يُرِيدُ الدُّنيَا وهم الذين أوجب لهم ذلك ما أوجب. ومنكم مّن يُرِيدُ الْآخِرة في وهم الذين لزموا أمر رسول اللَّه، وثبتوا حيث أمروا. وثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ ؛ أي: بعدما وجدت هذه الأمور منكم، صرف اللَّه وجوهكم عنهم، فصار الوجه لعدوكم ابتلاء من اللَّه لكم وامتحانًا، ليتبين المؤمن من الكافر، والطائع من العاصي، وليكفر اللَّه عنكم بهذه المصيبة ما صدر منكم فلهذا قال: وولقد عفا عنكم أوالله ذُو فَضَلْ عَلَى المُؤْمِنِينَ ؛ أي: ذو فضل عظيم عليهم، حيث من عليهم بالإسلام، وهداهم لشرائعه، وعفا عنهم سيئاتهم، وأثابهم على مصيباتهم. ومن فضله على المؤمنين أن لا يقدر عليهم خيرًا ولا مصيبة الاكان خيرًا لهم. إن أصابتهم سراء فشكروا جازاهم جزاء الشاكرين، وإن أصابتهم ضراء فصبروا جازاهم جزاء الصابرين.

يذكرهم تعالى حالهم في وقت انهزامهم عن القتال، ويعاتبهم على ذلك فقال: ﴿إِذْ نُمْعِدُونَ ﴾؛ أي: تجدون في الهرب ﴿وَلاَ تَكُورُنَ عَلَىٓ أَحَدٍ ﴾؛ أي: لا يلوي أحد منكم على أحد، ولا ينظر إليه؛ بل ليس لكم هم إلا الفرار، والنجاء من القتال. والحال أنه ليس عليكم خطر كبير. إذ لستم آخر الناس، مما يلي الأعداء، ويباشر الهيجاء. بل ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُم فِي أَخْرَكُم ﴾؛ أي: مما يلي القوم يقول: «إلي عباد الله». فلم تلتفتوا إليه. ولا عرجتم عليه، فالفرار نفسه، موجب للوم. ودعوة الرسول الموجبة لتقديمه على النفس، أعظم لومًا، بتخلفكم

عنها. ﴿ فَأَتُبَكُمْ ﴾ ؛ أي: جازاكم على فعلكم ﴿ عَمَّا بِعَوَ ﴾ ؛ أي: غمّا يتبعه غم. غم بفوات النصر وفوات الغنيمة ، وغم بانهزامكم ، وغم أنساكم كل غم ، وهو سماعكم أن محمدًا على قد قتل . ولكن الله -بلطفه ، وحسن نظره لعباده - جعل اجتماع هذه الأمور لعباده المؤمنين ، خيرًا لهم فقال : ﴿ لِكَيَّلًا تَحْرَنُواْ عَكَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ من النصر والظفر ، ﴿ وَلَا مَا أَصَبَكُمْ ﴾ من الهزيمة والقتل والجراح ، إذا تحققتم أن الرسول على لم يقتل ، هانت عليكم تلك المصيبات ، واغتبطتم بوجوده المسلي عن كل مصيبة ومحنة . فلله ما في ضمن البلايا والمحن من الأسرار والحكم . وكل هذا صادر عن علمه وكمال خبرته بأعمالكم ، وظواهركم ، وبواطنكم ، ولهذا قال : ﴿ وَاللّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ . ويحتمل أن معنى قوله وبواطنكم ، ولهذا قال : ﴿ وَاللّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ . ويحتمل أن معنى قوله والمصيبة عليكم ، لكي تتوطن نفوسكم ، وتمرنوا على الصبر على المصيبات ، ويخف عليكم تحمل المشاق "(١) .

قال الرازي: «ذكر تعالى أمورًا ثلاثة: أولها: الفشل وهو الضعف، وقيل الفشل هو الجبن، وهذا باطل بدليل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنَزَعُواْ فَنَفْشُلُواْ ﴿ ` أي فتضعفوا ؛ لأنه لا يليق به أن يكون المعنى فتجبنوا. ثانيها: التنازع في الأمر وفيه بحثان. البحث الأول: المراد من التنازع أنه –عليه الصلاة والسلام – أمر الرماة بأن لا يبرحوا عن مكانهم ألبتة، وجعل أميرهم عبد الله بن جبير ؛ فلما ظهر المشركون أقبل الرماة عليهم بالرمي الكثير حتى انهزم المشركون، ثم إن الرماة رأوا نساء المشركين صعدن الجبل وكشفن عن سوقهن بحيث بدت خلاخيلهن، فقالوا: الغنيمة الغنيمة. فقال عبد الله: عهد الرسول إلينا أن لا نبرح عن هذا المكان فأبوا عليه وذهبوا إلى طلب الغنيمة، وبقي عبد الله مع طائفة قليلة دون العشرة إلى أن قتلهم المشركون ؛ فهذا هو التنازع.

البحث الثاني: قوله: ﴿فِي ٱلْأَصْرِ ﴾ فيه وجهان: الأول: أن الأمر ههنا بمعنى الشأن والقصة؛ أي: تنازعتم فيما كنتم فيه من الشأن. والثاني: أنه الأمر الذي يضاده النهي. والمعنى: وتنازعتم فيما أمركم الرسول به من ملازمة ذلك المكان.

⁽٢) الأنفال: الآية (٤٦).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٣٦-٤٣٩).

وثالثها: وعصيتم من بعدما أراكم ما تحبون. والمراد عصيتم بترك ملازمة ذلك المكان. بقى في هذه الآية سؤالات:

الأول: لم قدم ذكر الفشل على ذكر التنازع والمعصية؟.

والجواب: أن القوم لما رأوا هزيمة الكفار وطمعوا في الغنيمة، فشلوا في أنفسهم عن الثبات طمعًا في الغنيمة، ثم تنازعوا بطريق القول في أنا: هل نذهب لطلب الغنيمة أم لا؟ ثم اشتغلوا بطلب الغنيمة.

السؤال الثاني: لما كانت المعصية بمفارقة تلك المواضع خاصة بالبعض، فلم جاء هذا العتاب باللفظ العام؟.

والجواب: هذا اللفظ وإن كان عامًّا إلا أنه جاء المخصص بعده، وهو قوله: ﴿ مِنكُم مِّن يُرِيدُ الدُّنْكِ وَمِنكُم مِّن يُرِيدُ الْآخِرَةُ ﴾.

السؤال الثالث: ما الفائدة في قوله: ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَكُمُ مَّا تُحِبُّونَ ﴾ .

والجواب عنه: أن المقصود منه التنبيه على عظم المعصية؛ لأنهم لما شاهدوا أن اللّه تعالى أكرمهم بإنجاز الوعد كان من حقهم أن يمتنعوا عن المعصية، فلما أقدموا عليها لا جرم سلبهم اللّه ذلك الإكرام، وأذاقهم وبال أمرهم "(١).

قال ابن القيم: «ثم أخبرهم أنه صدقهم وعده في نصرتهم على عدوهم، وهو الصادق الوعد وأنهم لو استمروا على الطاعة ولزوم أمر الرسول لاستمرت نصرتهم، ولكن انخلعوا عن الطاعة، وفارقوا مركزهم، فانخلعوا عن عصمة الطاعة، ففارقتهم النصرة، فصرفهم عن عدوهم عقوبة وابتلاء، وتعريفًا لهم بسوء عواقب المعصية وحسن عاقبة الطاعة.

ثم أخبر أنه عفا عنهم بعد ذلك كله، وأنه ذو فضل على عباده المؤمنين. قيل للحسن: كيف يعفو عنهم، وقد سلط عليهم أعداءهم حتى قتلوا منهم من قتلوا، ومثلوا بهم، ونالوا منهم ما نالوه؟ فقال: لولا عفوه عنهم لاستأصلهم، ولكن بعفوه عنهم دفع عنهم عدوهم بعد أن كانوا مجمعين على استئصالهم.

ثم ذكرهم بحالهم وقت الفرار مصعدين؛ أي: جادين في الهرب والذهاب في

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ٣٩-٤).

الأرض، أو صاعدين في الجبل لا يلوون على أحد من نبيهم ولا أصحابهم، والرسول يدعوهم في أخراهم: إلى عباد الله، أنا رسول الله، فأثابهم بهذا الهرب والفرار غمًّا بعد غم: غم الهزيمة والكسرة، وغم صرخة الشيطان فيهم بأن محمدًا قد قتل.

وقيل: جازاكم غمًّا بما غممتم رسوله بفراركم عنه، وأسلمتموه إلى عدوه، فالغم الذي حصل لكم جزاء على الغم الذي أوقعتموه بنبيه، والقول الأول أظهر لوجوه:

أحدها: أن قوله: ﴿ لِكَيْلا تَحْرَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلا مَا أَصَبَكُمْ ﴾ تنبيه على حكمة هذا الغم بعد الغم، وهو أن ينسيهم الحزن على ما فاتهم من الظفر، وعلى ما أصابهم من الهزيمة والجراح، فنسوا بذلك السبب، وهذا إنما يحصل بالغم الذي يعقبه غم آخر.

الثاني: أنه مطابق للواقع، فإنه حصل لهم غم فوات الغنيمة، ثم أعقبه غم الهزيمة، ثم غم الجراح التي أصابتهم، ثم غم القتل، ثم غم سماعهم أن رسول اللَّه على تتل ، ثم غم ظهور أعدائهم على الجبل فوقهم، وليس المراد غمين اثنين خاصة بل غما متتابعا لتمام الابتلاء والامتحان.

الثالث: أن قوله: ﴿ يِعَمِ مَن تمام الثواب لا أنه سبب جزاء الثواب، والمعنى: أثابكم غمّّا متصلًا بغم جزاء على ما وقع منهم من الهروب وإسلامهم نبيهم على وأصحابه، وترك استجابتهم له وهو يدعوهم، ومخالفتهم له في لزوم مركزهم، وتنازعهم في الأمر وفشلهم وكل واحد من هذه الأمور يوجب غما يخصه فترادفت عليهم الغموم كما ترادفت منهم أسبابها وموجباتها، ولولا أن تداركهم بعفوه لكان أمرًا آخر. ومن لطفه بهم، ورأفته، ورحمته، أن هذه الأمور التي صدرت منهم كانت من موجبات الطباع؛ وهي من بقايا النفوس التي تمنع من النصرة المستقرة، فقيض لهم بلطفه أسبابًا أخرجها من القوة إلى الفعل، فترتب عليها آثارها المكروهة، فعلموا حينئذ أن التوبة منها والاحتراز من أمثالها، ودفعها بأضدادها أمر متعين، لا يتم لهم الفلاح والنصرة الدائمة المستقرة إلا به، فكانوا أشد حذرًا بعدها ومعرفة بالأبواب التي دخل عليهم منها»(۱).

⁽¹⁾ زاد المعاد (٣/ ٢٢٦–٢٢٨).

وقال محمد رشيد رضا: «وحاصل المعنى: أنه بعد أن صدقكم وعده فكنتم تقتلونهم بإذنه ومعونته قتل حس واستئصال صرفكم عنهم بفشلكم وتنازعكم وعصيانكم وحال بينكم وبين تمام النصر ليمتحنكم بذلك؛ أي: ليعاملكم معاملة من يمتحن ويختبر، أو لأجل أن يكون ذلك ابتلاء واختبارًا لكم يمحصكم به ويميز بين الصادقين والمنافقين ويزيل بين الأقوياء والضعفاء كما علم من الآيات السابقة. وقد أسند اللَّه تعالى صرف المؤمنين عن المشركين إلى نفسه هنا باعتبار غايته الحميدة في تربيتهم وتمحيصهم الذي يعدهم للنصر الكامل والظفر الشامل في المستقبل، وأضاف ما أصابهم إليهم في قوله الذي سيأتي في السياق ﴿ قُلُ هُوَ مِنْ عِندِ اَنفُسِكُمُ ﴾ (١) باعتبار سببه وهو ما كان منهم من الفشل والتنازع والعصيان.

قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَّ عَفَا عَنكُمْ ﴾ بذلك التمحيص الذي محا أثر الذنب من نفوسكم فصرتم كأنكم لم تفشلوا ولم تتنازعوا ولم تعصوا، وقد ظهر أثر هذا العفو في حمراء الأسدكما علم مما مر وما يأتي ﴿ وَاللّهُ ذُو فَضّلٍ عَلَى ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ فلا يذرهم على ما هم عليه من ضعف يلمّ ببعضهم، أو تقصير يهبط بنفوس غير الراسخين منهم حتى يبتلي ما في قلوبهم، ويمحص ما في صدورهم فيكونوا من المخلصين.

﴿إِذْ نُشَعِدُوكَ وَلَا تَكُورُكَ عَلَىٰ أَحَكِهِ أَي: صرفكم عنهم في ذلك الوقت الذي المعدّتم فيه أي ذهبتم وأبعدتم في الأرض منهزمين وهو غير الصعود الذي هو الذهاب في المرتفعات كالجبال- لا تلوون- أي: لا تعطفون على أحد بنجدة ولا مدافعة، ولا تلتفتون إلى من ورائكم لشدة الدهشة التي عرتكم والذعر الذي فاجأكم.

﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَكُمْ ﴾ أي: تفعلون ذلك والرسول من ورائكم يدعوكم إليه فيمن تأخر معه منكم فكانوا ساقة الجيش. وأنتم لا تسمعون ولا تنظرون، وكان يجب أن يكون لكم أسوة حسنة بالرسول فتقتدوا به في صبره وثباته ولكن أكثركم لم يفعل ﴿ فَأَثْبُكُمْ غَمَّا لِغَمِّ ﴾ أي: فجازاكم اللَّه غما بسبب الغم الذي أصاب الرسول من فشلكم وهزيمتكم أو غمَّا متصلًا بغم فنال العدو منكم

⁽١) آل عمران: الآية (١٦٥).

ونلتم من أنفسكم، إذ صرتم من الدهشة يضرب بعضكم بعضًا وفاتتكم الغنيمة التي طمعتم فيها . .

﴿ لِكَيْلَا تَحْرَنُواْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ أي: لأجل أن لا تحزنوا بعد هذا التأديب والتمرين على ما فاتكم من غنيمة ومنفعة ﴿ وَلَا مَاۤ أَصَبَكُمْ ۖ مَن قرح ومصيبة، فإن التربية إنما تكون بالعمل والتمرن الذي به يكمل الإيمان، وترسخ الأخلاق..

﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ لا يخفى عليه شيء من دقائقه وأسبابه ولا من نيتكم فيه وعاقبته فيكم. ومن بلاغة هذه الجملة في هذا الموضع أن كل واحد من المخاطبين يتذكر عند سماعها أو تلاوتها أن اللّه تعالى مطلع على عمله عالم بنيته وخواطره، فيحاسب نفسه، فإن كان مقصرًا تاب من ذنبه، وإن كان مشمرًا ازداد نشاطًا خوف الوقوع في التقصير، وأن يراه اللّه حيث لا يرضى »(١).

قلت: هذه الوقعة هي وقعة أحد، حصل فيها هذا الدرس العظيم، الذي سيبقى درسًا لكل مسلم وجماعة ودولة إلى يوم القيامة؛ فمخالفة أمر النبي وصيته في أي باب من أبواب الخير والعلم والعبادات والمعتقد، وفي باب الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله يعرض المسلم أو الجماعة أو الدولة إلى البلاء، فقد تبتلى بالقحط والزلازل والأمراض والغلاء وفساد الأجيال والذرية وتسليط العدو عليها من خارجها أو من داخلها، وكل هذا واقع مع الأسف لمخالفة الأمة لأوامره والعلو ووصاياه. فما أكثر محنها ومصائبها! وسببه مخالفتها لهدي نبيها محمد المتعنى والعلو الرقي في غير هديه، وتنكبت عن طريقته، ورأت النصرة بيد عدوها، والرقي والعلو في مناهج أعدائها، فعاملها الله بما تستحق من نكسة وانتكاس وانحراف، نرجو الله أن يعصمنا ويهدينا لمتابعة نبينا الله .

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في قصة أحد

* عن عبيد اللَّه عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: مَا نَصَرَ اللَّهُ - تبارك وتعالى - فِي مَوْطِنِ كَمَا نَصَرَ اللَّهُ - تبارك وتعالى - فِي مَوْطِنِ كَمَا نَصَرَ يَوْمَ أُحُدِ. قَالَ: فَأَنْكَرْنَا ذَلِكَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَيْنِي وَبَيْنَ مَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٨٣ – ١٨٥).

كِتَابُ اللَّهِ -تبارك وتعالى-، إِنَّ اللَّهَ ﴿ لَا يَقُولُ فِي يَوْمُ أُحُدٍ: ﴿ وَلَقَـٰكُمْ صَدَقَكُمُ اللّهُ وَعْدَهُ وَإِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ﴿ ﴾ ، يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَالْحَسُّ : الْقَتْلُ ﴿ حَقَّ إِذَا فَشِلْتُ مْ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضَّلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، وَإِنَّمَا عَنَى بِهَذَا الرُّمَاةَ، وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقَامَهُمْ فِي مَوْضِع، ثُمَّ قَالَ: «احْمُوا ظُهُورَنَا، فَإِنْ رَأَيْتُمُونَا نُقْتَلُ فَلَا تَنْصُرُونَا ، وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا قَدْ غَنِمْنَا فَلَا تَشْرَكُونَا» فَلَمَّا غَنِمَ النَّبيُّ ﷺ، وَأَبَاحُوا عَسْكَرَ الْمُشْرِكِينَ، أَكَبَّ الرُّمَاةُ جَمِيعًا، فَدَخَلُوا فِي الْعَسْكَرِ يَنْهَبُونَ، وَقَدِ الْتَقَتْ صُفُوفُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَهُمْ هكَذَا -وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِع يَدَيْهِ-وَالْتَبَسُوا، فَلَمَّا أَخَلَّ الرُّمَاةُ تِلْكَ الْخَلَّةَ الَّتِي كَانُوا فِيهَا، دَخَلَتِ الْخَيْلُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِع عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَى أَض الْمُسْلِمِينَ نَاسٌ كَثِيرٌ وَقَدْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ أَوَّلُ النَّهَادِ، حَتَّى قُتِلَ مِنْ أَصْحَابِ لِوَاءِ الْمُشْرِكِينَ سَبْعَةٌ أَوْ تِسْعَةٌ، وَجَالَ الْمُسْلِمُونَ جَوْلَةً نَحْوَ الْجَبَل، وَلَمْ يَبْلُغُوا -حَيْثُ يَقُولُ النَّاسُ- الْغَارَ، إِنَّمَا كَانُوا تَحْتَ الْمِهْرَاس، وَصَاحَ الشَّيْطَانُ: قُتِلَ مُحَمَّدٌ، فَلَمْ يُشَكَّ فِيهِ أَنَّهُ حَقٌّ، فَمَا زِلْنَا كَذَلِكَ مَا نَشُكُّ أَنَّهُ قَدْ قُتِلَ حَتَّى طَلَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ السَّعْدَيْنِ نَعْرِفُهُ بِتَكَفُّتِهِ إِذَا مَشَى، قَالَ: فَفَرِحْنَا حَتَّى كَأَنَّهُ لَمْ يُصِبْنَا مَا أَصَابَنَا، قَالَ: فَرَقِيَ نَحْوَنَا وَهُوَ يَقُولُ: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْم دَمَّوْا وَجْهَ رَسُولِهِ» قَالَ: وَيَقُولُ مَرَّةً أُخْرَى: «اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَعْلُونَا» حَتَّى انْتَهَى إِلَيْنَا، فَمَكَثَ سَاعَةً، فَإِذَا أَبُو سُفْيَانَ يَصِيحُ فِي أَسْفَلِ الْجَبَلِ: اعْلُ هُبَلُ -مَرَّتَيْنِ، يَعْنِي آلِهَتَهُ- أَيْنَ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ الْخَطَّابِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَلَا أُجِيبُهُ؟ قَالَ: «بَلَى». فَلَمَّا قَالَ: اعْلُ هُبَلُ، قَالَ عُمَرُ: اللَّهُ أَعْلَى وَأَجَلُّ. قَالَ: فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: يَا ابْنَ الْخَطَّابِ، إِنَّهُ قَدْ أَنْعَمَتْ عَيْنُهَا، فَعَادِ عَنْهَا، أَوْ فَعَالِ عَنْهَا ، فَقَالَ: أَيْنَ ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ؟ أَيْنَ ابْنُ الْخَطَّابِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: هَذَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَهَذَا أَبُو بَكْرِ، وَهَا أَنَا ذَا عُمَرُ. قَالَ: فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: يَوْمٌ بِيَوْم بَدْرٍ، الْأَيَّامُ دُوَلٌ، وَإِنَّ الْحَرْبَ سِجَالٌ. قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ: لَا سَوَاءً قَتْلَانَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتْلَاكُمْ فِي النَّارِ. قَالَ: إِنَّكُمْ لَتَزْعُمُونَ ذَلِكَ لَقَدْ خِبْنَا إِذَنْ وَخَسِرْنَا، ثُمَّ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: أَمَا إِنَّكُمْ سَوْفَ تَجِدُونَ فِي قَتْلَاكُمْ مُثْلًا، وَلَمْ يَكُنْ ذَاكَ عَنْ رَأْي سَرَاتِنَا، قَالَ: ثُمَّ أَدْرَكَتْهُ حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ: فَقَالَ: أَمَا إِنَّهُ قَدْ كَانَ ذَاكَ وَلَمْ يَكُرُهُ الْمَا يَعُرَهُ الْمَا يَعُرَهُ الْمَا يَعُرَهُ الْمَا إِلَّهُ عَدْ كَانَ ذَاكَ وَلَمْ يَكُرَهُ الْمَا إِلَّهُ عَدْ كَانَ ذَاكَ

* عن البراء بن عازب قال: جعل رسول اللَّه على الرماة - وكانوا خمسين رجلًا - عبد اللَّه بن جبير يوم أحد، وقال: «إن رأيتم العدو ورأيتم الطير تخطفنا، فلا تبرحوا» فلما رأوا الغنائم قالوا: عليكم الغنائم، فقال عبد الله: ألم يقل رسول اللَّه عَيْنُ: لا تبرحوا؟ قال غيره: فنزلت: ﴿ وَعَصَيْتُم مِنْ بَعْدِ مَا أَرَىٰكُم مَّا تُحِبُونَ فَهُ وَهُ يَعْدُ الله العدو» (٢٠).

*غريب الحديثين:

التبسوا: اختلطوا خالط بعضهم بعضًا، والملابسة المخالطة.

الخلة: بفتح فتشديد؛ أي: تلك الحاجة التي هي دفع العساكر من وراء الظهر؛ أي: قصروا فيها، من أخل بالشيء، أو المراد بالخلة تلك البقعة، سميت خلة لأنها مح الخلة بمعنى الحاجة؛ لأنها كانت محتاجة إلى وجود العسكر فيها؛ أي: ترك تلك البقعة من أخل الرجل بمركزه؛ أي: تركه.

وجال المسلمون: انكشفوا.

⁽۱) أخرجه: أحمد (١/ ٢٨٧-٢٨٨)، والطبراني (١٠/ ٣٠١/ ٣٠١)، والحاكم (٢/ ٢٩٦-٢٩٧) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ١١٠- ١١١) وقال: «رواه أحمد وفيه عبد الرحمن بن أبي الزناد وقد وثق على ضعفه».

قال الحافظ ابن كثير في التفسير (٢/ ١١٤): « هذا حديث غريب، وسياق عجيب، وهو من مرسلات ابن عباس، فإنه لم يشهد أحدًا ولا أبوه، ولبعضه شواهد في الصحاح وغيرها». واستظهر الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند أن ابن عباس حكاه عن واحد من الصحابة ممن شهد أحدًا، ونسي بعض الرواة أن يذكر من حدث ابن عباس به. وللحديث شواهد من وجوه كثيرة كما ذكر ذلك ابن كثير في البداية والنهاية يذكر من -٢٥-٢١) منها حديث البراء بن عازب عند البخاري وهو الآتي، وابن مسعود عند أحمد (١/ ٤٦٣).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٩٤) واللفظ له، والبخاري (٧/ ٤٤٣ ٪٤)، وأبو داود (٣/ ١١٧–١١٨/ ٢٦٦٢)، والنسائي في الكبري (٦/ ٢٩٥ /١١٠).

المهراس: بكسر الميم، صخرة منقورة تسع كثيرًا من الماء، وقيل: اسم ماء بأحد.

التكفؤ: التمايل إلى قدام.

دموا وجه رسوله: أي أسالوا دمه.

ابن أبي كبشة: يريد به رسول اللَّه ﷺ.

ابن أبى قحافة: يريد أبا بكر.

أنعمت عينها: على بناء الفاعل من أنعم: إذا أجاب بنعم؛ أي: أنها أجابت بنعم، يريد أنه حين أراد الخروج إلى أحد، كتب على سهم (نعم)، وعلى آخر (لا)، وأجالهما عند هبل، فخرج سهم نعم، فخرج إلى أحد، وكان عادتهم ذلك إذا أرادوا ابتداء فعل.

عاد عنها أو عال عنها: كلاهما بمعنى، وهو تجاف عن ذكرها وتجاوز من «التعدي» وهو مجاوزة الشيء إلى غيره أو من «التعادي» وهو التباعد.

سجال: بكسر السين جمع «سجل» بفتح السين وسكون الجيم؛ أي: مرة لنا ومرة علينا، وأصله أن المستقين بالسجل يكون لكل واحد منهم سجل، وهو الدلو.

مثلًا: بفتح الميم وسكون الثاء كما في النسخة الكتانية ومجمع الزوائد وغيره، مصدر: مثل بالقتيل. من بابي ضرب ونصر: إذا نكل به بجدع أنفه أو قطع أذنه أو نحو ذلك، تمثل به تمثيلا.

سراتنا: السراة بفتح السين: جمع سري وهم الأشراف والكبراء.

* فوائد الحديثين:

 فلما ذاقوا عاقبة معصيتهم للرسول وتنازعهم وفشلهم كانوا بعد ذلك أشد حذرًا ويقظة وتحرزًا من أسباب الخذلان»(١).

وقال كَاللَّهُ: «ومنها استخراج عبودية أوليائه وحزبه في السراء والضراء، وفيما يحبون وما يكرهون، وفي حال ظفرهم وظفر أعدائهم بهم، فإذا ثبتوا على الطاعة والعبودية فيما يحبون وما يكرهون، فهم عبيده حقًّا وليسوا كمن يعبد اللَّه على حرف واحد من السراء والنعمة والعافية.

ومنها: أنه سبحانه لو نصرهم دائمًا، وأظفرهم بعدوهم في كل موطن، وجعل لهم التمكين والقهر لأعدائهم أبدا لطغت نفوسهم وشمخت وارتفعت، فلو بسط لهم النصر والظفر لكانوا في الحال التي يكونون فيها لو بسط لهم الرزق، فلا يصلح عباده إلا السراء والضراء والشدة والرخاء والقبض والبسط، فهو المدبر لأمر عباده كما يليق بحكمته، إنه بهم خبير بصير.

ومنها: أنه إذا امتحنهم بالغلبة، والكسرة، والهزيمة، ذلوا وانكسروا، وخضعوا، فاستوجبوا منه العز والنصر، فإن خلعة النصر إنما تكون مع ولاية الذل والانكسار قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ اللهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ ﴾ (٢) وقال: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَ أَعَجَبَتْكُمْ كَثُرُنُكُمْ فَكُمْ تُغْنِ عَنكُمْ شَيْئًا﴾ (٣) فهو سبحانه إذا أراد أن يعز عبده ويجبره وينصره، كسره أولا ويكون جبره له ونصره على مقدار ذله وانكساره.

ومنها: أنه سبحانه هيأ لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته، لم تبلغها أعمالهم، ولم يكونوا بالغيها إلا بالبلاء والمحنة، فقيض لهم الأسباب التي توصلهم إليها من ابتلائه وامتحانه، كما وفقهم للأعمال الصالحة التي هي من جملة أسباب وصولهم إليها.

ومنها: أن النفوس تكتسب من العافية الدائمة والنصر والغنى طغيانًا وركونًا إلى العاجلة، وذلك مرض يعوقها عن جدها في سيرها إلى اللَّه والدار الآخرة، فإذا أراد بها ربها ومالكها وراحمها كرامته، قيض لها من الابتلاء والامتحان ما يكون دواء لذلك المرض العائق عن السير الحثيث إليه، فيكون ذلك البلاء والمحنة بمنزلة

 ⁽۱) زاد المعاد (۳/ ۲۱۸–۲۱۹).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٢٣). (٣) التوبة: الآية (٢٥).

الطبيب يسقي العليل الدواء الكريه، ويقطع منه العروق المؤلمة لاستخراج الأدواء منه، ولو تركه لغلبته الأدواء حتى يكون فيها هلاكه.

ومنها: أن الشهادة عنده من أعلى مراتب أوليائه، والشهداء هم خواصه والمقربون من عباده، وليس بعد درجة الصديقية إلا الشهادة، وهو سبحانه يحب أن يتخذ من عباده شهداء، تراق دماؤهم في محبته ومرضاته، ويؤثرون رضاه ومحابه على نفوسهم، ولا سبيل إلى نيل هذه الدرجة إلا بتقدير الأسباب المفضية إليها من تسليط العدو.

ومنها: أن اللَّه سبحانه إذا أراد أن يهلك أعداءه ويمحقهم، قيض لهم الأسباب التي يستوجبون بها هلاكهم ومحقهم، ومن أعظمها بعد كفرهم بغيهم، وطغيانهم، ومبالغتهم في أذى أوليائه، ومحاربتهم، وقتالهم، والتسلط عليهم، فيتمحص بذلك أولياؤه من ذنوبهم وعيوبهم ويزداد بذلك أعداؤه من أسباب محقهم وهلاكهم. وقد ذكر عَنَّ ذلك في قوله: ﴿ وَلَا تَهِنُواْ وَلا تَعَزَّوُا وَانَتُمُ ٱلْأَعْوَنَ إِن كُنتُد مُوَّرِينَ ﴿ إِن يَمْسَلَّكُمْ قَرِّ فَقَد مَسَ ٱلْقَوْمَ فَرَحٌ مِتَلُهُ وَتِلْكَ ٱلْأَيْامُ نُدَاوِلُها بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَلِيعُلَمَ ٱللَّهُ اللَّينِ عَامَنُوا وَيَتَخِذ مِنكُم شُهَدَآءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَلِيمُحَصَ اللَّهُ ٱللَّينَ عَامَنُوا وَيَتَخِذ مِنكُم شُهُدَآءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَلِيمُحَصَ اللَّهُ ٱللَّهُ اللَّينَ عَامَنُوا وَيتَخِد مِنكُم شُهُدَاءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَلِيمُحَصَ اللَّهُ اللَّذِينَ عَامَنُوا وَيتَخِد مِنكُم شُهُدَاءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَلِيمُحَصَ اللَّهُ اللَّذِينَ عَامَنُوا وَيتَخِد مِنكُم شُهُدَاءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ الظَّلِمِينَ أَعْ وَلِيمُهُ وَلِيمُ اللَّهُ اللَّذِينَ عَامَنُوا وَيتَخِد مِنكُم شَهُدا الخطاب بين تشجيعهم وتقوية نفوسهم، وبين حسن التسلية وذكر الحكم الباهرة التي اقتضت وإحياء عزائمهم وهممهم، وبين حسن التسلية وذكر الحكم الباهرة التي اقتضت التلقوت عنا القرح والألم، وتباينتم في الرجاء والثواب، كما قال: ﴿ إِن يَمْسَلُمُ مَنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ فِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ فَى سبيل الشيطان، وأنتم أصبتم في سبيلي وابتغاء مرضاتي.

ثم أخبر أنه يداول أيام هذه الحياة الدنيا بين الناس، وأنها عرض حاضر، يقسمها دولا بين أوليائه وأعدائه، بخلاف الآخرة؛ فإن عزها ونصرها ورجاءها خالص للذين آمنوا.

⁽١) آل عمران: الآيتان (١٣٩ و ١٤١). (٢) آل عمران: الآية (١٤٠).

⁽٣) النساء: الآية (١٠٤).

ثم ذكر حكمة أخرى: وهي أن يتميز المؤمنون من المنافقين، فيعلمهم علم رؤية ومشاهدة بعد أن كانوا معلومين في غيبه، وذلك العلم الغيبي لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب، وإنما يترتب الثواب والعقاب على المعلوم إذا صار مشاهدًا واقعًا في الحس.

ثم ذكر حكمة أخرى: وهي اتخاذه سبحانه منهم شهداء، فإنه يحب الشهداء من عباده، وقد أعدلهم أعلى المنازل وأفضلها، وقد اتخذهم لنفسه، فلا بد أن ينيلهم درجة الشهادة وقوله: ﴿وَاللّهُ لَا يُحِبُّ الظّلِمِينَ ﴾ (١) تنبيه لطيف الموقع جدا على كراهته وبغضه للمنافقين الذين انخذلوا عن نبيه يوم أحد، فلم يشهدوه، ولم يتخذ منهم شهداء؛ لأنه لم يجبهم فأركسهم وردهم ليحرمهم ما خص به المؤمنين في ذلك اليوم، وما أعطاه من استشهد منهم، فثبط هؤلاء الظالمين عن الأسباب التي وفق لها أولياءه وحزبه.

ثم ذكر حكمة أخرى فيما أصابهم ذلك اليوم: وهو تمحيص الذين آمنوا، وهو تنقيتهم وتخليصهم من الذنوب ومن آفات النفوس، وأيضا فإنه خلصهم ومحصهم من المنافقين فتميزوا منهم فحصل له تمحيصان: تمحيص من نفوسهم، وتمحيص ممن كان يظهر أنه منهم، وهو عدوهم.

ثم ذكر حكمة أخرى: وهي محق الكافرين بطغيانهم، وبغيهم وعدوانهم، ثم أنكر عليهم حسبانهم وظنهم أن يدخلوا الجنة بدون الجهاد في سبيله، والصبر على أذى أعدائه، وأن هذا ممتنع بحيث ينكر على من ظنه وحسبه، فقال: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدَّخُلُوا ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ ٱلَّذِينَ جَلهكُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّبِرِينَ ﴿ (٢) ؟ أي: ولما يقع ذلك منكم، فيعلمه فإنه لو وقع لعلمه، فجازاكم عليه بالجنة، فيكون الجزاء على الواقع المعلوم لا على مجرد العلم، فإن اللَّه لا يجزي العبد على مجرد علمه فيه دون أن يقع معلومه، ثم وبخهم على هزيمتهم من أمر كانوا يتمنونه ويودون لقاءه فقال: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَوْنَ ٱلمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ نَظُرُونَ ﴾ (٣) (٤).

⁽١) آل عمران: الآية (١٣٩).

⁽٢) آل عمران: الآية (١٤٢). (٣) آل عمران: الآية (١٤٣).

⁽٤) زاد المعاد (٣/ ٢٢٠-٢٢٤).

* عن أنس بن مالك على أن رسول الله على أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش، فلما رهقوه قال: «من يردهم عنا وله الجنة، أو: وهو رفيقي في الجنة؟» فتقدم رجل من الأنصار فقاتل حتى قتل، ثم رهقوه أيضًا، فقال: «من يردهم عنا وله الجنة، أو: هو رفيقي في الجنة؟» فتقدم رجل من الأنصار، فقاتل حتى قتل، فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة، فقال رسول الله على لصاحبيه: «ما أنصفنا أصحابنا»(۱).

*غريب الحديث:

رهقوه: بكسر الهاء؛ أي: غشوه وقربوا منه، أرهقه؛ أي: غشيه. قال صاحب الأفعال: رهقته وأرهقته؛ أي: أدركته. قال القاضي في المشارق: قيل: لا يستعمل ذلك إلا في المكروه، قال: وقال ثابت: كل شيء دنوت منه فقد رهقته.

⋆ فوائد الحديث:

قال النووي كَاللَّهُ: ««ما أنصفنا أصحابنا»: الرواية المشهورة فيه ما أنصفنا بإسكان الفاء، وأصحابنا منصوب مفعول به، هكذا ضبطه جماهير العلماء من المتقدمين والمتأخرين، ومعناه: ما أنصفت قريش الأنصار، لكون القرشيين لم يخرجا للقتال، بل خرجت الأنصار واحدًا بعد واحد. وذكر القاضي وغيره أن بعضهم رواه «ما أنصفنا»: بفتح الفاء والمراد على هذا: الذين فروا من القتال، فإنهم لم ينصفوا لفرارهم»(٢).

وقال الأبي: «هو على غير داخل في نفي الإنصاف، وإنما خلط نفسه في ذلك على سبيل التنزل والإيناس للقرشيين، ثم إن الأظهر أن عدم إنصافهما إنما هو لترك مندوب؛ لأنه على لا يجب عليه أن يدفع عن نفسه إلا إذا لم يكن معه أحد، وأما إن كان معه أحد فالدفع إنما يجب على من معه. ثم الدفع إنما هو فرض كفاية وقد قام به السبعة، فهو في حق القرشيين مندوب»(٣).

⁽١) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٨٦)، ومسلم (٣/ ١٤١٥/ ١٧٨٩)، والنسائي في الكبري (٥/ ١٩١/ ٢٦٥١).

⁽۲) شرح مسلم (۱۲/ ۱۲۵).

⁽٣) شرح مسلم للأبي (٦/ ٤٣٥).

* عن أبي هريرة ﷺ: «اشتد غضب اللَّه ﷺ: «اشتد غضب اللَّه على قوم فعلوا بنبيه -يشير إلى رباعيته-، اشتد غضب اللَّه على رجل يقتله رسول اللَّه ﷺ في سبيل الله»(١٠).

* عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَىٰ قَالَ: اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ النَّبِيُّ وَلَيْ اللَّهِ عَلَيْهُ (٢٠). الشَّتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمِ دَمَّوْا وَجْهَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ (٢٠).

*عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد يسأل عن جرح رسول اللَّه ﷺ يوم أحد، فقال: جرح وجه رسول اللَّه ﷺ وكسرت رباعيته، وهشمت البيضة على رأسه، فكانت فاطمة بنت رسول اللَّه ﷺ تغسل الدم، وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالمجن، فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة، أخذت قطعة حصير فأحرقته حتى صار رمادًا ثم ألصقته بالجرح، فاستمسك الدم "".

* غريب الأحاديث:

هشمت: من الهشم: كسر الشيء اليابس والأجوف، ومنه الهاشمة وهي الشجة التي تهشم العظم.

البيضة: ما يلبس في الرأس من آلات السلاح.

المجن: الترس لأنه يستجن به؛ أي: يستتر.

استمسك الدم: أي انحبس وانقطع.

* فوائد الأحاديث:

قال ابن حجر: «مجموع ما ذكر في الأخبار أنه شج وجهه، وكسرت رباعيته، وجرحت وجنته وشفته السفلى من باطنها، وهي منسكبة من ضربة ابن قمئة، وجحشت ركبته (٤٠).

⁽۱) أخرجه: أحمد (٢/ ٣١٧)، والبخاري (٧/ ٤٧٣/٤٧٣)، ومسلم (٣/ ١٤١٧/٣٧).

⁽٢) أخرجه: البخاري (٧/ ٤٧٣/٤). وأخرجه مطولا: أحمد (١/ ٢٨٧-٢٨٨) من طرق عن ابن عباس را المعروب وقد تقدم.

⁽٣) أخرجه: أحمد (٥/ ٣٣٠)، والبخاري (٧/ ٤٧٣)، ومسلم (٣/ ١٤١٦/ ١٧٩٠)، والترمذي (٤/ (٣٠٥)، وابن ماجه (٢/ ١١٤٧/ ٣٤٦٤).

⁽٤) فتح الباري (٧/ ٤٧٣).

قال ابن بطال: «في حديث سهل: جواز امتحان الأنبياء وإيلامهم، ليعظم بذلك أجرهم، ويكون أسوة لمن ناله جرح وألم من أصحابه، فلا يجدون في أنفسهم مما نالهم غضاضة، ولا يجد الشيطان السبيل إليهم بأن يقول لهم: تقتلون أنفسكم، وتحملون الآلام في صون هذا، فإذا أصابه ما أصابهم فقدت هذه المكيدة من اللعين، وتأسى الناس به فجدوا في مساواتهم له في جميع أحواله»(۱).

قال القاضي عياض: «فيه ما ابتلي به الأنبياء وأهل الفضل لينالوا جزيل الأجر، ويسهل على أممهم وغيرهم ما أصابهم، ويتأسوا بهم، وليعلم أنهم من البشر يصيبهم محن الدنيا، ويطرأ على أجسامهم ما يطرأ على أجسام البشر ليتحققوا أنهم مخلوقون مربوبون، ولا يدخل اللبس في المفعول بسبب ما ظهر على أيديهم من العجائب والآيات ما يشكك في بشريتهم، ويلبس الشيطان من أمرهم ما لبس به على النصارى وأشباههم، حتى اعتقدوا في عيسى عليه أنه إله "").

قال النووي: «فيه استحباب لبس البيضة والدروع وغيرها من أسباب التحصن في الحرب، وأنه ليس بقادح في التوكل»(٣).

وقال: «في الحديث: إثبات المداواة ومعالجة الجراح، وأنه لا يقدح في التوكل لأن النبي ﷺ فعله مع قوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ (١٠) (٥٠).

وقال ابن حجر: «وفي الحديث جواز التداوي، وأن الأنبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والأسقام ليعظم لهم بذلك الأجر، وتزداد درجاتهم رفعة، وليتأسى بهم أتباعهم في الصبر على المكاره، والعاقبة للمتقين»(1).

قوله: «فكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسل الدم..»: قال المهلب: وفيه دليل على جواز مباشرة المرأة أباها وذوي محارمها، وإلطافها إياهم، ومداواة أمراضهم»(٧).

⁽۱) شرح ابن بطال (۹٫ ۹۹).

⁽٣) شرح صحيح مسلم (١٢٦/١٢١).

⁽٥) المصدر نفسه.

⁽٧) شرح ابن بطال (١/ ٣٦٢).

⁽٢) إكمال المعلم (٦/ ١٦٤).

⁽٤) الفرقان: الآية (٥٨).

⁽٦) الفتح (٧/ ٤٧٤).

قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ ٱلْعَدِّ أَمَنَةً ثُمَّاسًا يَغْشَى طَآبِفَةً مِنكُمْ وَطَآبِفَةٌ وَطَآبِفَةٌ وَطَآبِفَةٌ وَطَآبِفَةٌ وَطَآبِفَةٌ وَلَا يَعْدَ الْحَقِ ظَنَّ الْمُورِ مِن شَيْءٍ قُلُ إِنَّ ٱلْأَمْرِ كُلُّهُ لِللَّهِ عَيْرَ الْحَقِ ظَنَّ الْمُحْدِيةِ قَلْ إِنَّ ٱلْأَمْرِ كُلُّهُ لِللَّهِ عَيْرَ الْحَقِ ظَنَّ الْمُحْدِيةِ قَلْ إِنَّ ٱلْأَمْرِ كُلُّهُ لِللَّهِ عَيْرَ الْمُحْدِيةِ قُلُ إِنَّ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ عَلَيْهِمُ الْمَحْدِيقِيمُ الْمَحْدِيقِيمُ الْعَمْدُورِكُمْ لَكِرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَمْدُ إِلَى مَشَاجِعِهِمٌ وَلِيَمْتِهِمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيمُحِصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيمُحِصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيمُحِصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقَمْدُورِ فَيَ

*غريب الآية:

أمنة: اسم: تقول أمن الرجل آمنا وآمانة إذا لم ينله خوف.

يغشى: غشيه غشاوة وغشاء؛ أي: ستره والغشاوة: ما يغطى به الشيء.

أهمتهم: من أهمني الأمر أقلقني.

مضاجعهم: من ضجعت ضجعًا: وضعت جنبي بالأرض وأضجعته: ألقيته على جنبه. والمقصود هنا: مصارعهم ومكان قتلهم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «يقول تعالى ممتنًا على عباده فيما أنزل عليهم من السكينة والأمنة وهو النعاس الذي غشيهم وهم مستلئمو السلاح في حال همهم وغمهم، والنعاس في مثل تلك الحال دليل على الأمان، كما قال تعالى في سورة الأنفال في قصة بدر ﴿إِذَ يُغَيِّمُ كُمُ النَّعَاسَ أَمَنَةٌ مِنْهُ ﴾ (١) الآية ».

وقال: ﴿ ﴿ ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ ٱلْغَيِّم أَمَنَةً نُعَاسًا يَغْشَىٰ طَآبِفَةً مِّنكُمٌّ ﴾ ؛ يعني: أهل

⁽١) الأنفال: الآية (١١) وهي قراءة مجاهد وابن محيصن وأبي عمرو وابن كثير.

الإيمان واليقين والثبات والتوكل الصادق، وهم الجازمون بأن الله سينصر رسوله وينجز له مأموله، ولهذا قال: ﴿وَطَآبِفَةُ قَدَ أَهَمَّتُهُمْ أَنفُسُهُمْ ﴾؛ يعني: لا يغشاهم النعاس من القلق والجزع والخوف ﴿ يَظُنُّونَ بِاللّهِ عَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَهِليَّةِ ﴾ كما قال في الآية الأخرى، ﴿بَل ظَننتُمْ أَن لَن يَنقلِبَ الرّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى آهِلِهِمْ أَبداً ﴾ (١) إلى آخر الآية. وهكذا هؤلاء، اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة أنها الفيصلة، وأن الإسلام قد باد وأهله، وهذا شأن أهل الريب والشك إذا حصل أمر من الأمور الفظيعة، تحصل لهم هذه الظنون الشنيعة. ثم أخبر تعالى عنهم أنهم ﴿ يَقُولُونَ ﴾ في الفظيعة، تم أخبر تعالى عنهم أنهم ﴿ يَقُولُونَ ﴾ في أنفسهم مقوله ﴿ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ أَلْأَمْرِ مِن شَيْ ﴾ ، ثم فسر ما أخفوه في أنفسهم بقوله ﴿ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ أَلْأَمْرِ مَن هُنَهُ مُ المَالِقُ عَن رسول اللّه ﷺ . . .

قال الجصاص: «وفي ذلك أعظم الدلائل وأكبر الحجج في صحة نبوة النبي على من وجوه: أحدها: وقوع الأمنة مع استعلاء العدو من غير مدد أتاهم، ولا نكاية في العدو، ولا انصرافهم عنهم، ولا قلة عددهم، فينزل الله تعالى على قلوبهم الأمنة، وذلك في أهل الإيمان واليقين خاصة. والثاني: وقوع النعاس عليهم في مثل تلك الحال التي يطير في مثلها النعاس عمن شاهدها بعد الانصراف والرجوع، فكيف في حال المشاهدة وقصد العدو نحوهم لاستيصالهم وقتلهم. والثالث: تمييز المؤمنين من المنافقين حتى خص المؤمنين بتلك الأمنة والنعاس دون المنافقين، فكان المؤمنون في غاية الأمن والطمأنينة، والمنافقون في غاية الهلع والخوف والقلق والإضطراب فسبحان الله العزيز العليم الذي لا يضيع أجر المؤمنين» (٣٠).

(٢) التفسير (٢/ ١٢٥-١٢٦).

⁽١) الفتح: الآية (١٢).

⁽٣) أحكام القرآن (٢/ ٤٠).

قال السعدي وَخَلَلْتُهُ عند قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِنْ بَعْدِ ٱلْغَمِ آمْنَةً نُعُاسًا ﴾: «ولا شك أن هذا رحمة بهم، وإحسان وتثبيت لقلوبهم، وزيادة طمأنينة؛ لأن الخائف لا يأتيه النعاس، لما في قلبه من الخوف، فإذا زال الخوف عن القلب أمكن أن يأتيه النعاس. وهذه الطائفة التي أنعم اللَّه عليها بالنعاس هم المؤمنون الذين ليس لهم إلا إقامة دين اللَّه، ورضا اللَّه ورسوله، ومصلحة إخوانهم المسلمين. وأما الطائفة الأخرى الذين قد أهمتهم أنفسهم فليس لهم هم في غيرها، لنفاقهم أو ضعف إيمانهم، فلهذا لم يصبهم من النعاس ما أصاب غيرهم (1).

قال ابن القيم في ذكر بعض الحكم والغايات المحمودة التي كانت في وقعة أحد-: «ثم إنه تداركهم سبحانه برحمته، وخفف عنهم ذلك الغم وغيبه عنهم بالنعاس الذي أنزله عليهم أمنًا منه ورحمة. والنعاس في الحرب علامة النصرة والأمن كما أنزله عليهم يوم بدر، وأخبر أن من لم يصبه ذلك النعاس فهو ممن أهمته نفسه لا دينه ولا نبيه ولا أصحابه، وأنهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية وقد فسر هذا الظن الذي لا يليق بالله بأنه سبحانه لا ينصر رسوله، وأن أمره سيضمحل وأنه يسلمه للقتل، وقد فسر بظنهم أن ما أصابهم لم يكن بقضائه وقدره ولا حكمة له فيه، ففسر بإنكار الحكمة، وإنكار القدر، وإنكار أن يتم أمر رسوله ويظهره على الدين كله، وهذا هو ظن السوء الذي ظنه المنافقون والمشركون به في سورة الفتح حيث يقول: ﴿ وَيُعَذِبَ المُنْفِقِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكِينَ الظّانِينَ بالله ظَنَ الفتح حيث يقول: ﴿ وَيُعَذِبَ النَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمَنَهُمْ وَاعَدً لَهُمْ جَهَنَّمٌ وَسَاءَتَ مَصِيرًا ﴾ (٢) (٣).

. ثم قال: «ثم أخبر عن الكلام الذي صدر عن ظنهم الباطل، وهو قولهم:
همَل لَنَا مِنَ ٱلأَمْرِ مِن شَيْءٍ ﴾، وقولهم: ﴿ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَنهُنَا ﴾، فليس مقصودهم بالكلمة الأولى والثانية إثبات القدر، ورد الأمر كله إلى الله، ولو كان ذلك مقصودهم بالكلمة الأولى، لما ذموا عليه، ولما حسن الرد عليه بقوله: ﴿ قُلُ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلُّهُ بِيَّهِ ﴾ ولا كان مصدر هذا الكلام ظن الجاهلية. ولهذا قال غير واحد من المفسرين: إن ظنهم الباطل هاهنا: هو التكذيب بالقدر، وظنهم أن الأمر لو كان رسول الله على وأصحابه تبعًا لهم يسمعون منهم، لما أصابهم لو كان إليهم، وكان رسول الله على وأصحابه تبعًا لهم يسمعون منهم، لما أصابهم

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٣٩).

⁽٢) الفتح: الآية (٦).

القتل، ولكان النصر والظفر لهم، فأكذبهم اللَّه عَلَىٰ في هذا الظن الباطل الذي هو ظن الجاهلية، وهو الظن المنسوب إلى أهل الجهل الذين يزعمون بعد نفاذ القضاء والقدر الذي لم يكن بد من نفاذه أنهم كانوا قادرين على دفعه، وأن الأمر لوكان إليهم لما نفذ القضاء، فأكذبهم اللَّه بقوله: ﴿قُلُ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلُمُ لِللَّهِ ، فلا يكون إلا ما سبق به قضاؤه وقدره، وجرى به علمه وكتابه السابق، وما شاء اللَّه كان ولا بد، شاء الناس أم أبوا، وما لم يشأ لم يكن، شاءه الناس أم لم يشاؤوه، وما جرى عليكم من الهزيمة والقتل فبأمره الكوني الذي لا سبيل إلى دفعه، سواء كان لكم من الأمر شيء أو لم يكن لكم، وأنكم لو كنتم في بيوتكم، وقد كتب القتل على بعضكم لخرج الذين كتب عليهم القتل من بيوتهم إلى مضاجعهم ولا بد، سواء كان لهم من الأمر شيء أو لم يكن . وهذا من أظهر الأشياء إبطالًا لقول القدرية النفاة الذين يجوزون أن يقع ما لا يشاؤه اللَّه، وأن يشاء ما لا يقع.

ثم أخبر سبحانه عن حكمة أخرى في هذا التقدير ؛ هي ابتلاء ما في صدورهم ، وهو اختبار ما فيها من الإيمان والنفاق ؛ فالمؤمن لا يزداد بذلك إلا إيمانًا وتسليمًا ، والمنافق ومن في قلبه مرض لا بد أن يظهر ما في قلبه على جوارحه ولسانه .

ثم ذكر حكمة أخرى: وهو تمحيص ما في قلوب المؤمنين، وهو تخليصه وتنقيته وتهذيبه، فإن القلوب يخالطها بغلبات الطبائع، وميل النفوس، وحكم العادة، وتزيين الشيطان، واستيلاء الغفلة، ما يضاد ما أودع فيها من الإيمان والإسلام والبر والتقوى، فلو تركت في عافية دائمة مستمرة لم تتخلص من هذه المخالطة ولم تتمحص منه، فاقتضت حكمة العزيز أن قيض لها من المحن والبلايا ما يكون كالدواء الكريه لمن عرض له داء إن لم يتداركه طبيبه بإزالته وتنقيته من جسده، وإلا خيف عليه من الفساد والهلاك، فكانت نعمته سبحانه عليهم بهذه الكسرة والهزيمة، وقتل من قتل منهم تعادل نعمته عليهم بنصرهم وتأييدهم وظفرهم بعدوهم، فله عليهم النعمة التامة في هذا وهذا»(١).

(۱) زاد المعاد (۳/ ۲۳۱–۲۲۸).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وبيان رحمة اللَّه تعالى بالمجاهدين في سبيله والدعاة إليه في كل زمان ومكان

* عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ: غُشِينَا وَنَحْنُ فِي مَصَافِّنَا يَوْمَ أُحُدٍ، حَدَّثَ أَنَّهُ كَانَ فِيمَنْ غَشِيهُ النُّعَاسُ يَوْمَئِذٍ، قَالَ: فَجَعَلَ سَيْفِي يَسْقُطُ مِنْ يَدِي وَآخُذُهُ، وَيَسْقُطُ مِنْ يَدِي وَآخُذُهُ، وَيَسْقُطُ مِنْ يَدِي وَآخُذُهُ، وَالطَّائِفَةُ الْأُخْرَى الْمُنَافِقُونَ لَيْسَ لَهُمْ هَمٌّ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ، أَجْبَنُ قَوْمٍ يَدِي وَآخُذُهُ، وَالطَّائِفَةُ الْأُخْرَى الْمُنَافِقُونَ لَيْسَ لَهُمْ هَمٌّ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ، أَجْبَنُ قَوْمٍ وَأَرْعَبُهُ وَأَخْذَلُهُ لِلْحَقِّ (').

* عن طلحة قَالَ: رَفَعْتُ رَأْسِي يَوْمَ أُحُدٍ، فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ وَمَا مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ إِلَّا يَمِيدُ تَحْتَ حَجَفَتِهِ مِنَ النُّعَاسِ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ كَالَّ: ﴿ ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ ٱلْغَمِّ أَمَنَةً فَاسًا ﴾ (٢).

* غريب الحديثين:

مصافنا: بتشديد الفاء، جمع مصف، وهو الموقف من الحرب.

غشيه النعاس: النعاس أول النوم، وغشيانه مجيئه القوم وملابسته إياهم.

يميد: أي يميل، من ماديميد ميدا وميدانا إذا تحرك وزاغ.

حجفته: بفتح الحاء المهملة والجيم أي ترسه.

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٌ، احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَلَا مَنْ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٌ، احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَلَا تَعْجَزْ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلُ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَرُ اللَّهِ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ "".

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٩)، والبخاري (٨/ ٢٨٨/ ٤٥٦٢)، والترمذي (٥/ ٣٠٠٨/ ٢١٤) واللفظ له، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٦/ ١١٠٨٠).

⁽٢) أخرجه: الترمذي (٥/ ٣٠١٧) وقال: «حسن صحيح»، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣٤٩/ ١١١٩٨)، والحاكم (٢/ ٢٧٩) وصححه ووافقه الذهبي. وعن الزبير بن العوام ﷺ مثله.

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٦٦)، ومسلم (٤/ ٢٠٥٢/ ٢٦٦٤)، والنسائي في الكبرى (٦/ ١٠٤٥٧)، وابن ماجه (٢/ ١٣٩٥/ ٤١٦٨).

* فوائد الحديث:

قال القرعاوي: «دل الحديث على وجوب الاستسلام للقضاء والقدر؛ لأن ذلك من كمال التوحيد»(١).

قال عبد الرحمن آل الشيخ: «قوله: «وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ..» لأن ما قدر يكون، فيجب الإيمان بالقدر والتسليم، وأرشده إلى أن يقول: «قدر الله»؛ أي: هذا قدر الله وما شاء فعل؛ لأن أفعاله هذا قدر الله وما شاء فعل؛ لأن أفعاله تعالى إنما تصدر عن حكمة وعلم وفضل وعدل، ولا يظلم ربك أحدا. قوله «فإن لو تقتح عمل الشيطان»؛ أي: لما فيها من التأسف على ما فات والحزن فيأثم في ذلك، وذلك من عمل الشيطان».

وقال القرطبي: «قوله: «وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ..»: يعني أن الذي يتعين بعد وقوع المقدور التسليم لأمر اللَّه، والرضا بما قدره اللَّه تعالى، والإعراض عن الالتفات لما مضى وفات، فإن افتكر فيما فاته من ذلك وقال: لو أني فعلت كذا لكان كذا جاءت وساوس الشيطان، ولا تزال به حتى يفضي به إلى الخسران» (٣).

وقال القاضي عياض: «والذي عندي في هذا الحديث المتقدم أن النهي فيه على وجهه عموما، لكن على طريق الندب والتنزيه، ويدل عليه قوله «فإن لو تفتح عمل الشيطان»؛ أي: تلقى في القلب معارضة القدر، وتشوش به تشويش الشيطان»⁽¹⁾.

وانظر الكلام على حكم (لو) في سورة هود عند قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَوَ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِيّ إِلَىٰ زُكِنِ شَدِيدٍ ﴾ (٥٠).

* * *

⁽١) الجديد في شرح كتاب التوحيد (ص: ٤٢٥).

⁽٢) قرة عيون الموحدين (ص ٢٣٥).

⁽٣) المفهم (٦/ ١٨٣).

⁽٤) إكمال المعلم (٨/ ١٥٨).

⁽٥) هود: الآية (٨٠).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اَسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُواۚ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ ﴾

* غريب الآية:

استزلهم: أي: حملهم على الزلة: وهي الخطيئة والمعصية.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي: «يخبر تعالى عن حال الذين انهزموا يوم أحد، وما الذي أوجب لهم الفرار، وأنه من تسويل الشيطان، وأنه تسلط عليهم ببعض ذنوبهم. فهم الذين أدخلوه على أنفسهم، ومكنوه بما فعلوا من المعاصي؛ لأنها مركبه ومدخله. فلو اعتصموا بطاعة ربهم لما كان له عليهم من سلطان قال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْمٍ سُلطَنَيُ ﴾ (١) ثم أخبر أنه عفا عنهم بعدما فعلوا ما يوجب المؤاخذة. وإلا فلو آخذهم لاستأصلهم ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ للمذنبين الخطائين بما يوفقهم له من التوبة والاستغفار، والمصائب المكفرة لا يعاجل من عصاه، بل يستأني به، ويدعوه إلى الإنابة إليه، والإقبال عليه، ثم إن تاب وأناب قبل منه، وصيره كأنه لم يجر منه ذنب، ولم يصدر عنه عيب، فلله الحمد على إحسانه» (٢).

قال ابن القيم: «ثم أخبر على عن تولي من تولى من المؤمنين الصادقين في ذلك اليوم، وأنه بسبب كسبهم وذنوبهم، فاستزلهم الشيطان بتلك الأعمال حتى تولوا، فكانت أعمالهم جندًا عليهم، ازداد بها عدوهم قوة، فإن الأعمال جند للعبد وجند عليه ولابد، فللعبد كل وقت سرية من نفسه تهزمه، أو تنصره، فهو يمد عدوه بأعماله من حيث يظن أنه يقاتله بها، ويبعث إليه سرية تغزوه مع عدوه من حيث يظن أنه يغزو عدوه، فأعمال العبد تسوقه قسرًا إلى مقتضاها من الخير والشر، والعبد

⁽١) الإسراء: الآية (٦٥).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤١-٤٤٤).

لا يشعر أو يشعر ويتعامى، ففرار الإنسان من عدوه وهو يطيقه إنما هو بجند من عمله، بعثه له الشيطان واستزله به.

ثم أخبر سبحانه: أنه عفا عنهم؛ لأن هذا الفرار لم يكن عن نفاق ولا شك وإنما كان عارضًا عفا اللَّه عنه، فعادت شجاعة الإيمان وثباته إلى مركزها ونصابها "(١).

وقال محمد رشيد رضا: «أي: إن الذين تولوا وفروا من أماكنهم يوم التقى جمعكم بجمع المشركين في أحد لم يكن ذلك التولي منهم إلا بإيقاع الشيطان لهم في الزلل؛ أي: زلوا وانحرفوا عما يجب أن يكونوا ثابتين عليه باستجرار الشيطان لهم بالوسوسة.

قال الراغب: استجرهم حتى زلوا، فإن الخطيئة الصغيرة إذا ترخص الإنسان فيها تصير مسهلة لسبيل الشيطان على نفسه. اه

ولعله يشير بذلك أن المراد ب ﴿ اللَّذِينَ تَوَلَّوا ﴾ الرماة الذين أمرهم الرسول على أن يشبتوا في أماكنهم ليدفعوا المشركين عن ظهور المؤمنين، فإنهم ما زلوا وانحرفوا عن مكانهم إلا مترخصين في ذلك، إذ ظنوا أنه ليس للمشركين رجعة من هزيمتهم، فلا يترتب على ذهابهم وراء الغنيمة ضرر، فكان هذا الترخص والتأويل للنهي الصريح عن التحول وترك المكان سببًا لكل ما جرى من المصائب، وأعظمها ما أصاب الرسول -عليه الصلاة والسلام-.

وهناك وجه آخر وهو أن الذين تولوا هم جميع الذين تخلوا عن القتال من الرماة وغيرهم كالذين انهزموا عندما ما جاءهم العدو من خلفهم. واستدل القائلون بهذا الوجه بما روي من أن عثمان بن عفان عوتب في هزيمته يوم أحد فقال: "إن ذلك خطأ عفا اللَّه عنه"(٢).

أما كون الاستزلال قد كان ببعض ما كسبوا فقد قيل: إن الباء في قوله: ﴿ بِبَعْضِ ﴾ على أصلها، وأن الزلل الذي وقع هو عين ما كسبوا من التولي عن القتال، وقيل: إنها للسببية؛ أي: إن بعض ما كسبوا قد كان سببًا لزلتهم، ولما كان

⁽¹⁾ زاد المعاد (Υ / Υ).

السبب متقدما دائمًا على المسبب وجب أن يكون ذلك البعض من كسبهم متقدمًا على زللهم هذا ومفضيًا إليه. فإن كان المراد بالذين تولوا الرماة جاز أن يكون المراد بالزلل الذي أوقعهم الشيطان فيه ما كان من الهزيمة والفشل بعد توليتهم عن مكانهم طمعا في الغنيمة، ويكون هذا التولي هو المراد ببعض ما كسبوا. ولا يصح هذا التأويل على الوجه الآخر القائل بأن الذين تولوا هم جميع الذين أدبروا عن القتال إلا إذا أريد ببعض ما كسبوا ما كسب الرماة منهم وهم بعضهم، فيكون المعنى: إن الذين تولوا منكم مدبرين عن القتال إنما استزلهم الشيطان بسبب بعض ما كسبت طائفة منهم وهم بعض الرماة، فإنه لولا ذلك لما كرّ المشركون بعد هزيمتهم وجاؤا المؤمنين من ورائهم حتى أدهشوهم وهزموهم.

وللسببية وجه آخر ينطبق على كل من القولين في الذين تولوا وهو: أن توليتهم عن القتال لم يكن إلا ناشئًا عن بعض ما كسبوا من السيئات من قبل، فإنها هي التي أحدثت الضعف في نفوسهم حتى أعدتها إلى ما وقع منها. ويؤيد هذا الوجه قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَنبَكُم مِّن مُصِيبَةٍ فَيِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُرُ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ (١) فهو بمعنى ما هنا إلا أنه هنالك عام وهنا خاص بالذين تولوا يوم أحد، فالآيتان واردتان في بيان سنة من سنن الله تعالى في أخلاق البشر وأعمالهم وهي أن المصائب التي تعرض لهم في أبدانهم وشؤونهم الاجتماعية إنما هي آثار طبيعية لبعض أعمالهم، وأن من أعمالهم ما لا يترتب عليه عقوبة تعد مصيبة وهو المعفو عنه؛ أي: الذي مضت سنة الله تعالى بأن يعفى ويمحى أثره من النفس فلا تترتب عليه الأعمال، وهو بعض اللمم والهفو الذي لا يتكرر ولا يصير ملكة وعادة. وقد عبر عنه في الآية التي هي الأصل والقاعدة في بيان هذه السنة بقوله: ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٌ ﴾ ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ نُوَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَآبَةٍ ﴾ (٢) أي: بجميع ما كسبوا فإن (ما) من الكلمات التي تفيد العموم. وقد بينا هذه السنة الإلهية في مواضع كثيرة من التفسير وجرينا على أنها عامة في عقوبات الدنيا والآخرة، فجميعها آثار طبيعية للأعمال السيئة، وقد اهتدى إلى هذه السنة بعض حكماء الغرب في هذا العصر.

⁽١) الشورى: الآية (٣٠).

أما قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ عَفَا اللّهُ عَنْهُمْ ﴾ فالعفو فيه غير العفو في آية الشورى. ذلك عفو عام وهذا عفو خاص، ذلك عفو يراد به أن من سنة اللّه في فطرة البشر أن تكون بعض هفواتهم وذنوبهم غير مفضية إلى العقوبة بالمصائب في الدنيا والعذاب في الآخرة وهذا العفو خاص بالمؤمنين، يراد به أن ذنبهم يوم أحد الذي كان من شأنه أن يعاقب عليه في الدنيا والآخرة قد كانت عقوبته الدنيوية تربية وتمحيصًا وعفا واللّه عن العقوبة عليه في الآخرة، ولذلك قال: ﴿ وَاللّهُ ذُو فَضّلٍ عَظِيمٍ ﴾ (١) أي: فضل خاص لا يشاركهم فيه غيرهم، وهو عناية بهم وتوفيقهم للاستفادة مما وقع منهم، وإثابتهم الغم الذي دفعهم إلى التوبة حتى تمحص ما في قلوبهم، واستحقوا العفو عن ذنوبهم » (١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عفو اللَّه ﷺ عمن تخلف يوم أحد

* عن عثمان هو ابن موهب قال: جاء رجل من أهل مصر وحج البيت، فرأى قوما جلوسا فقال: من هؤلاء القوم؟ فقالوا: هؤلاء قريش. قال: فمن الشيخ فيهم؟ قالوا: عبد اللّه بن عمر. قال: يا ابن عمر إني سائلك عن شيء فحدثني عنه: هل تعلم أن عثمان فريوم أحد؟ قال: نعم. فقال: تعلم أنه تغيب عن بدر ولم يشهد؟ قال: نعم. قال الرجل: هل تعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدها؟ قال: نعم. قال: اللّه أكبر. قال ابن عمر: تعال أبين لك، أما فراره يوم أحد فاشهد أن اللّه عفا عنه وغفر له. وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته بنت رسول اللّه على وأما الله عنيه: «إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه». وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه مكانه، فبعث رسول اللّه على عثمان، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة، فقال رسول اللّه على يده فقال: «هذه رسول اللّه على يده فقال: «هذه لعثمان». فقال له ابن عمر: اذهب بها الآن معك"».

(۱) آل عمران (١٧٤).(۲) تفسير المنار (٤/ ١٩١–١٩٣).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ١٢٠)، والبخاري (٧/ ٦٦/ ٣٦٩٩)، والترمذي (٥/ ٥٨٧/ ٣٧٠٦). وأخرجه بنحوه مختصرا أبو داود (٣/ ١٦٨/ ٢٧٢٦).

★ فوائد الحديث:

بوب البخاري كَظَّلْلُهُ على هذا الحديث بقوله: باب مناقب عثمان بن عفان.

قال العيني: «مطابقته للترجمة من حيث إن فيه فضيلة عظيمة لعثمان، وهي أن الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم والأجر وهو غائب، ولم يحصل ذلك لغيره، وأشار النبي عليه إلى يده اليمنى، وقال: «هذه يد عثمان» وهذا فضل عظيم أعطاه إياه»(١).

قال ابن حجر: «قال ابن عمر: «تعال أبين لك» كأن ابن عمر فهم منه مراده لما كبر، وإلا لو فهم ذلك من أول سؤاله لقرن العذر بالجواب، وحاصله أنه عابه بثلاثة أشياء، فأظهر له ابن عمر العذر عن جميعها: أما الفرار فبالعفو، وأما التخلف فبالأمر، وقد حصل له مقصود من شهد من ترتب الأمرين الدنيوي وهو الهم والأخروي وهو الأجر، وأما البيعة فكان مأذونا له في ذلك أيضًا ويد رسول الله على خير لعثمان من يده، كما ثبت ذلك أيضًا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار (٢) بإسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له: لم ترفع صوتك علي؟ فذكر الأمور الثلاثة فأجابه عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر، قال في هذه: فشمال رسول الله عير لي من يميني (٣).

وقال الطيبي: قوله: «اللَّه أكبر»: بعدما عد من الأمور بمنزلة «اللَّه أكبر» في الحديث السابق، فإنه أراد أن يلزم ابن عمر، ويحط من منزلة عثمان في من الطريق المذكور، فلما قال ابن عمر: نعم. قال اللَّه أكبر! تعجبًا وتعجيبًا وإظهارًا لإفحامه إياه، ثم إن ابن عمر في الما نقض كل واحد مما نبأه به، خلعه من سنخه. قال: فكأنه أذهب بها؛ أي: إنما جئت به وتمسكت بعدما بينت لك الحق المحض الذي لا استراب منه (3).

* * *

⁽١) عمدة القاري (١١/ ٤٣١).

 ⁽۲) رواه البزار: كشف الأستار (۳/ ۱۷۸/ ۲۰۱۱)، وقال الهيثمي في المجمع (۹/ ۸۵): رواه البزار وإسناده
 (۳) الفتح (۷/ ۷۷).

⁽٤) شرح الطيبي على المشكاة (١٢/ ٣٨٧٨).

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزَّى لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَا تُوا وَمَا فَيَا لِإِخْوَنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزَّى لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَا تُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللّهُ ذَالِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمُّ وَاللّهُ يُحَيْء وَيُمِيثُ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيدُ ﴿ آَلُهُ اللّهُ مُتَىء وَيُمِيثُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَلُونَ بَصِيدُ ﴿ آَلُولُ اللّهُ مُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّ

*غريب الآية:

ضربوا في الأرض: ذهبوا فيها، وسافروا.

غزى: جمع غاز: والغزو: الخروج إلى محاربة العدو.

حسرة: الغم على ما فات والندم عليه.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال السنقيطي: «قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزَى لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ﴾ ذكر في هذه الآية الكريمة أن المنافقين إذا مات بعض إخوانهم يقولون: لو أطاعونا، فلم يخرجوا إلى الغزو ما قتلوا، ولم يبين هنا هل يقولون لهم ذلك قبل السفر إلى الغزو ليثبطوهم أو لا؟ ونظير هذه الآية: قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَنِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قَتِلُوا ﴾ (١)، ولكنه بين في آيات أخر أنهم يقولون لهم ذلك قبل الغزو ليثبطوهم ما قَتُلُوا ﴾ (١)، ولكنه بين في آيات أخر أنهم يقولون لهم ذلك قبل الغزو ليثبطوهم كي عَلَى اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَالْقَالِينَ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلِي مِن لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ واللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلِللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله،

⁽١) آل عمران: الآية (١٦٨).

⁽٣) الأحزاب: الآية (١٨).

⁽٥) أضوء البيان (١/ ٢١٤).

⁽٢) التوبة: الآية (٨١).

⁽٤) النساء: الآية (٢٧).

وأقروا بما جاء به محمد من عند اللَّه ، لا تكونوا كمن كفر باللَّه وبرسوله ، فجحد نبوة محمد على الإخوانه من أهل الكفر ﴿ إِذَا ضَرَبُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ ، فخرجوا من بلادهم سفرا في تجارة ، ﴿ أَو كَانُهُ عُزَى ﴾ يقول : أو كان خروجهم من بلادهم غزاة ، فهلكوا فماتوا في سفرهم ، أو قتلوا في غزوهم ، ﴿ لَّو كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ﴾ يخبر بذلك عن قول هؤلاء الكفار أنهم يقولون لمن غزا منهم فقتل أو مات في سفر خرج فيه في طاعة اللَّه أو تجارة : لو لم يكونوا خرجوا من عندنا ، وكانوا أقاموا في بلادهم ما ماتوا ، ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسَرةً فِي قُلُومِم ﴾ ؛ يعني : أنهم يقولون ذلك كي يجعل اللَّه قولهم ذلك حزنا في قلوبهم وغما ، ويجهلون أن ذلك إلى اللَّه -جل ثناؤه - وبيده .

وقد قيل: إن الذين نهى اللَّه المؤمنين بهذه الآية أن يتشبهوا بهم فيما نهاهم عنه من سوء اليقين باللَّه هم عبد اللَّه بن أبي ابن سلول وأصحابه "١٠٠٠.

قال السعدي: «ينهى تعالى عباده المؤمنين أن يشابهوا الكافرين الذين لا يؤمنون بربهم، ولا بقضائه وقدره من المنافقين وغيرهم. ينهاهم عن مشابهتهم في كل شيء، وفي هذا الأمر الخاص وهو أنهم يقولون لإخوانهم في الدين أو في النسب: ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾؛ أي: سافروا للتجارة ﴿أَوْ كَانُوا غُزَى﴾؛ أي: غزاة، ثم جرى عليهم قتل أو موت يعارضون القدر ويقولون: ﴿لَوْ كَانُوا عُزَى كَانُوا عِندَنا مَا مَاتُوا وَمَا تُتِلُوا ﴾ وهذا كذب منهم فقد قال تعالى: ﴿قُل لَوْ كُنُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرُز الّذِينَ كُتِب عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاعِعِهِم ﴾ ولكن هذا التكذيب لم يفدهم، إلا أن يجعل الله هذا القول وهذه العقيدة حسرة في قلوبهم، فتزداد مصيبتهم. وأما المؤمنون فإنهم يعلمون أن ذلك بقدر الله، فيؤمنون ويسلمون، فيهدي الله قلوبهم، ويثبتها، ويخفف بذلك عنهم المصيبة، قال الله ردا عليهم: ﴿وَاللهُ يُمِّي وَكُيثُ ﴾؛ أي: هو المنفرد بذلك فلا يغني حذر عن قدر. ﴿وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيدُ ﴾ فيجازيكم بأعمالكم وتكذيبكم "٢٠٠".

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٣٠-٣٣١ شاكر).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٢-٤٤٣).

قوله تعالى: ﴿ وَلَهِن قُتِلْتُمْ فِي سَكِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّدً لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَدُرٌ مِيمًا يَجُمْعُونَ ﴿ وَلَهِن مُتُّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿ وَلَهِن مُتُّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ ﴿ وَلَهِن مُتُّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ ﴿ وَلَهِن مُتَّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «قوله تعالى: ﴿ وَلَيْن فَيْلَتُمْ فِي سَكِيلِ اللّهِ أَوْ مُتُمْ لَمَعْفِرَهُ مِنَ اللّهِ وَرَحْمَةُ خَيْرٌ مِنّا يَجْمَعُونَ ﴾ ذكر في هذه الآية الكريمة أن المقتول في الجهاد والميت كلاهما ينال مغفرة من اللّه ورحمة خيرًا له مما يجمعه من حطام الدنيا، وأوضح وجه ذلك في آية أخرى بين فيها أن اللّه اشترى منه حياة قصيرة فانية منغصة بالمصائب والآلام بحياة أبدية لذيذة، لا تنقطع ولا يتأذى صاحبها بشيء، واشترى منه مالا قليلا فانيًا بملك لا ينفذ ولا ينقضي أبدًا، وهي قوله: ﴿ إِنَّ اللهَ اَشْتَرَىٰ مِن المُؤْمِنِينَ اَنْهُ اللّهَ مَنْ اللّهُ اللّهِ فَيَقْنُلُونَ وَيُقْلَلُونَ وَلَيْ اللّهَ وَمَن أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِن اللّهِ فَاسْتَبْرُوا وَمَن الْوَقَى بِعَهْدِهِ مِن اللّهِ فَاللّهُ وَرَحْمَة مِن اللّهِ فَيَقْنُلُونَ وَيُقْلَلُونَ فَيْعَالُونَ مُنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِن اللّهِ فَاسْتَبْرُوا بَيْعَالُونَ وَلَا مَنْ اللّهُ وَرَحْمَة مِن اللّهُ وَرَحْمَة مُو اللّهُ وَرَحْمَة مُو اللّهُ وَرَحْمَة مُو اللّهُ وَرَحْمَة مُو اللّهُ وَرحمته حون حطام الدنيا، وهي قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ فِي مَلُوكَ اللّهُ وَرَحْمَةُونَ اللّهُ وَرحمته حون حطام الدنيا، وهي قوله تعالى: ﴿ وَلَا بِفَضُولُ اللّهِ وَرَحْمَةُونَ اللّهُ وَرحمته دون حطام الدنيا، وهي قوله تعالى: ﴿ وَلَا بِعَمْونَ ﴾ (١٠) وتقديم المعمول يؤذن بالحصر أعني قوله: ﴿ فَيَذَلِكَ فَلَيْقَرَحُوا هُو حَيْرٌ مِنَا يَجْمَعُونَ ﴾ (١٠) وتقديم المعمول يؤذن بالحصر أعني قوله: ﴿ فَيَذَلِكَ فَلَقُرَحُوا هُو حَيْرٌ مُنَا يَجْمَعُونَ ﴾ (١٠) فلا يفرحوا بحطام الدنيا الذي يجمعونه.

وقال تعالى: ﴿أَهُرُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَأُ وَرَفَعْنَا بَعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَنتِ لِيَـتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضَا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (١٠) (٥٠).

⁽١) التوبة: الآية (١١١).

⁽٢) الإنسان: الآية (٢٠).

⁽٤) الزخرف: الآية (٣٢).

⁽٣) يونس: الآية (٥٨).

⁽٥) أضواء البيان (١/ ٢١٤-٢١٥).

قال ابن كثير: «قوله تعالى: ﴿ وَلَهِن قُتِلْتُمْ فِي سَكِيلِ اللّهِ أَوَّ مُتُمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَلَمُ وَمَنَا يَجْمَعُونَ ﴾ تضمن هذا أن القتل في سبيل اللّه والموت أيضًا وسيلة إلى نيل رحمة اللّه وعفوه ورضوانه، وذلك خير من البقاء في الدنيا وجمع حطامها الفاني. ثم أخبر تعالى بأن كل من مات أو قتل فمصيره ومرجعه إلى اللّه عَلَى الله في فيجزيه بعمله، إن خيرًا فخير وإن شرًّا فشر فقال تعالى: ﴿ وَلَهِن مُتُمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللّهِ فَيَشَرُونَ ﴾ (١٠).

قال السعدي: «أخبر تعالى أن القتل في سبيله أو الموت فيه ليس فيه نقص ولا محذور، وإنما هو مما ينبغي أن يتنافس فيه المتنافسون؛ لأنه سبب مفض وموصل إلى مغفرة الله ورحمته، وذلك خير مما يجمع أهل الدنيا من دنياهم، وأن الخلق أيضًا إذا ماتوا أو قتلوا بأي حالة كانت فإنما مرجعهم إلى الله، ومآلهم إليه فيجازي كلا بعمله. فأين الفرار إلا إلى الله، وما للخلق عاصم إلا الاعتصام بحبل الله؟!»(٢٠).

وقال محمد رشيد رضا: «وبيان ذلك أن حظ الحي من هذه الحياة هو ما يجمعه من المال والمتاع الذي تتحقق به شهواته وحظوظه، وما يلاقيه من يقتل أو يموت في سبيل اللّه من مغفرته تعالى ورحمته فهو خير له من جميع ما يتمتع به في هذه الدار الفانية. والموت في سبيل اللّه هو الموت في أي عمل من الأعمال التي يعملها الإنسان لله أي سبيل البر والخير التي هدى الله الإنسان إليها ويرضاها منه. وقد يموت الإنسان في أثناء الحرب من التعب أو غير ذلك من الأسباب التي يأتيها المحارب في أثنائها فيكون ذلك من الموت في سبيل اللّه ﷺ.

أقول: وهذا هو المقصود هنا أولا وبالذات؛ لأن السياق في الحرب، ولذلك قدم ذكر القتل على الموت، فإن القتل هو الذي يقع كثيرًا في الحرب، والموت يكون فيها أقل فذكره تبعًا بخلاف الآية الآتية.

وحاصل معنى الآية أن رب العزة يخبرنا مؤكدا خبره بالقسم بأن من يقتل في سبيله أو يموت فإن ما ينتظره من مغفرة تمحو ما كان من ذنوبه وسيئاته ورحمة ترفع درجاته خير له مما يجمع الذين يحرصون على الحياة ليتمتعوا بالشهوات واللذات.

⁽١) التفسير (٢/ ١٢٧). (٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٣).

إذ لا يليق بالمؤمنين الذين يؤثرون مغفرة اللَّه ورحمته الدائمة على الحظوظ الفانية أن يتحسروا على من يقتل منهم أو يموت في سبيل اللَّه، ويودوا لو لم يكونوا خرجوا من دورهم إلى حيث لقوا حتفهم، فإن ما يلقونه بعد هذا الحتف خير مما كانوا فيه قبله. وبهذا الذي بينته تظهر نكتة الخطاب في أول الآية والغيبة في آخرها، وكذلك تنكير مغفرة ورحمة.

ثم قال تعالى: ﴿ وَلَهِن مُتَّمَ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللّهِ تُحْتَمُونَ ﴾ قالوا: إن الموت والقتل هنا أعم مما في الآية السابقة؛ لأن كل من يموت ومن يقتل في سبيل الله وهي طريق الحق والخير أو في سبيل الشيطان وهي طريق الباطل والشر، فلابد أن يحشر إلى الله تعالى دون غيره فهو الذي يحشرهم بعد الموت في نشأة أخرى وهو الذي يحاسبهم أو يجازيهم، وههنا قدم ذكر الموت لأنه أعم من القتل وأكثر »(١).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ١٩٧).

قوله تعالى: ﴿ فَهِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمُّمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ ٱلْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكُ ﴾ (١)

*غريب الآية:

(١) الآية (١٥٩).

فظًّا: كريه الخلق وسيأها.

انفضوا: تفرقوا: من الانفضاض وهو التفرق في الأجزاء وانتشارها.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «إن المقصود من البعثة أن يبلغ الرسول تكاليف الله في الخلق، وهذا المقصود لا يتم إلا إذا مالت قلوبهم إليه وسكنت نفوسهم لديه، وهذا المقصود لا يتم إلا إذا كان رحيمًا كريمًا، يتجاوز عن ذنبهم، ويعفو عن إساءتهم، ويخصهم بوجوه البر والمكرمة والشفقة، فلهذه الأسباب وجب أن يكون الرسول مبرأ عن سوء الخلق، وكما يكون كذلك وجب أن يكون غير غليظ القلب، بل يكون كثير الميل إلى إعانة الضعفاء، كثير القيام بإعانة الفقراء، كثير التجاوز عن سيآتهم، كثير الصفح عن زلاتهم، فلهذا المعنى قال: ﴿ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَلِظَ ٱلْقَلْبِ لاَنفَشُوا مِن حولك فات المقصود من البعثة والرسالة»(٢).

وقال: «اللين والرفق إنما يجوز إذا لم يفض إلى إهمال حق من حقوق اللَّه، فأما إذا أدى إلى ذلك لم يجز، قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيْ جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَفِقِينَ وَٱغْلُظُ عَلَيْهِمْ ﴾ (٣) وقال للمؤمنين في إقامة حد الزنا: ﴿ وَلَا تَأْخُذَكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ ٱللَّهِ ﴾.

وههنا دقيقة أخرى: وهي أنه تعالى منعه من الغلظ في هذه الآية، وأمره بالغلظ في قوله: ﴿وَٱغۡلُظْ عَلَيْهِمُ ۖ فههنا نهاه عن الغلظة على المؤمنين، وهناك أمره بالغلظة مع الكافرين، فهو كقوله: ﴿ أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَةٍ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ ﴾ (1) وقوله: ﴿ أَشِدًا مُعَ الكافرين ، فهو كقوله: ﴿ أَشِدًا مُعَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَةٍ عَلَى ٱلْكَفِرِينَ ﴾ (1)

⁽۲) تفسير الرازي (۹/ ۱۲).

⁽٣) التوبة: الآية (٧٣). (٤) المائدة: الآية (٥٤).

اَلْكُفَّارِ رُحَمَاتُهُ بَيْنَهُمُ (١) وتحقيق القول فيه أن طرفي الإفراط والتفريط مذمومان، والفضيلة في الوسط، فورود الأمر بالتغليظ تارة، وأخرى بالنهي عنه، إنما كان لأجل أن يتباعد عن الإفراط والتفريط، فيبقى على الوسط الذي هو الصراط المستقيم، فلهذا السر مدح الله الوسط فقال: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ (٢) (٣).

قال السعدي: «أي: برحمة اللَّه لك ولأصحابك، من اللَّه عليك أن ألنت لهم جانبك، وخفضت لهم جناحك، وترققت عليهم، وحسنت لهم خلقك، فاجتمعوا عليك وأحبوك وامتثلوا أمرك.

﴿ وَلَوْ كُنتَ فَظَّا ﴾ ؛ أي: سيئ الخلق ﴿ غَلِظَ ٱلْقَلْبِ ﴾ ؛ أي: قاسيه ﴿ لَاَنفَشُوا مِنْ حَوْلِكُ ﴾ لأن هذا ينفرهم ويبغضهم لمن قام به هذا الخلق السيء فالأخلاق الحسنة من الرئيس في الدنيا تجذب الناس إلى دين الله ، وترغبهم فيه مع ما لصاحبه من المدح والثواب الخاص . والأخلاق السيئة من الرئيس في الدين تنفر الناس عن الدين ، وتبغضهم إليه ، مع ما لصاحبها من الذم والعقاب الخاص .

فهذا الرسول المعصوم يقول اللَّه له ما يقول، فكيف بغيره ؟! أليس من أوجب الواجبات وأهم المهمات الاقتداء بأخلاقه الكريمة، ومعاملة الناس بما كان يعاملهم به على من اللين، وحسن الخلق والتأليف امتثالًا لأمر اللَّه وجذبًا لعباد اللَّه لدين اللَّه.

ثم أمره تعالى بأن يعفو عنهم ما صدر منهم من التقصير في حقه علي الله ويستغفر

⁽١) الفتح: الآية (٢٩).

⁽٢) البقرة: الآية (١٤٣). (٣) تفسير الرازي (٩/ ٦٧).

⁽٤) النحل: الآية (١٢٥). (٥) طه: الآية (٤٤).

⁽٦) أحكام القرآن (٢/ ٤٠).

لهم في التقصير في حق الله، فيجمع بين العفو والإحسان»(١١).

قال القاسمي لَخُلِللهُ: «وقال بعض المفسرين: ثمرة الآية وجوب التمسك بمكارم الأخلاق، وخصوصًا لمن يدعو إلى الله تعالى، ويأمر بالمعروف»(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفات النبي ﷺ

* عن عبد اللّه بن عمرو بن العاص ﴿ أَن هذه الآية التي في القرآن: ﴿ يَا أَيُّهُا النّبِي إِنَا أَرسَلْناكُ النّبِي إِنَا أَرسَلْناكُ شَلِهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَـٰذِيرًا ﴾ (٣) قال في التوراة: يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدًا ومبشرًا ونذيرًا وحرزًا للأميين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب بالأسواق، ولا يدفع السيئة بالسيئة، ولكن يعفو ويصفح، ولن يقبضه اللّه حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا اللّه، فيفتح بها أعينًا عميًا، وآذانًا صمًّا، وقلوبًا غلفًا ﴾ (١٠).

*غريب الحديث:

حرزًا للأميين: بكسر المهملة وسكون الراء بعدها زاي؛ أي: حصنًا، والأميين هم العرب(°).

بفظ: رجل فَظُّ: سيَّئ الخلق.

سخاب: السخب بفتح المهملة والخاء المعجمة بعدها موحدة ويقال: فيه الصخب بالصاد المهملة بدل السين؛ وهو رفع الصوت بالخصام.

الملة العوجاء: أي: ملة العرب، ووصفها بالعوج لما دخل فيها من عبادة الأصنام.

الغلف: كل شيء في غلاف.

★ فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «في هذا الحديث مدح النبي الله البعض صفاته الشريفة التي

⁽٢) محاسن التأويل (٤/ ٢٧٩).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٤).

⁽٣) الأحزاب: الآية (٤٥).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ١٧٤)، والبخاري (٨/ ٢٥٧/ ٤٨٣٨).

⁽٥) فتح الباري (٨/ ٣٥٣).

خصه اللَّه تعالى بها وجبله عليها ١٥٠٠).

وقال الحافظ: «قوله «بفظ ولا غليظ» هو موافق لقوله تعالى: ﴿ فَيِمَا رَحْمَةِ مِنَ اللّهِ لِنَتَ لَهُمّ وَلَوَ كُنتَ فَظًا غَيِظَ ٱلْقَلْبِ لَانَفَضُوا مِنْ حَوْلِكُ ﴾ ولا يعارض من قوله تعالى ﴿ وَاعْلُظْ عَلَيْهِم ﴾ (٢) ؛ لأن النفي محمول على طبعه الذي جبل عليه ، والأمر محمول على المعالجة ، أو النفي بالنسبة للمؤمنين ، والأمر بالنسبة للكفار والمنافقين ، كما هو مصرح به في نفس الآية » (٣) .

* * *

شرح ابن بطال (٦/ ٢٥٤).

⁽٢) التوبة: الآية (٧٣).

⁽٣) الفتح (٨/ ٧٥٣).

قوله تعالى: ﴿ فَاعَفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرُهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (١)

*غريبالآية:

عزمت: يقال: عزمت الأمر، وعزمت عليه، واعتزمت عزيمة وعزمًا: عقدت القلب على إمضاء الأمر.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن عطية: «أمر اللَّه تعالى رسوله بهذه الأوامر التي هي بتدريج بليغ، وذلك أنه أمره بأن يعفو على عنهم ما له في خاصته عليهم من تبعة وحق، فإذا صاروا في هذه الدرجة أمره أن يستغفر لهم فيما لله عليهم من تبعة، فإذا صاروا في هذه الدرجة كانوا أهلا للاستشارة في الأمور والشورى من قواعد الشريعة وعزائم الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب، هذا ما لا خلاف فيه، وقد مدح اللَّه المؤمنين بقوله: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ يَيْنُمْ ﴾ (٢ وقال النبي على المستشارة في استخار ولا ندم من استشار الله على وقال على المستشار مؤتمن (١٠)، وقال النبي على المستشار في المستشار في الأحكام أن يكون عالمًا ديّنًا، وقل ما يكون ذلك إلا في عاقل، فقد قال الحسن بن أبي الحسن: ما كمل دين امرئ لم يكمل عقله، وصفة المستشار في أمور الدنيا أن يكون عاقلاً مجربًا وادًا في المستشير، والشورى بركة، وقد جعل عمر بن الخطاب يكون عاقلاً مجربًا وادًا في المستشير، والشورى بركة، وقد جعل عمر بن الخطاب الخلافة وهي أعظم النوازل شورى، وقال الحسن: واللَّه ما تشاور قوم بينهم الخلافة وهي أعظم النوازل شورى، وكان رسول اللَّه على يشاور أصحابه، وقد قال في غزوة بدر: أشيروا علي أيها الناس (٥)، في اليوم الذي تكلم فيه المقداد، ثم سعد في غزوة بدر: أشيروا علي أيها الناس (٥)، في اليوم الذي تكلم فيه المقداد، ثم سعد

⁽١) الآية (١٥٩). (٢) الشورى: الآية (٣٨).

⁽٣) أخرجه: الطبراني في الأوسط (٧/ ٣٢٩/ ٣٦٣) وفي الصغير (٢/ ٣٥٢/ ٩٦٠)، والقضاعي (٢/ ٧/ ٧٧٤) كلهم من حديث أنس. وقال الشيخ الألباني في الضعيفة (٦١١): موضوع.

⁽٤) سيأتي تخريجه . (٥) سيأتي تخريجه ضمن أحاديث الباب.

ابن عبادة، ومشاورته عليه إنما هي في أمور الحروب والبعوث ونحوه من أشخاص النوازل، وأما في حلال أو حرام أو حد فتلك قوانين شرع. ﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي ٱلْكِتَبِ مِن شَيَّو ﴾ (١) وكأن الآية نزلت مؤنسة للمؤمنين، إذ كان تغلبهم على الرأي في قصة –أحد - يقتضي أن يعاقبوا بأن لا يشاوروا في المستأنف »(٢).

قال ابن كثير: «كان رسول اللَّه ﷺ يشاور أصحابه في الأمر إذا حدث تطيبًا لقلوبهم ليكون أنشط لهم فيما يفعلونه، كما شاورهم يوم بدر في الذهاب إلى العير، فقالوا: يا رسول اللَّه، لو استعرضت بنا عرض البحر لقطعناه معك، ولو سرت بنا إلى برك الغماد لسرنا معك، ولا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: ﴿فَأَذَهَبُ اللّه بَرُكُ الغماد لسرنا معك، ولا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى: ﴿فَأَذَهَبُ اللّه بَرُكُ الغماد لسرنا معك، ولا نقول لك كما قال قوم موسى لموسى، وفَأَذَهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَلَيْلا إِنّا هَنهُنَا قَعِدُونَ ﴾ (٣) ولكن نقول: اذهب فنحن معك، وبين يديك وعن يمينك وعن شمالك مقاتلون فكان يشاورهم في الحروب ونحوها، وقد اختلف الفقهاء هل كان ذلك واجبًا عليه، أو من باب الندب تطيببًا لقلوبهم على قولين (١٤).

وقال القرطبي: «قوله تعالى: ﴿ وَشَاوِرَهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ ﴾ (٥) يدل على جواز الاجتهاد في الأمور والأخذ بالظنون مع إمكان الوحي، فإن اللّه أذن لرسوله ﷺ في ذلك.

واختلف أهل التأويل في المعنى الذي أمر اللّه نبيه عليم ان يشاور فيه أصحابه، فقالت طائفة: ذلك في مكائد الحروب، وعند لقاء العدو، وتطييبًا لنفوسهم، ورفعا لأقدارهم، وتألفا على دينهم، وإن كان اللّه تعالى قد أغناه عن رأيهم بوحيه. روي هذا عن قتادة والربيع وابن إسحاق والشافعي.

قال الشافعي: هو كقوله: «والبكر تستأمر» تطييبًا لقلبها، لا أنه واجب.

وقال مقاتل وقتادة والربيع: كانت سادات العرب إذا لم يشاوروا في الأمر شق عليه عليه م فأمر اللَّه تعالى نبيه عليه أن يشاورهم في الأمر، فإن ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لأضغانهم، وأطيب لنفوسهم. فإذا شاورهم عرفوا إكرامه لهم.

وقال آخرون: ذلك فيما لم يأته فيه وحي. روي ذلك عن الحسن البصري

الأنعام: الآية (٣٨).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٥٣٣- ٥٣٤). (٣) المائدة: الآية (٢٤).

⁽٤) التفسير (٢/ ١٢٨ - ١٢٩). (٥) آل عمران: الآية (١٥٩).

والضحاك قالا: ما أمر الله تعالى نبيه بالمشاورة لحاجة منه إلى رأيهم، وإنما أراد أن يعلمهم ما في المشاورة من الفضل، ولتقتدي به أمته من بعده "(١).

قال ابن القيم: «قد تضمنت هذه الكلمات مراعاة حق الله، وحق الخلق؛ فإنهم إما يسيئوا في حق الله وفي حق رسوله، فإن أساءوا في حقك فقابل ذلك بعفوك عنهم، وإن أساءوا في حقي فاسألني أغفر لهم، واستجلب قلوبهم، واستخرج ما عندهم من الرأي بمشاورتهم؛ فإن ذلك أحرى في استجلاب طاعتهم، وبذل النصيحة فإذا عزمت فلا استشارة بعد ذلك، بل توكل على الله، وامض لما عزمت عليه من أمرك، فإن الله يحب المتوكلين»(٢).

قال السعدي لَخَلِللهُ عند قوله تعالى: ﴿ وَشَاوِرُهُمْ فِي ٱلْأَمْرَ ﴾ «أي: الأمور التي تحتاج إلى استشارة، ونظر، وفكر. فإن في الاستشارة من الفوائد والمصالح الدينية والدنيوية، ما لا يمكن حصره.

منها: أن المشاورة من العبادات المتقرب بها إلى اللَّه.

ومنها: أن فيها تسميحًا لخواطرهم، وإزالة لما يصير في القلوب عند الحوادث. فإن من له الأمر على الناس إذا جمع أهل الرأي والفضل، وشاورهم في حادثة من الحوادث، اطمأنت إليه نفوسهم وأحبوه، وعلموا أنه ليس يستبد عليهم، وإنما ينظر إلى المصلحة الكلية العامة للجميع. فبذلوا جهدهم ومقدورهم في طاعته، لعلمهم بسعيه في مصالح العموم. بخلاف من ليس كذلك، فإنهم لا يكادون يحبونه محبة صادقة، ولا يطيعونه، وإن أطاعوه، فطاعة غير تامة.

ومنها: أن في الاستشارة، تنور الأفكار، بسبب إعمالها فيما وضعت له، فصار في ذلك زيادة للعقول.

ومنها: ما تنتجه الاستشارة، من الرأي المصيب، فإن المشاور لا يكاد يخطئ في فعله، وإن أخطأ، أو لم يتم له مطلوب، فليس بملوم.

فإذا كان اللَّه يقول لرسوله ﷺ -وهو أكمل الناس عقلًا وأغزرهم علمًا وأفضلهم

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ١٦١).

⁽٢) الرسالة التبوكية (ص: ٧٨).

رأيًا -: ﴿ وَشَاوِرُهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ ﴾ فكيف بغيره »(١).

قال محمد رشيد رضا: «﴿ وَشَاوِرَهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ ﴾ العام الذي هو سياسة الأمة في الحرب والسلم، والخوف والأمن، وغير ذلك من مصالحهم الدنيوية ؛ أي: دم على المشاورة وواظب عليها كما فعلت قبل الحرب في هذه الواقعة (غزوة أحد)، وإن أخطأوا الرأي فيها فإن الخير كل الخير في تربيتهم على المشاورة بالعمل دون العمل برأي الرئيس وإن كان صوابًا، لما في ذلك من النفع لهم في مستقبل حكومتهم إن أقاموا هذا الركن العظيم (المشاورة)، فإن الجمهور أبعد عن الخطأ من الفرد في الأكثر، والخطر على الأمة في تفويض أمرها إلى الرجل الواحد أشد وأكبر.

قال الأستاذ الإمام: ليس من السهل أن يشاور الإنسان ولا أن يشير، وإذا كان المستشارون كثارا كثر النزاع وتشعب الرأي، ولهذه الصعوبة والوعورة أمر اللّه تعالى نبيه أن يقرر سنة المشاورة في هذه الأمة بالعمل فكان على يستشير أصحابه بغاية اللطف، ويصغي إلى كل قول ويرجع عن رأيه إلى رأيهم. . . .

وأقول: الأمر المعرف هنا هو أمر المسلمين المضاف إليهم في القاعدة الأولى التي وضعت للحكومة الإسلامية في سورة الشورى المكية وهي قوله تعالى في بيان ما يجب أن يكون عليه أهل هذا الدين ﴿ وَأَمَرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمٌ ﴾ فالمراد بالأمر أمر الأمة الدنيوي الذي يقوم به الحكام عادة لا أمر الدين المحض الذي مداره على الوحي دون الرأي، إذ لو كانت المسائل الدينية كالعقائد والعبادات والحلال والحرام مما يقرر بالمشاورة لكان الدين من وضع البشر، وإنما هو وضع إلهي ليس لأحد فيه رأي لا في عهد النبي على ولا بعده، . .

أقام النبي على هذا الركن (الشورى) في زمنه بحسب مقتضى الحال من حيث قلة المسلمين، واجتماعهم معه في مسجد واحد في زمن وجوب الهجرة التي انتهت بفتح مكة فكان يستشير السواد الأعظم منهم وهم الذين يكونون معه ويخص أهل الرأي والمكانة من الراسخين بالأمور التي يضر إفشاؤها فاستشارهم يوم بدر لما علم بخروج قريش من مكة للحرب فلم يبرم الأمو حتى صرح المهاجرون ثم الأنصار

⁽١) تفسير السعدي (١/ ٤٤٤-٤٤).

بالموافقة. واستشارهم جميعًا يوم أحد أيضًا كما تقدم. وهكذا كان يستشيرهم في كل أمر من أمور الأمة إلا ما ينزل عليه الوحي ببيانه فينفذه حتمًا، ولما كثر المسلمون وامتد حكم الإسلام بعد الفتح إلى الأماكن البعيدة عن المدينة وكان في كل قبيلة أو قرية من أولئك المسلمين رجال من أهل المكانة والرأي يمكن أن يقال إنه قد احتيج إلى وضع قاعدة أو نظام للشورى يبين فيه طرق اشتراك أولئك البعداء عن مكان السلطة العليا فيها»(١).

قال ابن جرير: «فإذا صح عزمك بتثبيتنا إياك وتسديدنا لك فيما نابك وحزبك من أمر دينك ودنياك، فامض لما أمرناك به على ما أمرناك به، وافق ذلك آراء أصحابك وما أشاروا به عليك أو خالفها. وتوكل فيما تأتي من أمورك وتدع وتحاول أو تزاول على ربك فثق به في كل ذلك، وارض بقضائه في جميعه دون آراء سائر خلقه ومعونتهم، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ ٱلمُتَوَكِّينَ ﴾ وهم الراضون بقضائه والمستسلمون لحكمه فيهم، وافق ذلك منهم هوى أو خالفه»(٢).

قال الرازي: «المعنى: أنه إذا حصل الرأي المتأكد بالمشورة فلا يجب أن يقع الاعتماد عليه؛ بل يجب أن يكون الاعتماد على إعانة الله وتسديده وعصمته، والمقصود أن لا يكون للعبد اعتماد على شيء إلا على الله في جميع الأمور.

دلت الآية على أنه ليس التوكل أن يهمل الإنسان نفسه ، كما يقوله بعض الجهال ، وإلا لكان الأمر بالمشاورة منافيًا للأمر بالتوكل ، بل التوكل هو أن يراعي الإنسان الأسباب الظاهرة ، ولكن لا يعول بقلبه عليها ؛ بل يعول على عصمة الحق "(").

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المشورة

*عن طارق عن عبد الله قال: قال المقداديوم بدر: يا رسول الله، إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿ فَأَذْهَبُ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَنْتِلا ٓ إِنَّا هَنَّهُنَا قَعِدُونَ ﴾ (1) ولكن امض ونحن معك، فكأنه سري عن رسول الله ﷺ (0).

⁽۱) تفسير المنار (٤/ ١٩٩- ٢٠١). (٢) جامع البيان (٧/ ٣٤٦ شاكر).

 ⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ٧٠-٧١).
 (٤) المائدة: الآية (٢٤).

⁽٥) أخرجه: أحمد (١/ ٣٩٠)، والبخاري (٨/ ٣٤٧/ ٤٦٠٩)، والنسائي في الكبري (٦/ ٣٣٣/ ١١١٤٠).

الآبة (١٥٩)

*عن أنس أن رسول اللَّه ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان. قال: فتكلم أبو بكر فأعرض عنه. ثم تكلم عمر فأعرض عنه. فقام سعد بن عبادة فقال: إيانا تريد يا رسول الله؟ والذي نفسي بيده لو أمرتنا أن نخيضها البحر لأخضناها، ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها إلى برك الغماد لفعلنا. . (۱).

* عن عبد اللَّه بن عمرو قال: كتب أبو بكر الصديق إلى عمرو: «أن رسول اللَّه عن عبد اللَّه بن عمرو قال: كتب أبو بكر الصديق إلى عمرو أن رسول اللَّه علي الحرب فعليك به (٢٠).

★غريب الأحاديث:

سُرِّيَ: تفسره الرواية الأخرى: فرأيت النبي ﷺ أشرق وجهه وسره؛ يعني: قوله.

برك الغماد: موضع بأقصى هجر بينه وبينهم بعد عظيم.

* فوائد الأحاديث:

قال ابن بطال: «المشاورة سنة لا يستغني عنها أحد، ولو استغني عنها لكان النبي النبي النبي النبي النبي الناس عنها؛ لأن جبريل كان يأتيه بصواب الرأي من السماء، ومع ذلك فإن اللّه تعالى قال: ﴿وَشَاوِرَهُمْ فِي ٱلْأُمْرِ ﴾ ولو لم يكن في المشاورة إلا استألاف النفوس، وإظهار المفاوضة والثقة بالمستشار لعلمه أن يبدو من الرأي ما لم يكن ظهر. وأما العزيمة والعمل فإلى الإمام لا يشركه فيه أحد، لقول تعالى: ﴿ فَإِذَا عَرَبْتَ فَتَوَكّلُ عَلَى اللّهِ ﴾ فجعل العزيمة إليه، وجعله مشاركا في الرأي لغيره (٣٠٠).

وقال كَاللَّهُ: «اختلف أهل التأويل في المعنى الذي أمر اللَّه نبيه أن يشاور أصحابه، فقالت طائفة: أمر اللَّه أن يشاورهم في مكائد الحروب، وعند لقاء العدو تطييبًا لنفوسهم، وتألفًا لهم على دينهم، وليروا أنه يسمع منهم ويستعين بهم، وإن كان اللَّه قد أغناه عن رأيهم بوحيه، روي هذا عن قتادة والربيع وابن إسحاق. وقال آخرون: إنما أمر بمشورتهم فيما لم يأته فيه وحي، ليبين لهم صواب الرأي، روي

⁽١) أخرجه: أحمد (٣/ ٢١٩- ٢٢٠)، ومسلم (٣/ ٣٠ ١٤ - ١٤٠٤ / ١٧٧٩)، وأبو داود (٣/ ١٣٠ - ١٣١/ ٢٦٨١).

⁽٢) الطبراني (١/ ٦٣-٤٦/٤) وذكره الهيثمي في المجمع (٥/ ٣١٩) وقال: «رواه الطبراني ورجاله قد وثقوا». وجود إسناده السيوطي في الدر. (٣) شرح البخاري (٥/ ٣٣٤).

ذلك عن الحسن البصري والضحاك، قالا: ما أمر اللَّه نبيه بالمشاورة لحاجة منه إلى رأيهم، وإنما أراد أن يعلمهم ما في المشورة من الفضل. قال الحسن: وما شاور قوم إلى هدوا لأرشد أمورهم. وقال آخرون: إنما أمره اللَّه بمشاورة أصحابه مع غناه عنهم بتدبيره تعالى له وسياسته إياه؛ ليستن به من بعده، ويقتدوا به فيما ينزل بهم من النوازل. قال سفيان الثوري: وقد سن رسول اللَّه الاستشارة في غير موضع، استشار أبا بكر وعمر في أسارى بدر، واستشار أصحابه في يوم الحديبية»(١).

وقال القرطبي: «مشاورة النبي على أصحابه حين بلغه إقبال أبي سفيان، وإعراضه عن تكليم المهاجرين إنما كان ليستخرج ما عند الأنصار من خروجهم معه للحرب، وذلك أنهم إنما كانوا بايعوه ليمنعوه من الأحمر والأسود ولم يأخذ عليهم أن يخرجوا معه، فأراد أن يعلم ما عندهم من ذلك، فعرض عليهم ذلك، فأجابوه بالجواب الذي ذكره سعد بن عبادة، الذي حصل لهم به المقام المحمود، والشرف المشهود»(۲).

وقال النووى: «فيه استشارة الأصحاب وأهل الرأى والخبرة»(٣).

* عَنْ عَائِشَةَ وَ اللّهِ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْكُ وَالنّسَاءُ اللّهُ عَلَيْكُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْكُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى الْمِنْبُرِ فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ عَجِينِ أَهْلِهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ. فَقَامَ عَلَى الْمِنْبُرِ فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ عَجِينِ أَهْلِهَا فَتَأْتِي الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ. فَقَامَ عَلَى الْمِنْبُرِ فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي، وَاللّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلّا خَيْرًا»، فَذَكُرَ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ (٤).

 ⁽۱) شرح ابن بطال (۱۰/ ۳۹۸).
 (۲) المفهم (۳/ ۲۲۵–۲۲۲).

⁽٣) شرح مسلم (١٢/ ١٠٥).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٦/ ١٩٤)، والبخاري (١٣/ ١٩٩/ ٧٣٦٩)، ومسلم (٤/ ٢١٢٩-٢١٣٧)، والترمذي (٥/ ٢١٠٠-٢١٣٧)، والترمذي (٥/ ٣١٠-٢١٣١).

الآبة (١٥٩)

*غريب الحديث:

استلبث الوحي: هو استفعل من اللبث: الإبطاء والتأخر. وقال ابن حجر: بالرفع؛ أي: طال لبث نزوله، وبالنصب؛ أي: استبطأ النبي على نزوله.

الداجن: وهي بدال مهملة ثم جيم: الشاة التي تألف البيت ولا تخرج إلى المرعى. وقيل: هي كل ما يألف البيوت مطلقًا شاة أو طيرًا.

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «وقوله: «فسمع منهما»؛ أي: فسمع كلامهما ولم يعمل بجميعه حتى نزل الوحي، أما علي فأومأ إلى الفراق بقوله: «والنساء سواها كثير..»، وأما أسامة فنفى أن يعلم عليها إلا الخير، فلم يعمل بما أومأ إليه عليّ من المفارقة، وعمل بقوله «وسل الجارية» فسألها، وعمل بقول أسامة في عدم المفارقة، ولكنه أذن لها في التوجه إلى بيت أبيها»(١).

قلت: ما جاء في الحديث الذي في الصحيح في جواب على للنبي على عن أم المؤمنين في قوله: «والنساء سواها كثير» هو قول إمام من أئمة الدين، وناصح لله ورسوله من الناصحين، وهذا الذي ظهر له في واستلهمه من حالة الرسول على الما رآه عليه من تغير من هذه الفتنة، فأراد للرسول على الخير وعدم الانشغال بهذا الأمر، وهذا لا يدل على أن في نفسه على أم المؤمنين شيئًا، حاشا وكلاً، فهو يحبها ويوقرها ويبجلها، فكل ما تعلق به الرافضة عليهم لعائن اللَّه في هذه القضية كله باطل، لا يقوله إلا مغرض حاقد، فرضي اللَّه عن أمير المؤمنين علي، ورضي اللَّه عن أم المؤمنين علي، ورضي اللَّه عن أم المؤمنين عائشة، وصلى اللَّه على نبينا محمد.

وقال النووي: «فيها استحباب مشاورة الرجل بطانته وأهله وأصدقاءه فيما ينوبه من الأمور»(٢).

وقال ابن حجر: «والعلة في اختصاص على وأسامة بالمشاورة أن عليًا كان عنده كالولد لأنه رباه من حال صغره ثم لم يفارقه، بل وازداد اتصاله بتزويج فاطمة فلذلك كان مخصوصًا بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره،

فتح الباري (۱۳/ ٤٢٢).
 فتح الباري (۱۳/ ٤٢٢).

وكان أهل مشورته فيما يتعلق بالأمور العامة أكابر الصحابة كأبي بكر وعمر. وأما أسامة فهو كعلي في طول الملازمة ومزيد الاختصاص والمحبة، ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله على وخصه دون أبيه وأمه لكونه كان شابًا كعلي، وإن كان علي أسن منه. وذلك أن للشاب من صفاء الذهن ما ليس لغيره، ولأنه أكثر جرأة على الجواب بما يظهر له من المسن؛ لأن المسن غالبًا يحسب العاقبة فربما أخفى بعض ما يظهر له رعاية للقائل تارة والمسؤول عنه أخرى، مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما (١٠).

وقال ابن بطال: «وفيه من الفقه أن للمستشير والحاكم أن يعزم من الحكم على غير ما قال به مشاوره إذا كان من أهل الرسوخ في العلم، وأن يأخذ بما يراه، كما فعل النبي على في مسألة عائشة، فإنه شاور عليًا وأسامة، فأشار عليه أسامة بإمساكها، وأشار عليه علي بفراقها، فلم يأخذ بقول أحدهما وتركها عند أهلها حتى نزل القرآن فأخذ به، وكذلك فعل أبو بكر الصديق فإنه شاور أصحابه في مقاتلة من منع الزكاة، وأخذ بخلاف ما أشاروا به عليه من ترك قتالهم لما كان عنده متضحًا من قول النبي عليه: «إلا بحقها»(٢). وفهمه هذه النكتة مع ما يعضدها من قوله: «من غير دينه فاقتلوه»(٢)»(١٠).

قال ابن أبي جمرة: «فيه جواز المشورة لكن بشرط أن يكون المستشار إليه فيه أهلية لذلك؛ لأن النبي على لما أن وقع له ما وقع دعا علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد فاستشارهما في فراق أهله، وعلي بن أبي طالب وأسامة بن زيد فيهما أهلية للمشورة على ما تواتر وعلم من فضلهما. وفيه دليل على أن من السنة استشارة الشباب في النوازل؛ لأن النبي على استشارهما وكانا شابين، ومن هذا الباب -والله أعلم كان عمر بن الخطاب يجمع الشباب إذا وقعت به النوازل ويستشيرهم فيها.

⁽١) فتح الباري (٨/ ٢٠٠).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٣/ ١٩٩)، والبخاري (١/ ٢٥٤/ ٣٩٢)، وأبو داود (٣/ ١٠١-٢٠١/ ٢٦٤١)، والترمذي (٥/ ٢-٧/ ٢٦٤١)، والترمذي (٥/ ٦-٧/ ٢٦٠٨) والنسائي (٧/ ٨٧-٨٨/ ٣٩٧٦) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٢١٧)، والبخاري (١/ ٣٣١/ ٢٩٢٢)، وأبو داود (٤/ ٥٢٠-٤٣٥١)، والترمذي (٣) ١٤٥٨/ ٤٨٥١)، والنسائي (٧/ ١٢٠/ ٤٠٧١)، وابن ماجه (٢/ ٨٤٨/ ٢٥٣٥) من حديث ابن عباس را

⁽٤) شرح ابن بطال (٨/ ٢٠٠).

وفيه أن السيد في قومه أو الحاكم عليهم أو من فاق غيره في الخير والصلاح إذا نزلت به نازلة فله أن يستشير من هو أدنى منه فيها ؛ لأن النبي على كما قد علم هو أفضل البشر، لكن لما أن وقع له ما وقع استشار فيه أسامة وعليا ، لكن تكون المشورة لمن فيه أهلية لها كما تقدم (١٠).

*عن ابن عباس على الرؤيا يوم أحد وذلك أن رسول اللّه على الما الله على الما الله على الما الله على الما الله على المشركون يوم أحد كان رأي رسول اللّه على أن يقيم بالمدينة يقاتلهم فيها . فقال له المشركون يوم أحد كان رأي رسول اللّه على أن يقيم بالمدينة يقاتلهم فيها . فقال له ناس -لم يكونوا شهدوا بدرًا -: أتخرج بنا يا رسول اللّه إليهم نقاتلهم بأحد؟ ورجوا أن يصيبوا من الفضيلة ما أصاب أهل بدر . فما زالوا برسول اللّه على حتى لبس أداته فندموا وقالوا: يا رسول اللّه أقم فالرأي رأيك ، فقال رسول اللّه على : «ما ينبغي لنبي أن يضع أداته بعد أن لبسها حتى يحكم اللّه بينه وبين عدوه» . قال : وكان لما قال لهم رسول اللّه على يومئذ قبل أن يلبس الأداة : «إني رأيت أني في درع حصينة فأولتها المدينة ، وأني مردف كبشًا فأولته كبش الكتيبة ، ورأيت سيفي ذا الفقار فل فأولته فلا فيكم ، ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ وَاللّه خَيْرٌ ، فَبَقْرٌ وَاللّه خَيْرٌ . فَبَقْرٌ وَاللّه فَيْرٌ . فَبَقْرٌ وَاللّه خَيْرٌ . فَبَقْرٌ وَاللّه فَيْرٌ . فَبَقْرٌ وَاللّه فَيْرٌ . فَبَقْرٌ وَاللّه في درع الله المدينة . ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ وَاللّه خَيْرٌ ، فَبَقْرٌ وَاللّه فيكم ، ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ وَاللّه فيكم ، ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ وَاللّه فيكم ، ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ وَاللّه فيكم . ورأيت بقرا تذبع ، فَبَقْرٌ واللّه فيكم ، ورأيت بقرا تذبح ، فَبَقْرٌ واللّه فيكم . ورأيت بقرا تذبع ، فَبَقْرٌ واللّه فيكم . ورأيت بقرا تذبع . فرأيت المنا ا

*غريب الحديث:

تنفل: أي: أخذه.

أداته: بفتح الهمزة وتخفيف الدال وهي الآلة من درع وبيضة وغيرهما من السلاح.

⁽١) بهجة النفوس (٣/ ٥٧).

 ⁽٢) قال الحافظ في الفتح (٧/ ٤٧٩): «كذا بالرفع فيهما على أنه مبتدأ وخبر، وفيه حذف تقديره: وصنع الله خير».

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٢٧١) الحاكم (٢/ ١٢٨- ١٢٩) وصحح إسناده، ووافقه الذهبي، والبيهقي (٧/ ٤١) وحسن إسناده الحافظ في الفتح (٢/ ٤١١). وأخرجه مختصرا: الترمذي (٤/ ١١٠/ ١٥٦١) وقال: «حسن غريب»، وابن ماجه (٢/ ٢٣٩/ ٢٠٩٨).

ورواه أيضا: أحمد (٣/ ٣٥١)، والنسائي في الكبرى (٤/ ٣٨٩/ ٧٦٤٧) من حديث جابر بن عبد الله رهم. وقال الشيخ الألباني تَخَلَّلُهُ في تعليقه على فقه السيرة (ص: ٢٦٩): سنده على شرط مسلم غير الزبير مدلس، وقد عنعنه، له شاهد من حديث ابن عباس.. فالحديث صحيح» اه.

الكتيبة: القطعة العظيمة من الجيش والجمع: الكتائب.

الفلة: الثلمة في السيف. والفل: القوم المنهزمون.

بقر: بسكون القاف: وهو شق البطن.

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «وأما قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا عَنَهْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ قال قتادة: أمر اللَّه نبيه إذا عزم على أمر أن يمضى فيه ويتوكل على اللَّه.

قال المهلب: «وامتثل هذا النبي على فقال: «لا ينبغي لنبي أن يضع أداته بعد أن لبسها حتى يحكم الله»؛ أي: ليس ينبغي له إذا عزم أن ينصرف؛ لأنه نقض التوكل الذي شرط الله مع العزيمة، فلبسه لأمته دال على العزيمة، وفي أخذ النبي على بما أمره الله من الرأي بعد المشورة حجة لمن قال من الفقهاء أن الأنبياء يجوز لهم الاجتهاد فيما لا وحى عندهم فيه»(١).

* عن أبي هريرة فرضي قال: قال رسول اللَّه عَلَيْ : «المستشار مؤتمن »(٢).

★غريب الحديث:

المستشار: أي: الذي طلب منه المشورة والرأي.

مؤتمن: اسم مفعول من الأمن أو الأمانة.

* فوائد الحديث:

قال المباركفوري: «معناه أن المستشار أمين فيما يسأل من الأمور لا ينبغي أن يخون المستشير بكتمان مصلحته»(٣).

قال ابن حجر: «وأما تقييده بالأمناء فهي صفة موضحة؛ لأن غير المؤتمن لا يستشار ولا يلتفت لقوله»(1).

⁽۱) شرح ابن بطال (۱۰/ ۳۹۹).

⁽٢) أخرجه: أبو داود (٥/ ٣٤٥/ ٥١٥)، والترمذي (٥/ ١١٥ / ٢٨٢٢) وقال: «هذا حديث حسن»، وابن ماجه (٢/ ٢٣٣/ ١٢٥٥). كلهم من طريق شيبان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة به. وأخرجه أيضًا: أحمد (٥/ ٢٧٤)، وابن ماجه (٢/ ٢٣٣/ ٣٧٤) من حديث أبي مسعود الأنصاري به. (٣) تحفة الأحوذي (٨٨٨).

قال ابن العربي: «الشورى منزلة عظيمة وخطة كريمة.. ومن لم يكن من أهل التعديل فليس بمشاور ولا أمين، ومن سألك عما يجهل ليعلم أو يعمل، فقد أنزلك منزلة الأمين المشاور، كما لو حكمك فقد أنزلك منزلة الحاكم، والخطتان تتركبان على خطة النصح ومرتبته، والدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأثمة المسلمين وعامتهم»(۱).

قلت: ما تقدم من نصوص السنة الصحيحة، ومن آيات كتاب الله العظيمة الواضحة، ومن كلام أهل العلم الأخيار الأبرار، مصابيح الأمة وشموسها؛ يبين أن الاستشارة في الأمور التي يحتاج فيها إلى استشارة أمر عقلي وشرعي وفطري، وهي بالنسبة لقادة الأمة في أية قيادة صغرى أو كبرى، ولاسيما في سياسة التسيير والتوجيه والدعوة والجهاد في سبيل الله لأمر عظيم، فهذه أمور لا يمكن أن يستغنى عن الاستشارة فيها بحال، وقد ذكر الله قصصًا كثيرة في كتابه في هذا الموضوع، ومن أشهرها وأوضحها قصة المرأة التي أسلمت على يد نبي الله سليمان، ملكة سبإ بلقيس، حيث قال تعالى على لسانها: ﴿أَفْتُونِي فِي آمْرِي مَا كُنتُ قَاطِعةً أَثَرُ حَقَى تَنْهَدُونِ ﴾ (٢)، وأفعاله وأقواله ﷺ في باب الاستشارة كثيرة، وأفعال خلفائه من بعده وأقوالهم تكتب فيها المجلدات، وما يزال أهل العلم يستشيرون مشايخهم فيما ألفوه من كتب، كالبخاري كَثَلِيلهُ مع شيخه إسحق بن إبراهيم، ومسلم مع مشايخه، ولو تتبعنا سير أهل العلم لوجدت معظم ما ألفوه كله نتج عن الاستشارة والاستخارة.

أما المعتقد فلا استشارة فيه، فهو أمر مستنده الوحي والقرآن وصحيح السنن، فليس لصاحبه إلا العلم والتعلم، وكذلك العبادات برمتها لا يحتاج فيها إلى استشارة، فهي نصوص وحي من كتاب وسنة، وهكذا كل باب الحلال والحرام، فالمنصوص منه لا يحتاج فيه إلى استشارة؛ كالربا والخنزير والخمر وتزويج المحارم، وكل الأمور القطعية لا يحتاج فيه إلى استشارة، وإنما يستفسر فيما اشتبه أمره وتنازعت فيه الأدلة، فهذا يرجع فيه إلى أهل العلم، فهم الذين يرجحون

⁽١) عارضة الأحوذي (١٠/ ٢٦٢).

⁽٢) النمل: الآية (٣٢).

ويدلون فيه على الصواب. وإن كان المستفتى مجتهدًا فيستشير نظراءه ومن هو أعلم منه إن أمكن، وكذلك القضاة يستشيرون نظراءهم أو من هو أعلم منهم فيما اشتبه أمره عليهم. وهكذا المفتون وسائر من يحتاج إلى استشارة.

فالمريض يستشير الأطباء، والتاجر يستشير التجار، والفلاح يستشير الفلاحين، وهكذا يرجع في كل قضية إلى أصحابها في الاختصاص، ويشترط في المستشار شروط:

أولها: أن يكون عدلًا صادقًا، فلا يستشار الفاسق ولا الكذاب، فهؤلاء ليسوا أهلًا للاستشارة، فضلًا أن يستشار الكافر في أمور المسلمين، كاليهودي والنصراني والمجوسي الذي هو بالأصل عدو لأهل الإسلام. فهذا يستشار فيما يختص به إن كان له تخصص فيما ينفع الإسلام أو المسلمين، فهذا لا يشترط له الإسلام ولا العدالة، وإنما يشترط فيه الصدق في اختصاصه، فلا يعرف بتلاعب ولا بضعف رأي ولا بجهل في اختصاصه.

ثانيها: أن يكون أمينًا فيما استشير فيه؛ فهناك أمور قد يستشار فيها الإنسان وينبغي فيها الكتمان، فلا ينبغي للمستشار أن يفشوها إن كان ذلك خاصًا بالمستشير، ولا سيما في باب الأعراض وما يترتب على إذاعته من مفاسد، وهكذا فلا يستشار في محرم كالزنا واللواط والسرقة والقتل، فمن استشار في هذه الأمور يجب ردعه، وإن كان هناك ولي للأمر ولم يرتدع فيجب إعلام الولي بشأنه؛ حتى لا ينتشر الفساد وتسفك الدماء وتسرق الأموال، فأمن الأمة في مالها ودمائها وأعراضها يجب أن يتعاون عليه، ولا ينبغي الإخلال به مهما كان واقع الأمة.

الآية (١٦٠) ______

قوله تعالى: ﴿ إِن يَنصُرُكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمُ ۗ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا اللَّهِ عَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا اللَّهِ عَالِمَةً وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَّكُلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞ ﴾ اللَّهِ فَلْيَتَوَّكُلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره- بذلك: ﴿إِن يَنْ مُرَّكُمُ اللَّهُ ﴾ أيها المؤمنون باللَّه ورسوله على من ناوأكم وعاداكم من أعدائه والكافرين به، ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمُ ﴾ من الناس يقول: فلن يغلبكم مع نصره إياكم أحد، ولو اجتمع عليكم من بين أقطارها من خلقه، فلا تهابوا أعداء اللَّه لقلة عددكم، وكثرة عددهم ما كنتم على أمره، واستقمتم على طاعته وطاعة رسوله، فإن الغلبة لكم والظفر دونهم. ﴿وَإِن يَخُذُلُكُمْ فَيَن ذَا الَّذِي يَنصُرُكُم مِن بَعْدِينٍ ﴾ يعني: إن يخذلكم ربكم بخلافكم أمره، وترككم طاعته وطاعة رسوله فيكلكم إلى أنفسكم، ﴿فَمَن ذَا الَّذِي يَنصُرُكُم مِن بَعْدِينٍ ﴾ يعني: ولكم على من بعد خذلان اللَّه إياكم أن خذلكم، يقول: فأيسوا من نصرة الناس، فإنكم لا تجدون أمرا من بعد خذلان اللَّه إياكم أن خذلكم، يقول: فلا تتركوا أمري وطاعتي وطاعة رسولي فتهلكوا بخذلاني إياكم. ﴿وَمَن اللَّهِ فَلْمَنْوَنُ فَتُوكلُوا دُون صَارَحُوا من جميع من دونه، ولقضائه فاستسلموا وجاهدوا فيه أعداءه، يكفكم بعونه، ويمددكم بنصره (١٠).

قال صديق حسن خان: «فيه لطف بالمؤمنين حيث صرح لهم بعدم الغلبة في الأول، ولم يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم في الثاني، بل أتى به في صورة الاستفهام وإن كان معناه نفيا ليكون أبلغ، ومن علم أنه لا ناصر له إلا الله سبحانه وأن من نصره الله لا غالب له، ومن خذله لا ناصر له فوض أموره إليه وتوكل عليه، ولم يشتغل بغيره»(٢).

قال السعدي: «أي: إن يمددكم الله بنصره ومعونته فلا غالب لكم، فلو اجتمع

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٤٦-٣٤٧ شاكر).

⁽٢) فتح البيان (٢/ ٣٦٦).

عليكم من في أقطارها وما عندهم من العدد والعدد؛ لأن اللّه لا مغالب له وقد قهر العباد وأخذ بنواصيهم. فلا تتحرك دابة إلا بإذنه، ولا تسكن إلا بإذنه. ﴿وَإِن يَخُذُلَكُمْ ﴾ ويكلكم إلى أنفسكم ﴿فَمَن ذَا ٱلّذِي يَنصُرُكُم مِنا بَعْدِهِ ﴾ فلا بد أن تنخذلوا ولو أعانكم جميع الخلق. وقد ضمن ذلك الأمر بالاستنصار باللّه والاعتماد عليه والبراءة من الحول والقوة؛ ولهذا قال: ﴿وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكِّلُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ وتقدم المعمول والبراءة من الحول والقوة؛ ولهذا قال: ﴿وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكِّلُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ وتقدم المعمول يؤذن بالحصر؛ أي: توكلوا على اللّه لا غيره لأنه قد علم أنه هو الناصر وحده، فالاعتماد على غيره شرك غير نافع فالاعتماد على غيره شرك غير نافع لصاحبه بل ضار. وفي هذه الآية الأمر بالتوكل على اللّه وحده وأنه بحسب إيمان العبد يكون توكله »(۱).

وقال محمد رشيد رضا: «قد علم مما تقدم أن التوكل إنما يكون مع الأخذ بالأسباب، وأن ترك الأسباب بدعوى التوكل لا يكون إلا عن جهل بالشرع، أو فساد في العقل، فالتوكل محله القلب، والعمل بالأسباب محله الأعضاء والجوارح، والإنسان مسوق إليه بمقتضى فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴿لاَ بَدِيلَ وَالْجَوْلَ مِنْ اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ واللهُ اللهُ واللهُ اللهِ اللهُ والمذكر بوجوب الله المؤمن الواجبين وبين أنه لا تنافي بينهما، ولا غناء للمؤمن التوكل عليه، وجمع بين الواجبين وبين أنه لا تنافي بينهما، ولا غناء للمؤمن التوكل عليه، ولله فالمناه الواجبين وبين أنه لا تنافي بينهما، ولا غناء للمؤمن التوكل عليه الله والتذكير بوجوب المناء للمؤمن التوكل عليه، ولله فجمع بين الواجبين وبين أنه لا تنافي بينهما، ولا غناء للمؤمن التوكل عليه، ولله عناء للمؤمن النه لا تنافي بينهما، ولا غناء للمؤمن التوكل عليه الله والتذكير بوجوب

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٦).

⁽٢) الروم: الآية (٣٠). (٣) الملك: الآية (١٥).

 ⁽٤) النساء: الآية (٧١).

 ⁽٦) البقرة: الآية (١٩٧).
 (٧) هود: الآية (٨١).

⁽A) يوسف: الآية (٥).(P) يوسف: الآية (٦٧).

عنهما ، ذلك بأن الإنسان إذا توكل ولم يستعد للأمر ويأخذ له أهبته بحسب سنة اللَّه في الأسباب والمسببات يقع في الحسرة والندم عند ما يخيب ويفوته غرضه فيكون ملومًا شرعًا وعقلًا كما قال تعالى في مسألة الإسراف في المال ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا نَبْسُطُهَا كُلُّ ٱلْبَسْطِ فَنَقَعُدَ مَلُومًا تَحْسُورًا ﴿ () وإذا هو استعد وأخذ بالأسباب واعتمد عليها غافلا قلبه عن اللَّه تعالى، فإنه يكون عرضة للجزع والهلع إذا خاب سعيه ولم ينل مراده فيفوته الصبر والثبات اللذان يهونان عليه الأمر حتى لا يدرى كيف يستفيد من الخيبة ويتدارك أمره فيها ، وربما وقع في اليأس الذي لا مطمع معه في فلاح ولا نجاح، ولذلك قرن الله الصبر بالتوكل في عدة آيات من كتابه قال تعالى حكاية عن الرسل عليهم السلام في محاجة أقوامهم ﴿ وَمَا لَنَا آلًّا نَنُوكَ لَلَ عَلَى ٱللَّهِ وَقَدْ هَدَىٰنَا شُبُلَنَا ۚ وَلَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا ءَاذَيْتُمُوناً وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكُّلِ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (٧) وذكـــروا أن الله هداهم سبله وهي سننه في الأسباب، وأنهم موطنون أنفسهم على الصبر لأنهم متوكلون عليه تعالى. ووصف الذين هاجروا من بعدما ظلموا بقوله: ﴿ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾(٣) وقــــال: ﴿ نِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَنِمِلِينَ ۞ ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتُوكَّلُونَ﴾(١) لوصفهم بالعمل وأسند إليهم الصبر والتوكل، وقال لخاتم أنبيائه ورسله: ﴿ فَأَتَّغِذْهُ وَكِيلًا ۞ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ (٥) كما قال له: ﴿ وَلَا نُطِعِ ٱلْكُنفرينَ وَٱلْمُنْفِقِينَ وَدَعْ أَذَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ وَكَفَى بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿ (١) فههنا قرن أمره بالتوكل بنهيه عن العمل بقول من لا يوثق بقوله؛ لأنه يغش ولا ينصح كما أنه قرنه بالأمر بالمشاورة في الآية السابقة من الآيات التي نحن بصدد تفسيرها أعني قوله: ﴿ وَشَاوِرَهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ ﴾ (٧) ، وكل ذلك من اتخاذ الأسباب سلبًا وإيجابًا .

وجاء ذكر التوكل في مقام ذكر الحرمان من الرزق أو من سعته كما جاء في مقام الصبر على إيذاء المعتدين كقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مِخْرَجًا ۞ وَيُرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسَّبُهُ اللَّهِ وَهُو اللَّهِ عَلَى اللَّهِ الاغترار بسعة الرزق خشية الغفلة عن الآخرة: ﴿ فَأَ أُوبِيتُمْ مِن ثَيَّءٍ فَلَنَّعُ ٱلْحَيَّوةِ ٱلدُّنَّا وَمَا عِندَ اللَّهِ

(٢) إبراهيم: الآية (١٢).

⁽١) الإسراء: الآية (٢٩).

⁽٤) العنكبوت: الآيتان (٥٨-٥٩).

⁽٣) النحل: الآية (٢٤). (٥) المزمل: الآيتان (٩-١٠).

⁽٦) الأحزاب: الآية (٤٨).

⁽A) الطلاق: الآيتان (٢-٣).

⁽٧) آل عمران (١٥٩).

خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَلَىٰ رَبِّيمٌ يَتَوَكَّلُونَ﴾(١)(٢٠.

* تنبيه: قد ورد في التوكل وفضله أحاديث، انظرها في سورة الطلاق.

* * *

⁽١) الشورى: الآية (٣٦).

⁽۲) تفسير المنار (٤/ ٢٠٧-٩٠٧).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَعُلُّ وَمَن يَعْلُلَ يَأْتِ بِمَا غَلَ يَوْمَ الْفِيكَ وَمَن يَعْلُلَ يَأْتِ بِمَا غَلَ يَوْمَ الْفِيكَمَةَ ثُمَّ اللَّهُ لَكُونَ اللَّهِ ﴾ الْفِيكَمَةَ ثُمَّ لَا يُظْلَمُونَ الله ﴾

*غريبالآية:

يغل: من الغلول وهو الخيانة في خفاء، يقال: أغل الرجل يغل إغلالًا: إذا خان، ولم يؤد الأمانة. وأغل الجازر إذا سرق أو ترك في الإهاب شيئًا من اللحم.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الجصاص: «وخص النبي عَلَيْهُ بذلك وإن كانت خيانة سائر الناس محظورة تعظيما لأمر خيانته على خيانة غيره، كما قال تعالى: ﴿ فَاجْتَكِنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْرَ فِي اللّهُ مَا مُعْدَرُهُ وَلَا الرّجِس كله محظورًا، ونحن مأمورون باجتنابه "(۲).

قال الرازي: «واعلم أن الخيانة مع كل أحد محرمة، وتخصيص النبي بهذه الحرمة فيه فوائد: أحدها: أن المجني عليه كلما كان أشرف وأعظم درجة كانت الخيانة في حقه أفحش، والرسول أفضل البشر فكانت الخيانة في حقه أفحش. وثانيها: أن الوحي كان يأتيه حالًا فحالًا، فمن خانه فربما نزل الوحي فيه فيحصل له مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا. وثالثها: ان المسلمين كانوا في غاية الفقر في ذلك الوقت فكانت تلك الخيانة هناك أفحش»(٣).

قال ابن عطية: «﴿ وَمَن يَغْلُلُ يَأْتِ بِمَا غَلَ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ﴾ وعيد لمن يغل من الغنيمة أو في زكاته، فيجحدها ويمسكها، فالفضيحة يوم القيامة بأن يأتي على رؤوس الأشهاد بالشيء الذي غل في الدنيا »(٤).

وقال كِثْلَلْهُ: «وهذه الفضيحة التي يوقع اللَّه بالغال، هي نظيرة الفضيحة التي

⁽١) الحج: الآية (٣٠). (٢) أحكام القرآن (٢/ ٤٤).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ٧٥).(٤) المحرر الوجيز (١/ ٥٣٦).

توقع بالغادر، في أن ينصب له لواء بغدرته حسب قوله على وجعل الله هذه المعاقبات حسبما يعهده البشر ويفهمونه، ألا ترى إلى قول الحارد:

أسمي ويحك هل سمعت بغدرة رفع اللواء لنا بها في المجمع وكانت العرب ترفع للغادر لواء، وكذلك يطاف بالجاني مع جنايته (١٠).

وقال السعدي: «أخبر اللَّه تعالى أنه ما ينبغي ولا يليق بنبي أن يغل؛ لأن الغلول كما علمت من أعظم الذنوب وشر العيوب. وقد صان اللَّه تعالى أنبياءه عن كل ما يدنسهم ويقدح فيهم وجعلهم أفضل العالمين أخلاقًا، وأطهرهم نفوسًا، وأزكاهم وأطيبهم، ونزههم عن كل عيب وجعلهم محل رسالته ومعدن حكمته واللَّهُ أعّلمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالتَهُ وَ (**). فبمجرد علم العبد بالواحد منهم يجزم بسلامتهم من كل أمر يقدح فيهم. ولا يحتاج إلى دليل على فساد ما قيل فيهم من أعدائهم؛ لأن معرفته بنبوتهم تستلزم دفع ذلك، ولذلك أتى بصيغة يمتنع معها وجود الفعل منهم فقال: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِي أَن يَفُلُ ﴾؛ أي: يمتنع ذلك ويستحيل على من اختارهم اللَّه لنبوته، ثم ذكر الوعيد على من غل فقال: ﴿وَمَن يَقْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ ﴾؛ أي: يمتنع ذلك ويستحيل على من اختارهم اللَّه أي: يأت به حامله على ظهره حيوانا كان أو متاعا أو غير ذلك يعذب به يوم القيامة وشبه، ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَونَ ﴾ ؛ أي: لا يزاد في سيئاتهم، ولا يهضمون شيئًا من حسناتهم، وتأمل حسن هذا الاحتراز في هذه الآية الكريمة.

لما ذكر عقوبة الغال وأنه يأتي يوم القيامة بما غله، ولما أراد أن يذكر توفيته وجزاءه، وكان اقتصاره على الغال يوهم -بالمفهوم- أن غيره من أنواع العاملين قد لا يوفون - أتى بلفظ عام جامع له ولغيره»(٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وذم الغلول

* عن ابن عباس ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَغُلُّ ﴾ قال: ما كان للنبي أن يتهمه أصحابه (١٠).

المحرر الوجيز (١/ ٥٣٦).
 الأنعام: الآية (١٢٤).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٧-٤٤).

⁽٤) البزار: كشف الأستار (٣/ ٤٣-٤٤/ ٢١٩٧). وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ٣٢٨) وقال: «رواه البزار ورجاله رجال الصحيح».

* عن ابن عباس نزلت هذه الآية ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَغُلُّ ﴾ في قطيفة حمراء افتقدت يوم بدر. فقال بعض الناس: لعل رسول اللَّه ﷺ أخذها فأنزل اللَّه ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَعُلُّ ﴾ (١).

* غريب الحديثين:

الغل: الخيانة في المغنم والسرقة في الغنيمة قبل القسمة، وكل من خان في شيء خفية فقد غلّ، وسميت غلولًا لأن الأيدي فيها مغلولة؛ أي: ممنوعة مجعول فيها غلّ، وهو الحديدة التي تجمع يد الأسير إلى عنقه، ويقال لها: الجامعة أيضًا.

★ فوائد الحديثين:

قوله: فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيّ أَن يَعُلَّ ﴾ قال ابن العربي: "قرئ بضم الياء وبفتحها، فإذا كان بفتح الياء كان معناه: أن يأخذ باسم الخيانة، فإن الأنبياء معصومون عن الكبائر بعد النبوة بإجماع من الأمة. وقول من قال أخذها النبي إن صح يحتمل: أن يريد أخذها بما يجوز له من نفل أو صفي فهذا لا شيء عليه فيه، وإن كان أراد أنه أخذها خيانة فهو كافر، ولا ينطق بهذا إلا كافر أو منافق. وإن قرئت يغل بضم الياء، فيحتمل أن يريد أن يوجد غالا فيرجع إلى الأول، ويحتمل أن يريد به أن يخان؛أي: أن يغل بأخذ ما جرى على يديه، فإن الله يطلعه عليه، ورى في الصحيح إذ قال الناس في مدعم غلام النبي على هنيتًا له الجنة، فقال: «كلا، والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر لم يصبها المقاسم لتشتعل رجل منهم عقد جزع غلولا، فكبر النبي على كما يكبر على الميت، وكان من تقدم من الأنبياء يعلم الغلول بأن تجمع الغنائم فتنزل عليها نار من السماء فتحرقها، فإذا م تحترق علم النبي أن فيها غلولًا، وكان وجه علم النبي بها بعد إحلال الله له إياها اطلاعه على الغال وعلى ما يغل منها بوقته، وكان على الي شيئًا من الوحي الأداه، وكذلك سائر الأنبياء قبله، قال الله تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أُنْ اللَّه تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنْ الله تعالى له وكذلك سائر الأنبياء قبله، قال اللَّه تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنْ الْ الماء وكذلك سائر الأنبياء قبله، قال اللَّه تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنْ الْ الله تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنْ النبياء قبله، قال اللَّه تعالى له: ﴿يَكَانُهُمُ الرَّسُولُ بَلَغٌ مَا أُنْ الْ الله وكان وحالى الله الله المناء المناء الله من الوحي

⁽۱) أخرجه: أبو داود (٤/ ٢٨٠/ ٣٩٧١)، والترمذي (٥/ ٣٠٠٩/ ٣٠٠٩) وقال: حسن غريب: انظر الصحيحة (١) أخرجه. (٢٧٨٨).

إِلَيْكَ مِن رَّيِكٌ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتُهُ ﴿ (١) (٢).

*غريب الحديث:

ملك بضع امرأة: بضم الباء، وهو النكاح؛ أي: ملك عقدة نكاحها.

خَلِفات: جمع خلفة، وهي الناقة الحامل.

★ فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «وفيه أن من مضى كانوا يغزون ويأخذون أموال أعدائهم وأسلابهم، لكن لا يتصرفون فيها بل يجمعونها، وعلامة قبول غزوهم ذلك أن تنزل النار من السماء فتأكلها، وعلامة عدم قبوله أن لا تنزل. ومن أسباب عدم القبول أن يقع فيهم الغلول، وقد من اللَّه على هذه الأمة ورحمها لشرف نبيها عنده فأحل لهم الغنيمة، وستر عليهم الغلول، فطوى عنهم فضيحة أمر عدم القبول، فلله الحمد على نعمه تترى «(3).

قال ابن بطال: «كانت المغانم للأنبياء المتقدمين يجمعونها في برية، فتأتي نار

⁽١) المائدة الآية: (٦٧). (٢) عارضة الأحوذي (١١/ ١٣٧ – ١٣٨).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٣١٨)، والبخاري (٦/ ٢٧١/ ٣١٢٤)، ومسلم (٣/ ١٣٦٦–١٣٦٧)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٢٧٧/ ٨٨٨٨). (٤) فتح الباري (٦/ ٢٧٥).

من السماء فتحرقها، فإن كانت فيها غلول أو ما لا يحل لم تأكلها، وكذلك كانوا يفعلون في قربانهم، كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله لا تأكله.

ودعاء هذا النبي قومه بالمبايعة بمصافحة أيديهم اختار منه للقبيل الذي فيهم الغلول، من أجل ظهور هذه الآية، وهي لصوق يد المبايع بيد النبي "(١).

* عن أَبِي هُرَيْرَةَ هَيْ اللهِ قَالَ: قَامَ فِينَا النَّبِيُ عَلَى الْغُلُولَ فَعَظَّمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ قَالَ: «لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا، قَدْ أَبْلَغْتُكَ، وَعَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ، وَعَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ، فَيَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا هَدْ أَبْلَغْتُكَ، وَعَلَى رَقَبَتِهِ صَامِتٌ، فَيَقُولُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا، قَدْ أَبْلَغْتُكَ أَوْ عَلَى رَقَبَتِهِ رَقَاعٌ يَخُونُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ أَوْ عَلَى رَقَبَتِهِ وَاللَّهُ أَعُولُ: يَا رَسُولَ اللّهِ أَغِنْنِي، فَأَقُولُ: لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ أَوْ عَلَى رَقَبَتِهِ وَقَالَ أَيُوبُ عَنْ أَبِي حَيَّانَ: فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ »(٢).

* غريب الحديث:

لا ألفين: بضم أوله وبالفاء؛ أي: لا أجد.

ثغاء: بضم المثلثة وتخفيف المعجمة وبالمد: صوت الشاة، يقال: ثغت تثغو.

حمحمة: بمهملتين مفتوحتين بينهما ميم ساكنة ثم ميم قبل الهاء، وهو صوت الفرس عند العلف، وهو دون الصهيل.

رغاء: بضم الراء وتخفيف المعجمة وبالمد صوت البعير.

صامت: أي: الذهب والفضة، وقيل: ما لا روح فيه من أصناف المال.

رقاع تخفق: أي تتقعقع وتضطرب إذا حركتها الرياح، وقيل معناه تلمع، والمراد بها الثياب.

★ فوائد الحديث:

قال النووي: «أجمع المسلمون على تغليظ تحريم الغلول، وأنه من

⁽١) شرح البخاري (٥/ ٢٧٨).

⁽٢) أحمد (٢/ ٤٢٦)، والبخاري (٦/ ٢٢٨/ ٣٠٧٣)، ومسلم (٣/ ١٤٦١-١٤٦٢/ ١٨٣١).

الكبائر »(١).

قال ابن بطال: «قال المهلب: هذا الحديث على سبيل الوعيد من اللَّه لمن أنفذه على من أهل الغلول، وقد تكون العقوبة حمل البعير وسائر ما غله على رقبته على رؤوس الأشهاد وفضيحته به، ثم اللَّه مخير بعد ذلك في تعذيبه بالنار أو العفو عنه، فإن عذبه بناره فهو واسع المغفرة»(٢).

وقال الصنعاني: «دل الحديث على أنه يأتي الغال بهذه الصفة الشنيعة يوم القيامة على رؤوس الأشهاد، فلعل هذا هو العاريوم القيامة، ويحتمل أنه شيء أعظم من هذا، ويؤخذ من هذا الحديث أن هذا ذنب لا يغفر بالشفاعة، لقوله ﷺ: «لا أملك لك من اللّه شيئًا»، ويحتمل أنه أورده في محل التغليظ والتشديد، ويحتمل أنه يغفر له بعد تشهيره في ذلك الموقف»(٣).

وقال ابن بطال: «وهذا الحديث يفسر قوله: ﴿ يَأْتِ بِمَا عَلَ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةُ ﴾ أنه يأتي يحمله على رقبته ليكون أبلغ في فضيحته، وليتبين للأشهاد جنايته، وحسبك بهذا تعظيمًا لإثم الغلول وتحذير أمته . . .

وقال ابن المنذر: وأجمع العلماء أن على الغال أن يرد ما غل إلى صاحب المقسم ما لم يفترق الناس.

واختلفوا فيما يفعل بذلك إذا افترق الناس»(٤).

وقال محمد رشيد رضا: «قال بعض العلماء: لا مانع من إمضاء هذا الإتيان على ظاهره، وإن غل الإنسان بالعدد الكثير من الإبل والغنم والبقر والخيل والبغال والحمير والأشياء الصامتة فإنها تكون يوم القيامة على رقبته مهما كثرت. . . وجعل بعض العلماء حديث حمل ما يغل به الغال على رقبته من باب التمثيل شبهت حال الغال بما يرهقه من أثقال ذنبه وفضيحته به مع فقد المعين والمغيث بمن يحمل ذلك عينه على عاتقه ويقصد أرجى الناس لإغاثته فيخذله ويتنصل من إغاثته . وما زال الناس يشبهون الأثقال المعنوية بالأثقال الحسية ، ويعبرون عنها الحمل ، يقولون:

⁽٢) شرح ابن بطال (٥/ ٢٣٣).

⁽٤) شرح ابن بطال (٥/ ٢٣٣-٢٣٤).

⁽۱) شرح مسلم (۱۲/۱۸۳).

⁽٣) سبل السلام (٧/ ٢٧٢).

فلان حامل أثقال أهله أو أثقال البلد وفي التنزيل: ﴿ أَتَبِعُواْ سَيِسَلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطَلَيَكُمْ وَمَا هُم يَحْمِلِينَ مِنْ خَطَلَيْكُمْ مِن شَيْءٌ إِنَّهُمْ لَكَلَابُونَ ۞ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمٌ هُم يَحْمِلِينَ مِنْ خَطَلَيْهُم مِن شَيْءٌ إِنَّهُمْ لَكَلابُونَ ۞ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمٌ وَلَيُسْتَكُنَّ يَوْمَ الْفِيكَمَةِ عَمَّا كَانُواْ يَفْتُرُونَ ﴾ (١) ومثله قوله تعالى: ﴿ وَلا نَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ وَازِرَةٌ وَزْرَ اللهِينَ مَعْلَمُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

* عن عبد اللَّه بن عمرو قال: «كان رسول اللَّه ﷺ إذا أصاب غنيمة أمر بلالًا فنادى في الناس، فيجيئون بغنائمهم فيخمسه ويقسمه، فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال: يا رسول اللَّه هذا فيما كنا أصبناه من الغنيمة فقال: أسمعت بلالًا ينادي ثلاثا؟ قال: نعم. قال: فما منعك أن تجيء به؟ فاعتذر إليه فقال: كن أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله عنك»(1).

⋆ فوائد الحديث:

قال الشوكاني: «فيه دليل على أنه لا يقبل الإمام من الغال ما جاء به بعد وقوع القسمة ولو كان يسيرا»(٥٠).

قال الطيبي: «قال المظهر: إنما لم يقبل ذلك منه؛ لأن لجميع الغانمين فيه شركة وقد تفرقوا، وتعذر إيصال نصيب كل واحد منهم إليه، فتركه في يده؛ ليكون إثمه عليه لأنه هو الغاصب.

وقال: «وهذا وارد على سبيل التغليظ لا أن توبته غير مقبولة، ولا أن رد المظالم على أصحابها أو الاستحلال منهم غير ممكن»(٢).

* عن ابن عمرو قال: كان على ثقل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فمات، فقال رسول الله ﷺ: «هو في النار». فذهبوا ينظرون فوجدوا عليه عباءة قد غلها(٧٠).

 ⁽١) العنكبوت: الآيتان (١٢-١٣).
 (٢) فاطر: الآية (١٨).

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ٢١٧).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢١٣/٢)، وأبو داود (٣/ ١٥٦/ ٢٧١٢)، والحاكم (١٢٧/٢) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وابن حبان (١١/ ١٣٨/ ٤٨٠٩).

 ⁽٥) نيل الأوطار (٧/ ٣٠١).
 (٦) شرح الطيبي (٩/ ٢٧٧١).

⁽٧) أخرجه: أحمد (٢/ ١٦٠)، والبخاري (٦/ ٢٣٠/ ٣٠٧٤)، وابن ماجه (٢/ ٩٥٠/ ٢٨٤٩).

*غريب الحديث:

ثقل: متاع السفر.

* فوائد الحديث:

في هذا الحديث: تحريم قليل الغلول وكثيره، كما قال على للذي أتاه بالشراك من الغنم قال: «شراك أو شراكين من نار». وقال في الشملة: «إنها تشتعل عليه نارًا يوم القيامة»»(١).

* عن أبي هُرَيْرَة وَ الْحَوَائِطَ، ثُمَّ انْصَرَفْنَا مَعْ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهُ إِلَى وَادِي الْقُرَى الْبَقَرَ وَالْإِبِلَ وَالْمَتَاعَ وَالْحَوَائِطَ، ثُمَّ انْصَرَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَلِيْهُ إِلَى وَادِي الْقُرَى الْبَقَرَ وَالْإِبِلَ وَالْمَتَاعَ وَالْحَوَائِطَ، ثُمَّ انْصَرَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَبْدٌ لَهُ يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ أَهْدَاهُ لَهُ أَحَدُ بَنِي الضِّبَابِ، فَبَيْنَمَا هُو يَحُطُّ رَحْلَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهُ إِذْ جَاءَهُ سَهُمْ عَائِرٌ حَتَّى أَصَابَ ذَلِكَ الْعَبْدَ فَقَالَ النَّاسُ هَنِيئًا لَهُ الشَّهَادَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَصَابَهَا يَوْمَ الشَّهَادَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَصَابَهَا يَوْمَ الشَّهَا وَمُعْرَاكِيْ فِنَ الْمَعَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلُ عَلَيْهِ نَارًا». فَجَاءَ رَجُلٌ حِينَ سَمِعَ ذَلِكَ حَنْبَرَ مِنَ الْمَعَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلُ عَلَيْهِ نَارًا». فَجَاءَ رَجُلٌ حِينَ سَمِعَ ذَلِكَ مِن النَّيِيِّ يَعِيْقٍ بِشِرَاكِ أَوْ بِشِرَاكِ أَوْ بِشِرَاكُ أَوْ شِرَاكَانِ مِنْ نَادٍ" ٢٠.

*غريب الحديث:

سهم عائر: أي: لا يدري من رمي به، وقيل هو الحائد عن قصده.

الشملة: كساء ذو خمل، وقال الأخفش: الشملة الإزار من الصوف.

شراك: بكسر المعجمة وتخفيف الراء سير النعل على ظهر القدم.

★ فوائد الحديث:

دل الحديث على أحكام: «منها غلظ تحريم الغلول، ومنها أنه لا فرق بين قليله

⁽١) أبن بطال (٥/ ٢٣٥).

⁽۲) البخاري (۷/ ۱۲۰/ ۲۳۴)، ومسلم (۱/ ۱۰۸/ ۱۱۵)، وأبو داود (۳/ ۱۵۵–۱۵۱/ ۲۷۱۱)، والنسائي (۷/ ۱۳–۱۳۸ ۲۳۸۲). والنسائي (۷/ ۳۸–۳۱ ۲۸۲۱).

وكثيره حتى الشراك، ومنها أن الغلول يمنع من إطلاق اسم الشهادة على من غل إذا قتل»(١).

وقال أبو عمر: «أما قوله في الحديث: «شراك أو شراكان من نار»، وقوله في حديث عمرو بن شعيب: «أدوا الخيط والمخيط»، فيدل على أن القليل والكثير لا يحل لأحد أخذه في الغزو قبل المقاسم، إلا ما أجمعوا عليه من أكل الطعام في أرض العدو من الاحتطاب والاصطياد. وهذا أولى ما قيل به في هذا الباب، وما خالفه مما جاء عن بعض أصحابنا وغيرهم فليس بشيء؛ لأن عموم قول الله كل : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّما غَنِمتُم مِن شَيْءٍ فَأَنّ لِلّهِ خُسُم ﴾ (٢) يوجب أن يكون الجميع غنيمة، خمسها لمن سمى الله، وأربعة أخماسها لمن شهد القتال من البالغين الأحرار الذكور، فلا يحل لأحد منها شيء إلا سهمه الذي يقع له في المقاسم بعد إخراج الخمس المذكور، إلا أن الطعام خرج بدليل إخراج رسول الله عن جملة ذلك» (٣).

وقال: «ففي قوله هذا كله دليل على تعظيم الغلول وتعظيم الذنب فيه. وأظن حقوق الآدميين كلها كذلك في التعظيم وإن لم يقطع على أنه يأتي به حاملًا له كما يأتى بالغلول والله أعلم»(٤).

* عن أبي مالك الأشعري عن النبي على قال: «أعظم الغلول عند الله ذراع من الأرض، تجدون الرجلين جارين في الأرض أو في الدار فيقتطع أحدهما من حظ صاحبه ذراعًا، فإذا اقتطعه طوقه من سبع أرضين إلى يوم القيامة»(٥).

* فوائد الحديث:

قوله: «عند اللّه يوم القيامة» (٢): خصه لأنه يوم وقوع الجزاء وكشف الغطاء. « هن الأرض » ؛ «ذراع » أو دونه كما يفيده خبر: «من غصب قيد شبر من أرض » .

شرح مسلم (۲/ ۱۱۱).
 شرح مسلم (۲/ ۱۱۱).

⁽٣) التمهيد: فتح البر (١١/ ١١١). (٤) التمهيد: فتح البر (١١/ ١١٣).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٥/ ٣٤١-٣٤٤)، والطبراني في الكبير (٣/ ٣٤٠٣/٣٤٠). قال الهيثمي في المجمع (٤/ ١٥): رواه أحمد والطبراني في الكبير وإسناده حسن. وقال المنذري في الترغيب والترهيب (٣/ ١٦): رواه أحمد بإسناد حسن والطبراني في الكبير، وحسنه ابن حجر في الفتح (٥/ ١٣٢).

⁽٦) وهي رواية للإمام أحمد.

أي: إثم غصبه ذراع من الأرض كما بينه بقوله: «تجدون الرجلين جارين» أي متجاورين «في الأرض أو الدار» أو نحوها «فيقتطع أحدهما من حظ صاحبه»؛ أي: من حق جاره المسلم، ومثله الذمي؛ أي: مما يستحقه بملك أو وقف أو غيرهما، «ذراعا» مثلا «فإذا اقتطعه» منه «طوقه» بالبناء للمجهول؛ أي: يخسف به الأرض فتصير البقعة المغصوبة منها في عنقه كالطوق «من سبع أرضين» يعني يعاقب بالخسف فيصير ما اقتطعه وما تحته من كل أرض من السبع طوقًا له، ويعظم عنقه بالخسف فيصير ما اقتطعه وما تحته من كل أرض من السبع طوقًا له، ويعظم عنقه حتى يسع ذلك، أو يتكلف أن يجعل له ذلك طوقا، ولا يستطيع فيعذب به كما في خبر: «من كذب في منامه كلف أن يعقد شعيرة»(۱)، والتطويق تطويق الإثم، أو المراد أن الظلم المذكور لازم له لزوم الطوق للعنق من قبيل ﴿ ٱلْزَمَنَهُ طَهِمُ فِي عُنُهُمِ فِي الكبير: «إلى قعر الأرض، ولا يعلم قعرها إلا الذي خلقها» وهذا وعيد شديد يفيد أن الغصب كبيرة، بل يكفر مستحله لكونه مجمعا عليه، معلوما من الدين بالضرورة، وفيه إمكان غصب الأرض، وأنه من الكبائر، وأن غصبها أعظم من غصب غيرها، إذ لم يرد فيه مثل هذا الوعيد»(۱).

* عن عبد اللّه بن عمرو بن العاص قال: شهدت رسول اللّه على يوم حنين، وجاءته وفود هوازن، فقالوا: يا محمد إنا أصل وعشيرة فمن علينا من الله عليك فإنه قد نزل بنا من البلاء ما لا يخفى عليك، فقال: «اختاروا بين نسائكم وأموالكم وأبنائكم»، قالوا: خيرتنا بين أحسابنا وأموالنا نختار أبناءنا. فقال: «أما ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم، فإذا صليت الظهر فقولوا: إنا نستشفع برسول اللّه على المؤمنين وبالمؤمنين على مسول اللّه على المؤمنين وبالمؤمنين على رسول اللّه على المؤمنين وبالمؤمنين على رسول اللّه على المؤمنين وبالمؤمنين أما ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم». وقال المهاجرون: ما كان لنا فهو لرسول اللّه وقال الأنصار مثل ذلك، وقال عينة بن بدر: أما ما كان لي ولبني فزارة فلا، وقال الأقرع بن حابس: أما أنا وبنو تميم فلا، وقال عباس بن مرداس: أما أنا وبنو سليم فلا، فقال رسول اللّه على المول اللّه وبنو سليم فلا، فقالت الحيان: كذبت بل هو لرسول اللّه على فقال رسول اللّه

⁽١) أخرجه: أحمد (١/ ٧٦-٧٧)، والترمذي (٤/ ٢٦٦/ ٢٢٨١) وقال: هذا حديث حسن من حديث علي وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي شريح وواثلة.

⁽٢) الإسراء الآية: (١٣). (٣) فيض القدير (٢/ ٣-٤).

علينا ستة فرائض من أول شيء يفيئه الله علينا»، ثم ركب راحلته وتعلق به الناس علينا ستة فرائض من أول شيء يفيئه الله علينا»، ثم ركب راحلته وتعلق به الناس يقولون: اقسم علينا فيئنا بيننا، حتى ألجئوه إلى سمرة فخطفت رداءه فقال: «يا أيها الناس ردوا علي ردائي، فوالله لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعم لقسمته بينكم، ثم لا تلقوني بخيلا ولا جبانًا ولا كذوبًا»، ثم دنا من بعيره فأخذ وبرة من سنامه فجعلها بين أصابعه السبابة والوسطى ثم رفعها فقال: «يا أيها الناس ليس لي من هذا الفيء هؤلاء هذه إلا الخمس، والخمس مردود عليكم، فردوا الخياط والمخيط، فإن الغلول يكون على أهله يوم القيامة عارًا ونارًا وشنارًا». فقام رجل معه كبة من شعر فقال: إني أخذت هذه أصلح بها بردعة بعير لي دبر. قال: «أما ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لك». فقال الرجل: يا رسول الله أما إذ بلغت ما أرى فلا أرب لي بها ونبذها (۱).

*غريب الحديث:

الفيء: ما صولح عليه الكفار، والغنيمة ما غلبوا عليه قسرًا.

سمرة: شجرة الطلح.

وبرة: الوبر للبعير كالصوف للغنم.

شنار: كلمة تجمع العار والنار ومنهم من قال: تجمع الشين والنار.

* فوائد الحديث:

قال أبو عمر: «في هذا الحديث دليل على أن الغلول كثيره وقليله حرام نار، قال تعالى: ﴿وَمَن يَغْلُلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ ﴾ (٢).

قال الشيخ أحمد شاكر رحمه اللَّه تعالى في تعليقه على المسند (٦٧٢٩): وهذا صنيع غير جيد، يوهم أن أحد الإسنادين فيه مطعن، في حين أن إسناديه في المسند هذا وإسناد (٢١٨/٢) كلاهما رجاله ثقات اه. وله شاهد من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة عند البخاري (٢٠٤/٢٠٧-٣٠٠).

⁽٢) التمهيد: فتح البر (١١/ ١٢٠).

وقال: «يريد أن الغلول شين وعار ومنقصة في الدنيا، ونار وعذاب في الآخرة. والغلول مما لا بد فيه من المجازاة؛ لأنه من حقوق الآدميين وإن لم يتعين صاحبه، فإن جملة أصحابه متعينة، وهو أشد في المطالبة، ولا بد من المجازاة فيه بالحسنات والسيئات، والله أعلم»(۱).

* عن زيد بن خالد الجهني أن رجلًا من أصحاب النبي ﷺ توفي يوم خيبر، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «صلوا على صاحبكم»، فتغيرت وجوه الناس لذلك، فقال: «إن صاحبكم غل في سبيل الله» ففتشنا متاعه، فوجدنا خرزًا من خرز يهود لا يساوي درهمين»(۲).

★غريبالحديث:

خرز: بالتحريك الذي ينظم، الواحدة خرزة.

★ فوائد الحديث:

قال الباجي: «قوله على: «إن صاحبكم قد غل» على وجه التبيين للمعنى الذي منعه من الصلاة عليه، وفي ذلك زجر عن الغلول، وإذهاب لما في نفس من لم يغل وأمان له من امتناعه على من أن يصلي عليه، ولما سمع المسلمون ذلك فتحوا متاعه لينظروا هل يجدوا مما غل فيه فيردوه إلى الغنائم، ولعله قد فعل ذلك أولياؤه، فوجدوا خرزات من خرز يهود يحتمل أنهم عرفوا أنها من الغنائم؛ لأنهم انفصلوا عن غنائم اليهود بخيبر، ولم يكن عنده مثل هذا من المتاع، لاسيما في ذلك الموضع الذي لا يحمل فيه الخرز لزينة ولا لبيع، فعلموا بذلك أنها غل من الغنائم. ويحتمل أن يكون عرف ذلك من رآها من دور اليهود فظن أنه قد أداها، فلما وجدها في متاعه بعد موته عرفها ووصفها بذلك على معنى الإعلام بجنسها وقلة الانتفاع بها كما أخبر بقيمتها ليعلم بتفاهة قيمتها، وإن أخذ هذا المقدار على تفاهته على هذا الوجه من جملة الكبائر التي تمنع من صلاة النبي على وصلاة الأئمة وأهل الفضل

⁽١) التمهيد: فتح البر (١١/ ١٢١).

⁽۲) أخرجه: أحمد (٥/ ١٩٢) و(٤/ ١١٤)، وأبو داود (٣/ ١٥٥/ ٢٧١٠)، والنسائي (٤/ ٣٦٦/ ١٩٥٨)، وابن ماجه (٢/ ٢٥٤/ ٢٨٤٨)، والحاكم (٢/ ١٢٧) وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين وأظنهما لم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وصححه ابن حبان (الإحسان: ١١/ ١٩٠- ٤٨٥٣/١٩١).

على من فعل ذلك، ورضيه، واستأثر به على جماعة المسلمين»(١٠).

قال أبو عمر: «وأما قوله على في هذا الحديث: «صلوا على صاحبكم» فإن ذلك كان كالتشديد بغير الميت من أجل أن الميت قد غل لينتهي الناس عن الغلول، لما رأوا من ترك رسول الله على الصلاة على من غل، وكانت صلاته على من صلى عليه رحمة، فلهذا لم يصل عليه عقوبة له وتشديدًا لغيره، والله أعلم.

وفي قوله: «صلوا على صاحبكم» دليل على أن الذنوب لا تخرج المذنب عن الإيمان؛ لأنه لو كفر بغلوله -كما زعمت الخوارج - لم يكن ليأمر بالصلاة عليه، فإن الكافر والمشرك لا يصلي عليه المسلمون؛ لا أهل الفضل ولا غيرهم، ويجوز أن يكون رسول الله على علم أن ذلك الميت قد كان غل بوحي من الله، ويجوز بغير ذلك، والله أعلم»(٢).

قال القرطبي: «وامتناعه من الصلاة على من غل دليل على تعظيم الغلول، وتعظيم الذنب فيه وأنه من الكبائر، وهو من حقوق الآدميين، ولا بد فيه من القصاص بالحسنات والسيئات، ثم صاحبه في المشيئة»(٣).

* عَنْ عَدِيٌ بْنِ عَمِيرَةَ الْكِنْدِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنِ اسْتَعْمَلْنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَكَتَمَنَا مِخْيَطًا فَمَا فَوْقَهُ كَانَ غُلُولًا يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». قَالَ: فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ أَسْوَدُ مِنَ الْأَنْصَارِ -كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ - فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْبَلْ عَنِي عَمَلَكَ. إِلَيْهِ رَجُلٌ أَسُودُ مِنَ الْأَنْصَارِ -كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ - فَقَالَ: «وَمَا لَكَ» قَالَ: «وَأَنَا أَقُولُهُ الْآنَ، مَنِ قَالَ: «وَمَا لَكَ» قَالَ: «وَأَنَا أَقُولُهُ الْآنَ، مَنِ اسْتَعْمَلْنَاهُ مِنْكُمْ عَلَى عَمَلٍ فَلْيَجِئُ بِقَلِيلِهِ وَكَثِيرِهِ، فَمَا أُوتِي مِنْهُ أَخَذَ وَمَا نُهِي عَنْهُ انْتَهَى »(٤٠).

* عن المستورد بن شداد في قال: سمعت رسول اللَّه عَلَيْ يقول: «من كان لنا عاملًا فليكتسب خادمًا، فإن لم يكن له مسكن عاملًا فليكتسب خادمًا، فإن لم يكن له مسكن فليكتسب مسكنًا» قال: قال أبو بكر: أخبرت أن النبي على قال: «من اتخذ غير ذلك

المنتقى (٣/ ٢٠٠٠).
 التمهيد: فتح البر (١١/ ١٣٣).

⁽٣) تفسير القرطبي (٤/ ٢٥٨).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٤/ ١٩٢)، ومسلم (٣/ ١٤٦٥/ ١٨٣٣)، وأبو داود (٤/ ١٠/ ٢٥٨١)، والبيهقي (١٠/ ١٨٣٨). ١٣٨).

فهو غال، أو سارق»(١).

* عن أبي حُمَيْدِ السَّاعِدِيُّ قَالَ: اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ بَنِي أَسْدِيْقَالُ لَهُ ابْنُ الْأَتَبِيَّةِ عَلَى صَدَقَةٍ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ: هَذَا لَكُمْ وَهَذَا أُهْدِي لِي فَقَامَ النَّبِيُ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ – قَالَ سُفْيَانُ أَيْضًا: فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ – فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا بَالُ الْعَامِلِ نَبْعَثُهُ فَيَالُتِي يَقُولُ هَذَا لَكَ وَهَذَا لِي، فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ، فَيَنْظُرُ أَيُهْدَى لَهُ أَمْ لَا؟ فَيَأْتِي يَقُولُ هَذَا لَكَ وَهَذَا لِي، فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ، فَيَنْظُرُ أَيُهْدَى لَهُ أَمْ لَا؟ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَذِهِ لَا يَأْتِي بِشَيْءٍ إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ، إِنْ كَانَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَذِهِ لَا يَأْتِي بِشَيْءٍ إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ، إِنْ كَانَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَذِهِ لَا يَأْتِي بِشَيْءٍ إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ، إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَهُ رُغَاءً أَوْ بَقَرَةً لَهَا خُوَارٌ أَوْ شَاةً تَيْعَرُ»، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْنَا عُفْرَتَيْ إِبْطَيْهِ وَأَلَا هَلْ بَلَعْتُهُ ؟ وَلَا بَلَعْدُى اللَّهِ عَلَى وَقَرَالًا عَفْرَتَيْ إِبْطَيْهِ وَاللَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَتَى رَأَيْنَا عُفْرَتَيْ إِبْطَيْهِ الْمُ لَعَلَى لَعُمْ وَاللَّهُ مُا بَلَعْدُى الْمَالَةُ عَلَى الْمُؤْمِلُ لَقُولُ لَكَ الْكَوْمَةُ لَكَ ؟ فَلَا قَالَ اللَّهِ الْمَالَةِ لَوْلَا اللَّهُ اللَّهُ لُولُهُ لَى اللَّهُ لَا عَلَى الْتَعْدُى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَى اللَّهُ اللَّهُ لَا عَلْمَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

★غريب الحديث:

تيعر: بفتح المثناة الفوقانية وسكون التحتانية بعدها مهملة مفتوحة ويجوز كسرها، وهو صوت الشاة الشديد.

العفرة: بضم المهملة وسكون الفاء من العفر: بياض ليس بالناصع.

خوار: صوت العجل، ويستعمل في غر البقر من الحيوان.

★ فوائد الحديث:

قال أبو العباس القرطبي: «هذا الحديث يدل دلالة صحيحة واضحة على أن هدايا الأمراء والقضاة، وكل من ولي أمرًا من أمور المسلمين العامة لا تجوز، وأن حكمها حكم الغلول في التغليظ، والتحريم؛ لأنها أكل المال بالباطل، ورشًا. وهو قول مالك وغيره»(٣).

قال أبو عبد الله القرطبي: «ومن الغلول هدايا العمال، وحكمه في الفضيحة في الآخرة حكم الغال»(٤٠).

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٢٩)، أبو داود (٣/ ٣٥٤/ ٢٩٤٥)، والحاكم (١/ ٤٠٦) وصححه على شرط البخاري، وأقره الذهبي.

 ⁽۲) أحمد (٥/ ٤٢٣)، والبخاري (١٣/ ٢٠٤/ ٧١٧٤)، ومسلم (٣/ ١٤٦٣/ ١٨٣٢)، أبو داود (٣/ ٣٥٤–٣٥٥/
 (٣) المفهم (٤/ ٣١).

⁽٤) تفسير القرطبي (٤/ ٢٦١).

قال الصنعاني: «والحديث الذي سقناه ورد في خطاب العاملين على الصدقات فدل على أن الغلول عام لكل ما فيه حق للعباد، وهو مشترك بين الغال وغيره»(١).

قال القاضي عياض: «في إنكار النبي على أخذها باسم الهدية، وأن عقابه عقاب الغال، كما ذكر في الحديث من أنه يجيء به على عنقه، كما ذكر في الغال، مطابق لقوله: «هدايا الأمراء غلول»(٢) وإن كان ذلك كأنه خيانة لله تعالى وللمسلمين، إما لأنه يأخذه لنفسه منهم باسم الهدية ليسامحهم في بقية ما يأخذ منهم ، فهي خيانة للطائفتين. أو لأجل مجرد ولايته والتصنع إليه بما يهدى إليه، فيه خيانة لأمانة الله. وكله غلول. وبين له النبي ﷺ علة المنع من ذلك، وأنه إنما يهدي إليه لما ذكر لقوله: «هلا جلس في بيت أبيه وأمه، فينظر هل يُهدى له»»(٣).

⁽١) سبل السلام (٧/ ٢٧٢).

⁽٢) أخرجه بلفظ «العمال» بدل «الأمراء»: أحمد (٥/ ٤٢٤) والبزار الكشف: (٢/ ٢٣٦-٢٣٧/ ١٥٩٩) وقال الهيثمي في المجمع (٤/ ٢٠٠): رواه البزار من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين وهي ضعيفة، والحديث صححه الشيخ الألباني في الإرواء (٢٦٢٢)، وقال الحافظ في الفتح (٥/ ٢٧٦): وقيل إنه رواه بالمعنى من قصة ابن اللتبية.

⁽T) إكمال المعلم (7/ TTT- TTY).

قوله تعالى: ﴿ أَفَمَنِ أَتَبَعَ رِضُونَ ٱللَّهِ كُمَنَ بَآءَ بِسَخَطٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَنَهُ جَهَنَّمُ وَلِهِ تَعَالَى اللَّهِ وَمَأْوَنَهُ جَهَنَّمُ وَرَجُتُ عِندَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ بَصِيرًا بِمَا يَعْمَلُونَ ۞ ﴾ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ إِنَّهَ يَعْمَلُونَ ۞ ﴾

*غريب الآية:

سخط: من السخط وهو الغضب الشديد المقتضي للعقوبة. والسخط صفة من صفات اللَّه الفعلية الثابتة له على ما يليق به من غير تشبيه ولا تمثيل ومن غير تحريف ولا تعطيل.

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «﴿ أَفَمَنِ اتَبَعَ رِضْوَانَ اللّهِ كَمَنُ بَآءَ بِسَخَطِ مِنَ اللّهِ ﴿ ذكر في هذه الآية أن من اتبع رضوان اللّه ليس كمن باء بسخط منه ؛ لأن همزة الإنكار بمعنى النفي ولم يذكر هنا صفة من اتبع رضوان اللّه ، ولكن أشار إلى بعضها في موضع آخر وهو قوله : ﴿ اللَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُوا حَسَبُنَا اللّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ اللّهُ فَانْقَلُوا بِنِعْمَةٍ مِن اللّهِ وَفَضْلِ لَمْ يَمْسَمّهُمْ سُوّهُ وَاتّبَعُوا رِضُونَ اللّهِ وَاللّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴾ (١).

وأشار إلى بعض صفات من باء بسخط من اللَّه بقوله: ﴿ تَكَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَّ يَتَوَلَوْ كَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي ٱلْمَكَابِ هُمْ يَتَوَلَوْ كَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي ٱلْمَكَابِ هُمْ خَلِدُونَ ﴾ (٢) ، وبقوله هنا: ﴿ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَ ﴾ (٣) .

قال ابن جرير: «فمعنى قوله: ﴿ أَفْمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللّهِ كَمَنُ بَآءَ بِسَخَطِ مِّنَ اللّهِ ﴾ إذا: أفمن ترك الغلول، وما نهاه اللّه عنه من معاصيه وعمل بطاعة اللّه في تركه ذلك، وفي غيره مما أمره به ونهاه من فرائضه، متبعًا في كل ذلك رضى اللّه، ومجتنبًا سخطه، ﴿ كَمَنُ بَآءَ بِسَخَطِ مِّنَ اللّهِ ﴾؛ يعني: كمن انصرف متحملًا سخط اللّه وغضبه،

⁽١) آل عمران: الآيتان (١٧٣-١٧٤).

⁽٢) المائدة: الآية (٨٠).

فاستحق بذلك سكنى جهنم، يقول: ليسا سواء. وأما قوله: ﴿وَيِشْنَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ فإنه؛ يعني: وبئس المصير الذي يصير إليه ويئوب إليه من باء بسخط من الله جهنم»(١).

قال السعدي: «يخبر تعالى أنه لا يستوي من كان قصده رضوان الله، والعمل على ما يرضيه، كمن ليس كذلك ممن هو مكب على المعاصي، مسخط لربه. هذان لا يستويان في حكم الله، وحكمة الله وفي فطر عباد الله، ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُرُنَ ﴾ (٢) (٣).

وقال محمد رشيد رضا: ﴿ أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضُونَ اللّهِ ﴾ أي: جعل ما يرضيه من فعل وترك إماما له فجد واجتهد في الخيرات والأعمال الصالحات، واتقى الغلول وغيره من الفواحش والمنكرات، حتى زكت نفسه، وارتقت روحه، فوفي جزاءه الحسن، وكان عند ربه في جنات عدن، ﴿ كُمَنُ بَآهَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللّهِ ﴾ أي انتهى إلى مبادئه في الآخرة مصاحبًا ومقترنًا بغضب عظيم من اللّه ﷺ لتدسية نفسه بما خفي من الخطايا كالسرقة والغلول، وتدنيسها بما ظهر منها كالسلب والنهب، وإهمال تطهيرها بالعبادات، وعمل الخيرات، ﴿ وَمَأُونَهُ جَهَمَ مُ وَيِسَ المَصِيرُ ﴾ ذلك المأوى الذي يأوي إليه، كلا إنهما لا يستويان كما لا يستويان كما لا يستويان كما الخير متبعًا للرضوان لأن أسباب الرضوان أعلام هداية تتبع، ولم يقل ذلك في الشرير لأنه في ظلمة يبتدع ولا يتبع » ولا يتبع».

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره- بذلك: أن من اتبع رضوان اللَّه، ومن باء بسخط من اللَّه مختلفو المنازل عند اللَّه، فلمن اتبع رضوان اللَّه الكرامة والثواب الجزيل، ولمن باء بسخط من اللَّه المهانة والعقاب الأليم»(٥).

قال السعدي: «كل هؤلاء متفاوتون في درجاتهم ومنازلهم، بحسب تفاوتهم في أعمالهم. فالمتبعون لرضوان الله، يسعون في نيل الدرجات العاليات، والمنازل والغرفات، فيعطيهم الله من فضله وجوده على قدر أعمالهم. والمتبعون لمساخط

⁽٢) السجدة: الآية (١٨).

⁽٤) تفسير المنار (٤/ ٢١٨- ٢١٩).

⁽۱) جامع البيان (۷/ ٣٦٦ شاكر).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٨).

⁽٥) جامع البيان (٧/ ٣٦٧).

اللَّه، يسعون في النزول في الدركات إلى أسفل سافلين، كل على حسب عمله. واللَّه بصير بأعمالهم، لا يخفى عليه منها شيء. بل قد علمها وأثبتها في اللوح المحفوظ، ووكل ملائكته الأمناء الكرام أن يكتبوها ويحفظوها ويضبطوها (١٠).

وقال محمد رشيد رضا: «والمعنى أن الناس يتفاوتون في الجزاء عند اللَّه كما يتفاوتون هنا في العرفان والفضائل، وفي الجهل والرذائل، وما يترتب على ذلك أو يترتب عليه ذلك من الأعمال الحسنة والقبيحة. وهذا التفاوت على مراتب ودرجات يعلو بعضها بعضًا من الرفيق الأعلى في الدرجات العلى الذي كان يطلبه النبي عليه من ربه في موض موته إلى الدرك الأسفل الذي ورد في سورة النساء وذكر آنفا. وهذه الدرجات لا تكون في الآخرة عطاء مؤتنفًا وكيلًا جزافًا وإنما تكون أثرا طبيعيًّا لارتقاء الأرواح وتدليها هنا بالأعمال، ولذلك قال بعد ذكرها ﴿ وَاللَّهُ بَصِيرٌ ا بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ فهو لا يغيب عنه شيء من أعمالهم، وما لها من التأثير في تزكية نفوسهم التي يترتب عليها الفلاح في ارتقاء الدرجات، وفي تدسيتها التي تترتب عليها الخيبة في هبوط الدركات، ﴿ قَدْ أَقْلُمَ مَن زَّكُّنْهَا ١ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّنْهَا ﴾ (٢) فتحصيل الدرجات إنما يكون في هذه الدار، والتمتع بها يكون في دار القرار، أما الدرجات في الدنيا فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحُنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَعِيشَتَهُمْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنَيَّا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضَا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٣) وقـوك تـعـالـي: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَتِهِفَ ٱلْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَنتِ لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَنكُونَ ﴿ () وليست هذه الدرجات بوسيلة ولا مقصدا مما نحن فيه وإنما هي درجات ابتلاء وامتحان، يظهر بها التفاوت بين أفراد الإنسان. وأما درجات الآخرة فهي المرادة بقوله تعالى بعد ذكر توسيع الرزق على بعض الناس وتضييقه على بعض ﴿ أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَغْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَ بَحَنتِ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾ (°) وأما وسائلها التي قلنا إن هذه آثارها وهي المعارف والأعمال فمنها قوله عَيْلُ : ﴿ يَرْفَعِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْمِلْرَ دَرَجَنتٍ ﴾ (٦)

 ⁽۲) الشمس: الآيتان (۹-۱۰).

⁽٤) الأنعام: الآية (١٦٥).

⁽٦) المجادلة: الآبة (١١).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٩).

⁽٣) الزخرف: الآية (٣٢).

⁽٥) الإسراء: الآية (٢١).

وقوله: ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَنتِ مَّن نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيدٌ ﴾ (١) وقوله سبحانه: ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَهَا إِبْرَهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ عَنْ فَرْفَعُ دَرَجَتِ مَّن نَشَآهُ ﴾(٢) فهذه كلها درجات العلم والحجة. ومنها قوله في ربط درجات العمل بدرجات الجزاء ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ ٱلْمُجَهِدِينَ عَلَى ٱلْقَنْعِدِينَ أَجُّرًا عَظِيمًا ١ ﴿ دَرَجَنتِ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةُ وَرَحْمَةً ﴾ (٣) ، ومنها بعد ذكر الجزاء ﴿ وَلِكُلّ دَرَجَنتُ مِمَّا عَكِمِلُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَنِفِلِ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) وقــوك. ﴿ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ ٱلصَّالِحَاتِ فَأُولَتِكَ لَهُمُ ٱلدَّرَجَاتُ ٱلْمُلَى ﴿ () فحسبنا هذه الآيات مبينة لما قلناه من كون درجات الجزاء في الآخرة على حسب درجات الارتقاء بالعلم والعمل في الدنيا. وإن هذه الدرجات لا يمكن أن يعلمها إلا من أحاط بكل شيء علما، فلا يخفي عليه أثر ما من آثار الأعمال في النفس، ولا عاطفة من عواطف الإيمان في القلب، ولا حقيقة من حقائق العلم في العقل، ولا يعزب عنه شيء من تفاوت الناس في ذلك، فدرجات ارتقاء الأرواح لها في علمه تعالى نظام دقيق أدق من نظام ميزان الحرارة والبرودة، ومن ميزان الرطوبة ومن ميزان ثقل السائلات في درجاتها العليا والسفلي وما أشبه هذه الموازين الطبيعية التي تعرف بها سنن اللَّه تعالى في الكون، وإن سننه تعالى في نفوس الناس لا تقل عن سننه في غيرها نظامًا واطرادًا. وإن بين عليا الدرجات وسفلاها درجة أدنى أهل النار عقوبة، وأدنى أهل الجنة مثوبة، ولهذا كله قال بعد ذكر الدرجات إنه بصير بما يعملون»(٦).

* * *

⁽١) يوسف: الآية (٧٦).

⁽٣) النساء: الآيتان (٩٥-٩٦).

⁽٥) طه: الآية (٧٥).

⁽٦) تفسير المنار (٤/ ٢١٩).

⁽٢) الأنعام: الآية (٨٣).

⁽٤) الأنعام: الآية (١٣٢).

قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَنتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِئنَبُ وَالْحِكْمَةُ وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ ﴾

*غريب الآية:

مَنَّ: من المنّ، والمنة: هي النعمة الثقيلة، يقال: منَّ عليه منا؛ أي: أنعم واصطنع عنده صنيعة ومنة.

والمنة من صفات اللَّه الفعلية، وهي ثابتة له بالكتاب والسنة.

الحكمة: عبارة عن معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم، والمراد بها هنا السنة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك: لقد تطول الله على المؤمنين ﴿ إِذَ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا ﴾ حين أرسل فيهم رسولًا ﴿ فِينَ أَنفُسِهِمْ ﴾ نبيا من أهل لسانهم، ولم يجعله من غير أهل لسانهم، فلا يفقهوا عنه ما يقول. ﴿ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ مَا يَنتِهِ وَيُرَكِّيهِمْ ﴾ يقول: يقرأ عليهم آي كتابه وتنزيله. ﴿ وَيُرَكِّيهِمُ ﴾ ؛ يعني: يطهرهم من ذنوبهم باتباعهم إياه، وطاعتهم له فيما أمرهم ونهاهم. ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنَبَ وَالْحِكَمةَ ﴾ ؛ يعني: ويعلمهم كتاب الله الذي أنزله عليه، ويبين لهم تأويله ومعانيه. ﴿ وَالْحِكَمةَ ﴾ ويعني بالحكمة: السنة الذي أنزله عليه، ويبين لهم تأويله ومعانيه. ﴿ وَالْحِكَمةَ ﴾ ويعني بالحكمة: السنة كأنُوا مِن قَبل لَنِي ضَكَلٍ مُّبِينٍ ﴾ يعني: وإن كانوا من قبل أن يمن الله عليهم بإرساله رسوله الذي هذه صفته. ﴿ لَفِي ضَكَلٍ مُّبِينٍ ﴾ يقول: في جهالة جهلاء، وفي حيرة عن الهدى عمياء لا يعرفون حقًا ولا يبطلون باطلًا. والمبين الذي يبين لمن تأمله بعقله، وتدبره بفهمه، أنه على غير استقامة ولا هدى (١٠).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٦٩–٣٧٠ شاكر).

قال السعدي: «هذه المنة التي امتن اللّه بها على عباده أكبر النعم بل أصلها . وهي الامتنان عليهم بهذا الرسول الكريم الذي أنقذهم اللّه به من الضلالة ، وعصمهم به من الهلكة ، فقال : ﴿ لَقَدْ مَنَ اللّهُ عَلَى المُوْمِنِينَ إِذْ بَعَكَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ الشَّرِعِمِ ﴾ يعرفون نسبه وحاله ولسانه من قومهم وقبيلتهم ناصحًا لهم مشفقًا عليهم يتلو عليهم آياته يعلمهم ألفاظها ومعانيها ؟ ﴿ وَيُرَكِّمُ مَ هُ مِن الشرك والمعاصي والرذائل وسائر مساوئ الأخلاق . ﴿ وَيُعِلِّمُهُمُ الْكِنْبَ ﴾ إما جنس الكتاب الذي هو القرآن فيكون قوله : ﴿ يَتَلُوا عَيْمِهُم ءَايَتِهِ عليهم بتعليم الكتاب والكتابة التي بها تدرك العلوم الكتابة ، فيكون قد امتن عليهم بتعليم الكتاب والكتابة التي بها تدرك العلوم وتحفظ . ﴿ وَالْحِكْمَةُ ﴾ هي : السنة التي هي شقيقة القرآن ، ووضع لأشياء مواضعها ، ومعرفة أسرار الشريعة فجمع لهم بين تعليم الأحكام وما به تنفيذ الأحكام وما به تنفيذ الأحكام وما به تدرك فوائدها وثمراتها ففاقوا بهذه الأمور العظيمة جميع المخلوقين ، وكانوا من العلماء الربانيين ﴿ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ ﴾ بعثة هذا الرسول ﴿ لَفِي ضَلَلٍ مُبِينٍ كُلُ العرون الطريق الموصل إلى ربهم ، ولا ما يزكي النفوس ويطهرها ، بل ما يزين لهم جهلهم فعلوه ، ولو ناقض ذلك عقول العالمين " (١) .

قال الرازي: «اعلم أن في وجه النظم وجوها:

الأول: أنه تعالى لما بين خطأ من نسبه إلى الغلول والخيانة أكد ذلك بهذه الآية، وذلك لأن هذا الرسول ولد في بلدهم ونشأ فيما بينهم، ولم يظهر منه طول عمره إلا الصدق والأمانة والدعوة إلى الله والإعراض عن الدنيا، فكيف يليق بمن هذا حاله الخيانة؟.

الوجه الثاني: أنه لما بين خطأهم في نسبته إلى الخيانة والغلول قال: لا أقنع بذلك ولا أكتفي في حقه بأن أبين براءته عن الخيانة والغلول، ولكني أقول: إن وجوده فيكم من أعظم نعمتي عليكم، فإنه يزكيكم عن الطريق الباطلة، ويعلمكم العلوم النافعة لكم في دنياكم وفي دينكم، فأي عاقل يخطر بباله أن ينسب مثل هذا الإنسان إلى الخيانة.

الوجه الثالث: كأنه تعالى يقول: إنه منكم ومن أهل بلدكم ومن أقاربكم، وأنتم

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٤٩-٤٥٠).

أرباب الخمول والدناءة، فإذا شرفه الله تعالى وخصه بمزايا الفضل والإحسان من جميع العالمين، حصل لكم شرف عظيم بسبب كونه فيكم، فطعنكم فيه واجتهادكم في نسبة القبائح إليه على خلاف العقل.

الوجه الرابع: أنه لما كان في الشرف والمنقبة بحيث يمن اللَّه به على عباده وجب على كل عاقل أن يعينه بأقصى ما يقدر عليه، فوجب عليكم أن تحاربوا أعداءه، وأن تكونوا معه باليد واللسان والسيف والسنان، والمقصود منه العود إلى ترغيب المسلمين في مجاهدة الكفار»(١).

وقال: "إن محمدا على هذه الدلائل، فكان إيمانهم، وكانوا مشاهدين لهذه الأحوال، مطلعين على هذه الدلائل، فكان إيمانهم مع مشاهدة هذه الأحوال أسهل مما إذا لم يكونوا مطلعين على هذه الأحوال. فلهذه المعاني من الله عليهم بكونه مبعوثا منهم فقال: ﴿إِذَ بَعَثَ فِيهِم رَسُولًا مِّنَ أَنفُسِم ﴾. وفيه وجه آخر من المنة وذلك لأنه صار شرفًا للعرب وفخرًا لهم، كما قال: ﴿وَإِنّهُ لِذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ (")، وذلك لأن الافتخار بإبراهيم على كان مشتركًا فيه بين اليهود والنصارى والعرب. ثم إن اليهود والنصارى كانوا يفتخرون بموسى وعيسى والتوراة والإنجيل، فما كان للعرب ما يقابل ذلك، فلما بعث الله محمدا على وأنزل القرآن صار شرف العرب بذلك زائدًا على شرف جميع الأمم، فهذا هو وجه الفائدة في قوله: ﴿مِنّ

وقال محمد رشيد رضا: «وقد كان ما تقدم من وصفه ﷺ بالرحمة واللين وأمره بتلك المعاملة الحسنى وتنزيهه عن الغلول تمهيدا لهذه المنة، ثم وصفه بأوصاف أخرى أكد بها المنة أولها: أنه من أنفسهم ؛ أي: من جنسهم ؛ أي: العرب. ووجه هذه المنة الخاصة التي لا تنافي في كونه ﷺ رحمة عامة، هو أن كونه منهم يزيد في شرفهم ويجعلهم أول المهتدين به ؛ لأنهم أسرع الناس فهما لدعوته ، والنعمة العامة قد ذكرت في آيات أخرى كقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعُكِينِ ﴾ (*) ويمكن أن يستدل على هذا التخصيص بالعرب دعوة إبراهيم -عليه الصلاة والسلام - التي تقدمت في سورة البقرة ﴿ رَبّنا وَابْعَتْ فِهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْمٍ عَايَتِكَ

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ٨٠-٨١). (٢) الزخرف: الآية (٤٤).

⁽٤) الأنبياء: الآية (١٠٧).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ٨٣).

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنْبَ وَالْحِكْمَةَ وَيُرَكِّهِمُ إِنَّكَ أَنتَ الْغَرِيرُ الْحَكِيمُ (١) إلخ الأوصاف المذكورة هنا.

وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بأنفسهم ههنا البشر لا العرب.

أقول: وهذا القول ضعيف، وإن وجب الإيمان بجميع الأنبياء من البشر. أما ضعفه فمن وجوه:

أحدهما: أن المراد بالمؤمنين في الآية من كانوا متصفين بالإيمان عند نزولها في عقب غزوة أحد وهم من العرب.

ثانيها: موافقة دعوة أبويه إبراهيم وإسماعيل -عليهم الصلاة والتسليم-، وإنما دعوا أن يكون النبي من ذريتهما، وذرية إسماعيل هم العرب المستعربة كما هو مشهور.

ثالثها: موافقة آية سورة الجمعة التي في معنى هذه الآية ﴿ هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلْأُمِيِّةِ وَاللَّهِ اللَّهِ ﴿ هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى الْمُؤْمِّ وَلُوكِنَبَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَاثُواْ مِن قَبْلُ لَفِى ضَلَالٍ مُّيِينٍ ﴾ (٢) والأميون هم العرب.

رابعها وخامسها: ما يأتي قريبًا في تفسير ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئَابَ﴾ وما يأتي في تفسير وصفهم بالضلال المبين.

سادسها: أن العرب هم الذين تلا عليهم النبي را الله عليهم النبي الله عليهم الله عليهم الله عليه وباشر بنفسه تزكيتهم وتعليمهم، وهم الذين حملوا دعوته إلى غيرهم من الناس.

وقد نص العلماء على أن الإيمان بكون النبي على من العرب شرط في صحة الإسلام، والإيمان لا بد من تلقينه لكل من يدخل في هذا الدين، ومن جحده بعد العلم به يكون مرتدًّا عن الإسلام. ثم صار ينشر الدعوة كل قوم قبلوها واهتدوا بها فصح قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَا كَافَةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَكِذِيرًا وَلَكِنَ أَكَةً النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (أ) وقوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَا كَمْةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَكِذِيرًا وَلَكِنَ أَكَةً النَّاسِ .

الوصف الثاني: قوله تعالى: ﴿ يَتَّلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَتِهِ ٤ فَالَ الْأُسْتَاذُ الْإِمَامِ: الآيات

⁽١) البقرة: الآية (١٢٩). (٢) الجمعة: الآية (٢).

⁽٣) سبأ: الآية (٢٨). (٤) الأنبياء: الآية (١٠٧).

هي الآيات الكونية الدالة على قدرته وحكمته ووحدانيته، وتلاوتها عبارة عن تلاوة ما فيه بيانها، وتوجيه النفوس إلى الاستفادة منها والاعتبار بها، وهو القرآن كقوله تظلل في أواخر هذه السورة: ﴿إِنَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَفِ النَّيلِ وَالنَّهَارِ لَاَيْتَ لِأُولِي اللَّالْبَبِ اللَّهُ السورة البقرة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَفِ النَّيلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ اللَّي بَحْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ وَمَا أَزَلَ اللهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَآمِ النَّيلِ وَالنَّهَارِ وَالفُلْكِ اللَّي بَحْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنفَعُ النَّاسَ وَمَا أَزَلَ اللهُ مِن السَّمَاءِ مِن مَآمِ السَّمَاءِ المُسَخَّرِ بَينَ السَّمَاءِ وَلَمْرِيفِ الرِينَجِ وَالسَّحَابِ المُسَخَّرِ بَينَ السَّمَاءِ وَتَعْرِيفِ الرِينَجِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَينَ السَّمَاءِ وَاللَّهُ وَلَهُ مَن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

الوصف الثالث والرابع: قوله تعالى: ﴿ وَيُرَكِّمِهُمُ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنَابُ وَالْحِكْمَةُ ﴾ قال الأستاذ: تزكيته إياهم هي تطهيرهم من العقائد الزائغة ووساوس الوثنية وأدرانها. والعقائد هي أساس الملكات. ولذلك نقول: إن العرب وغيرهم كانوا قبل بعثة محمد علي ملوثين في عقولهم ونفوسهم.

أقول: قد سبق عنه في تفسير آية البقرة أن المراد بالتزكية تربية النفوس، وأنه عله كان مربيًا ومعلمًا. وأراد بقوله: إن العقائد أساس الملكات، أن من لم يتزك عقله ويتطهر من خرافات الوثنية وجميع العقائد الباطلة لا تتزكى نفسه بالتخلي عن الأخلاق الذميمة، والتحلي بالملكات الفاضلة، فإن الوثني من يعتقد أن وراء الأسباب الطبيعة التي ارتبطت بها المسببات منافع ترجى ومضار تخشى من بعض المخلوقات، وأنه يجب تعظيم هذه المخلوقات والالتجاء إليها ليؤمن ضرها، وينال خيرها، ويتقرب بها إلى خالقها، وأن من يعتقد هذا يكون دائمًا أسير الأوهام، وأخيذ الخرافات، يخاف في موضع الأمن، ويرجو حيث يجب الحذر والخوف، وتتعدى قذارة عقله إلى نفسه فتفسد أخلاقها، وتدنس آدابها، فتزكية النفس لا تتم إلا بتزكية العقل، ولا تتم تزكية العقل إلا بالتوحيد الخالص.

قال الأستاذ: أما تعليمهم الكتاب فمعناه أن هذا الدين الذي جاء به قد اضطرهم إلى تعلم الكتابة بالقلم وأخرجهم من الأمية لأنه دين حث على المدنية وسياسة الأمم.

(٢) القرة: الآبة (١٦٤).

⁽١) آل عمران: الآية (١٩٠).

⁽٣) الشمس: الآيتان (١-٢).

أقول: كان أول حاجتهم إلى تعلم الكتابة وجوب كتابة القرآن، وقد اتخذ -عليه الصلاة والسلام- كتبة للوحي، وكتبوا له كتبًا دعا بها الملوك والرؤساء إلى الإسلام. وكان يأمرهم بتعلم الكتابة. ثم كان ذلك يكثر فيهم على قدر نماء مدنيتهم، وامتداد سلطتهم.

قال: وأما الحكمة فهي أسرار الأمور وفقه الأحكام وبيان المصلحة فيها والطريق إلى العمل بها ذلك الفقه الذي يبعث على العمل، أو هي العمل الذي يوصل إلى هذا الفقه في الأحكام. أو طرق الاستدلال ومعرفة الحقائق ببراهينها ؟ لأن هذه الطريقة هي طريقة القرآن وسنته في العقائد وكذا في الآداب والعبادات، . .

﴿ وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِي ضَكَلِ مُبِينٍ ﴾ أي: وإنهم كانوا قبل بعثة النبي على في ضلال بين واضح. وأي ضلال أبين من ضلال قوم مشركين يعبدون الأصنام ويتبعون الأوهام أميين لا يقرءون ولا يكتبون فيعرفوا كنه ضلالتهم، وحقيقة جهالتهم، فضلالهم أبين من ضلال أهل الكتاب كما هو ظاهر لأولي الألباب "(').

* * *

⁽١) تفسير المنار (٢٢١-٢٢٣).

قوله تعالى: ﴿ أَوَ لَمَّاۤ أَصَكِبَتَكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْهُمْ أَنَّى هَلَاً وَلَهُ هَا أَلَّ هَا اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ اللهُ هَا اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَلَا

*غريبالآية:

أنَّى هذا: أي من أين أصابنا هذا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره - بذلك: أو حين أصابتكم أيها المؤمنون ومُصِيبَةٌ وهي القتلى الذين قتلوا منهم يوم أحد، والجرحى الذين جرحوا منهم بأحد، وكان المشركون قتلوا منهم يومئذ سبعين نفرًا، ﴿قَدْ أَصَبْتُم مِثْلَيْها﴾ يقول: قد أصبتم أنتم أيها المؤمنون من المشركين مثلي هذه المصيبة التي أصابوا هم منكم، وهي المصيبة التي أصابها المسلمون من المشركين ببدر، وذلك أنهم قتلوا منهم سبعين، وأسروا سبعين، ﴿قُلْنُم أَنَّ هَذَا ﴾؛ يعني: قلتم لما أصابتكم مصيبتكم بأحد ﴿أَنَّ هَذَا ﴾ من أي وجه هذا ؟ ومن أين أصابنا هذا الذي أصابنا ونحن مسلمون، وهم مشركون، وفينا نبي اللَّه ﷺ يأتيه الوحي من السماء، وعدونا أهل كفر باللَّه وشرك؟ ﴿قُلْ ﴾ يا محمد للمؤمنين بك من أصحابك ﴿هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمُ ﴾ يقول: قل لهم: أصابكم هذا الذي أصابكم من عند أنفسكم بخلافكم أمري، وترككم طاعتي، لا من عند غيركم، ولا من قبل أحد سواكم. ﴿إِنَ اللَّه عَلَى جميع ما أراد بخلقه من عفو وعقوبة وتفضل وانتقام ﴿قَرِيرُ ﴾؛ يعني: ذو قدرة.

ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله: ﴿ قُلَ هُوَ مِنْ عِندِ اَنفُسِكُمْ ﴾ بعد إجماع جميعهم على أن تأويل سائر الآية على ما قلنا في ذلك من التأويل، فقال بعضهم: تأويل ذلك: ﴿ قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ اَنفُسِكُمُ ﴾ ، بخلافكم على نبي اللَّه ﷺ ، إذ أشار عليكم بترك الخروج إلى عدوكم والإصحار لهم حتى يدخلوا عليكم مدينتكم ويصيروا بين اطامكم فأبيتم ذلك عليه وقلتم: اخرج بنا إليهم حتى نصحر لهم، فنقاتلهم خارج

المدينة وقال بعضهم: بل تأويل ذلك: ﴿ قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمُ ۗ بإسارتكم المشركين يوم بدر، وأخذكم منهم الفداء، وترككم قتلهم »(١١).

قال ابن القيم: «كرر عليهم سبحانه: أن هذا الذي أصابهم إنما أتوا فيه من قبل أنفسهم وبسبب أعمالهم فقال: ﴿ أَو لَمّا آَ أَصَبَتُكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبَتُم مِّثَلَيّهَا قَلْمُ آَلَى هَذَا فَلَم مَن الله عن عند الفُسِكُم إِن الله عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢) وذكر هذا بعينه فيما هو أعم من ذلك في السور المكية فقال: ﴿ وَمَا أَصَبَكُم مِن مُصِيبَةٍ فَيِما كَسَبَتَ أَيّدِيكُم وَيَعْفُوا عَن كَثِيرٍ ﴾ (٣) وقال: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِن صَينَةٍ فَن الله وَمَا اَصَابَكَ مِن سَينَةٍ فَن نَفْسِكُ ﴾ فالحسنة والسيئة ها هنا: النعمة والمصيبة، فالنعمة من الله من بها عليك، والمصيبة إنما نشأت من قبل نفسك وعملك، فالأول فضله، والثاني عدله، والعبد يتقلب بين فضله وعدله، جار عليه فضله، ماض فيه حكمه عدل فيه قضاؤه، وختم الآية الأولى بقوله: ﴿ وَكَ الله مِن عِندِ أَنفُسِكُم ﴾ الأولى بقوله: ﴿ وَكَ الله مِن عِندِ أَنفُسِكُم ﴾ فذكر السبب وأضافه إلى نفوسهم، وذكر عموم القدرة وأضافها إلى نفسه، فالأول ينفي الجبر، والثاني ينفي القول بإبطال القدر فهو يشاكل قوله: ﴿ لِمَن شَآة مِنكُمْ أَن يَشَاءً مِنكُمْ أَن يَشَاءً مَنكُمْ أَن وَلَه عَادِلُ القَدر فهو يشاكل قوله: ﴿ لِمَن شَآة مِنكُمْ أَن يَسَاءً مَنكُمْ أَن المَّانِي ينفي القول بإبطال القدر فهو يشاكل قوله: ﴿ لِمَن شَآة مِنكُمْ أَن يَشَاءً مَنكُمْ أَن يَشَاءً مَنكُمْ أَن الله مَنْ مَا أَن يَشَاءً أَنَهُ رَبُ الْعَلَيْبَ ﴾ (٤)

وفي ذكر قدرته ها هنا نكتة لطيفة، وهي أن هذا الأمر بيده وتحت قدرته وأنه هو الذي لو شاء لصرفه عنكم فلا تطلبوا كشف أمثاله من غيره ولا تتكلوا على سواه وكشف هذا المعنى وأوضحه كل الإيضاح بقوله: ﴿وَمَا آصَكِبَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى اَلْجَمَّانِ فَإِذْنِ اللَّهِ وَهُو الإذن الكوني القدري لا الشرعي الديني كقوله في السحر: ﴿وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَكِدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (٥) (٢).

قال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية الكريمة أن ما أصاب المسلمين يوم أُحد إنما جاءهم من قبل أنفسهم، ولم يبين تفصيل ذلك هنا ولكنه فصله في موضع آخر وهو قوله: ﴿ وَلَقَكَدُ مَكَ فَكُمُ اللّهُ وَعَدَهُ وَ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَى إِذَا فَشِلْتُ مَ وَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَمْدِ وَعَصَكِبْتُم مِّن بُرِيدُ الدُّنِكَ وَمِنكُم مَّا تُحِبُّونَ مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنِكَ وَمِنكُم

⁽٢) آل عمران: الآية (١٦٥).

⁽٤) التكوير: الآيتان (٢٨-٢٩).

⁽٦) زاد المعاد (٣/ ٢٣٨-٢٣٩).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٧١-٣٧٥ شاكر).

⁽٣) الشورى: الآية (٣٠).

⁽٥) البقرة: الآية (١٠٢).

مَن يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِبَتلِيكُمْ ، وهذا هو الظاهر في معنى الآية ؛ لأن خير ما يبين به القرآن القرآن. وأما على القول الآخر فلا بيان بالآية ، وهو أن معنى : ﴿ قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ ﴾ ، أنهم خيروا يوم بدر بين قتل أسارى بدر ، وبين أسرهم وأخذ الفداء على أن يستشهد منهم في العام القابل قدر الأسارى ، فاختاروا الفداء على أن يستشهد منهم في العام القابل سبعون قدر أسارى بدر ، كما رواه الفداء على أن يستشهد منه عن عمر بن الخطاب ، وعقده أحمد البدوي الشنقيطي في نظمه للمغازي بقوله :

وبين قتلهم فمالوا للفدا لأنه على القتال عضدا وهي قصاري الفوز والسعادة»(١). والمسلمون خيروا بين الفدا وقدرهم في قابل يستشهدا وأنه أدى إلى الشهادة

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية

*عن ابن عباس: حدثني عمر بن الخطاب قال: «.. فلما كان يوم أحد من العام المقبل، عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم الفداء، فقتل منهم سبعون، وفر أصحاب النبي عَلَيْ عن النبي عَلَيْ ، وكسرت رباعيته، وهشمت البيضة على رأسه، وسال الدم على وجهه، وأنزل اللَّه تعالى ﴿أَوَ لَمَّا أَصَبَتَكُم مُصِيبَةٌ قَد أَصَبَتُكُم مُصِيبَةٌ قَد أَصَبَتُكُم مُصِيبَةٌ قَد أَصَبَتُكُم مُعَلِي عَلِي وَعِلْ اللَّه عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيرٌ ﴾ (٢) بأخذكم الفداء »(٣).

* غريب الحديث:

رباعيته: الرباعية هي السن بين الثنية والناب.

البيضة: هي خوذة الحديد توضع على الرأس، من آلات الحرب.

⁽١) أضواء البيان (١/٢١٦). (٢) أل عمران: الآية (١٦٥).

⁽٣) أخرجه: أحمد (١/ ٣٠-٣١)، وأصله في صحيح مسلم (٣/ ١٣٨٣-١٧٦٥)، وأخرجه مختصرا: أبو داود (٣/ ١٣٨-١٣٩) (٢٦٩- ٢١٩) والترمذي (٥/ ٢٥١- ٢٥١) (٣٠٨١) وقال: حديث حسن صحيح غريب.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَكِبَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمَعَانِ فَبِإِذْنِ اللّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ اللّهِ أَوِ ادْفَعُوا فَاللّهِ اللّهِ أَوِ ادْفَعُوا فَاللّهُ وَلِيعْلَمَ اللّهِ اللّهِ أَوِ ادْفَعُوا فَاللّهُ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَبَعْنَكُمُ هُمُ لِلْكُفْرِ يَوْمَبِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ لَكُ لُو يَعْلَمُ إِلَى اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

أفوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني -تعالى ذكره- بذلك: والذي أصابكم ﴿ يَوْمَ الْتَقَى الْمَعْكِنِ ﴾ ، وهو يوم أحد حين التقى جمع المسلمين والمشركين. ويعني بالذي أصابهم: ما نال من القتل من قتل منهم ، ومن الجراح من جرح منهم ، ﴿ فَيَإِذْنِ اللّهِ عَلَى يَقُول : فهو بإذن اللّه كان ؛ يعني : بقضائه وقدره فيكم ، وأجاب ما بالفاء لأن ما حرف جزاء ، . . ﴿ وَلِيعْلَمَ ٱلنَّوْمِنِينَ ﴿ وَلِيعَلّمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا ﴾ بمعنى : وليعلم اللّه المؤمنين وليعلم الذين نافقوا أصابكم ما أصابكم يوم التقى الجمعان بأحد ، ليميز أهل الإيمان بالله ورسوله المؤمنين منكم من المنافقين فيعرفونهم ، لا يخفى عليهم أمر الفريقين (١٠٠٠).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٧٧ شاكر).

وأهل الإيمان به»(١).

قال ابن القيم: «ثم أخبر عن حكمة هذا التقدير، وهي أن يعلم المؤمنين من المنافقين علم عيان ورؤية يتميز فيه أحد الفريقين من الآخر تمييزًا ظاهرًا، وكان من حكمة هذا التقدير تكلم المنافقين بما في نفوسهم، فسمعه المؤمنون، وسمعوا رد الله عليهم وجوابه لهم، وعرفوا مؤدى النفاق وما يؤول إليه، وكيف يحرم صاحبه سعادة الدنيا والآخرة، فيعود عليه بفساد الدنيا والآخرة، فلله كم من حكمة في ضمن هذه القصة بالغة ونعمة على المؤمنين سابغة، وكم فيها من تحذير وتخويف وإرشاد وتنبيه، وتعريف بأسباب الخير والشر، وما لهما وعاقبتهما»(٢).

قال السعدي: «ثم أخبر تعالى أن ما أصابهم يوم التقى الجمعان، جمع المسلمين وجمع المشركين في أحد من القتل والهزيمة أنه بإذنه، وقضائه وقدره، لا مرد له، ولا بد من وقوعه. والأمر القدري إذا نفذ لم يبق إلا التسليم له، وأنه قدره لحكم عظيمة، وفوائد جسيمة. وأنه ليتبين بذلك المؤمن من المنافق الذين لما أمروا بالقتال. ﴿وَقِيلَ هُمُ تَعَالَوْا قَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾؛ أي: ذبًا عن دين الله، وحماية له، وطلبًا لمرضاة الله. ﴿أَو ادْفَعُوا ﴾ عن محارمكم وبلدكم إن لم تكن لكم نية صالحة. فأبوا ذلك واعتذروا بأن ﴿قَالُوا لَو نَعْلَمُ قِتَالًا لاَتَبَعْنَكُم ﴾؛ أي: لو نعلم أنكم يصير بينكم وبينهم قتال لا تبعناكم، وهم كذبة في هذا. قد علموا وتيقنوا، وعلم كل أحد أن هؤلاء المشركين قد ملئوا من الحنق والغيظ على المؤمنين بما أصابوا منهم، وأنهم قد بذلوا أموالهم، وجمعوا ما يقدرون عليه من الرجال والعدد، وأقبلوا في جيش عظيم، قاصدين المؤمنين في بلدهم، متحرقين على قتالهم. فمن كانت هذه حالهم، كيف يتصور أنه لا يصير بينهم وبين المؤمنين قتال؟ قتالهم. فمن كانت هذه حالهم، كيف يتصور أنه لا يصير بينهم وبين المؤمنين قتال؟ خصوصا وقد خرج المسلمون من المدينة، وبرزوا لهم هذا من المستحيل ولكن المنافقين ظنوا أن هذا العذر يروج على المؤمنين.

قال تعالى: ﴿ هُمُ لِلْكُ فُرِ يَوْمَهِذِ ﴾ ؛ أي: في تلك الحال التي تركوا فيها الخروج مع المؤمنين ﴿ أَقْرَبُ مِنْهُم لِلْإِيمَنِ ۚ يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِم مَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِم ۗ وهذه خاصة المنافقين ، يظهرون بكلامهم وفعالهم ما يبطنون ضده في قلوبهم وسرائرهم

جامع البيان (٧/ ٣٧٧ شاكر).
 (١) زاد المعاد (٣/ ٢٣٩-٢٤).

ومنه قولهم: ﴿ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ ﴾ فإنهم علموا وقوع القتال.

ويستدل بهذه الآية على قاعدة: ارتكاب أخف المفسدتين لدفع أعلاهما، وفعل أدنى المصلحتين للعجز عن أعلاهما؛ لأن المنافقين أمروا أن يقاتلوا للدين، فإن لم يفعلوا فللمدافعة عن العيال والأوطان ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِا يَكْتُمُونَ ﴾ فيبديه لعباده المؤمنين ويعاقبهم عليه (١٠).

* * *

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ١٥١-٥٣٣).

قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَنِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُواً قُلُ قُلُ فَلَ فَادَرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَكِيقِينَ ﴿ اللَّهِ ﴾ فَأَدَرَءُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَكِيقِينَ ﴿ اللَّهِ ﴾

* غريب الآية:

فادر وا: أي: فادفعوا، من الدرء وهو الدفع، يقال: درأت عنه؛ أي: دفعت عن جانبه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «معنى الآية: وليعلم اللَّه الذين قالوا لإخوانهم الذين أصيبوا مع المسلمين في حربهم المشركين بأحديوم أحد، فقتلوا هنالك من عشائرهم وقومهم، ووَقَعَدُوا ؛ يعني: وقعد هؤلاء المنافقون القائلون ما قالوا مما أخبر اللَّه عني عنه من قيلهم عن الجهاد مع إخوانهم وعشائرهم في سبيل الله: ﴿ لَوْ أَطَاعُونَا ﴾ ؛ يعني: لو أطاعنا من قتل بأحد من إخواننا وعشائرنا ﴿ مَا قُتِلُوا ﴾ ؛ يعني: ما قتلوا هنالك، قال اللَّه عَلَى لنبيه محمد عنه إلى المحمد لهؤلاء القائلين هذه المقالة من المنافقين ﴿ فَادَرَهُ وَا ﴾ ؛ يعني: فادفعوا. من قول القائل: درأت عن فلان القتل بمعنى دفعت عنه، أدرؤه درءا، ومنه قول الشاعر:

تقول وقد درأت لها وضيني أهذا دينه أبدا وديني

يقول - تعالى ذكره -: قل لهم: فادفعوا إن كنتم أيها المنافقون صادقين في قيلكم: لو أطاعنا إخواننا في ترك الجهاد في سبيل الله مع محمد وقتالهم أبا سفيان ومن معه من قريش، ﴿مَا قُتِلُواً ﴾ هنالك بالسيف، ولكانوا أحياء بقعودهم معكم، وتخلفهم عن محمد وشهود جهاد أعداء الله معه الموت، فإنكم قد قعدتم عن حربهم، وقد تخلفتم عن جهادهم، وأنتم لا محالة ميتون (1).

قال الرازي: «اعلم أن الذين حكى اللَّه عنهم أنهم قالوا: ﴿ لَوَ نَعْلَمُ قِتَالًا

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٨٢ شاكر).

لَّانَبَعْنَكُمُ ('')، وصفهم اللَّه تعالى بأنهم كما قعدوا واحتجوا لقعودهم، فكذلك ثبطوا غيرهم واحتجوا لذلك، فحكى اللَّه تعالى عنهم أنهم قالوا لإخوانهم إن الخارجين لو أطاعونا ما قتلوا، فخوفوا من مراده موافقة الرسول على في محاربة الكفار بالقتل، لما عرفوا ما جرى يوم أحد من الكفار على المسلمين من القتل الأن المعلوم من الطباع محبة الحياة، فكان وقوع هذه الشبهة في القلوب يجري مجرى ما يورده الشيطان من الوسواس»(۲).

قلت: هذه آية عظيمة يتجدد معناها في كل لحظة من لحظات الحياة، وقد ذكر الله مثلها في سورة (التوبة) التي فصلت هذه الأحوال، فالمنافقون الذين وصفهم الله في هذه الآية بهذه الأوصاف نسلهم لا ينتهي، بل يتكاثر وينتشر، ففيهم الآباء والأمهات والأصدقاء والجلساء والمنتسبون للعلم والدعوة، وعلائقهم كثيرة، فيثبط الآباء أبناءهم، والأمهات بناتهم، والجلساء جلساءهم، والمنتسبون للعلم المرتزقة حواشيهم ومن حولهم، وعدد هذه الأنواع لا حصر لها، لا كثرهم الله.

فالمتخلفون في هذا الوقت عن الدعوة إلى اللَّه والدخول في ركبها كثيرون، انفردوا وهربوا، واختلفوا وخالفوا، وصارت لهم شعارات يرفعونها للناس يكذبون فيها، ويظهرون فيها خلاف ما يبطنون، ويميعون الحق ويفسدونه، ويسخرون من كل داعية للحق ويصفونه بما ينفر الناس منه.

فأحوالهم كما سبق كثيرة، نسأل اللّه أن يكفي المسلمين شرهم بما شاء وكيف شاء.

* تنبيه: انظر الكلام على حكم «لو» في سورة هود عند قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِىَ إِلَىٰ رُكِنِ شَدِيدٍ ﴾ (٣).

* * *

⁽١) آل عمران: الآية (١٦٧).

⁽۲) تفسير الرازى (۹/ ۹۰).

⁽٣) هود: الآية (٨٠).

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَتَا بَلْ أَحْيَاهُ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿ فَيَ فَرِحِينَ بِمَا ءَاتَنْهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِٱلَّذِينَ لَمَ يَلْحَقُواْ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

*غريب الآية:

يستبشرون: يفرحون، يقال: استبشر إذا وجد ما يبشره من الفرح.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أن القوم لما ثبطوا الراغبين في الجهاد بأن قالوا: الجهاد يفضي إلى القتل، كما قالوا في حق من خرج إلى الجهاد يوم أحد، والقتل شيء مكروه، فوجب الحذر عن الجهاد، ثم إن اللَّه تعالى بين أن قولهم: الجهاد يفضي إلى القتل باطل، بأن القتل إنما يحصل بقضاء اللَّه وقدره، كما أن الموت يحصل بقضاء اللَّه وقدره، فمن قدر اللَّه له القتل لا يمكنه الاحتراز عنه، ومن لم يقدر له القتل لا خوف عليه من القتل، ثم أجاب عن تلك الشبهة في هذه الآية بجواب آخر وهو: إنا لا نسلم أن القتل في سبيل اللَّه شيء مكروه، وكيف يقال ذلك والمقتول في سبيل اللَّه أحياه اللَّه بعد القتل، وخصه بدرجات القربة والكرامة، وأعطاه أفضل أنواع الرزق، وأوصله إلى أجل مراتب الفرح والسرور؟ فأي عاقل يقول أن مثل هذا القتل يكون مكروها، فهذا وجه النظم»(١٠).

قال ابن القيم: «ثم عزى نبيه وأولياءه عمن قتل منهم في سبيله أحسن تعزية ، وألطفها ، وأدعاها إلى الرضى بما قضاه لها ، فقال: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَالطفها ، وأحياً عَندَ رَبِهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿ فَرَحِينَ بِمَا اللهُ مُ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِاللَّذِينَ لَمَ اللهُ مَن خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ فجمع لهم إلى الحياة الدائمة لَمْ يَتْحَزَنُونَ ﴾ فجمع لهم إلى الحياة الدائمة

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ٩١).

منزلة القرب منه، وأنهم عنده، وجريان الرزق المستمر عليهم، وفرحهم بما آتاهم من فضله، وهو فوق الرضى، بل هو كمال الرضى، واستبشارهم بإخوانهم الذين باجتماعهم بهم يتم سرورهم ونعيمهم، واستبشارهم بما يجدد لهم كل وقت من نعمته وكرامته، وذكرهم سبحانه في أثناء هذه المحنة بما هو من أعظم مننه ونعمه عليهم التي إن قابلوا بها كل محنة تنالهم وبلية تلاشت في جنب هذه المنة والنعمة، ولم يبق لها أثر ألبتة، وهي منته عليهم بإرسال رسول من أنفسهم إليهم، يتلو عليهم آياته ويزكيهم، ويعلمهم الكتاب والحكمة، وينقذهم من الضلال الذي كانوا فيه قبل إرساله إلى الهدى، ومن الشقاء إلى الفلاح، ومن الظلمة إلى النور، ومن الجهل إلى العلم، فكل بلية ومحنة تنال العبد بعد حصول هذا الخير العظيم له أمر يسير جدًّا في جنب الخير الكثير كما ينال الناس بأذي المطر في جنب ما يحصل لهم به من الخير، فأعلمهم أن سبب المصيبة من عند أنفسهم ليحذروا، وأنها بقضائه وقدره ليوحدوا ويتكلوا، ولا يخافوا غيره، وأخبرهم بما لهم فيها من الحكم لئلا يتهموه في قضائه وقدره، وليتعرف إليهم بأنواع أسمائه وصفاته، وسلاهم بما أعطاهم مما هو أجل قدرا، وأعظم خطرا مما فاتهم من النصر والغنيمة، وعزاهم عن قتلاهم بما نالوه من ثوابه وكرامته، لينافسوهم فيه، ولا يحزنوا عليهم، فله الحمد كما هو أهله وكما ينبغي لكرم وجهه، وعز جلاله»(١).

قال الشنقيطي: «نهى اللّه -تبارك وتعالى - في هذه الآية عن ظن الموت بالشهداء، وصرح بأنهم ﴿أَحْيَاءُ عِندَ رَبِهِم يُرْزُقُونَ ﴾، وأنهم فرحون ﴿ يِمَا ءَاتَنهُمُ اللّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِأَلَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِنْ خَلْفِهِمْ أَلّا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾، ولم يبين هنا هل حياتهم هذه في البرزخ يدرك أهل الدنيا حقيقتها أو لا ؟ ولكنه بين في سورة البقرة أنهم لا يدركونها بقوله: ﴿ وَلَا نَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمَونَ أَبِلُ أَعْيَلَهُ وَلَكِن لَا تَشْعُرُونَ ﴾ (٢) ؛ لأن نفي الشعور يدل على نفي الإدراك من باب أولى كما هو ظاهر »(٣).

قال السعدي: «هذه الآيات الكريمات فيها فضل الشهداء وكرامتهم، وما من

⁽٢) البقرة: الآية (١٥٤).

⁽¹⁾ زاد المعاد (۳/ ۲٤٠-۲٤١).

⁽٣) أضواء البيان (١/٢١٧).

الله عليهم به من فضله وإحسانه. وفي ضمنها تسلية الأحياء عن قتلاهم، وتعزيتهم، وتنشيطهم للقتال في سبيل الله، والتعرض للشهادة، فقال: ﴿وَلاَ تَحْسَبُنَ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سبيل الله، والتعرض للشهادة، فقال: ﴿وَلاَ تَحْسَبُنَ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سبيل الله، والمعاد أعداء الدين، قاصدين بذلك إعلاء كلمة الله. ﴿أَمُوتَا ﴿ أَيُ لَا يخطر ببالك وحسبانك أنهم ماتوا وفقدوا، وذهبت عنهم لذة الحياة الدنيا، والتمتع بزهرتها، الذي يحذر من فواته من جبن عن القتال، وزهد في الشهادة ﴿ بَلُ ﴾ قد حصل لهم أعظم مما يتنافس فيه المتنافسون. فهم ﴿ أَحْياً أُعِندَ رَبِّهِم ﴾ في دار كرامته. ولفظ: ﴿ عِندَ رَبِّهِم ﴾ يقتضي علو درجتهم، وقربهم من ربهم. ﴿ يُرِّدُونَ ﴾ من أنواع النعيم الذي لا يعلم وصفه إلا من أنعم به عليهم، ومع هذا صاروا ﴿ وَحِينَ بِمَا ءَاتَنَهُمُ ٱللهُ مِن فَضَلِهِ ، ﴾ أي: مغتبطون بذلك. وقد قرت به عيونهم، وفرحت به نفوسهم، وذلك لحسنه، وكثرته، وعظمته، وكمال اللذة في عيونهم، وغدم المنغص. فجمع الله لهم بين نعيم البدن بالرزق، ونعيم القلب الوصول إليه، وعدم المنغص. فجمع الله لهم بين نعيم البدن بالرزق، ونعيم القلب والروح، بالفرح بما آتاهم من فضله: فتم لهم النعيم والسرور » (١٠).

قال ابن عطية عند قوله تعالى: ﴿ وَلا تَعْسَبَنَ اللَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اَمُوتَا ﴾ الآية: «أخبر اللَّه تعالى في هذه الآية عن الشهداء أنهم في الجنة يرزقون، هذا موضع الفائدة ولا محالة أنهم ما توا وأن أجسادهم في التراب، وأرواحهم حية كأرواح سائر المؤمنين، وفضلوا بالرزق في الجنة من وقت القتل، حتى كأن حياة الدنيا دائمة لهم »(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وفضل الشهادة

* عن ابن عباس قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل اللَّه أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، تأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم، وحسن مقيلهم، قالوا: من يبلغ إخوانكم عنا أنا أحياء في الجنة نرزق، لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب؟ فقال اللَّه سبحانه: «أنا أبلغهم عنكم، قال: فأنزل

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٥٤-٤٥٥).

⁽٢) المحرر الوجيز (١/ ٥٤٠).

الله: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ . . إلى آخر الآية » (١٠) .

* عَنْ مَسْرُوقِ قَالَ: سَأَلْنَا عَبْدَ اللّهِ - هو ابن مسعود - عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَ اللّهِ عَنْ مَسْرُوقِ قَالَ: أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النّبِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَتًا بَلَ أَحْيَاهُ عِندَ رَبِهِمْ يُرْزَفُونَ ﴾ قَالَ: أَمَا إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: «أَرُوا حُهُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خُضْرٍ لَهَا قَنَادِيلُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ، فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُم اطِّلَاعَةً فَقَالَ: هَلْ حَيْثُ شَاءَتْ، ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ، فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُم الطَّلَاعَةً فَقَالَ: هَلْ حَيْثُ شَاءَتُ، ثُمَّ تَأُوي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ، فَاطَلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُم وَلِيَعْمُ وَيَعْفَى الْكِنَا وَيُعْلَ ذَلِكَ تَشْتَهُونَ شَيْعًا. قَالُوا: أَيَّ شَيْءٍ نَشْتَهِي وَنَحْنُ نَسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا. فَفَعَلَ ذَلِكَ تَشْتَهُونَ شَيْعًا. قَالُوا: يَا رَبِّ نُرِيدُ أَنْ تُرُدً بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتُرَكُوا مِنْ أَنْ يُسْأَلُوا، قَالُوا: يَا رَبِّ نُرِيدُ أَنْ تَرُدً إِنْ اللّهُمْ حَاجَةً أُولَا عَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةً أُرُوا حَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى، فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةً تُولُوا وَلَا اللّهُ مُ حَاجَةً ثُولًا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى، فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةً ثُولًا وَا اللّهُ مُ كَالِكُ الْقَنَا لَا عَلْمَالُوا اللّهِ مِنْ الْهُمْ كَاجَةً لُولًا اللّهُ مُلْ مَنْ اللّهُ مُ اللّهُ مُ اللّهُ مُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُ اللّهُ اللّهُ الْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

⋆ فوائد الحديثين:

قال القرطبي: «وقد تضمن هذا الحديث تفسير قوله تعالى: ﴿ بَلَ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِهِمْ يُرْزَفُونَ ﴾ وأن المعنى معنى حياة الشهداء: أن لأرواحهم من خصوص الكرامة ما ليس لغيرهم، بأن جعلت في جوف طير، كما في هذا الحديث، أو في حواصل طير خضر، كما في الحديث الآخر، صيانة لتلك الأرواح، ومبالغة في إكرامها، لاطلاعها على ما في الجنة من المحاسن والنعم، كما يطلع الراكب المظلل عليه بالهودج الشفاف، الذي لا يحجب عما وراءه، ثم يدركون في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائح الجنة، وطيبها، ونعيمها، وسرورها ما يليق بالأرواح مما ترتزق وتنتعش به. وأما اللذات الجسمانية فإذا أعيدت تلك الأرواح إلى أجسادها استوفت من النعيم جميع ما أعد اللَّه تعالى لها، ثم إن أرواحهم بعد سرحها في الجنة ترجع تلك الطير بهم إلى مواضع مكرمة ؛ مشرفة ؛ منورة ؛ عبر عنها بالقناديل الجنة ترجع تلك الطير بهم إلى مواضع مكرمة ؛ مشرفة ؛ منورة ؛ عبر عنها بالقناديل

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ٢٦٦)، وأبو داود (۳/ ٣٣-٣٣/ ٢٥٢٠)، والحاكم (۲/ ۲۹۷-۲۹۸) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. من طرق عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به. وأخرجه الإمام أحمد (۱/ ٢٦٥-٢٦٦) دون ذكر سعيد بن جبير بن أبي الزبير وابن عباس. وله شاهد من حديث عبد الله ابن مسعود ﷺ عند مسلم (۳/ ۲۰۰۲–۲۵۸۷).

⁽۲) أخرجه: مسلم (۳/ ۱۵۰۲–۱۵۰۳/ ۱۸۸۷)، والترمذي (٥/ ۲۱۵-۲۱۱/۲۱٦)، وابن ماجه (۲/ ۹۳۱– ۹۳۱/۲۱۱). ۲۸۰۱/۲۳۷).

لكثرة أنوارها، وشدتها. واللَّه تعالى أعلم. وهذه الكرامات كلها مخصوصة بالشهداء كما دلت عليه الآية وهذا الحديث (١٠٠٠).

قال ابن هبيرة: «في هذا الحديث من الفقه أن الشهداء أعطوا ما لم يبق وراءه للأماني متطلع، وأنهم كرر عليهم السؤال مع العلم بأنهم لم يبق في ذلك مطلب، ليعلم الراغبون في الجهاد فضله، وأنهم لم يتركوا من أن يسألوا، قالوا بحالهم: ماذا نسأل وقد انتهت الأماني بنا وفرغت المسائل منا وتجاوز العطاء لنا مبالغ حد عقولنا. فلما كرر عليهم، قالوا: إن كان كذا فما بقي فيما هو لنا ما يقبل زيادة بحال، ولكنه قد بقي ما هو لك يا رب، وهو أن تردنا إلى الدنيا فنقتل فيك، فلما كان هذا السؤال ليس مما هو لهم ولا راجع إليهم تركوا؛ فدل هذا الحديث أن الشهداء بلغوا من فضل الله إلى ما لم يتبق فيه أمنية بحال، وقوله: «نسرح من الجنة حيث شئنا» يدل على أنهم لا يخصصون من الجنة موضعًا مفردًا بل يسرحون فيها حيث شاءوا»(٢).

وقال ابن الجوزي: «إن قيل كيف لا يحسب القتلى أمواتًا، وحقيقة الموت عندهم موجودة؟ فالجواب: أنه لما ثبت في النفوس أن تعطيل الذوات بالموت مخرج عن التنعيم أعلمهم أن الشهداء في وصول النعيم إليهم كالأحياء على ما في الحديث من «أن أرواحهم في حواصل طير خضر».

فإن قيل: فجميع المؤمنين ينعمون بعد الموت، وفي حديث كعب بن مالك عن النبي على أنه قال: «نسمة المؤمن طائر يعلق من شجر الجنة»(٢) أي يأكل.

فالجواب: أن الشهداء ميزوا على غيرهم من المؤمنين بزيادة نعيم وعلو قدر ورفعة ذكر، فهم أحياء يصل إليهم نعيم الجنة، ويأوون إلى أشرف منزل، وهم بالذكر الجميل في الدنيا كالأحياء، قال ابن جرير الطبري: الشهداء مخصوصون، يرزقون من الجنة قبل بعثهم دون سائر المؤمنين.

وقوله في الحديث: «هل تشتهون شيئا؟ قالوا: أن ترد أرواحنا حتى نقتل في سبيلك».

⁽۱) المفهم (٣/ ٧١٥–٧١٦). (٢) الإفصاح (٢/ ١١٦).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٤٥٥)، والترمذي (٤/ ١٥١/ ١٦٤١) وقال: هذا حديث حسن صحيح، والنسائي (٤/ ٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٤٥٥)، والنرمذي (١/ ٤٤٩ /٤٦٢).

وإن قيل: ما الفائدة من عرض التمني عليهم، فلما تمنوا شيئًا لم يعطوه، والحق الله قد علم قبل سؤالهم ما يتمنون، وعلم أنه لا يعطيهم ذلك، فما الفائدة في استعراض حاجة لا تقضى؟ فالجواب من وجهين:

أحدهما: أن القوم خرجوا من دار التكليف إلى دار الجزاء، وأحبوا العود لا لمعنى يرجع إلى أغراضهم، بل قضاء لشكر نعمة الحق عليهم، فترك إجابتهم إلى ما يوقعهم في النصب إجابة، فكأنه يقول: مرادكم من العود شكر النعمة، أو توفير الأجر، وقد رضيت شكركم، وسأنيلكم ما تريدون من غير تعب. ومثال هذا أن ينعم السلطان على شخص عن خدمة نصب فيها، ثم يقول له: تمن، فيقول: لو أن ينعم السلطان على شخص عن خدمة نصب فيها، ثم يقول له: تمن، فيقول: لو أن تعيدني إلى الخدمة، ومراده أن يزداد عنه رضى، فيمنعه النصب، ويخبره بتمام الرضى.

والثاني: أنهم لما سلموا إلى الشهادة نفوسا لا تخلوا من تلويث تقصير، فرأوا ذلك الجزاء الباهر أحبوا أن يعادوا فيسلموا نفوسًا مطهرة بالشهادة من كل دنس، ليتضاعف الجزاء، فمنعوا ذلك؛ لأن التسليم الأول كان على وجه الإيمان بالغيب، والثاني: لو كان كان عن عيان، والعبادة بالغيب هي المطلوبة لا مع العيان، فكانت الفائدة لهم في جريان هذه الحال أن يسألوا غير هذا الفن، وكانت الفائدة لمن بلغته الحال أن يجد ويجتهد في تزكية نفسه ليسلم نفسًا زاكية إذ لا سبيل إلى العود»(١).

* عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية»(٢).

⋆ فوائد الحديث:

قال ابن كثير: «وكأن الشهداء أقسام: منهم من تسرح أرواحهم في الجنة، ومنهم من يكون على هذا النهر بباب الجنة، وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم إلى

⁽١) كشف المشكل (١/ ٣٣٠-٣٣١).

⁽٢) أخرجه: أحمد (١/ ٢٦٦)، والطبراني (١٠ / ٣٣٣/ ١٠٨٥)، وصححه ابن حبان: الإحسان (١٠ / ١٠٥٥) وكره (٢٦٥)، والحاكم (٢/ ٧٤) وقال: "صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في المجمع (٩/ ٢٩٨) وعزاه لأحمد والطبراني، وقال: ورجال أحمد ثقات وفيه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد صرح بالتحديث فانتفت شبهة تدليسه.

هذا النهر فيجتمعون هنالك، ويغدى عليهم برزقهم هناك ويراح، واللَّه أعلم. وقد روينا في مسند الإمام أحمد حديثًا فيه البشارة لكل مؤمن بأن روحه تكون في الجنة تسرح أيضًا فيها، وتأكل من ثمارها، وترى ما فيها من النضرة والسرور، وتشاهد ما أعده اللَّه لها من الكرامة»(١).

وقال المناوي: «وفي هذا الخبر تنبيه على فضل الجهاد، وكيف لا وهو بيع النفس من الله، ولا أحب إلى الإنسان من نفسه فبذلها الله أعظم الاحتساب، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلا تَحْسَبَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ الآية، وناهيك به شرفًا عند أهل البصر، حيث وصفهم بأنهم أحياء عند ربهم والمراد حياة الأرواح في النعيم الأبدي، لا حقيقة الحياة الدنيوية، بدليل أن الشهيد يورث وتزوج زوجته. قال المقريزي: ولا يلزم من كونها حياة حقيقة أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام التي تشاهدها بل يكون لها حكم آخر، فليس في العقل ما يمنع إثبات الحياة الحقيقية لهم، وأما الإدراكات فحاصلة لهم ولسائر الموتى "(٢).

* عن جابر بن عبد اللَّه قال: لما قتل أبي جعلت أكشف الثوب عن وجهه أبكي وينهوني، والنبي عَلَيْ لا ينهاني، فجعلت عمتي فاطمة تبكي، فقال النبي عَلَيْ : «تبكين أو لا تبكين، ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفعوه»(٣).

⋆ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «ويعني بهذا الكلام: أن عبد الله مكرم عند الملائكة سواء بكي عليه أو لم يبك: وكون الملائكة تظله بأجنحتها إنما ذلك لاجتماعهم عليه، وتزاحمهم على مبادرة لقائه، والصعود بروحه الكريمة الطيبة، ولتبشره بما له عند الله تعالى من الكرامة والدرجة الرفيعة، والله تعالى أعلم»(1).

قال المهلب: «هذا من فضل الشهادة، وضع الملائكة أجنحتها عليه رحمة له»(٥).

⁽١) تفسير ابن كثير (٢/ ١٤٢). (٢) فيض القدير (٤/ ١٨١).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٢٩٨)، والبخاري (٣/ ١٤٤/ ١٢٤٤)، ومسلم (٤/ ١٩١٨/١ ١٣٠])، والنسائي (٤/ ١٦١/ ١٨٤٤). (٤) المفهم (٦/ ٢٨٨).

⁽٥) ابن بطال (٢٩/٥).

قال الحافظ: «ومحصله أن هذا الجليل القدر الذي تظله الملائكة بأجنحتها لا ينبغي أن يُبكى عليه، بل يفرح له بما صار إليه»(١).

وقال ابن بطال: «فيه أن الشهيد والرجل الصالح ومن يرجى له الخير لا يجب أن يبكى عليه، ألا ترى أن الرسول قال لها: «لم تبكين» فأخبرها بالأمن عليه في الآخرة، وإنما البكاء على من يخشى عليه النار»(٢).

* عن طَلْحَة بْنَ خِرَاشٍ قَال: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: لَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ عَقَالَ لِي: «يَا جَابِرُ مَا لِي أَرَاكَ مُنْكَسِرًا؟» قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتُشْهِدَ أَبِي، قُلْلَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَتَرَكَ عِيَالًا وَدَيْنًا. قَالَ: «أَفَلَا أُبَشِّرُكَ بِمَا لَقِيَ اللَّهُ بِهِ أَبَاكَ؟» قَالَ: قُلْتُ يَوْمَ أُحُدٍ، وَتَرَكَ عِيَالًا وَدَيْنًا. قَالَ: «مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، وَأَحْيَا قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «مَا كَلَّمَ اللَّهُ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، وَأَحْيَا أَبَاكَ فَكَلَّمَهُ كِفَاحًا، فَقَالَ: يَا عَبْدِي تَمَنَّ عَلَيَّ أُعْطِكَ. قَالَ: يَا رَبِّ تُحْيِينِي فَأَقْتَلَ أَبِكَ ثَانِيَةً. قَالَ الرَّبُ عَلَى اللَّهُ أَنْ مِنْ إِلَيْهَا لَا يُرْجَعُونَ». قَالَ: وَأُنْزِلَتْ هَذِي الْآيَةُ وَلَا يَوْلُونَ سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَتًا ﴾ الْآيَةُ (٣).

★ فوائد الحديث:

قال القرطبي: «تضمن هذا الحديث فضيلة عظيمة لعبد اللّه، لم يسمع بمثلها لغيره، وهي أن اللّه تعالى كلمه مشافهة بغير حجاب حجبه به، ولا واسطة قبل يوم القيامة، ولم يفعل اللّه تعالى ذلك مع غيره في هذه الدار، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلّا وَحَيًا أَوْ مِن وَرَآمِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ (أ). وكما قال رسول اللّه يَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلّا وَحَيًا أَوْ مِن وَرَآمِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ (أ). وكما قال رسول اللّه يَشِ في هذا الحديث: «ومَا كَلّمَ اللّهُ أَحَدًا قَطّ إِلّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ»، وظاهر هذه الآية وهذا الحديث أن اللّه تعالى لم يفعل هذا في هذه الدار لحي ولا لميت، إلا لعبد اللّه هذا خاصة » (٥).

⁽۱) فتح الباري (۳/ ۲۱۰). (۲) ابن بطال (۵/ ۳۰).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٣/ ٥٦١) مختصرا، والترمذي (٥/ ٢١٤- ٢١٥ / ٣٠١٠) وقال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه، وابن ماجه (١/ ٢٦٨ / ١٩١) ابن حبان: الإحسان (١٥ / ٤٩١- ٤٩١ / ٧٠٢٧) والحاكم (٣/ ٢٠٤ - ٢٠٤) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وسكت عنه الذهبي في التلخيص. وفيه: موسى بن إبراهيم وهو ابن كثير الأنصاري، قال عنه الحافظ في التقريب: صدوق يخطئ.

⁽٤) الشورى: الآية (٥١). (٥) المفهم (٦/ ٣٨٦).

★ فوائد الحديث:

«فيه دليل على أن كل ما أصيب به المجاهد في سبيل اللَّه من نكبة أو عثرة فإن له أجر ذلك على قدر نيته واحتسابه "(٢).

قال المهلب: «في هذه الآية التي في الترجمة دليل على أن كل مقتول غدرًا أنه شهيد؛ لأن أصحاب بئر معونة قُتلوا غدرًا بهم»(٣).

* * *

(۱) أخرجه: أحمد (٣/ ١٠٩)، والبخاري (٦/ ٢٣/ ٢٨٠١)، ومسلم (١/ ٢٦٨/ ٢٧٢).

⁽۲) شرح ابن بطال (۱۹/۵).

⁽٣) شرح ابن بطال (٩٥/ ٢٩).

قوله تعالى: ﴿ اللهِ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِنَ اللهِ وَفَضْلِ وَأَنَّ اللهَ لَا يُضِيعُ أَلْمُؤْمِنِينَ اللهِ وَفَضْلِ وَأَنَّ اللهَ لَا يُضِيعُ أَلْمُؤْمِنِينَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يقول -جل ثناؤه-: ﴿ يَسَتَبْشِرُونَ ﴾ يفرحون ﴿ بِنِعْمَةِ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ يعني: بما حباهم به -تعالى ذكره- من عظيم كرامته عند ورودهم عليه، ﴿ وَفَضْلِ ﴾ يقول: وبما أسبغ عليهم من الفضل، وجزيل الثواب على ما سلف منهم من طاعة اللَّه ورسوله ﷺ وجهاد أعدائه. . . ومعنى قوله: ﴿ لا يُضِيعُ أَجْرَ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ لا يبطل جزاء أعمال من صدق رسوله واتبعه وعمل بما جاءه من عند الله »(۱).

قال الرازي: "إنه تعالى بين أنهم كما يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم على ما ذكر، فهم يستبشرون لأنفسهم بما رزقوا من النعيم، وإنما أعاد لفظ ﴿ يَسْتَبْشُرُونَ ﴾ لأن الاستبشار الأول كان بأحوال الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم، والاستبشار الثانى كان بأحوال أنفسهم خاصة.

فإن قيل: أليس أنه ذكر فرحهم بأحوال أنفسهم والفرح عين الاستبشار؟ قلنا: الجواب من وجهين: الأول: أن الاستبشار هو الفرح التام فلا يلزم التكرار. والثاني: لعل المراد حصول الفرح بما حصل في الحال، وحصول الاستبشار بما عرفوا أن النعمة العظيمة تحصل لهم في الآخرة»(٢).

وقال: «الآية تدل على أن استبشارهم بسعادة إخوانهم أتم من استبشارهم بسعادة أنفسهم ؛ لأن الاستبشار الأول في الذكر هو بأحوال الإخوان، وهذا تنبيه من اللَّه تعالى على أن فرح الإنسان بصلاح أحوال إخوانه ومتعلقيه يجب أن يكون أتم وأكمل من فرحه بصلاح أحوال نفسه»(٣).

⁽٢) تفسير الرازي (٩/ ٩٩).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٩٨).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ٩٩-١٠٠).

قال شيخ الإسلام: «الأمر بالجهاد وذكر فضائله في الكتاب والسنة أكثر من أن يحصر، ولهذا كان أفضل ما تطوع به الإنسان، وكان باتفاق العلماء أفضل من الحج والعمرة، ومن الصلاة التطوع، والصوم التطوع، كما دل عليه الكتاب والسنة.. وهذا باب واسع، لم يرد في ثواب الأعمال وفضلها مثل ما ورد فيه. وهو ظاهر عند الاعتبار، فإن نفع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدين والدنيا، ومشتمل على جميع أنواع العبادات الباطنة والظاهرة، فإنه مشتمل من محبة اللَّه تعالى والإخلاص له، والتوكل عليه، وتسليم النفس والمال له، والصبر والزهد، وذكر اللَّه سائر أنواع الأعمال على ما لا يشتمل عليه عمل آخر. والقائم به من الشخص والأمة بين إحدى الحسنيين دائما إما النصر والظفر، وإما الشهادة والجنة. فإن الخلق لابد لهم من الحسنيين دائما إما النصر والظفر، وإما الشهادة والجنة في الدنيا والآخرة، وفي تركه ذهاب السعادتين أو نقصهما؛ فإن من الناس من يرغب في الأعمال الشديدة في الدين أو الدنيا مع قلة منفعتها فالجهاد أنفع فيهما من كل عمل شديد، وقد يرغب في ترفيه نفسه حتى يصادفه الموت فموت الشهيد أيسر من كل ميتة، وهي أفضل الميتات»(۱).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة الجهاد والقتال في سبيل الله

* عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه: سمع النبي على يقل الله يقل المحاب أحد-: «والله لوددت أني غودرت مع أصحابي بنحص الجبل»، نحص الجبل: أصله (٢).

* عن أنس بن مالك: أن رسول اللَّه ﷺ أتى على حمزة فوقف عليه فرآه قد مثل به فقال: «لولا أن تجد صفية في نفسها لتركته حتى تأكله العافية»، -وقال زيد بن الحباب-: «تأكله العاهة حتى يحشر من بطونها»، ثم قال: دعا بنمرة فكفنه فيها، قال: وكان إذا مدت على رأسه بدت قدماه، وإذا مدت على قدميه بدا رأسه، قال:

⁽۱) مجموع الفتاوي (۲۸/ ۳۵۲–۳۵۴).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٣/ ٣٧٥)، والحاكم (٢/ ٧٦) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي.

الآية (١٧١)

وكثر القتلى وقلت الثياب، قال: فكان يكفن -أو يكفن الرجلين شك صفوان-والثلاثة في الثوب الواحد، قال: وكان رسول اللَّه ﷺ يسأل عن أكثرهم قرآنًا فيقدمه إلى القبلة، قال: فدفنهم رسول اللَّه ﷺ ولم يصل عليهم، وقال زيد بن الحباب: فكان الرجل والرجلان والثلاثة يكفنون في ثوب واحد(١).

* عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه أن رسول اللَّه على قال: «من رأى مقتل حمزة؟» قال رجل: أعزك اللَّه أنا رأيت مقتله، فانطلق فوقف على حمزة، فرآه قد شق بطنه وقد مثل به، فقال: يا رسول اللَّه مُثِّل به، فكره رسول اللَّه على أن ينظر إليه، ووقف بين ظهراني القتلى وقال: «أنا لشهيد على هؤلاء، لفوهم في دمائهم، فإنه ليس مجروح يجرح في سبيل اللَّه إلا جاء جرحه يوم القيامة يدمي، لونه لون الدم وريحه ربح المسك، قدموا أكثر القوم قرآنا فاجعلوه في اللحد»(٢).

* غريب الأحاديث:

غودرت: وهي الترك؛ أي: ليتني تركت مع قتلى أحد وأبقيت معهم؛ أي: ليتني استشهدت معهم.

العافية: السباع والطير التي تقع على الجيف فتأكلها، وتجمع على العوافي. تجد: أي تحزن وتجزع.

مثل: مثل بفلان مثلا ومثلة: نكل به بجدع أنفه أو قطع أذنه أو غيرهما من الأعضاء. والتشديد للمبالغة.

(۱) أخرجه مطولا: أحمد (٣/ ١٢٨)، وأبو داود (٣/ ٩٩٩- ٤٩٩/ ٣١٣١)، والترمذي (٣/ ٣٣٥- ٣٣٦/ ١٠١) وقال: «حديث أنس إلا من هذا الوجه»، وأبو يعلى (٦/ وقال: «حديث أنس إلا من هذا الوجه»، وأبو يعلى (٦/ ٤٦٥) والحاكم (١/ ٣٦٥) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في المجمع (٣/ ٢٤) وقال: «رواه أبو يعلى وروى أبو داود بعضه من غير ذكر الكفن ورجاله رجال الصحيح». كلهم من طريق أسامة بن زيد عن الزهري عن أنس قال: لما كان يوم أحد مر رسول الله على بحمزة وقد جدع أنفه ومثل به، فقال: «لولا أن تجد صفية في نفسها تركته حتى يحشره الله. . » وقال النووي في المعجموع (٥/ ٢١٤) بعد ما عزاه لأبي داود وحده: «إسناده حسن أو صحيح».

⁽٢) أخرجه: ابن أبي شيبة (٧/ ٣٧٢/ ٣٧٨/ ٣٦٧٨)، والطبراني (١٩/ ٨٣-٨٣/ ١٦٧). وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ١٦٣) وقال بعد عزوه للطبراني: «ورجاله رجال الصحيح». وذكره البوصيري في «مختصر إتحاف السادة المهرة» (٧/ ٥٢/٧) وقال بعد عزوه لأبي بكر ابن أبي شيبة: «ورواته ثقات».

النمرة: كساء فيه خطوط بيض وسود، جمعها نمار.

★ فوائد الأحاديث:

فيه: ما كان عليه صدر هذه الأمة من إيثار الآخرة على الدنيا، والتضحية بالنفس في سبيل اللَّه.

وقوله: «حتى يحشر يوم القيامة من بطونها»: «إنما أراد ذلك ليتم له به الأجر ويكمل، ويكون كل البدن مصروفًا في سبيله تعالى إلى البعث، أو البيان أنه ليس عليه فيما فعلوا به من المثلة تعذيب حتى إن دفنه وتركه سواء»(١).

قال الطيبي: «قوله: «أنا شهيد عليهم» قال المظهري: أنا شفيع لهؤلاء، وأشهد لهم بأنهم بذلوا أرواحهم، وتركوا حياتهم لله تعالى.

أقول: لا يساعد عليه تعدية الشهيد بعلى ؛ لأنه لو أريد ما قال، لقيل: أنا شهيد لهم، فعدل لتضمين «شهيد» معنى رقيب وحفيظ ؛ أي: أنا حفيظ عليهم أراقب أحوالهم وأصونهم من المكاره والمناصب، شفيعًا لهم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ، ﴿ كُنتَ أَنتَ الرّقِيبَ عَلَيْهم أَواتَتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهيدُ ﴾ (٢) (٢).

وفيه: «أن الشهيد له فضل عظيم، وثواب جسيم، حتى إن ريح دمه يكون أطيب عند الله تعالى يوم القيامة من ريح المسك (٤٠٠).

* عن عبد اللَّه بن حبشي الخثعمي أن النبي ﷺ سئل أي الأعمال أفضل؟ قال: «طول القيام»، قيل: فأي الصدقة أفضل؟ قال: «جهد المقل»، قيل: فأي الهجرة أفضل؟ قال: «من مجر ما حرم اللَّه عليه»، قيل: فأي الجهاد أفضل؟ قال: «من جاهد المشركين بماله ونفسه»، قيل: فأي القتل أشرف؟ قال: «من أهريق دمه وعقر جواده».

*غريبالحديث:

عقر: عقر البعير: قطع إحدى قوائمه ليسقط ويتمكن من ذبحه.

⁽٢) المائدة: الآية (١١٧).

تحفة الأحوذي (٤/ ٨٣-٨٨).

⁽٣) الطيبي (٤/ ١٣٩٨).

⁽٤) بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني (٧/ ١٦٠).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ٤١١-٤١٢)، وأبو داود (٢/ ١٤٦/ ١٤٤٩)، والنسائي (٥/ ٦١- ٢٦/ ٢٥٢٥)، وقال الشيخ الألباني تَطَلَّلُهُ: وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم (صحيح أبي داود ٥/ ١٩٣٣).

الآنة (۱۷۱)

★ فوائد الحديث:

«لعل هذا محمول على أن عقر جواده وقع في حياته وبمرأى منه ثم قتل، فكأنه بذل ماله ونفسه في سبيل اللَّه وجاهد راكبًا وماشيًا، وقطع قوائمه كناية عن غاية شجاعته، وإنه كان مما لا يطاق أن يظفر به إلا بعقر جواده»(١٠).

"إذا كان من هرق دمه وعقر جواده أفضل الشهداء علم أنه من لم يكن بتلك الصفة فهو مفضول، وقد كان عمر بن الخطاب الشهداء على يضرب من يسمعه يقول: من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ويقول لهم: قولوا من قتل في سبيل الله فهو في الجنة. قال أبو عمر: لأن شرط الشهادة شديد، فمن ذلك ألا يغل ولا يجبن، وأن يقتل مقبلا غير مدبر، وأن يباشر الشريك وينفق الكريمة، ونحو هذا..، والله أعلم (٢٠).

قال الطيبي: «ولعل تغيير العبارة في قوله: «فأي القتل أشرف؟» إنما كان لاهتمام هذه الخصلة؛ لأن معنى الشرف في القدر والقيمة والرفعة، وذلك أن منزلة درجة الشهيد الذي نال من درجات الشهادة أقصاها وغايتها هو الفردوس الأعلى، وهذا الشهيد هو الذي بذل نفسه وماله وجواده في سبيل الله»(٣).

* عن أنس بن مالك أن أم الربيع بنت البراء وهي أم حارثة بن سراقة – أتت النبي على فقالت: يا نبي الله! ألا تحدِّثُني عن حارثة وكان قتل يوم بدر أصابه سهم غَرب – فإن كان في الجنة صبرت، وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء، قال: «يا أم حارثة! إنها جنان في الجنة، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى»(٤).

*غريب الحديث:

غرب: بفتح الغين المعجمة وسكون الراء المهملة: لا يعرف راميه، أو لا يعرف من أين أتى، أو جاء على غير قصد من راميه.

الفردوس: هو البستان الذي يجمع كل شيء.

⁽١) بذل المجهود (٧/ ٢٨٤). (٢) التمهيد: فتح البر (١١/ ٤٤).

⁽٣) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٤٩-٢٦٥٠).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/ ٢١٠-٢٦٠)، والبخاري (٦/ ٣٢/ ٢٨٠٩)، والترمذي (٥/ ٣٠٦/ ٣١٧٤).

★ فوائد الحديث:

قال ابن العربي: «حمل أم حارثة كثرة الإشفاق على الخوف عليه وقد مات مجاهدًا مسلمًا فلم تقنع بهذا الظاهر مخافة من العذاب بذنوبه، فأعطاها النبي المناقلة البقين بنجاته وعلو مكانته»(١).

«قوله «إنها جنان»؛ أي: درجات في الجنة والمراد بذلك التفخيم والتعظيم»(٢).

 $(0,0)^{(n)}$ وفيه فضيلة ظاهرة للمجاهدين، وفيه عظم الجنة، وعظم الفردوس منها

* عن أبي هريرة رضي عن النبي على النبي على النبي الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إلا إيمان بي وتصديق برسلي أن أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة ، أو أدخله الجنة . ولو لا أن أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ، ولوددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيا ، ثم أقتل "(1).

*غريب الحديث:

انتدب: من ندبه لأمر فانتدب؛ أي: دعاه له فأجابه. والمراد: سارع بثوابه وحسن جزائه.

⋆ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «وكأن المجاهد في سبيل الله الذي لا غرض له في جهاده سوى التقرب إلى الله تعالى، والإيمان به والتصديق برسله فيما أخبروا به، أنه قربة إلى الله تعالى، ووصلة ينال به الدرجات العلى، تعرض بجهاده لطلب النصر والمغفرة، فأجابه الله تعالى إلى بغيته، ووعد له إحدى الحسنين: إما السلامة والرجوع بالأجر والغنيمة، وإما الوصول إلى الجنة والفوز بمرتبة الشهادة»(٥).

 ⁽۱) عارضة الأحوذي (۱۲/ ۳۸-۳۹).
 (۲) إرشاد الساري (٦/ ٣٣٧).

⁽٣) فتح الباري (٦/ ١٦).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٩٦)، والبخاري (١/ ١٢٤/ ٣٦)، ومسلم (٣/ ١٤٩٧/ ١٨٧٦)، والنسائي (٦/ ٣٣٩/ ٢٥٥١). (١١٥١ – ٣١٥١)، وابن ماجه (٢/ ٢٢٠/ ٢٧٥٣).

⁽٥) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٢٤).

فيه: «أنه ﷺ أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد، وتحريض المسلمين عليه»(١١).

«وفيه: فضيلة الغزو والشهادة، وفيه: تمني الشهادة والخير، وتمني ما لا يمكن في العادة من الخيرات، وفيه: أن الجهاد فرض كفاية لا فرض عين»(٢).

«فيه: أن المجاهدين لما وجدناهم غير متساوين في الأجر متساوين في القسم في الغنيمة، دل أن أجورهم استحقوها بالقتال، والغنيمة بفضل اللَّه تعالى عليهم»(٣).

«وهذا الحديث إنما معناه الذي من أجله خرج فضل الجهاد، وفضل القتل في سبيل اللَّه، وفضل الشهادة، وقد علمنا أن ذلك لا يحيط به كتاب، فكيف أن يجمع في باب، واللَّه الموفق للصواب»(٤٠).

* عن أنس بن مالك عن النبي عن النبي عن النبي عنه قال: «ما من عبد يموت له عند الله خير يسره أن يرجع إلى الدنيا وأن له الدنيا وما فيها إلا الشهيد، لما يرى من فضل الشهادة، فإنه يسره أن يرجع إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى»(٥٠). وفي رواية: «فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة».

* فوائد الحديث:

قال النووي: «هذا من صرائم الأدلة في عظيم فضل الشهادة، والله المحمود المشكور»($^{(7)}$.

قال ابن بطال: «هذا الحديث أجل ما جاء في فضل الشهادة، والحض عليها، والترغيب فيها، وإنما يتمنى الشهيد أن يقتل عشر مرات -والله أعلم- لعلمه بأن ذلك مما يرضي الله، ويقرب منه؛ لأن من بذل نفسه ودمه في إعزاز دين الله، ونصرة دينه ونبيه، فلم تبق غاية وراء ذلك، وليس في أعمال البر ما تبذل فيه النفس غير الجهاد، فلذلك عظم الثواب عليه، والله أعلم»(٧).

⁽۱) الفتح (۲/ ۲۱). (۲) شرح مسلم (۲۱/ ۲۱).

⁽⁷⁾ [20] التمهيد: فتح البر (11/11).

⁽٥) أخرجه: أحمد (٣/ ١٢٦ – ١٥٣)، والبخاري (٦/ ١٨/ ٢٧٩٥)، ومسلّم (٣/ ١٤٩٨/ ١٨٧٧ [١٠٩ و١٠])، والترمذي (٤/ ١٥١/ ١٦٤٣). (٦) شرح مسلم (١٣/ ٢٢).

⁽٧) شرح البخاري لابن بطال (٥/ ٣٠).

قال القرطبي: "وقد حصل من مجموع هذه الأحاديث: أن الجهاد أفضل من جميع العبادات العملية، ولا شك في هذا عند تعيينه على كل مكلف يقدر عليه، كما كان في أول الإسلام، وكما قد تعين في هذه الأزمان؛ إذ قد استوى على المسلمين أهل الكفر والطغيان، -فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم- وأما إذا لم يتعين فحينئذ تكون الصلاة أفضل منه، على ما جاء في حديث أبي ذر؛ إذ سئل عن أفضل الأعمال فقال: "الصلاة على مواقيتها" (١) (١) (١) (١) .

* عن المقدام بن معد يكرب عن رسول اللّه على قال: «للشهيد عند اللّه ست خصال: يغفر له في أول دفعة، ويرى مقعده من الجنة، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار؛ الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين إنسانًا من أقاربه»(٢٠).

* عن نمران بن عتبة الذماري قال: دخلنا على أم الدرداء ونحن أيتام صغار، فمسحت رءوسنا وقالت: أبشروا يا بني، فإني أرجو أن تكونوا في شفاعة أبيكم، فإني سمعت أبا الدرداء يقول: سمعت رسول اللَّه عَلَيْ يقول: «الشهيد يشفع في سبعين من أهل بيته»(٤٠).

*غريب الحديثين:

دفعة: صبة من دمه.

يجار: من أجاره؛ أي: أنقذه وحماه، والمراد: يحفظ ويؤمن.

الفزع الأكبر: قيل: هو عذاب، وقيل: العرض عليها. وقيل: هو وقت يؤمن أهل النار بدخولها، وقيل: وقت إطباق النار على الكفار، وقيل: النفخة الأخيرة.

⁽١) أخرجه من حديث عبد اللَّه بن مسعود: البخاري (٢/ ١١٤/ ٥٢٧)، ومسلم (١/ ٨٩/ ٨٥).

⁽۲) المفهم (۳/ ۱۱۷–۱۱۳).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٤/ ١٣١)، والترمذي (٤/ ١٦١/ ١٦٣) وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب» وابن ماجه (٢/ ٢٥٥- ٢٧٩٩).

⁽٤) أخرجه: أبو داود (٣/ ٣٤/ ٢٥٢٢)، وابن حبان: الإحسان (١٠/ ١١٥/ ٤٦٦٠).

الآبة (۱۷۱)

تاج الوقار: أي: تاج هو سبب للعزة والعظمة.

★ فوائد الحديثين:

قال الإمام ابن العربي: «أما المغفرة له في أول دفعة أو دفعة يعني ساعة يقتل وأما قوله «ويرى مقعده» صح أنه يصل إلى الجنة ويعلق منها ويأكل ويشرب، فأما أن يكون في منزله فتكون الرؤية ساعة يقتل والأكل منه ساعة يرفع ويصل إليه، وإما أن يأكل من غير درجة حتى ينتهي إليها يوم القيامة، وينجى من عذاب القبر، وهي فائدة عظمى، والمعنى فيه أنه قد صدق الله بإهلاك نفسه، وثبت في موضع الزلل، فأغنى عن ذلك التثبيت، وسائر ذلك فضل من الله»(۱).

فيه: بيان عظيم منزلة الشهيد عند ربه، وبيان ما أعد اللَّه له من النعيم والإكرام، فمغفرة ذنوبه عند قتله في سبيل اللَّه، وتبشيره بمقامه ومكانته في الجنة، وإجارته من عذاب القبر، وأمنه من الفزع الأكبر يوم الحشر، وتحليته بحلة الإيمان؛ فيذوق من حلاوته أعظم وأتم مما كان يذوق من حلاوته في الدنيا، وتزويجه من الحور العين، وتشفيعه في سبعين من أقاربه. ألوان من النعيم والتكريم وحسن الجزاء من اللَّه لعباده المجاهدين في سبيله، فما أعظمها من منزلة، وما أكرمها من مرتبة.

* عن عتبة بن عبد السلمي قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «القتلى ثلاثة: رجل مؤمن جاهد بنفسه وماله في سبيل اللَّه، حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى يقتل، فذاك الشهيد الممتحن في خيمة اللَّه تحت عرشه لا يفضله النبيون إلا بدرجة النبوة. ورجل مؤمن قرف على نفسه من الذنوب والخطايا، جاهد بماله ونفسه في سبيل اللَّه حتى إذا لقي العدو قاتل حتى يقتل، فمصمصة محت ذنوبه وخطاياه، إن السيف محاء الخطايا، وأدخل من أي أبواب الجنة شاء، فإن لها ثمانية أبواب، ولجهنم سبعة أبواب، وبعضها أفضل من بعض، ورجل منافق جاهد بنفسه وماله، حتى إذا لقي العدو قاتل في سبيل اللَّه حتى يقتل، فإن ذلك في النار، السيف لا يمحو النفاق»(٢٠).

العارضة (٧/ ١٣٩).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٤/ ١٨٥ - ١٨٦)، والبيهقي (٩/ ١٦٤)، والطبراني (١٧/ ١٢٥ - ١٢٦/ ٣١٠)، وابن حبان: الإحسان (١٩٠ / ١٦٥). وذكره الهيثمي في المجمع (٥/ ٢٩٤) وقال بعد عزوه للإمام أحمد والطبراني: «ورجال أحمد رجال الصحيح خلا المثنى الأملوكي وهو ثقة». وجود إسناده المنذري في الترغيب (٢/ ٣١٦ - ٣١٠).

★ غريب الحديث:

الممتحن: المجرب من قولهم: امتحن فلان لأمر كذا جرب له، ودرب لله، ودرب لله، فهو مضطلع غير وان عنه، والمعنى أنه صابر على الجهاد قوي على احتمال مشاقه.

قرف: الذنب: أتاه: وقارف الخطيئة خالطها.

مصمصة: مطهرة من دنس الخطايا يقال مصمص إناءه: إذا جعل فيه الماء وحركه ليتنظف.

* عن أبي قتادة أنه سمعه يحدث عن رسول اللَّه على أنه قام فيهم فذكر لهم: «أن الجهاد في سبيل اللَّه والإيمان باللَّه أفضل الأعمال» فقام رجل فقال: يا رسول الله! أرأيت إن قتلت في سبيل اللَّه تكفر عني خطاياي؟ فقال له رسول اللَّه على: «نعم، إن قتلت في سبيل اللَّه، وأنت صابر محتسب، مقبل غير مدبر». ثم قال رسول اللَّه على: «كيف قلت؟» قال: أرأيت إن قتلت في سبيل اللَّه أتكفر عني خطاياي؟ فقال رسول اللَّه على: «نعم، وأنت صابر محتسب، مقبل غير مدبر، خطاياي؟ فقال رسول اللَّه على قال لي ذلك»(۱).

* عن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص: أن رسول اللَّه ﷺ قال: «يغفر للشهيد كل ذنب إلا الدين» (٢٠).

⋆ فوائد الأحاديث:

قال القاضي عياض: «فيه: أن الأجر في ذلك لمن صدقت نيته، واحتسب أجره ولم يقاتل حمية، ولا طلب دنيا، ولا طلب ذكرًا وثناء، وأن من قتل مدبرًا فإنه ليس له من هذا الأجر شيء»(٣).

قال النووي: «فيه: هذه الفضيلة العظيمة للمجاهد وهي تكفير خطاياه كلها

⁽۱) أخرجه: أحمد (٥/ ٢٩٧)، ومسلم (٣/ ١٠٠١/ ١٨٨٥)، والترمذي (٤/ ١٨٤/ ١٧١٢)، والنسائي (٦/ ٣٤١– ١٤٠١). ٣١٥٢ / ٣١٥٦).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۲/ ۲۲۰)، ومسلم (۳/ ۱۵۰۲/۲۸۸۱).

⁽⁷⁾ إكمال المعلم (7/7).

إلا حقوق الآدميين، وإنما يكون تكفيرها بهذه الشروط المذكورة؛ وهو أن يقتل صابرًا محتسبًا مقبلًا غير مدبر، وفيه أن الأعمال لا تنفع إلا بالنية والإخلاص لله تعالى "‹١٠.

وأما قوله ﷺ: «إلا الدين»: «ففيه تنبيه على جميع حقوق الآدميين، وأن الجهاد والشهادة وغيرهما من أعمال البر لا يكفر حقوق الآدميين، وإنما يكفر حقوق الله تعالى»(٢).

«فيه: دليل على أن الجهاد بشرط أن يكون في سبيل اللَّه مع الاحتساب وعدم الانهزام من مكفرات جميع الذنوب والخطايا، فيكون الشهيد بالشهادة مستحقًا للمغفرة العامة، إلا ما كان من الديون اللازمة للآدميين، فإنها لا تغفر للشهيد، ولا تسقط عنه بمجرد الشهادة، وذلك لكونه حقًا لآدمي، وسقوطه إنما يكون برضاه واختياره، ولهذا امتنع المستخيرة من الصلاة على من عليه دين»(٣).

* عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما يجد الشهيد من مس القتل إلا كما يجد أحدكم من مس القرصة»(٤).

★ فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «لا يجد ألم القتل» بأداة الحصر؛ دفعًا لتوهم ما يتصور أن ألمه يفضل على ألمها، وذلك في شهيد دون شهيد يتلذذ ببذل مهجته في سبيل الله طيبا بها نفسه »(٥).

قال ابن أبي جمرة: فيه: «رعاية الله للشهيد حيث يخفف عنه الآلام، ولا يعقبها علة ولا سقم»(٦).

* عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عليه: «أفضل الجهاد عند الله يوم القيامة الذين يلتقون في الصف، فلا يلفتون وجوههم حتى يقتلوا، أولئك يتلبطون في

(٣) نيل الأوطار (٧/ ٢٢٢).

⁽۱) شرح مسلم (۲۲/۱۳).

⁽۲) شرح مسلم (۱۳/۲۷).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٩٧)، والترمذي (٤/ ١٦٦٨/ ١٦٣٨) وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب» والنسائي (٦/ ٣١٦٢/ ٢١٦١)، وابن ماجه (٢/ ٢٩٧٧).

⁽٥) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٥١). (٦) بهجة الناظرين (٢/ ٣٣٤).

الغرف العلى من الجنة ينظر إليهم ربك، إن ربك إذا ضحك إلى قوم فلا حساب عليهم»(١).

*غريب الحديث:

يتلبطون: أي يضطجعون.

* فوائد الحديث:

قال المناوي: «هذا ترغيب في جهاد أهل الطغيان بحد السيف والسنان، وإعلام بالتربية بما تحصل به التصفية بما يؤدي إلى مناصبة الكفار ومقارعة أهل دار البوار. وفي الخبر إشعار بأن فضل الشهادة أرفع من فضل العلم»(٢).

قلت: وفيما قاله المناوي: بأن فضل الشهادة أرفع من فضل العلم؛ نظر؛ لوجوه:

الأول: أن العلم آثاره متعدية؛ فالعالم ينتفع به من لا يحصيه إلا اللَّه في حياته وبعد موته.

الثاني: أن شرف العلم لا يبلغه شرف، فاللَّه تعالى قال فيه: ﴿ يَرْفَع اللَّهُ الَّذِينَ اللَّهُ وَالَّذِينَ أُونُوا الْعِلْمَ وَرَجَنتِ ﴾ (٣) وقال: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلْمَ وَأَنَّى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلْمَ وَأَنَّى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلْمَ وَأَنَّى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَ وَأَنَّى ﴿ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ عَبَادِهِ الْعُلْمَ وَأَنَّى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مِنْ عَبَادِهِ الْعُلْمَ وَالَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ إِلَيْهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَا اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

الثالث: الأنبياء هم أهل العلم ودعاته، ولا يستطيع أحد أن يصل إلى درجتهم، والعلماء ورثة الأنبياء.

الرابع: أن الجهاد يحضره كل أحد، فكل من فيه شجاعة حضر الصف، فهو أعم من العلم من حيث الكم والعدد ونوعية الحاضرين، وأما العلم فلا يناله إلا خاصة الخاصة، والعلماء في كل زمان قلة القلة، ونفعهم متعدِّكما سبق.

* عن راشد بن سعد عن رجل من أصحاب النبي على أن رجلًا قال:

⁽١) الطبراني في الأوسط (٥/ ٧٩- ٧٠ / ٤١٤٣). وذكره الهيثمي في المجمع (٥/ ٢٩٢) وقال: "رواه الطبراني في الأوسط من طريق عنبسة بن سعيد بن أبان وثقه الدارقطني كما نقل الذهبي ولم يضعفه أحد وبقية رجاله رجال الصحيح». وذكره المنذري في الترغيب: (٢/ ٣١٩/ ٢٤) وقال: "رواه الطبراني بإسناد حسن».

⁽٢) فيض القدير (٤/ ١٨١). (٣) المجادلة: الآية (١١).

⁽٤) فاطر: الآية (٢٨).

الآية (۱۷۱)

يا رسول اللَّه ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد؟ قال: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»(١).

*غريب الحديث:

بارقة السيوف: من البروق بمعنى اللمعان.

* فوائد الحديث:

قال ابن القيم: «معناه -واللَّه أعلم- قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقة السيف على رأسه فلم يفر، فلو كان منافقًا لما صبر ببارقة السيف على رأسه، فدل على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمها له، وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله، وإظهار دينه، وإعزاز كلمته، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره "(۲).

"معناه: أنه لو كان في هؤلاء المقتولين نفاق كان إذا التقى الزحفان وبرقت السيوف فروا؛ لأن من شأن المنافق الفرار والروغان عند ذلك، ومن شأن المؤمن البذل والتسليم لله نفسا وهيجان حمية اللَّه والتعصب له لإعلاء كلمته، فهذا قد أظهر صدق ما في ضميره حيث برز للحرب والقتل فلماذا يعاد عليه السؤال في القبر؟»(٣).

* عن أنس: أن رجلًا أسود أتى النبي عَلَيْهُ فقال: يا رسول الله! إني رجل أسود، منتن الريح، قبيح الوجه، لا مال لي، فإن أنا قاتلت هؤلاء حتى أقتل فأين أنا؟ قال: «في الجنة»، فقاتل حتى قتل، فأتاه النبي عَلَيْهُ فقال: «قد بيض الله وجهك، وطيب ريحك، وأكثر مالك»، وقال لهذا أو لغيره: «لقد رأيت زوجته من الحور العين نازعته جبة له من صوف تدخل بينه وبين جبته»(1).

* عن ابن مسعود: أن رسول اللَّه ﷺ قال: «عجب ربنا ﷺ من رجلين: رجل

⁽۱) أخرجه: النسائي (٤/٤٠٤-٥٠٥/٢٠٥٢). وصحح إسناده الشيخ الألباني في أحكام الجنائز (ص: ٥٠). (۲) الروح (ص ۸۱).

⁽٤) أخرجه: الحاكم (٢/ ٩٣-٩٤) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي. انظر صحيح الترغيب (٢/ ١٤٣-١٤٤).

ثار عن وطائه ولحافه من بين أهله وحيه إلى صلاته ، فيقول ربنا: أيا ملائكتي! انظروا إلى عبدي ، ثار من فراشه ووطائه ، ومن بين حيه وأهله إلى صلاته ، رغبة فيما عندي وشفقة مما عندي ، ورجل غزا في سبيل الله ﷺ فانهزموا ، فعلم ما عليه من الفرار وما له في الرجوع ، فرجع حتى أهريق دمه ، رغبة فيما عندي وشفقة مما عندي فيقول الله ﷺ لملائكته: انظروا إلى عبدي رجع رغبة فيما عندي ورهبة مما عندي حتى أهريق دمه »(۱).

*غريب الحديث:

وطائه: أي: مهاده وفراشه الوطيء؛ ضد الغطاء.

ولحافه: أي: غطائه، وكل شيء تغطيت به فقد التحفت به.

أهريق: من أهراق يهريق إهراقة فهو مهريق والشيء مهراقًا؛ أي: مصبوب.

* فوائد الحديث:

«فيه: أن نية المقاتل في الجهاد طمعًا في الثواب وخوف العقاب على الفرار معتبرة؛ لأنه على الرجوع للرغبة وللإشفاق»(٢).

* عن أنس قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «من طلب الشهادة صادقًا أعطيها ولو لم تصبه» (٣).

* عن سهل بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه عن جده أن رسول اللَّه ﷺ قال: «من سأل الشهادة بصدق بلغه اللَّه منازل الشهداء وإن مات على فراشه»(٤٠).

* فوائد الحديثين:

قال خطاب السبكي: «قوله «من سأل اللَّه الشهادة صادقة..» أي: من طلب من اللَّه بإخلاص أن يموت شهيدًا لا لمجرد الرغبة في فضل الشهادة من غير أن يرضى

⁽١) أخرجه: أحمد (١/ ٤١٦) واللفظ له، وأبو داود (٣/ ٤٢-٣٣/ ٢٥٣٦)، والحاكم (٢/ ١١٢) وقال: «هذا صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي، وابن حبان: الإحسان (٦/ ٢٩٧-٢٩٨/ ٢٥٥٧).

⁽٢) فيض القدير (٤/ ٣٠٣). (٣) أخرجه: مسلم (٣/ ١٥١٧ /١٩٠٨).

⁽٤) أخرجه: مسلم (٣/ ١٥١٧/ ١٩٠٩)، وأبو داود (٢/ ١٧٩-١٨٠/ ١٥٢٠)، والترمذي (٤/ ١٦٥٣/ ١٦٥٧)، والنسائي (٦/ ٣٤٤/ ٢٦١٣)، وفي الكبرى (٣/ ٥٢/ ٤٣٧٠)، وابن ماجه (٢/ ٣٤٤/ ٢٧٩٧).

بالجهاد إن وقع، بلغه اللَّه منازل الشهداء؛ أي: أوصله اللَّه إلى درجات المجاهدين في سبيل اللَّه، وإن مات على فراشه ولم يقتل في سبيل اللَّه. وفي الحديث دلالة على أن المرء يثاب على نية العمل كما يثاب على الفعل. وهذا تفضل من اللَّه ورحمة»(١).

وقال السندي: «قوله: «الشهادة بصدق» أي: لمجرد الرغبة في فضل الشهداء من غير أن يرضى بحصولها إن حصلت، وسؤال الشهادة مرجعه سؤال الموت الذي لا محالة واقع على أحسن حال وهو فناء النفس في سبيل الله، وتحصيل رضاه، وهو محبوب من هذه الجهة، فيجوز أن يسأل ولا يضر ما يلزمه من معصية الكافر، وفرحة الأعداء، وحزن الأولياء فيتأمل. «وإن مات على فراشه»؛ أي: يقتل في سبيل الله»(٢).

«فيه: استحباب سؤال الشهادة واستحباب نية الخير»(٣).

"وفيه: قيد السؤال بالصدق لأنه معيار الأعمال ومفتاح بركاتها، وبه ترجى ثمراتها. "بلغه الله منازل الشهداء" مجازاة له على صدق الطلب. وفي قوله "منازل الشهداء" بصيغة الجمع مبالغة ظاهرة. "وإن مات على فراشه": لأن كلا منهما نوى خيرًا، وفعل ما يقدر عليه، فاستويا في أصل الأجر ولا يلزم من استوائهما فيه من هذه الجهة استواؤهما في كيفيته وتفاصيله، إذ الأجر على العمل ونيته يزيد على مجرد النية، فمن نوى الحج ولا مال له يحج به يثاب دون ثواب من باشر أعماله ولا ريب أن الحاصل للمقتول من ثواب الشهادة تزيد كيفيته وصفاته على الحاصل للناوي الميت على فراشه، وإن بلغ منزلة الشهيد فهما وإن استويا في الأجر لكن الأعمال التي قام بها العامل تقتضي أثرًا زائدًا وقربًا خاصًا، وهو فضل اللّه يؤتيه من يشاء" في الأ

* * *

(١) المنهل العذب (٨/ ١٨٣).

⁽٢) حاشية السندي على سنن النسائي (٦/ ٣٤٤).

⁽٣) النووي (١٣/ ٤٨).

⁽٤) فيض القدير (٦/ ١٤٤).

قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ اَسْتَجَابُواْ بِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِللَّهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّاذِينَ أَحْسَنُواْ مِنْهُمْ وَاتَّقَوْاْ أَجْرُ عَظِيمُ ﴿ اللَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ اللَّهُ وَنِعْمَ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَننَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَننَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَننَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ اللَّهُ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسَّهُمْ سُوّهُ وَاتَّبَعُوا لَوْ فَضْلِ عَظِيمٍ ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَفَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِولُوا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

*غريب الآية:

أحسنوا: من الإحسان، وهو على وجهين: أحدهما: الإنعام على الغير، يقال: أحسن إلى فلان. والثاني: إحسان في فعله، وذلك إذا علم علما حسنًا، أو عمل عملا حسنا.

جمعوا لكم: أي جمعوا جنودهم، وقيل: جمعوا آراءهم في التدبير عليكم. وهو من الجمع وهو ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض.

حسبنا الله: أي: كافينا اللَّه.

الوكيل: هو المقيم الكفيل بأرزاق العباد.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: ﴿وَأَنَّ اللّهَ لَا يُضِيعُ أَبِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ المستجيبين لله والرسول من بعد ما أصابهم الجراح والكلوم؛ وإنما عنى اللّه -تعالى ذكره- بذلك: الذين تبعوا رسول اللّه على إلى حمراء الأسد في طلب العدو أبي سفيان ومن كان معه من مشركي قريش منصرفهم عن أحد، وذلك أن أبا سفيان لما انصرف عن أحد خرج رسول اللّه على في أثره حتى بلغ حمراء الأسد، وهي على ثمانية أميال من المدينة، ليرى الناس أن به وأصحابه قوة على عدوهم (۱).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٣٩٩ شاكر).

وقال: «يعنى -تعالى ذكره-: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجَّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ و﴿ ٱلَّذِينَ ﴾ في موضع خفض مردود على ﴿ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهذه الصفة من صفة الذين استجابوا للَّه والرسول، و﴿ ٱلنَّاسُ ﴾ الأول هم قوم فيما ذكر لنا ، كان أبو سفيان سألهم أن يثبطوا رسول اللَّه ﷺ وأصحابه الذين خرجوا في طلبه بعد منصرفه عن أحد إلى حمراء الأسد. و ﴿ النَّاسَ ﴾ الثاني: هم أبو سفيان وأصحابه من قريش الذين كانوا معه بأحد. ويعنى بقوله: ﴿قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ قد جمعوا الرجال للقائكم، والكرة إليكم لحربكم. ﴿ فَأَخْشُوهُمْ ﴾ يقول: فاحذروهم واتقوا لقاءهم، فإنه لا طاقة لكم بهم. ﴿ فَزَادَهُمْ إِيمَنَّا ﴾ يقول: فزادهم ذلك من تخويف من خوفهم أمر أبي سفيان وأصحابه من المشركين يقينًا إلى يقينهم وتصديقًا لله ولوعده ووعد رسوله إلى تصديقهم، ولم يثنهم ذلك عن وجههم الذي أمرهم رسول الله ﷺ بالسير فيه، ولكن ساروا حتى بلغوا رضوان اللَّه منه، ﴿وَقَالُواْ﴾ ثقة بالله، وتوكلًا عليه، إذ خوفهم من خوفهم أبا سفيان وأصحابه من المشركين: ﴿ حَسَّبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴾ يعنى بقوله: ﴿ حَسَّبُنَا ٱللَّهُ ﴾ كفانا اللَّه ؛ يعنى: يكفينا اللَّه ﴿ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴾ يقول: ونعم المولى لمن وليه وكفله، وإنما وصف تعالى نفسه بذلك لأن الوكيل في كلام العرب هو المسند إليه القيام بأمر من أسند إليه القيام بأمره، فلما كان القوم الذين وصفهم الله بما وصفهم به في هذه الآيات قد كانوا فوضوا أمرهم إلى الله، ووثقوا به، وأسندوا ذلك إليه، وصف نفسه بقيامه لهم بذلك، وتفويضهم أمرهم إليه بالوكالة، فقال: ونعم الوكيل اللَّه تعالى لهم»(١١).

قال الرازي: «في قوله: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتّقَوْا أَبْرُ عَظِيمٌ ﴾ وجوه: الأول: ﴿ أَحْسَنُوا ﴾ دخل تحته ﴿ أَحْسَنُوا ﴾ دخل تحته الائتهاء عن جميع المنهيات، والمكلف عند هذين الأمرين يستحق الثواب العظيم. الثاني: أحسنوا في طاعة الرسول في ذلك الوقت، واتقوا اللّه في التخلف عن الرسول، وذلك يدل على أنه يلزمهم الاستجابة للرسول، وإن بلغ الأمر بهم في الجراحات ما بلغ من بعد أن يتمكنوا معه من النهوض. الثالث: أحسنوا: فيما أتوا به من طاعة الرسول ﷺ، واتقوا ارتكاب شيء من المنهيات بعد ذلك (٢٠).

⁽۲) تفسير الرازي (۹/ ۱۰۱-۱۰۲).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٠٤-٥٠٥ شاكر).

وقال: «هذه الواقعة تدل دلالة ظاهرة على أن الكل بقضاء اللَّه وقدره، وذلك لأن المسلمين كانوا قد انهزموا من المشركين يوم أحد، والعادة جارية بأنه إذا انهزم أحد الخصمين عن الآخر فانه يحصل في قلب الغالب قوة وشدة استيلاء، وفي قلب المغلوب انكسار وضعف، ثم إنه سبحانه قلب القضية ههنا، فأودع قلوب الغالبين وهم المشركون الخوف والرعب، وأودع قلوب المغلوبين القوة والحمية والصلابة، وذلك يدل على أن الدواعي والصوارف من اللَّه تعالى، وإنها متى حدثت في القلوب وقعت الأفعال على وفقها»(١).

قال السعدي: «لما رجع النبي على من أحد إلى المدينة ندب أصحابه إلى الخروج فخرجوا -على ما بهم من الجراح- استجابة لله ولرسوله، فوصلوا إلى حمراء الأسد، وجاءهم من جاءهم وقال لهم: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ وهموا باستئصالكم تخويفًا لهم وترهيبًا، فلم يزدهم ذلك إلا إيمانا باللَّه، واتكالًا عليه. ﴿وَقَالُوا حَسَّبُنَا اللَّهُ ﴾ ؛ أي: كافينا كل ما أهمنا ﴿وَيَعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴾ المفوض إليه تدبير عباده، والقائم بمصالحهم. ﴿قَانَقَلَبُوا ﴾ ؛ أي: رجعوا. ﴿يِنِعْمَةٍ مِنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ لَمَ يَمْسَسّهُمْ سُوّةً ﴾ وجاء الخبر المشركين أن الرسول وأصحابه قد خرجوا إليكم، وندم من تخلف منهم فألقى اللَّه الرعب في قلوبهم واستمروا راجعين إلى مكة. ورجع المؤمنون بنعمة من اللَّه وفضل حيث من عليهم بالتوفيق للخروج بهذه الحالة والاتكال على ربهم. ثم إنه قد كتب لهم أجر غزاة تامة. فسبب إحسانهم بطاعة ربهم وتقواهم عن معصيته لهم أجر عظيم»(٢).

قال الشوكاني: «المعنى: أنهم لم يفشلوا لما سمعوا ذلك، ولا التفتوا إليه، بل أخلصوا لله، وازدادوا طمأنينة ويقينًا. وفيه: دليل على أن الإيمان يزيد وينقص»(٣). تراجع مسألة زيادة الإيمان ونقصانه في أوائل سورة الأنفال.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وقصة حمراء الأسد

* عن ابن عباس قال: لما انصرف المشركون عند أحد وبلغوا الروحاء، قالوا:

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ١٠٤).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٥٦-٤٥١). (٣) فتح القدير (١/ ٩٥٥).

لا محمدا قتلتموه ولا الكواعب أردفتم، وبئسما صنعتم ارجعوا. فبلغ ذلك رسول اللَّه ﷺ، فندب الناس فانتدبوا حتى بلغ حمراء الأسد، وبئر أبي عتيبة، فأنزل اللَّه تعالى: ﴿ اللَّذِينَ اَسْتَجَابُوا لِللَهِ وَالرَّسُولِ مِن بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرِّ ﴾ . . الآية وقد كان أبو سفيان قال للنبي ﷺ: موعدك موسم بدر حيث قتلتم أصحابنا، فأما الجبان فرجع، وأما الشجاع فأخذ أهبة القتال والتجارة، فلم يجدوا به أحدًا وتسوقوا، فأنزل اللَّه ﴿ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَمُّمْ شُوّهٌ ﴾ . . الآية (١٠).

* عن ابن عباس: ﴿ حَسَّبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ قالها إبراهيم عَلِيَهُ حين ألقي في النار، وقالها محمد ﷺ حين ألقي أَنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمُ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنَا وَقَالُوا خَسَبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (٣).

* عن أبي سعيد عن النبي ﷺ قال: «كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن القرن، وحنا جبهته وأصغى سمعه، ينظر متى يؤمر». قال المسلمون: يا رسول اللَّه فما نقول؟ قال: «قولوا: حسبنا اللَّه ونعم الوكيل، على اللَّه توكلنا»(1).

★غريب الأحاديث:

الكواعب: جمع كاعب من كعبت الجارية ، نهد ثديها وبرز.

⁽۱) أخرجه: النسائي في الكبرى (٦/ ٣١٧/ ١٣)، والطبراني (١١/ ٢٤٧/ ١١٦٣). وصحح إسناده السيوطي في لباب النقول. وذكره الهيثمي في المجمع (٦/ ١٢٤) وقال بعد عزوه للطبراني: "ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن منصور الجواز وهو ثقة». وذكره الحافظ في الفتح (٨/ ٢٨٩) وقال بعد عزوه للنسائي وابن مردويه: "ورجاله رجال الصحيح، إلا أن المحفوظ إرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره».

⁽۲) البخاري (۷/ ٤٧٥/ ٤٠٧٧)، ومسلم (٤/ ١٨٨٠ – ١٨٨١/ ٢٤١٨ (٥١ – ٥٥١)، وابن ماجه (١/ ٤٦/ ١٢٤).

⁽٣) البخاري (٨/ ٢٨٩/ ٤٥٦٣)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٦/ ١١٠٨١).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/٧)، والترمذي (٤/ ٥٣٦/ ٢٤٣١) وقال: حديث حسن، وابن ماجه (٢/ ١٤٢٨/ ٢٧٣٣) وصححه ابن حبان: الإحسان (٣/ ١٠٥/ ٨٢٣).

أهبة: الأهبة: العدة جمع أهب.

أنعم: من النعمة بفتح النون، وهي المسرة والفرح والترفه.

القرن: الصور الذي ينفخ فيه.

⋆ فوائد الأحاديث:

قال الشيخ العثيمين: «هذا في نص القرآن لما انصرف أبو سفيان من أحد، أراد أن يرجع إلى النبي عليه وأصحابه ليقضي عليهم بزعمه، فلقي ركبا فقال لهم: إلى أين تذهبون؟ قالوا: نذهب إلى المدينة. فقال: بلغوا محمدا وأصحابه أنا راجعون إليه فقاضون عليهم. فجاء الركب إلى المدينة، فبلغوهم. فقال رسول اللَّه على ومن معه: ﴿حَسَّبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الوَّكِيلُ ﴾. وخرجوا في نحو سبعين راكبًا، حتى بلغوا حمراء الأسد، ثم إن أبا سفيان تراجع عن رأيه وانصرف إلى مكة، وهذا من كفاية اللَّه لرسوله وللمؤمنين؛ حيث اعتمدوا عليه تعالى "(۱).

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله آل الشيخ: «ففي هاتين القصتين فضل هذه الكلمة، وأنها قول إبراهيم ومحمد -عليهما الصلاة والسلام- في الشدائد وأن القيام بالأسباب مع التوكل على الله لا يتنافيان، بل يجب على العبد القيام بهما، كما فعل الخليلان -عليهما الصلاة والسلام-.. وفي الآية دليل على أن الإيمان يزيد وينقص، وعلى يزيد وينقص. قال مجاهد: في ﴿ فَرَادَهُم إِيمَناك قال: الإيمان يزيد وينقص، وعلى أن ما يكرهه الإنسان قد يكون خيرًا له، وأن التوكل أعظم الأسباب في حصول الخير، ودفع الشر في الدنيا والآخرة "(٢).

قال ابن هبيرة: «من قال بلسانه: حسبي الله، فينبغي أن يوقن بذلك الذي نطق به، فإن اضطربت نفسه في ذلك فقال: إذن ونعم والوكيل. وقد اتفق على هذه الكلمة نبيان عظيمان: محمد الحبيب وإبراهيم الخليل -صلى الله عليهما-.

ويعني بالوكيل أنه كما يغيب عنه العبد فإن الله سبحانه شاهده، فمن اتخذ ربه وكيلا كما قال تعالى: ﴿ فَاتَّغِذْهُ وَكِيلًا ﴾ (٣)، فإن من شرط هذا الاتخاذ أنه إذا قضى

⁽١) شرح كتاب التوحيد ضمن مجموع الفتاوى (١٠/ ١٧٤-١٧٥).

⁽٢) تيسير العزيز الحميد (١٨٥) باختصار.

⁽٣) سورة المزمل: الآية (٩).

لعبده قضاء يكون راضيًا بالقضاء في تلك الوكالة، محسنا ظنا غير مسيء له؛ فإن اللَّه تعالى لا يختار له إذا اتخذه وكيلًا إلا الأفضل والأجود، لاسيما وقد جربت أيها الإنسان كيف يتنكب القدر اختياراتك الدنية، وأبدلك بها الأمور العلية، غير راض أن يجعل إحسانه إليك تبعًا لسوء اختيارك»(١).

* * *

⁽١) الإفصاح (٣/ ٢١٥).

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا ذَالِكُمُ ٱلشَّيْطَانُ يُحَوِّفُ أَوَلِيكَاءَهُۥ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنكُم مُوَّمِنِينَ ۞﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -تعالى ذكره-: إنما الذي قال لكم أيها المؤمنون: ﴿ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدَّ جَمَعُوا ﴾ فخوفوكم بجموع عدوكم، ومسيرهم إليكم، من فعل الشيطان ألقاه على أفواه من قال ذلك لكم، يخوفكم بأوليائه من المشركين أبي سفيان وأصحابه من قريش، لترهبوهم، وتجبنوا عنهم (١٠٠٠).

قال ابن القيم: «من كيد عدو اللَّه تعالى: أنه يخوف المؤمنين من جنده

(٣) الزمر الآيات (٣٦-٣٨).
 (٥) المجادلة: الآبة (١٩).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤١٦ شاكر).

⁽٢) الزمر: الآية (٣٦).

⁽٤) النساء: الآية (٧٦).

⁽٦) المجادلة: الآية (٢١).

⁽٨) محمد: الآية (٧).

⁽٩) عافر: الأيثال (١٥=١٥

⁽٧) الحج: الآية (٤٠). (٩) غافر: الآيتان (٥١–٥٢).

⁽۱۰) تفسير ابن كثير (۲/ ۱٤٩).

وأوليائه، فلا يجاهدونهم ولا يأمرونهم بالمعروف، ولا ينهونهم عن المنكر؛ وهذا من أعظم كيده بأهل الإيمان، وقد أخبرنا اللَّه تعالى سبحانه عنه بهذا فقال: ﴿إِنَّمَا وَلِيَامَانُ مُعَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُم فَلَا تَغَافُوهُم وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُوَّمِنِينَ ﴾ المعنى عند جميع المفسرين: يخوفكم بأوليائه. قال قتادة: يعظمهم في صدوركم، ولهذا قال: ﴿فَلَا تَغَافُوهُم وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُوَّمِنِينَ ﴾ فكلما قوي إيمان العبد زال من قلبه خوف أولياء الشيطان، وكلما ضعف إيمانه قوي خوفه منهم "(۱).

قال شيخ الإسلام: « فالآية دلت على أن الشيطان يجعل أولياء مخوفين، ويجعل ناسا خائفين منهم. ودلت الآية على أن المؤمن لا يجوز له أن يخاف أولياء الشيطان، ولا يخاف الناس كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَخْشُوا النَّكَاسَ وَاخْشُونِ ﴿ (*) ؛ للسيطان، ولا يخاف النّه، فخوف اللّه أمر به، وخوف الشيطان وأوليائه نهى عنه، وقال تعالى: ﴿ لِثَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةً إِلّا الّذِينَ ظَلَوا مِنْهُمْ فَلا تَخْشُوهُمْ وَاخْشُونِ ﴾ (*) فنهى عن خشية الظالم وأمر بخشيته، والذين يبلغون رسالات اللّه يخشونه ولا يخشون أحدا إلا اللّه. وقال: ﴿ فَإِتَنَى فَأَرْهَبُونِ ﴾ (*).

وبعض الناس يقول: يا رب إني أخافك وأخاف من لا يخافك، وهذا كلام ساقط لا يجوز؛ بل على العبد أن يخاف اللَّه وحده، ولا يخاف أحدًا لا من يخاف اللَّه ولا من لا يخاف اللَّه، فإن من لا يخاف اللَّه أخس وأذل أن يخاف، فإنه ظالم وهو من أولياء الشيطان، فالخوف منه قد نهى اللَّه عنه، واللَّه أعلم»(٥).

قال السعدي: «في هذه الآية وجوب الخوف من اللَّه وحده، وأنه من لوازم الإيمان، فعلى قدر إيمان العبد، يكون خوفه من اللَّه، والخوف المحمود: ما حجز العبد عن محارم الله»(٢٠).

* * *

⁽١) إغاثة اللهفان (١/ ١٧٦).

⁽٢) المائدة: الآية (٤٤).

⁽٤) النحل: الآية (٥١).

⁽٦) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٥٧).

⁽٣) البقرة: الآية (١٥٠).

⁽٥) الفتاوي (٢٠٦/١٤).

قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْدُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَدِعُونَ فِى ٱلْكُفْرِ ۚ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا ٱللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًا فِي ٱلْآخِرَةِ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا ٱلْكُفْرَ بِٱلْإِيمَانِ لَن يَضُــرُّوا ٱللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ ٱلِيمُ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يقول - جل ثناؤه - : ولا يحزنك يا محمد كفر الذين يسارعون في الكفر مرتدين على أعقابهم من أهل النفاق فإنهم لن يضروا اللَّه بمسارعتهم في الكفر شيئًا وكما أن مسارعتهم لو سارعوا إلى الإيمان لم تكن بنافعته كذلك مسارعتهم إلى الكفر غير ضارته»(١).

وقال: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: يريد اللَّه أن لا يجعل لهؤلاء الذين يسارعون في الكفر نصيبا في ثواب الآخرة فلذلك خذلهم فسارعوا فيه ثم أخبر أنهم مع حرمانهم ما حرموا من ثواب الآخرة لهم عذاب عظيم في الآخرة وذلك عذاب النار»(٢).

وقال السعدي: «كان النبي عَيَّة حريصًا على الخلق، مجتهدا في هدايتهم. وكان يحزن إذا لم يهتدوا، قال اللَّه تعالى: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾ من شدة رغبتهم فيه وحرصهم عليه ﴿إِنَّهُمْ لَن يَشُرُّوا اللَّه شَيْئاً ﴾. فاللَّه ناصر دينه، ومؤيد رسوله، ومنفذ أمره من دونهم، فلا تبالهم ولا تحفل بهم. إنما يضرون، ويسعون في ضرر أنفسهم، بفوات الإيمان في الدنيا، وحصول العذاب الأليم في الأخرى، من هوانهم على اللَّه، وسقوطهم من عينه، وإرادته أن لا يجعل لهم نصيبًا في الآخرة من ثوابه، خذلهم فلم يوفقهم، لما وفق إليه أولياءه، من أراد به خيرًا، عدلًا منه وحكمة، لعلمه بأنهم غير زاكين على الهدى، ولا قابلين للرشاد، لفساد أخلاقهم وسوء قصدهم (٣٠٠).

⁽٢) جامع البيان (٧/ ١١٩ شاكر).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤١٨ شاكر).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٥٨).

وقال ابن عاشور: «نهي للرسول عن أن يحزن من فعل قوم يحرصون على الكفر أي على أعماله، ومعنى ﴿ يُسَرِعُونَ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾ يتوغّلون فيه ويَعجَلون إلى إظهاره وتأييده والعمل به عند سنوح الفرص، ويحرصون على إلقائه في نفوس الناس، فعبر عن هذا المعنى بقوله: ﴿ يُسَرِعُونَ ﴾ ، فقيل: ذلك من التضمين ضمّن يسارعون معنى يقعون، فعدي بفي، وهي طريقة «الكشاف» وشروحه، وعندي أنّ هذا استعارة تمثيلية: شبّه حال حرصهم وجدّهم في تكفير الناس وإدخال الشكّ على المؤمنين وتربّصهم الدوائر وانتهازهم الفرص بحال الطالب المسارع إلى تحصيل شيء يخشى أن يَفوته وهو متوغّل فيه متلبس به ، فلذلك عدّي بـ «في» الدالة على سرعتهم سرعة طالب التمكين، لا طالب الحصول ، إذ هو حاصل عندهم ولو عدّي بـ «إلى» لفهم منه أنّهم لم يكفروا عند المسارعة . قيل : هؤلاء هم المنافقون، وقيل : قوم أسلموا ثم خافوا من المشركين فارتدّوا .

وجملة ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللهَ شَيْعًا ﴾ تعليل للنهي عن أن يحزنه تسارعهم إلى الكفر بعلّة يوقن بها الرسول -عليه الصلاة والسلام-. وموقع (إنّ) في مثل هذا المقام إفادة التعليل، و(إنّ) تُغني غناء (فاء) التسبّب، كما تقدّم غير مرّة.

ونفي ﴿ لَن يَضُرُّوا اللَّه ﴾ مراد به نفي أن يعطّلوا ما أراده إذ قد كان اللَّه وعد الرسول إظهار دينه على الدين كلّه، وكان سعي المنافقين في تعطيل ذلك، نهى اللَّه رسوله أن يحزن لما يبدو له من اشتداد المنافقين في معاكسة الدعوة، وبيّن له أنّهم لن يستطيعوا إبطال مراد اللَّه، تذكيرًا له بأنه وعده بأنّه متمّ نوره.

ووجه الحاجة إلى هذا النهي: هو أنّ نفس الرسول وإن بلغت مرتقى الكمال، لا تعدو أن تعتريها في بعض أوقات الشدّة أحوال النفوس البشرية: من تأثير مظاهر الأسباب، وتوقّع حصول المسبّبات العادية عندها، كما وقع للرسول على يوم بدر. وهو في العريش، وإذا انتفى إضرارهم اللَّه انتفى إضرارهم المؤمنين فيما وعدهم اللَّه. . وجملة ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ ﴾ استئناف لبيان جزائهم على كفرهم في الآخرة، بعد أن بين السلامة من كيدهم في الدنيا والمعنى: أنّ اللَّه خذلهم وسلبهم التوفيق فكانوا مسارعين في الكفر؛ لأنّه أراد أن لا يكون لهم حظّ في الآخرة » (١).

⁽١) التحرير والتنوير (٤/ ١٧٢-١٧٣).

وقال محمد رشيد رضا: «لما كان ما كان من فوز المشركين في أحد، وما أصاب النبي على ومَن معه من المؤمنين أظهر بعض المنافقين كفرهم، وقالوا: لو كان محمد نبيا ما قتل و غير ذلك مما سبق نقل بعضه. وما سارع هؤلاء في إظهار ما يسرون من الكفر وتثبيط المؤمنين عن نصر الإيمان إلا لظنهم أن المسلمين قد قضي عليهم، وقد كان هذا مما يحزن النبي على فكان من تسلية التنزيل له في هذا السياق قوله على في ألكُفْرُ كه كما كان يسليه عما يحزنه من أوله وكلا يَعْزُنك الّذِينَ يُسَرِعُونَ في الْكُفْرُ كه كما كان يسليه عما يحزنه من إلا السلام من كقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْزُنك قَوْلُهُمْ الله المُحرِيثِ أَسَفًا هُ () وقوله ﴿ فَلَمَلُك وَالسلام م) كقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْزُنك قَوْلُهُمْ الله الله الله الله الله وقوله ﴿ فَلَمَلُك عَلَى مَا سَاءه وحزنه من اهتمام عَنَيْم حَمَرَتُ فَلَا لَذَه لِه عَلَى السياق تسليته على عمراء الأسد أو بدر عمراء الأسد أو بدر المسركين بنصرة شركهم ومعاودتهم للقتال بعد أحد في حمراء الأسد أو بدر الصغرى لو لا خذلان الله لهم. وقد روي القول بتفسير الذين يسارعون في الكفر بالإيمان في الآية التالية بالمنافقين عن مجاهد، وكذا قال في الذين اشتروا الكفر بالإيمان في الآية التالية لهذه الآية، وقيل: هم المرتدون خاصة. وروي عن الحسن أن الذين يسارعون في الكفر الكفر هم الكفار. قالوا: المسارعة فيه هي الوقوع فيه سريعًا.

وقال الأستاذ الإمام: المسارعة في الكفر هي المسارعة في نصرته والاهتمام بشؤونه والإيجاف في مقاومة المؤمنين، وما كل كافر يسارع في الكفر، فإن من الكافرين القاعد الذي لا يتحرك لنصرة كفره ولا لمقاومة المخالف له فيه. والمسارعون المعنيون هنا هم أولئك النفر من المشركين كأبي سفيان ومن كان معه من صناديد قريش، وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بهم المنافقون، ورووا في ذلك روايات في سبب النزول. وإنما يأتي هذا لو قال: (يسارعون إلى الكفر).

﴿ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً ﴾ أي: إنهم لا يحاربونك فيضروك بذلك، وإنما يحاربون اللَّه تعالى، ولا شك في ضعف قوتهم وعجزها عن مناوئة قوته كالى، فهم لا يضرون بذلك إلا أنفسهم.

أقول: وقد بين هذا بقوله: ﴿ يُرِيدُ أَللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ أي: إنهم

⁽١) الكهف: الآية (٦).(٢) فاطر: الآية (٨).

على حالة من فساد الفطرة تقتضي حرمانهم من نعيم الآخرة بسنة اللَّه وإرادته فلا نصيب لهم فيها. ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ فوق عذاب الحرمان من نعيمها ، ولم يقيد هذا العذاب بكونه في الآخرة فهو أعم كما هو ثابت وقوعًا ونقلًا بمثل قوله تعالى في المنافقين: ﴿ سَنُعَلِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ (١) فقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ﴾ تعليل للنهي عن الحزن ، وقوله: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ ﴾ النح بيان لكونهم يضرون أنفسهم ولا يضرونه تعالى » (١) .

قلت: ما ذكره اللَّه تعالى في هذه الآية، وما بينه المفسرون في هذه الطائفة، من المنافقين وأضرابهم؛ هو الواقع في كل زمان ومكان، فيحاربون الإسلام والمسلمين بكل الوسائل الممكنة، فيلقون فيهم الشبه، وينقلون إليهم الأخبار الكاذبة ويخوفونهم بالتمسك بالإسلام، وأن فيه ما فيه من الأضرار، ويشوهون التوحيد والسنة بكل أنواع التشويهات، ويحاولون أن يظهروا للناس أنهم من الناصحين، وينقلون لهم في وسائلهم الإعلامية وصفحات جرائدهم وكتبهم وخطاباتهم كل ما يضاد التوحيد والسنة، وفي هذه الآونة الأخيرة ينقلون كل مظاهر الشرك والبدع في الزوايا، وطوائف المخرفين والمنحرفين في التوحيد والسنة، وينقلون أفعال الجهلة من الرافضة والصوفية في الزوايا والحسينيات في البلاد التي يطغى عليها الرافضة المشركون، ويظهرون للناس من الأفعال المشينة من رقص وضرب للصدور وصياح، وكل أنواع وأصناف المظاهر الشركية والبدعية، فيحاولون إقناع الناس بأن هذا هو الإسلام، ويحذرونهم من التوحيد والسنة، فما أشبه اليوم بالبارحة!

وقال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: المنافقين الذين تقدم إلى نبيه ﷺ: إن هؤلاء الذين ابتاعوا فيهم، أن لا يحزنه مسارعتهم إلى الكفر، فقال لنبيه ﷺ: إن هؤلاء الذين ابتاعوا الكفر بإيمانهم فارتدوا عن إيمانهم بعد دخولهم فيه، ورضوا بالكفر باللَّه وبرسوله عوضا من الإيمان لن يضروا اللَّه بكفرهم وارتدادهم عن إيمانهم شيئًا؛ بل إنما يضرون بذلك أنفسهم بإيجابهم بذلك لها من عقاب اللَّه ما لا قبل لها به»(٣).

وقال الرازي: «واعلم أنه تعالى قال في الآية الأولى: ﴿ وَلَا يَعْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي اللَّهَ الأَولِي : ﴿ وَلَا يَعْزُنكَ الَّذِينَ الشَّتَرَاوُا اللَّهُ مَا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّال

(٢) تفسير المنار (٤/ ٢٤٧-٨٤٢)...

⁽١) التوبة: الآية (١٠١).

⁽٤) آل عمران: الآية (١٧٦).

⁽٣) جامع البيان (٧/ ١١٩–٤٢٠ شاكر).

يَا لِإِيمَانِ لَن يَعنهُ رُوا الله شَكَا هُ والفائدة في هذا التكرار أمور: أحدها: أن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لا شك أنهم كانوا كافرين أولًا، ثم آمنوا ثم كفروا بعد ذلك، وهذا يدل على شدة الاضطراب، وضعف الرأي، وقلة الثبات، ومثل هذا الإنسان لا خوف منه ولا هيبة له ولا قدرة له البتة على إلحاق الضرر بالغير. وثانيها: أن أمر الدين أهم الأمور وأعظمها، ومثل هذا مما لا يقدم الإنسان فيه على الفعل أو على الترك الا بعد إمعان النظر وكثرة الفكر، وهؤلاء يقدمون على الفعل أو على الترك في مثل هذا المهم العظيم بأهون الأسباب وأضعف الموجبات، وذلك يدل على قلة عقلهم وشدة حماقتهم، فأمثال هؤلاء لا يلتفت العاقل إليهم. وثالثها: أن أكثرهم إنما ينازعونك في الدين، لا بناء على الشبهات، بل بناء على الحسد والمنازعة في منصب الدنيا، ومن كان عقله هذا القدر، وهو أنه يبيع بالقليل من الدنيا السعادة العظيمة في الآخرة كان في غاية الحماقة، ومثله لا يقدر في إلحاق الضرر بالغير، فهذا هو الفائدة في إعادة هذه الآية، والله أعلم بمراده (۱۰).

وقال محمد رشيد رضا: ﴿ إِنَّ اللَّهِ يَكُويُوا اللَّكُفُرَ بِالْإِيمَنِ لَن يَضُرُوا اللّهَ شَيّعًا وَلَهُم عَدَابٌ أَلِيمٌ وَ قالوا: إن الآية تكرير للتأكيد، وتعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين عن القتال أو المرتدين من الأعراب. وقال الأستاذ الإمام: أعاد المعنى وعممه وأكده بهذه الآية وهو في بادي الرأي تكرار ليس فيه زيادة فائدة، ومن فقه الآيتين علم أن تلك في المسارعين في الكفر، وهذه في الذين اشتروا الكفر بالإيمان أي اختاروه ورضوا به كما يرضى المشتري بالسلعة بدلا من الثمن، ويراها بعد بذله فيها متاعا ينتفع به ؛ بل الشأن في المشتري أن يرى ما أخذه أنفع له مما بذله، فهذا الوصف أعم من الأول، كأنه يقول: إن أولئك الكفار الذين تراهم يسارعون في نصرة الكفر وتعزيزه والدفاع دونه ومقاومة المؤمنين لأجل لا شأن لهم أمره، فلا يقدر أحد على ضره، ثم لا ينبغي أن تحزن عليهم أيضًا ؛ لأنهم محرومون من رضوان اللّه، فلما بين هذا كان مما يمكن أن يخطر في البال أنه حكم خاص من رضوان اللّه، فلما بين هذا كان مما يمكن أن يخطر في البال أنه حكم خاص بالذين يسارعون في الكفر فبين في هذه الآية أنه عام يشمل كل من آثر الكفر على بالذين يسارعون في الكفر فبين في هذه الآية أنه عام يشمل كل من آثر الكفر على

⁽۱) تفسير الرازي (۹/ ۱۰۹ – ۱۱۰).

الإيمان فاستبدله به، ففي إعادة العبارة بهذا الأسلوب فائدتان:

إحداهما: أن فيها قسما من الكافرين لم يذكروا في الآية الأولى.

الثانية: أن فيها مع تأكيد عدم إضرارهم بالنبي ﷺ بيانًا لحال من أحوالهم يدل على سخافتهم، وضعف عقولهم إذ رضوا بالكفر واختاروه وحسبوه منفعة وفائدة، فكأنه يقول: إن هؤلاء لا قيمة لهم فيخاف منهم أو يحزن عليهم (١٠٠٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة من أن اللَّه لا يتضرر بمعصية العباد، ولا ينتفع بطاعتهم

*عن أبي ذر الله على نفسي وجعلته بينكم محرمًا فلا تظالموا، يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرمًا فلا تظالموا، يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم، يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم، يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم، يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعًا فاستغفروني أغفر لكم، يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئًا، يا عبادي لو أن أولكم، وآخركم، وإنسكم وجنكم كانوا على أنفي شيئًا، يا عبادي لو أن أولكم، وآخركم، وإنسكم، وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل أن أولكم، وآخركم، وإنسكم، وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل البحر، يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها، فمن وجد خيرًا فليحمد يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها، فمن وجد خيرًا فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه "(۲).

* فوائد الحديث:

قال ابن رجب: «وقوله: «يا عبادي، إنَّكم لن تبلُغوا ضَرِّي فتضرُّوني، ولن

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٢٤٩).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٥/ ١٥٤)، والبخاري في الأدب المفرد رقم (٤٩٠)، ومسلم (٤/ ١٩٩٤–١٩٩٥/ ٢٥٧٧)، والترمذي (٤/ ٥٦٦٦–١٩٥٥) وابن ماجه (٢/ ٢٤٢٧/ ٢٢٥٧).

تبلغوا نفعي فتنفعوني»؛ يعنى: أنَّ العباد لا يَقدِرُونَ أنْ يُوصِلُوا إلى اللَّه نفعًا ولا ضرًّا، فإنَّ اللَّه تعالى في نفسه غنيٌّ حميدٌ، لا حاجةً له بطاعات العباد، ولا يعودُ نفعُها إليه، وإنَّما هُم ينتفعون بها، ولا يتضرَّرُ بمعاصيهم، وإنَّما هم يتضررون بها، قال اللَّه تعالى: ﴿ وَلَا يَعْذُنِكَ ٱلَّذِينَ يُسَدِّعُونَ فِي ٱلْكُفْرُ ۚ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّواْ ٱللَّهَ شَيْئًا ﴾ (١). وقال: ﴿ وَمَن يَنقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ فَكَن يَضُرَّ ٱللَّهَ شَيْئًا ﴾ (٢)، وكان النَّبِيُّ ﷺ يقول في خطبته: «ومَنْ يعص اللَّه ورسولَه فقد غوى، ولا يضرُّ إلا نفسه ولا يضرُّ اللَّه شيعًا »(٣). قال اللَّه عَجَلَىٰ: ﴿ وَإِن تَكَفُّرُوا فَإِنَّ يَلَهِ مَا فِي ٱلسَّمَنُوْتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ (١)، وقال حاكيًا عن موسى: ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكُفُرُواْ أَنْتُمْ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَ اللَّهَ لَغَنُّ جَيدُكُهُ (°)، وقال: ﴿ وَمَن كُفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنُّ عَن ٱلْعَلَمِينَ ﴾ (``، وقال: ﴿ لَن يَنَالَ اللَّهَ لَحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِكُن يَنَالُهُ ٱللَّقَوَّىٰ مِنكُمْ ﴾ (٧). والمعنى: أنَّه تعالى يُحبُّ من عباده أنْ يتَّقوهُ ويُطيعوه، كما أنَّه يكره منهم أنْ يَعْصوه، ولهذا يفرح بتوبة التائبين أشدَّ من فرح من ضَلَّتْ راحلته التي عليها طعامُه وشرابُه بفلاةٍ مِنَ الأرض، وطلبها حتى أعيى وأيسَ منها، واستسلم للموت، وأيس من الحياة، ثم غلبته عينُه فنام، فاستيقظ وهي قائمةٌ عنده، وهذا أعلى ما يتصوره المخلوقُ من الفرح، هذا كلُّه مع غناه عن طاعات عباده وتوباتهم إليه، وإنَّه إنَّما يعودُ نفعُهَا إليهم دونه، ولكن هذا من كمال جوده وإحسانه إلى عباده، ومحبته لنفعهم، ودفع الضَّرر عنهم، فهو يُحِبُّ من عباده أنْ يعرفوه، ويحبُّوه، ويخافوه، ويتَّقوه، ويطيعوه، ويتقرَّبوا إليه، ويُحِتُّ أنْ يعلموا أنَّه لا يغفر الذنوب غيره، وأنَّه قادرٌ على مغفرة ذنوب عباده»(^).

* * *

⁽٢) آل عمران: الآية (١٤٤).

⁽١) آل عمران: الآية (١٧٦).

⁽٤) النساء: الآية (١٣١).(٥) إبراهيم: الآية (٨).

⁽٦) آل عمران: الآية (٩٧). (٧) الحج: الآية (٣٧).

⁽A) جامع العلوم والحكم (٢/ ٤٣-٤٤).

الآبة (۱۷۸)

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَنَمَا نُمُلِي لَهُمُ خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمُلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمُلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓا إِثْـمَا وَلَهُمْ عَذَابُ مُهِينٌ ﷺ

★غريب الآية:

نملى: نمهل، ونمد في العمر.

مهين: من الهون، والهوان وهو الخزي.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن عطية: «معنى هذه الآية الرد على الكفار في قولهم: إن كوننا ظاهرين ممولين أصحة دليل على رضى الله بحالنا، واستقامة طريقتنا عنده، فأخبر أن ذلك التأخير والإهمال إنما هو إملاء واستدراج ليكتسبوا الآثام»(١).

قال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية الكريمة أنه يملي للكافرين، ويمهلهم لزيادة الإثم عليهم وشدة العذاب. وبين في موضع آخر أنه لا يمهلهم متنعمين هذا الإمهال إلا بعد أن يبتليهم بالبأساء والضراء، فإذا لم يتضرعوا أفاض عليهم النعم وأمهلهم حتى يأخذهم بغتة، كقوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِن نَبِي إِلّا آخَذْنَا آهَلَهَا بِالبَأْسَاءِ وَالضَرَّاءُ لَعَلَهُمْ يَغَرَّعُونَ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِن نَبِي إِلّا آخَذْنَا آهَلَهَا بِالبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءُ لَعَلَهُمْ بَغَنَةً وَهُمْ لا يَشْمُهُنَ ﴾ (")، وقوله: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلُنَا إِلَى أَمَدٍ مِن قَبِكَ فَالْمُرَّاءُ فَالْمُرَاءُ فَالْمُرَّاءُ فَالْمُرَّاءُ فَالْمُرَّاءُ فَالْمُ مُبْلِكُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلُنَا إِلَى أَمَدٍ مِن قَبِكَ فَالْمُ مُبْلِكُونَ ﴾ (أن قبل الاستدراج من كيده المتين، وهو قوله: ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُم فِي الخيرات، وأنهم في الخيرات، وأنهم الكفار يغترون بذلك الاستدراج فيظنون أنه من المسارعة لهم في الخيرات، وأنهم الكفار يغترون جيرًا من ذلك الذي أوتوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَهُمْ اللّهُ اللّهُ وَالْمَالُونَ اللّهُ اللّهُ الذي أوتوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَهُ اللّهُ اللّهُ وَالْمَالُونَ فَا اللّهُ الذِي أُوتُوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَهُ اللّهُ مَا لَهُ مَا لَهُ اللّهُ الذي أوتوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَهُ مَا اللّه الذي الذي أوتوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيُعَسَبُونَ أَنَهُ مَا اللّه اللّه اللّه الذي أَوتُوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيَعَسَبُونَ أَنَهُ اللّهُ اللّه الذي أَوتُوه في الدنيا، كقوله تعالى: ﴿ أَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الذي اللّهُ الذي أَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الذي اللّه الذي الذي اللّه الذي اللّه الذي اللّه الذي اللّه الذي اللّه الذي اللّه اللّه

⁽٢) الأعراف: الآيتان (٩٤-٩٥).

⁽١) المحرر الوجيز (١/ ٥٤٦).

⁽٤) القلم: الآيتان (٤٤-٥٥).

⁽٣) الأنعام: الآيات (٢٤-٤٤).

نُمِدُّهُمْ بِهِ مِن مَالٍ وَبَنِينٌ ﴿ شَارِعُ لَمُمْ فِي ٱلْمَيْرَتِ بَل لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ('')، وقسول ه : ﴿ وَاَلَمَ عَلَمُ فِي ٱلْمَيْرَتِ بَل لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ('')، وقسول ه : ﴿ وَلَمِن زُدِدَتُ إِلَىٰ رَقِي لَأَجِدَنَ خَيْرًا مَنْ بِعَايَدِنَا وَقَالَ لَأُونَيْنَ كَمَالًا وَوَلَدًا ﴾ ('')، وقسول ه : ﴿ وَلَمِن نُهِ عَنْ إِلَىٰ رَقِيّ إِنّ لِي عِندَهُ لِللَّحُسْنَى ﴾ ('')، وقسول ه : ﴿ وَقَالُواْ خَنْ أَشَحَالُ أَمُولًا وَأَوْلِنَدًا وَمَا خَنْ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ ('') الآية » ('').

قال السعدي: «أي: ولا يظن الذين كفروا بربهم، ونابذوا دينه، وحاربوا رسوله أن تركنا إياهم في هذه الدنيا، وعدم استئصالنا لهم، وإملاءنا لهم خير لأنفسهم، ومحبة منا لهم. كلا، ليس الأمر كما زعموا، وإنما ذلك لشريريده الله بهم، وزيادة في عذاب وعقوبة إلى عذابهم، ولهذا قال: ﴿إِنَّمَا نُمْلِ لَهُمْ لِيَرْدَادُوا إِنَّمَا فَكُمْ مَذَابُ مُهِينٌ ﴾ فاللّه تعالى يملي للظالم، حتى يزداد طغيانه، ويترادف كفرانه، ثم يأخذه أخذ عزيز مقتدر. فليحذر الظالمون من الإمهال، ولا يظنوا أن يفوتوا الكبير المتعال»(٧٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في استدلال الصحابة ريسي المران في النوازل التي تنزل بهم

* عن ابن مسعود قال: ما من نفس برة ولا فاجرة إلا والموت خير لها، ثم قرأ عبد اللّه: ﴿ وَلَا يَعْسَبَنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوۤا أَنَّمَا نُمَّلِي عَبد اللّه: ﴿ وَلَا يَعْسَبَنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَنَّمَا نُمَّلِي لَمُتَم لِيَزْدَادُوٓا إِنْسَمَا ﴾ (^).

* * *

(١) المؤمنون: الآيتان (٥٥-٥٦).

(٣) الكيف: الآية (٣٦).

⁽٢) مريم: الآية (٧٧).

⁽٤) فصلت: الآية (٥٠).

⁽٥) سبأ: الآية (٣٥).

⁽٦) أضواء البيان (١/ ٢١٧ – ٢١٨). (٧) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٠).

⁽A) أخرجه: عبد الرزاق في التفسير (١/ ١٤٢)، وابن أبي شيبة (٧/ ٣٤٥٧٢)، والطبراني في الكبير (٩/ ١٠٩) أخرجه: عبد الرزاق في المستدرك (٢/ ٢٩٨). وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي. وذكره الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٠٩) وقال: «رواه الطبراني باسنادين ورجال أحدهما رجال الصحيح غير يزيد بن أبي زياد وهو حسن الحديث».

قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَاۤ أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَى يَمِيزَ الْفَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ وَلَكِئَ ٱللَّهَ يَجْتَبِى مِن رُسُلِهِ الْفَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ وَلَكِئَ ٱللَّهَ يَجْتَبِى مِن رُسُلِهِ مَن يَشَاأَهُ فَنَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيمٌ اللَّهِ مَن يَشَاأَهُ فَنَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾

*غريب الآية:

ليذر: ليترك.

يجتبي: يصطفي ويختار.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بقوله ﴿مَا كَانَ اللّهُ لِيذَرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾: ما كان اللّه ليدع المؤمنين ﴿عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ ﴾ من التباس المؤمن منكم بالمنافق، فلا يعرف هذا من هذا ﴿حَتَىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطّيبِ ﴾ يعني بذلك: حتى يميز الخبيث، وهو المنافق المستسر للكفر من الطيب، وهو المؤمن المخلص الصادق الإيمان بالمحن والاختبار، كما ميز بينهم يوم أحد عند لقاء العدو عند خروجهم إليه»(١).

قال ابن كثير: «أي: لابد أن يعقد سببًا من المحنة، يظهر فيه وليه، ويفتضح فيه عدوه. يعرف به المؤمن الصابر والمنافق الفاجر. يعني بذلك يوم أحد الذي امتحن الله به المؤمنين، فظهر به إيمانهم وصبرهم وجلدهم وثباتهم وطاعتهم لله ولرسوله عن الجهاد، وخيانتهم لله ولرسوله ولرسوله المؤمنين.

قال ابن القيم: «هذه الآية من كنوز القرآن؛ نبه فيها على حكمته تعالى المقتضية تمييز الخبيث من الطيب، وأن ذلك التمييز لا يقع إلا برسله، فاجتبى منهم من شاء وأرسله إلى عباده، فيتميز برسالتهم الخبيث من الطيب، والولى من العدو ومن

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢/ ١٥٠).

جامع البيان (٧/ ٤٢٤ شاكر).

يصلح لمجاورته وقربه وكرامته ممن لا يصلح إلا للوقود.

وفي هذا تنبيه على الحكمة في إرسال الرسل، وأنه لا بد منه، وأن اللَّه تعالى لا يليق به الإخلال به وأن من جحد رسالة رسله فما قدره حق قدره، ولا عرفه حق معرفته، ونسبه إلى ما لا يليق به؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرِ مِن شَيْءً ﴾ (١) فتأمل هذا الموضع حق التأمل، وأعطه حظه من الفكر »(١).

وقال محمد رشيد رضا: «قال الأستاذ الإمام: كان الكلام مسترسلًا في بيان حال المؤمنين في واقعة أحد وما بعدها وجاء في السياق بيان حال من ظهر نفاقهم وضعفهم وبيان حال المجاهدين والشهداء ومن هم بمنزلة الشهداء، وحال الكفار المهددين للمسلمين، وكون الإملاء لهم واستدراجهم بطول البقاء في الدنيا ليس خيرًا لهم، وقد كانت واقعة أحد أشد واقعة أحس المسلمون عقبها بألم الغلب؛ لأنهم لم يكونوا يتوقعونه بعد رؤية بوادر النصر في بدر، ولأنه ظهر فيه حال المنافقين، وتبين ضعف نفوس بعض المؤمنين الصادقين، ولذلك كانت عناية الله تعالى ببيان فوائد المسلمين فيها عظيمة، ومنها ختمها بهذه الآية الكريمة المبينة لسنة من السنن التي ذكرت في سياق تلك الآيات الحكيمة، والمعنى ما كان من شأن الله تعالى ولا من سنته في عباده أن يذر المؤمنين على مثل الحال التي كان عليها المسلمون عند حدوث غزوة أحد حتى يميز الخبيث من الطيب، وكيف كانوا؟

كانوا يصلون ويمتثلون كل ما يأمرهم به النبي على، ومنه إرسال السرايا المعتاد مثلها ولم تكن فيها مخاوف كبيرة على الإسلام وأهله، ولذلك كان يختلط فيها الصادق بالمنافق بلا تمييز، إذ التمايز لا يكون إلا بالشدائد، أما الرخاء واليسر وتكليف ما لا مشقة فيه كالصلاة والصدقة القليلة فكان يقبله المنافقون كالصادقين لما فيه من حسن الأحدوثة مع التمتع بمزايا الإسلام وفوائده، وربما خدع الشيطان المؤمن الموقن بترغيبه في الزيادة من أعمال العبادات السهلة، ولاسيما إذا كان داخلًا في دين جديد لما في ذلك من الرياء والسمعة، والاستواء في الظاهر مدعاة

⁽١) الأنعام: الآية (٩١).

⁽٢) مفتاح دار السعادة (٢/ ٤٨٨).

الالتباس والاشتباه.

الشدائد تميز بين القوي في الإيمان والضعيف فيه، فهي التي ترفع ضعيف العزيمة إلى مرتبة قويها، وتزيل الالتباس بين الصادقين والمنافقين، وفي ذلك فوائد كبيرة: منها: أن الصادق قد يفضي ببعض أسرار الملة إلى المنافق لما يغلب عليه من حسن الظن والانخداع بأداء المنافق للواجبات الظاهرة، ومشاركته للصادقين في سائر الأعمال، فإذا عرفه اتقى ذلك.

ومنها: أن تعرف الجماعة وزن قوتها الحقيقية؛ لأنها بانكشاف حال المنافقين لها تعرف أنهم عليها لا لها، وبانكشاف حال الضعفاء الذين لم تربهم الشدة تعرف أنهم لا عليها ولا لها.

هذا بعض ما تكشفه الشدة للجماعة من ضرر الالتباس، وأما الأفراد فإنها تكشف لهم حجب الغرور بأنفسهم، فإن المؤمن الصادق قد يغتر بنفسه فلا يدرك ما فيها من الضعف في الاعتقاد والأخلاق؛ لأن هذا مما يخفى مكانه على صاحبه حتى تظهره الشدائد، فلما كان هذا اللبس ضارا بالأفراد والجماعات، ولم يكن من شأن الله ولا من حكمته أن يستبقي في عباده ما يضرهم مضت سنته بأن يميز الخبيث من الطيب فتظهر الخفايا وتبلى السرائر حتى يرتفع الالتباس، ويتضح المنهج السوي للناس.

قد يخطر في البال أن أقرب وسيلة لرفع اللبس هي أن يطلع الله المؤمنين على الغيب فيعرفوا حقيقة أنفسهم، وحقائق الناس الذي يعيشون معهم، ولكن الله تعالى أخبر أن هذا ليس من شأنه ولا من سنته كما أن ترك الالتباس والاشتباه ليس من سنته فقال: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُطلِعُكُمْ عَلَى ٱلْفَيْبِ ﴾ وإنما لم يكن من شأنه إطلاع الناس على الغيب؛ لأنه لو فعل ذلك لأخرج به الإنسان عن كونه إنسانًا، فإنه تعالى خلق الإنسان نوعًا عاملًا يحصل جميع رغائبه، ويدفع جميع مكارهه بالعمل الكسبي الذي ترشده إليه الفطرة وهدي النبوة، ولذلك جرت سنته بأن يزيل هذا اللبس ويميز بين الخبيث والطيب بالابتلاء بالشدائد وما تتقاضاه من بذل الأموال والأرواح في سبيل الحق والخير لا سبيل الهوى، كما ابتلى المؤمنين في واقعة أحد بجيش عظيم، وابتلاهم باختيار الخروج لمحاربته، وابتلى الرماة منهم بالمخالفة وإخلاء ظهور قومهم لعدوهم، ثم ابتلاهم بظهور العدو عليهم جزاء على

ما ذكر حتى ظهر نفاق المنافقين، وزلزال ضعفاء المؤمنين، وثبات كملة الموقنين.

﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَىِ مِن رُسُلِهِ عَن يَشَآءُ ﴾ أي يصطفيهم فيطلعهم على ما شاء من الغيب وهو ما في تبليغه للناس مصلحة ومنفعة لهم في الإيمان كصفات اللَّه تعالى واليوم الآخر وبعض شؤونه والملائكة ، وهذا هو الغيب الذي أمر المكلفون بالإيمان به ومدحوا عليه في مثل قوله تعالى : ﴿ الْمَ اللَّهُ اللَّكِنَابُ لَا رَيْبُ فِيهِ هُدَى لِلْمُنَّقِينَ ﴾ (١٠) .

أقول: والدليل على كون المراد أن من يجتبيهم من رسله يطلعهم على ما شاء أن يبلغوه لعباده من خبر الغيب هو مثل قوله تعالى: ﴿عَلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلاَ يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ عِلَى الْحَدَّا ﷺ وَمَنْ اللَّهِ مَن اللَّهِ مِن رَسُولِ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَصَدًا ﷺ لِيَعْلَمَ أَن قَد اللَّهُ وَاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وَمُنْ عَلَيْهِ وَرُسُلِهِ وَرُسُلِهِ وَرُسُلِهِ وَرُسُلِهِ وَمُن اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَمُن عَبِر الغيب وَوَلِن تُؤْمِنُوا وَتَغَفُّوا فَلَكُمُ أَجْرُ عَلَي اللَّهُ مَن خبر الغيب وقرنتم بالإيمان تقوى اللَّه عَظِيمٌ ﴾ أي: إن أنتم آمنتم بما جاؤوا به من خبر الغيب وقرنتم بالإيمان تقوى اللَّه تعالى بترك المنهيات وفعل المأمورات بقدر الاستطاعة فلكم أجر عظيم لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه.

لزَّ التقوى ههنا مع الإيمان في قرن وترتيب الأجر عليهما معا هو الموافق للآي الكثيرة في الذكر الحكيم، وهي أظهر وأشهر وأكثر من أن ينبه عليها بالشواهد كلما ذكر شيء منها»(٤٠).

قلت: وهذه الآيات هي امتداد للدروس التي تلقاها أصحاب رسول الله ﷺ في غزوة أحد، وهي دروس قيمة ظاهرها غلبة الكفار على المسلمين، وباطنها استخراج كل ما ينفع المسلمين، ومن أهم الدروس هو تمييز المنافقين، وقد ذكر الله أقوالهم في القرآن في هذه الوقعة، وظهر ضعفاء الإيمان من المسلمين، وظهر أهل الصبر واليقين الذين ثبتهم الله فثبتوا، وما زادهم ذلك إلا إيمانًا ويقينًا.

⁽١) البقرة الآيات (١-٣).

⁽٢) الجن الآيات (٢٦-٢٨).

⁽٣) آل عمران: الآية (١٧٩).

⁽٤) تفسير المنار (٤/ ٢٥٣–٢٥٥).

وهكذا تتكرر هذه الدروس في كل زمان ومكان، وفي زماننا هذا؛ الحرب مشهرة من قبل الكفار والدخلاء من أهل الإسلام، من أبناء العرب الذين تلبسوا بالإسلام، فتجد اسمه محمدًا وأحمد وعمر وخالدًا. . . ومع ذلك تجده يرفع راية الحرب على الله والرسول، وتجد بعض المبتدئين الذين ليس لهم في الدعوة إلا المدة القليلة سرعان ما يتقلبون، والثابت من أهل السنة قليل، والصادق المخلص قليل القليل، فلا شك أن ما حل ببلاد الإسلام في هذه الأيام في مختلف أقاليمه كله من هذا الباب، لكن هناك طائفة مارقة تفعل أفعالًا قبيحة مشينة باسم الجهاد، فتعطي الكفار والمنافقين الفرص في الهجوم على الإسلام، وإيقاف الدعوة، وإنزال كل التهم على من يدعو إلى السنة والتوحيد. فنرجو الله أن يثبتنا، ونرجو أن نكون من الذين قال الله فيهم: ﴿ هَلَا يُومُ يَنفَعُ الصَّلِدِقِينَ صِدَقَهُمُ ﴾ (١٠).

* * *

⁽١) المائدة: الآية (١١٩).

قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا ءَاتَنَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَهُوَ خَوْلًا يَعْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا ءَاتَنَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَهُو خَيْرًا لَمُّهُمْ بَلْ هُو شَرٌّ لَهُمُ شَيْطُونُونَ مَا بَغِلُواْ بِهِ عَيْرًمُ ٱلْقِيكَ مَدٍّ ﴿ ()

⋆غريبالآية:

سيطوقون: من الطوق وهو: ما يجعل في العنق.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أن الآية دالة على ذم البخل بشيء من الخيرات والمنافع، وذلك الخير يحتمل أن يكون مالا، وأن يكون علما. فالقول الأول: أن هذا الوعيد ورد على البخل بالمال، والمعنى: لا يتوهمن هؤلاء البخلاء أن بخلهم هو خير لهم، بل هو شر لهم، وذلك لأنه يبقى عقاب بخلهم عليهم، وهو المراد من قوله: هَرَّسَيُطُوّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ، يَوْمَ ٱلْقِينَ مَةِ مع أنه لا تبقى تلك الأموال عليهم، وهذا هو المراد بقوله: ﴿وَلِلّهِ مِيرَثُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ ﴾. والقول الثاني: أن المراد من هذا البخل: البخل بالعلم؛ وذلك لأن اليهود كانوا يكتمون نعت محمد على وصفته، فكان ذلك الكتمان بخلا، يقال فلان يبخل بعلمه، ولا شك أن العلم فضل من الله تعالى، قال الله تعالى علم اليهود والنصارى ما في التوراة والإنجيل، فإذا كتموا عظيمًا في هذين الكتابين من البشارة بمبعث محمد على كان ذلك بخلا.

واعلم أن القول الأول أولى، ويدل عليه وجهان: الأول: أنه تعالى قال: ﴿ سَيُطُوّ وَوُنَ مَا بَخِلُوا بِهِ ﴾، ولو فسرنا الآية بالعلم احتجنا إلى تحمل المجاز في تفسير هذه الآية، ولو فسرناها بالمال لم نحتج إلى المجاز فكان هذا أولى. الثاني: أنا لو حملنا هذه الآية على المال كان ذلك ترغيبًا في بذل المال في الجهاد فحينتذ يحصل

⁽١) الآية (١٨٠).

⁽٢) النساء: الآية (١١٣).

لهذه الآية مع ما قبلها نظم حسن. ولو حملناها على أن اليهود كتموا ما عرفوه من التوراة انقطع النظم، إلا على سبيل التكلف، فكان الأول أولى "(١).

قال ابن كثير: «أي: لا يحسبن البخيل أن جمعه المال ينفعه؛ بل هو مضرة عليه في دينه وربما كان في دنياه. ثم أخبر بمآل أمر ماله يوم القيامة فقال: ﴿ سَيُطُوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِدِ يَوْمَ ٱلْقِيَكَمَةُ ﴾ (٢٠).

قال السعدي: "ولا يظن الذين يبخلون؛ أي: يمنعون ما عندهم مما آتاهم الله من فضله من المال والجاه والعلم وغير ذلك، مما منحهم الله وأحسن إليهم به، وأمرهم ببذل ما لا يضرهم منه لعباده، فبخلوا بذلك، وأمسكوه وضنوا به على عباد الله، وظنوا أنه خير لهم بل هو شر لهم في دينهم ودنياهم، وعاجلهم وآجلهم، الله، وظنوا أنه خير لهم بل هو شر لهم في دينهم ودنياهم، وعاجلهم وآجلهم، وسيُطُوّقُونَ مَا يَخِلُوا بِهِ يَوْمَ ٱلْقِيدَ عَدِّ فَهُ ؛ أي: يجعل ما بخلوا به طوقًا في أعناقهم، يعذبون به كما ورد في الحديث الصحيح: "إن البخيل يمثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع، له زبيبتان يأخذ بلهزميه يقول: أنا مالك أنا كنزك» وتلا رسول الله عليه مصداق ذلك هذه الآية، فهؤلاء حسبوا أن بخلهم نافعهم ومجد عليهم، فانقلب عليهم الأمر، وصار من أعظم مضارهم، وسبب عقابهم»("").

وقال الرازي: «أكثر العلماء على أن البخل عبارة عن منع الواجب، وأن منع التطوع لا يكون بخلاً، واحتجوا عليه بوجوه: أحدها: أن الآية دالة على الوعيد الشديد في البخل، والوعيد لا يليق إلا بالواجب. وثانيها: أنه تعالى ذم البخل وعابه، ومنع التطوع لا يجوز أن يذم فاعله وأن يعاب به. وثالثها: وهو أنه تعالى لا ينفك عن ترك التفضل لأنه لا نهاية لمقدوراته في التفضل، وكل ما يدخل في الوجود فهو متناه، فيكون لا محالة تاركا التفضل، فلو كان ترك التفضل بخلاً لزم أن يكون الله تعالى موصوفًا بالبخل لا محالة، تعالى الله تعالى عنه علوًا كبيرًا.

⁽٢) التفسير (٢/ ١٥١).

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ١١٨).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٢).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٣/ ٣٠٧–٣٠٨)، والبخاري (٦/ ٢٩٢/ ٣١٣٧). وأخرجه مسلم (٤/ ١٨٠٦–١٨٠٠) ٢٣١٤) دون ذكر موضع الشاهد. من حديث جابر ﷺ.

تارك التطوع لا يليق به هذا الوصف. وخامسها: أنه لو كان تارك التفضل بخيلا لوجب فيمن يملك المال العظيم كله أن لا يتخلص من البخل إلا بإخراج الكل. وسادسها: أنه تعالى قال: ﴿ وَمِمَّا رَزَقَنَهُمْ يُفِقُونَ ﴾ (١) وكلمة «من» للتبعيض، فكان المراد من هذه الآية: الذين ينفقون بعض ما رزقهم الله، ثم إنه تعالى قال في صفتهم: ﴿ أَوُلَيّكَ عَلَى هُدًى مِّن رَبِّهِم وَأُولَتِكَ هُمُ المُفْلِحُونَ ﴾ (١) إنه تعالى قال في صفتهم: ﴿ ولو كان تارك التطوع بخيلًا مذمومًا لما صح ذلك. فوصفهم بالهدى والفلاح، ولو كان تارك التطوع بخيلًا مذمومًا لما صح ذلك. فثبت بهذه الآية أن البخل عبارة عن ترك الواجب، إلا أن الإنفاق الواجب أقسام كثيرة، منها انفاقه على نفسه وعلى أقاربه الذين يلزمه مؤنتهم، ومنها ما يتصل بأبواب الزكاة، ومنها ما إذا احتاج المسلمون إلى دفع عدو يقصد قتلهم ومالهم، فههنا يجب عليهم إنفاق الأموال على من يدفعه عنهم؛ لأن ذلك يجري مجرى دفع الضرر عن النفس، ومنها إذا صار أحد من المسلمين مضطرا فإنه يجب عليه أن يدفع البخل، والله أعلم» (١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم البخل بالمال والعلم وكل ما فيه منفعة للناس

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «من آتاه اللَّه ما لَّا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعًا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، فيأخذ بلهزمتيه؛ يعني: شدقيه، فيقول: أنا مالك، أنا كنزك. ثم تلا هذه الآية ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا ءَاتَنْهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ عَلَى . الآية () .

* عن ثوبان عن النبي على قال: «من ترك كنزًا مثل له يوم القيامة شجاعًا أقرع له زبيبتان، يتبعه فيقول: أنا كنزك الذي تركته بعدك، فما يزال يتبعه حتى يلقمه يده

⁽١) البقرة: الآية (٣). (٢) البقرة: الآية (٥).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ١١٨ - ١١٩).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٣١٦–٤٨٩)، والبخاري (٨/ ٢٩١/ ٤٥٦٥) (٣/ ٣٤١)، والنسائي (٥/ ٤١/ (٢٤٨١)، وابن ماجه (١/ ٢٥٥/ ١٧٨٦).

فيقضمها، ثم تبع سائر جسده»(۱).

*غريب الحديثين:

شجاعا: الشجاع بالضم والكسر: الحية الذكر. وقيل: الحية مطلقًا.

أقرع: الذي لا شعر على رأسه، يريد حية قد تمعط جلد رأسه، لكثرة سمه وطول عمره.

له زبيبتان: الزبيبة: نكتة سوداء فوق عين الحية. وقيل: هما نقطتان تكتنفان فاها. وقيل: هما زبدتان في شدقيها.

فيأخذ بلهزمتيه: يعني: شدقيه. وقيل: هما عظمان ناتئان تحت الأذنين. وقيل: هما مضغتان عليتان تحتهما.

* فوائد الحديثين:

قال الحافظ: عند قوله: «ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك»: «وفائدة هذا القول الحسرة والزيادة في التعذيب حيث لا ينفعه الندم. وفيه نوع من التهكم»(٢).

قال الباجي: «ويقول له: «أنا كنزك» على وجه التوبيخ له والتقريع وإظهار سوء العاقبة فيما كان يعمل منه من منع الزكاة»(٣).

وقال الحافظ: «المراد بالتطويق في الآية الحقيقة، خلافا لمن قال إن معناه سيطوقون الإثم. وفي تلاوة النبي على الآية دلالة على أنها نزلت في معاني الزكاة، وهو قول أكثر أهل العلم بالتفسير، وقيل: إنها نزلت في اليهود الذين كتموا صفة النبي على وقيل: نزلت فيمن له قرابة لا يصلهم، قاله مسروق»(1).

* عن معاوية بن حيدة عن النبي على قال: «لا يأتي رجل مولاه يسأله من فضل

⁽۱) أخرجه: الطبراني (۲/ ۱۶۰۸/۹۱) والبزار (كشف الأستار ۱۸۱۱/۱۸۱۱) وقال: "إسناده حسن". قال الهيثمي في المجمع (۳/ ٦٤): «رواه البزار وقال: إسناده حسن، قلت: ورجاله ثقات. ورواه الطبراني في الكبير" اهد. وأخرجه: الحاكم (۱/ ۳۸۸–۳۸۹) وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، وقال الذهبي متعقبا: على شرطهما، وابن حبان: الإحسان (۸/ ۲۹۷/۷۹).

⁽٢) الفتح (٣/ ٣٤٥).

⁽٣) المنتقى (٢/ ١٢٦).

⁽٤) الفتح (٣/ ٣٤٥).

عنده، فيمنعه إياه إلا دعي له يوم القيامة شجاع يتلمظ فضله الذي منع»(١).

★ غريب الحديث:

يتلمظ: اللمظ والتلمظ: الأخذ باللسان ما يبقى في الفم بعد الأكل، وقيل: هو تتبع الطعم والتذوق، وقيل: هو تحريك اللسان في الفم بعد الأكل كأنه يتتبع بقية من الطعام بين أسنانه.

* عن جرير بن عبد الله البجلي قال: قال رسول الله ﷺ: « ما من ذي رحم يأتي ذا رحمه فيسأله فضلًا أعطاه الله إياه فيبخل عليه إلا أخرج له يوم القيامة من جهنم حية يقال لها: شجاع، يتلمظ فيطوق به "(٢).

* فوائد الحديث:

قال أحمد البنا: «والمعنى: أن الله كل يجعل فضل مال البخيل شجاعًا أقرع ينهس أصبعه ثم يده ثم سائر جسده كما يستفاد من مجموع الأحاديث»(٣).

قال خليل أحمد السهار نفوري: «كتب مولانا محمد يحيى المرحوم في التقرير: قوله لا يسأل رجل. . إلخ أراد بالرجل العبد الذي أعتقه مولاه إشارة إلى أنه وإن لم يبق له ما كان عليه من حق المماليك قبل أن يعتقه فليس له أن يبخل عليه بفضل ماله حين افتقر هو إليه، ويمكن أيضًا عكسه فيكون إيجابًا على العبد حسن السلوك بماله إن كان فاضلا إذا افتقر إليه معتقه، ومولاه الذي من عليه بفاضلة الإعتاق، انتهى "(٤).

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (۵/ ۳، ۵)، وأبو داود (٥/ ۳۵۱/ ۱۸۹۷)، والترمذي (٤/ ۲۷۳/ ۱۸۹۷) دون ذكر موضع الشاهد وقال: «وهذا حدیث حسن»، والنسائی (٥/ ٨٦/ ٢٥٦٥).

⁽٢) أخرجه: الطبراني في الكبير (٢/ ٣٢٢ / ٣٢٣) وفي الأوسط (٦/ ٧٧٠ / ٥٥٨٩). وذكره الهيثمي في المجمع (٢) أخرجه: الطبراني في الكبير والأوسط: « وإسناده جيد». وجود إسناده أيضا المنذري في الترغيب (٢/ ٣٤).

⁽٣) الفتح الرباني (٨/ ٢٠١).

⁽٤) بذل المجهود (٧٦/١٠).

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَثُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿ اللَّهُ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بذلك -جل ثناؤه-: أنه الحي الذي لا يموت، والباقي بعد فناء جميع خلقه.

فإن قال قائل: فما معنى قوله: ﴿ وَلِلّهِ مِيرَثُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضُ ﴾ ، والميراث المعروف: هو ما انتقل من ملك مالك إلى وارثه بموته ، ولله الدنيا قبل فناء خلقه وبعده ؟ قيل: إن معنى ذلك ما وصفنا من وصفه نفسه بالبقاء ، وإعلام خلقه أنه كتب عليهم الفناء ، وذلك أن ملك المالك إنما يصير ميراثًا بعد وفاته ، فإنما قال -جل ثناؤه - : ﴿ وَلِلّهِ مِيرَثُ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضُ ﴾ إعلامًا بذلك منه عباده أن أملاك جميع خلقه منتقلة عنهم بموتهم ، وأنه لا أحد إلا وهو فان سواه ، فإنه الذي إذا أهلك جميع خلقه خلقه ، فزالت أملاكهم عنهم لم يبق أحد يكون له ما كانوا يملكونه غيره .

وإنما معنى الآية: لا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم اللَّه من فضله هو خيرًا لهم، بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة بعد ما يهلكون، وتزول عنهم أملاكهم في الحين الذي لا يملكون شيئًا، وصار لله ميراثه، وميراث غيره من خلقه.

ثم أخبر -تعالى ذكره- أنه بما يعمل هؤلاء الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضل، وغيرهم من سائر خلقه ذو خبرة وعلم، محيط بذلك كله، حتى يجازي كلا منهم على قدر استحقاقه المحسن بالإحسان والمسيء على ما يرى -تعالى ذكره- $^{(1)}$.

قال الشوكاني: «أي: له وحده لا لغيره كما يفيده التقديم. والمعنى: أن له ما فيهما مما يتوارثه أهلها، فما بالهم يبخلون بذلك، ولا ينفقونه، وهو لله سبحانه لا لهم، وإنما كان عندهم عارية مستردة، ومثل هذه الآية قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٤٠-٤٤١ شاكر).

ٱلأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ (١) وقوله ﴿ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُسْتَخَلِفِينَ فِيهِ ﴾ (٢) والميراث في الأصل هو ما يخرج من مالك إلى آخر ولم يكن مملوكًا لذلك الآخر قبل انتقاله إليه بالميراث، ومعلوم أن الله سبحانه هو المالك بالحقيقة لجميع مخلوقاته (٣).

قال السعدي: «أي: هو تعالى مالك الملك، وترد جميع الأملاك إلى مالكها، وينقلب العباد من الدنيا ما معهم درهم ولا دينار ولا غير ذلك من المال. قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ ٱلْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾ (ثا وتأمل كيف ذكر السبب الابتدائي والسبب النهائي الموجب كل واحد منهما أن لا يبخل العبد بما أعطاه الله. أخبر أولا : أن الذي عنده وفي يده فضل من الله ونعمة ليس ملكًا للعبد، بل لولا فضل الله عليه وإحسانه لم يصل إليه منه شيء. فمنعه ذلك منع لفضل الله وإحسانه؛ ولأن إحسانه موجب للإحسان إلى عبيده كما قال تعالى: ﴿وَأَحْسِن وَاحسانه؛ ولأن إحسانه موجب للإحسان إلى عبيده كما قال تعالى: ﴿وَأَحْسِن الله الله الله عني الله وزيادة إيمانه وحفظه من الله، لم يمنع الفضل الذي لا يضره، بل ينفعه في قلبه وماله وزيادة إيمانه وحفظه من الآفات، ثم ذكر ثانيا: أن هذا الذي بيد العباد كله يرجع إلى الله ويرثه تعالى وهو خير الوارثين. فلا معنى للبخل بشيء هو زائل عنك، منتقل إلى غيرك، ثم ذكر ثالثًا: السبب فلا معنى للبخل بشيء هو زائل عنك، منتقل إلى غيرك، ثم ذكر ثالثًا: السبب ذلك الجزائي فقال: ﴿وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِرٌ ﴾ فإذا كان خبيرًا بأعمالكم جميعًا ويستلزم فلك الجزاء الحسن على الخيرات، والعقوبات على الشر، لم يتخلف من في قلبه مثقال ذرة من إيمان عن الإنفاق الذي يجزى به الثواب، ولا يرضى بالإمساك الذي مثقال ذرة من إيمان عن الإنفاق الذي يجزى به الثواب، ولا يرضى بالإمساك الذي

وقال محمد رشيد رضا: «أي: إن له وحده سبحانه جميع ما في السموات والأرض مما يتوارثه الناس فينقل من واحد إلى آخر لا يستقر في يد، ولا يسلم التصرف فيه لأحد إلى أن يفنى جميع الوارثين والمورثين، ويبقى المالك الحقيقي وهو اللّه رب العالمين، أو معناه أنه هو الذي ينقل كل ما يورث إلى من شاء من عباده فقد يدخر المرء مالًا لولده فيجعله اللّه بسننه في نظام الاجتماع متاعًا لغيرهم،

⁽٢) الحديد: الآية (٧).

⁽٤) مريم: الآية (٤٠).

⁽١) مريم: الآية (٤٠).

⁽٣) فتح القدير (١/ ٦٠٢).

⁽٥) القصص: الآية (٧٧).

⁽٦) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٤-٤٦٤).

كأن يموتوا قبل والدهم أو يضيعوا ما جمعه بالإسراف فيه ويبقون فقراء، كأنه يقول: ما بال هؤلاء الباخلين بما أعطاهم اللَّه من فضله وإحسانه لا يفيضون بشيء منه على عياله مغترين بتصرفهم الظاهر فيه، وملكهم الانتفاع به ذاهلين عن مصدره الذي جاء منه، وعن مرجعه الذي يعود إليه، فإن لاح في خاطر أحد منهم أنه يموت ويفنى لم يخطر له إلا أن له وارثا يرث ما يتمتع هو به كأولاده وذي القربى، فكأنه يبقى في يده فليعلم هؤلاء أن الوارث الذي ينتهي إليه التصرف فيما يتركه الهالكون، هو المالك الحقيقي الذي أعطى أولئك الهالكين ما كانوا به يتمتعون، وذلك يشمل المال وغيره.

الأستاذ الإمام: العبارة تبين أن كل ما يعطاه الإنسان من مال وجاه وقوة وعلم فإنه عرض زائل وصاحبه يفنى ويزول ولا معنى لاستبقاء الفاني ما هو فإن مثله بل عليه أن يضع كل شيء في موضعه الذي يصلح له، ويبذله في وجوهه اللائقة به؟ أي: فهو بذلك يكون خليفة لله في إتمام حكمته في أرضه، ومحسنا للتصرف فيما استخلفه فيه (۱).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٢٦٠-٢٦١).

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «فتأويل الآية: لقد سمع اللَّه قول الذين قالوا من اليهود: إن اللَّه فقير إلينا، ونحن أغنياء عنه سنكتب ما قالوا من الإفك والفرية على ربهم، وقتلهم أنبياءهم بغير حق»(١).

وقال رَخِّلُلُهُ: «فإن قال قائل: كيف قيل: وقتلهم الأنبياء بغير حق وقد ذكرت في الآثار التي رويت أن الذين عنوا بقوله: ﴿لَقَدَ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللّهَ فَقِيرٌ ﴾ بعض اليهود الذين كانوا على عهد نبينا محمد ﷺ، ولم يكن من أولئك أحد قتل نبيًّا من الأنبياء؛ لأنهم لم يدركوا نبيا من أنبياء اللّه فيقتلوه؟

قيل: إن معنى ذلك على غير الوجه الذي ذهبت إليه، وإنما قيل ذلك كذلك لأن الذين عنى الله -تبارك وتعالى - بهذه الآية كانوا راضين بما فعل أوائلهم من قتل من قتلوا من الأنبياء وكانوا منهم وعلى منهاجهم، من استحلال ذلك واستجازته، فأضاف -جل ثناؤه - فعل ما فعله من كانوا على منهاجه وطريقته إلى جميعهم، إذ كانوا أهل ملة واحدة ونحلة واحدة وبالرضى من جميعهم فعل ما فعل فاعل ذلك منهم»(٢).

قال السعدي: «يخبر تعالى عن قول هؤلاء المتمردين، الذين قالوا أقبح المقالة وأشنعها وأسمجها. فأخبر أنه قد سمع ما قالوه، وأنه سيكتبه ويحفظه مع أفعالهم الشنيعة، وهو: قتلهم الأنبياء الناصحين، وأنه سيعاقبهم على ذلك أشد العقوبة وأنه يقال لهم -بدل قولهم: إن اللَّه فقير ونحن أغنياء-: ﴿ وُوُولُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾

ر). (۲) جامع البيان (۷/ ٤٤٦ شاكر).

المحرق النافذ من البدن إلى الأفئدة، وأن عذابهم ليس ظلمًا من اللّه لهم فإنه ﴿لَيْسَ بِظَلّامِ لِلْعَبِيدِ ﴾ فإنه منزه عن ذلك، وإنما ذلك بما قدمت أيديهم من المخازي والقبائح التي أوجبت استحقاقهم العذاب، وحرمانهم الثواب. وقد ذكر المفسرون أن هذه الآية نزلت في قوم من اليهود تكلموا بذلك. وذكروا منهم فنحاص بن عازوراء من رؤساء علماء اليهود في المدينة. وأنه لما سمع قول اللّه تعالى: ﴿مّن ذَا اللّهِ عَلَى وَجُه التَّكبر والتجرؤ – هذه المقالة قبحه اللّه. فذكرها اللّه عنهم وأخبر أنه ليس ببدع من والتجرؤ – هذه المقالة قبحه اللّه. فذكرها اللّه عنهم وأخبر أنه ليس ببدع من شنائعهم، بل قد سبق لهم من الشنائع ما هو نظير ذلك، وهو: ﴿وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنْبِيكَاهُ بِعَيْرِ حَقِّ ﴾. هذا القيد يراد به أنهم تجرأوا على قتلهم مع علمهم بشناعته، لا جهلا وضلالا، بل تمردا وعنادا»(١).

قال القرطبي: «ذكر تعالى قبيح قول الكفار لاسيما اليهود. وقال أهل التفسير لما أنزل اللّه ﴿ مَن ذَا الّذِي يُقْرِضُ اللّه قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (٢) قال قوم من اليهود -منهم حيي ابن أخطب في قول الحسن. وقال عكرمة وغيره: وهو فنحاص بن عازوراء - إن اللّه فقير ونحن أغنياء يقترض منا. وإنما قالوا هذا تمويها على ضعفائهم، لا أنهم الله فقير ونحن أغنياء يقترض منا. ولكنهم كفروا بهذا القول؛ لأنهم أرادوا تشكيك الضعفاء منهم ومن المؤمنين، وتكذيب النبي على أي أنه فقير على قول محمد الله الترض منا. ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ سنجازيهم عليه. وقيل: سنكتبه في صحائف لأنه اقترض منا. ﴿ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ سنجازيهم عليه. وقيل اسنكتبه في صحائف أعمالهم؛ أي: نأمر الحفظة بإثبات قولهم حتى يقرؤوه يوم القيامة في كتبهم التي يؤتونها؛ حتى يكون أوكد للحجة عليهم. وهذا كقوله: ﴿ وَإِنّا لَهُ صَنّا لِي اللّه الله على الله الله النبياء؛ أي: رضاءهم بالقتل. ﴿ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيكَاءٌ بِعَيْرٍ حَقِ ﴾ أي ونكتب قتلهم الأنبياء؛ أي: رضاءهم بالقتل. والمراد قتل أسلافهم الأنبياء، لكن لما رضوا بذلك صحت الإضافة إليهم، وحسن رجل عند الشعبي قتل عثمان في فقال له الشعبي: شركت في دمه. فجعل الرضا بالقتل قتلًا وقله.

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٤-٤٦٥).(٢) البقرة: الآية (٢٤٥).

⁽٣) الأنبياء: الآية (٩٤).

قلت: وهذه مسألة عظمى، حيث يكون الرضا بالمعصية معصية، وقد روى أبو داود على العرس بن عميرة الكندي عن النبي على قال: «إذا عملت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فكرهها –وقال مرة: فأنكرها – كمن غاب عنها. ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها»(۱). وهذا نص»(۲).

وقال محمد رشيد رضا: «﴿ وَالِكَ بِمَا قَدَمتم في الدنيا من الأعمال. عبر عن تذوقون مرارته أو حرارته بسبب ما قدمتم في الدنيا من الأعمال. عبر عن الأشخاص بالأيدي لأن أكثر الأعمال تزاول بها، وليفيد أن ما عذبوا عليه هو من عملهم حقيقة لا مجازًا، فإن نسبة الفعل إلى يد الفاعل تفيد من إلصاقه به ما لا تفيده نسبته إلى ضميره ؛ لأن الإسناد إلى اليد يمنع التجوز، فمن المعهود أن يقال: فلان فعل كذا إذا أمر به أو مكن العامل منه لم يباشره بنفسه، ومتى أسند إلى يده تعين أن يكون باشر فعله بنفسه وإن لم يكن من عمل الأيدي، ويدخل في قوله: ﴿ بِمَا قَدَّمَتَ لَكِونَ باشر فعله بنفسه وإن لم يكن من ضروب الكفر والفسوق والعصيان.

وَوَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامِ لِلْعَبِيدِ أَي: ذلك العذاب إنما يصيبكم بعملكم، وبكونه تعالى عادلًا في حكمه وفعله لا يجور ولا يظلم فيعاقب غير المستحق للعقاب، ولا يجعل المجرمين كالمتقين، والكافرين كالمؤمنين. فلو كان سبحانه ظالما لجاز أن لا يذوقوا ذلك العذاب على كفرهم به واستهزائهم بآياته وقتلهم لأنبيائه بأن يجعلوا مع المقربين في جنات النعيم، وإذًا لكان الدين عبنًا ﴿ أَمْ خَعَلُ النِّينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ كَالْمُفْدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ جَعَلُ الْمُتَقِينَ كَالْفُجَادِ ﴿ " ﴿ وَمَا تُهُمُ سَاءً مَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ سَوَاءً تَعَيَّهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءً مَا اللَّذِينَ الْمَتَوْنَ ﴾ (*) ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّه عَلَى اللّهُ تعلَيْمُونَ ﴾ (*) فالاستفهام الإنكاري في هذه الآيات يدل على أن ترك تعذيب أولئك الكفرة الفجرة هو من المساواة بين في هذه الآيات يدل على أن ترك تعذيب أولئك الكفرة الفجرة هو من المساواة بين المحسن والمسيء، ووضع الشيء في غير موضعه، وناهيك به ظلمًا كبيرًا (*) .

* * *

⁽١) أخرجه: أبو داود (٤/ ٥١٥/ ٤٣٤٥)، من حديث العرس بن عميرة الكندي، وحسنه الشيخ الألباني في صحيح أبي داود. (٢) ١٨٨-١٨٨).

⁽٤) الجاثية: الآية (٢١).

⁽٣) ص: الآية (٢٨). (٥) القلم: الآيتان (٣٥–٣٦).

⁽٦) تفسير المنار (٤/ ٢٦٥–٢٦٦).

قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَقَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَآءَكُمْ رُسُلُ مِن قَبْلِي بِالْبَيِنَاتِ حَقَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُمُ لُكُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَآءَكُمْ رُسُلُ مِن قَبْلِي بِالْبَيِنَاتِ حَقَّى يَأْتِينَا بِهُمُ اللَّهِ مَا يَعْمَدُ فَيْمَ فَيْمَ فَيْمَ إِن كُنتُمُ صَدِقِينَ الله مَهُ اللَّهِ مَا اللَّهُ عَلَيْمَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمَ اللَّهُ اللّ

*غريبالآية:

قربان: القربان ما يتقرب به إلى اللَّه، وجمعه قرابين.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «يعني بقوله: ﴿قَالُوٓا إِنَّ اللّهَ عَهِدَ إِلَيْنَاۤ الّا نُوۡمِنَ لِرَسُولٍ ﴾ يقول: أن أوصانا وتقدم إلينا في كتبه وعلى ألسن أنبيائه ﴿أَلّا نُوۡمِنَ لِرَسُولٍ ﴾ يقول: أن لا نصدق رسولا فيما يقول إنه جاء به من عند اللّه من أمر ونهي وغير ذلك ﴿حَقَّ يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ النّارُ ﴾ يقول: حتى يجيئنا بقربان: وهو ما تقرب به العبد إلى ربه من صدقة، وهو مصدر مثل العدوان والخسران من قولك: قربت قربانًا، وإنما قال: ﴿تَأْكُلُهُ النّارُ ﴾ لأن أكل النار ما قربه أحدهم لله في ذلك الزمان كان دليلا على قبول اللّه منه ما قرب له، ودلالة على صدق المقرب فيما ادعى أنه محق فيما نازع أو قال»(١).

وقال: «وإنما أعلم اللَّه عباده بهذه الآية: أن الذين وصف صفتهم من اليهود الذين كانوا على عهد رسول اللَّه ﷺ لن يفروا، وأن يكونوا في كذبهم على اللَّه، وافترائهم على ربهم، وتكذيبهم محمدًا ﷺ وهم يعلمونه صادقًا محقًا، وجحودهم نبوته وهم يجدونه مكتوبًا عندهم في عهد اللَّه تعالى إليهم أنه رسوله إلى خلقه، مفروضة طاعته إلا كمن مضى من أسلافهم الذين كانوا يقتلون أنبياء اللَّه بعد قطع اللَّه عذرهم بالحجج التي أيدهم اللَّه بها، والأدلة التي أبان صدقهم بها، افتراء على اللَّه، واستخفافا بحقوقه»(٢).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٤٨ شاكر).

⁽٢) جامع البيان (٧/ ٤٤٩-٥٥٠ شاكر).

قال ابن كثير: «يقول تعالى تكذيبًا أيضًا لهؤلاء الذين زعموا أن اللَّه عهد إليهم في كتبهم أن لا يؤمنوا برسول حتى يكون من معجزاته أن من تصدق بصدقة من أمته فقبلت منه أن تنزل نار من السماء تأكلها؛ قاله ابن عباس، والحسن، وغيرهما. قال اللَّه عَلَىٰ: ﴿ قُلُ قَدْ جَاءَكُمُ رُسُلُ مِن قَبِلِي بِالْبَيِّنَاتِ ﴾؛ أي: بالحجج والبراهين اللَّه عَلَىٰ: ﴿ قُلُ قَدْ جَاءَكُمُ رُسُلُ مِن قَبِلِي بِالْبَيِّنَاتِ ﴾؛ أي: بالحجج والبراهين فلم ﴿ وَبِالَّذِى قُلْتُمُ هُمُ ﴾؛ أي: فلم قابلتموهم بالتكذيب والمخالفة والمعاندة وقتلتموهم ﴿ إِن كُنتُم صَالِقِينَ ﴾ أنكم تبعون الحق وتنقادون للرسل »(١).

قال السعدي: «يخبر تعالى عن حال هؤلاء المفترين القائلين ﴿إِنَّ اللَّهُ عَهِدَ إِلَيْنَا ﴾؛ أي: تقدم إلينا، وأوصى ﴿أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَقَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ النّارُ ﴾. فجمعوا بين الكذب على اللَّه، وحصر آية الرسل بما قالوه من هذا الإفك المبين. وأنهم إن لم يؤمنوا برسول لم يأتهم بقربان تأكله النار. فهم في ذلك مطيعون لربهم، ملتزمون عهده. وقد علم أن كل رسول يرسله اللَّه يؤيده من الآيات والبراهين بما على مثله آمن البشر، ولم يقصرها على ما قالوه، ومع هذا فقد قالوا إفكا لم يلتزموه، وباطلًا لم يعملوا به. ولهذا أمر اللَّه رسوله أن يقول لهم: ﴿فُلُ قَدْ جَاءَكُمُ رُسُلُ مِن قَبْلِي بِالبِّينَتِ ﴾ الدالات على صدقهم ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمُ ﴾ بأن أتاكم بقربان تأكله النار ﴿فَلِم تَتَنَّمُوهُمْ إِن كُنتُم صَدِقِينَ ﴾ ؛ أي: في دعواكم الإيمان برسول يأتيكم بقربان تأكله النار. فقد تبين بهذا كذبهم، وعنادهم، وتناقضهم (``).

وقال ابن عطية: «هذا رد عليهم في مقالتهم، وتبيين لإبطالهم؛ أي: ﴿ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلُ ﴾ بالآيات الباهرة البينة، وفي جملتها ما قلتم من أمر القربان، فلم قتلتموهم يا بني إسرائيل؟ المعنى: بل هذا منكم تعلل وتعنت، ولو أتيتكم بالقربان لتعللتم بغير ذلك، والاقتراح لا غاية له، ولا يجاب كل مقترح، ولم يجب الله مقترحًا إلا وقد أراد تعذيبه وأن لا يمهله، كقوم صالح وغيرهم، وكذلك قيل لمحمد في اقتراح قريش فأبى، وقال: بل أدعوهم وأعالجهم.

ثم آنس تعالى نبيه بالأسوة والقدوة فيمن تقدم من الأنبياء؛ أي: فلا يعظم عليك ذلك» (٣٠).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٥-٤٦٦).

تفسير ابن كثير (٢/ ١٥٣–١٥٤).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/ ٥٤٩).

الآبة (١٨٤)

قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَذَبُوكَ فَقَدٌ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَآءُو بِالْبَيِنَاتِ وَالنَّرُبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ اللهِ ﴾ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ اللهِ ﴾

*غريبالآية:

الزبر: هي الكتب المتلقاة من السماء، كالصحف المنزلة على المرسلين. يقال: زبرت الكتاب إذا أتقنت كتابته. وقد غلب الزبور على صحف داود على نبينا وعليه الصلاة والسلام.

المنير: أي البين الواضح الجلي.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «هذا تعزية من الله -جل ثناؤه - نبيه محمدًا على الأذى الذي كان يناله من اليهود، وأهل الشرك بالله من سائر أهل الملل، يقول الله تعالى له: لا يحزنك يا محمد كذب هؤلاء الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللهَ فَقِيرٌ ﴾، وقالوا: ﴿إِنَّ اللهَ عَلَى ربهم عَهِدَ إِلَيْنَا أَلّا نُوْمِنَ لِرَسُولٍ حَقِّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُ ﴾، وافتراؤهم على ربهم اغترارا بإمهال الله إياهم، ولا يعظمن عليك تكذيبهم إياك، وادعاؤهم الأباطيل من عهود الله إليهم؛ فإنهم إن فعلوا ذلك بك فكذبوك كذبوا على الله، فقد كذبت أسلافهم من رسل الله قبلك من جاءهم بالحجج القاطعة العذر، والأدلة الباهرة العقل، والآيات المعجزة الخلق، وذلك هو البينات. وأما «الزبر» فإنه جمع زبور: وهو الكتاب وكل كتاب فهو: زبور ومنه قول امرئ القيس:

لمن طلل أبصرته فشجاني كخط زبور في عسيب يماني ويعني به «الكتاب» التوراة والإنجيل، وذلك أن اليهود كذبت عيسى وما جاء به وحرفت ما جاء به موسى عليه من صفة محمد عليه وبدلت عهده إليهم فيه، وأن النصارى جحدت ما في الإنجيل من نعته، وغيرت ما أمرهم به في أمره.

وأما قوله: ﴿ ٱلمُّنِيرِ ﴾ فإنه ؛ يعني: الذي ينير فيبين الحق لمن التبس عليه

ويوضحه. وإنما هو من النور والإضاءة، يقال: قد أنار لك هذا الأمر بمعنى: أضاء لك وتبين، فهو ينير إنارة، والشيء المنير»(١).

قال الرازي: «المقصود من هذا الكلام: تسلية رسول اللَّه ﷺ، وبيان أن هذا التكذيب ليس أمرًا مختصًا به من بين سائر الأنبياء؛ بل شأن جميع الكفار تكذيب جميع الأنبياء والطعن فيهم، مع أن حالهم في ظهور المعجزات عليهم وفي نزول الكتب إليهم كحالك، ومع هذا فانهم صبروا على ما نالهم من أولئك الأمم واحتملوا إيذاءهم في جنب تأدية الرسالة، فكن متأسيًا بهم سالكًا مثل طريقتهم في هذا المعنى، وإنما صار ذلك تسلية لأن المصيبة إذا عمت طابت وخفت»(٢).

وقال: «المراد من البينات المعجزات، ثم عطف عليها الزبر والكتاب، وهذا يقتضي أن يقال إن معجزاتهم كانت مغايرة لكتبهم، وذلك يدل على أن أحدًا من الأنبياء ما كانت كتبهم معجزة لهم، فالتوراة والإنجيل والزبور والصحف ما كان شيء منها معجزة، وأما القرآن فهو وحده كتاب ومعجزة، وهذا أحد خواص الرسول -عليه الصلاة والسلام-»(٣).

* * *

⁽١) جامع البيان (٧/ ٥٥٠–٥١ شاكر).

⁽٢) تفسير الرازي (٩/ ١٢٨-١٢٩).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ١٢٩).

قوله تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآبِقَةُ ٱلْمُؤْتِ وَإِنَّمَا ثُوَفَوْكَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ فَمَن زُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّارِ وَأَدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَّ وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَاۤ إِلَّا مَتَكُ ٱلْغُرُودِ ۞ ﴾

*غريبالآية:

زحزح: أي: نحي وأزيل.

متاع: المتاع: كل شيء ينتفع به، ويتبلغ به ويتزود، والفناء يأتي عليه في الدنيا.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: "يعني بذلك -تعالى ذكره-: أن مصير هؤلاء المفترين على اللّه من اليهود المكذبين برسوله، الذين وصف صفتهم وأخبر عن جراءتهم على ربهم، ومصير غيرهم من جميع خلقه -تعالى ذكره-، ومرجع جميعهم إليه؛ لأنه قد حتم الموت على جميعهم، فقال لنبيه على: لا يحزنك تكذيب من كذبك يا محمد من الموت على جميعهم، وافتراء من افترى علي فقد كذب قبلك رسل جاءوا من الآيات والحجج من أرسلوا إليه بمثل الذي جئت من أرسلت إليه، فلك فيهم أسوة تتعزى بهم، ومصير من كذبك، وافترى علي وغيرهم ومرجعهم إلي، فأوفي كل نفس منهم جزاء عمله يوم القيامة، كما قال -جل ثناؤه-: ﴿وَإِنَّمَا تُوقُونَ أَجُورَكُمُ عَنِ النّارِ فَهَى نَرْحَيْرًا فخير، وإن شرًا فشر. ﴿فَمَن رُحَيْحُ عَنِ النّارِ فَهِ يقول: فقد نجا وظفر عن النار وأبعد منها ﴿فَقَدٌ فَاذَى يقول: فقد نجا وظفر بعظيم معنى ذلك: فمن نحي عن النار فأبعد منها، وأدخل الجنة، فقد نجا وظفر بعظيم معنى ذلك: فمن نحي عن النار فأبعد منها، وأدخل الجنة، فقد نجا وظفر بعظيم الكرامة. ﴿وَمَا الْحَيْوَةُ الدُّنِيَّ إِلَّا مَتَنعُ النَّرُودِ ﴾ يقول: وما لذات الدنيا وشهواتها وما والخداع المضمحل، الذي لا حقيقة له عند الامتحان، ولا صحة له عند الاختبار، والخداع المضمحل، الذي لا حقيقة له عند الامتحان، ولا صحة له عند الاختبار،

فأنتم تلتذون بما متعكم الغرور من دنياكم، ثم هو عائد عليكم بالفجائع والمصائب والمكاره، يقول -تعالى ذكره-: لا تركنوا إلى الدنيا فتسكنوا إليها فإنما أنتم منها

قال ابن كثير: «يخبر تعالى إخبارًا عامًّا يعم جميع الخليقة بأن كل نفس ذائقة الموت، كقوله تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْغَىٰ وَجَهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ (٧)، فهو تعالى وحده هو الحي الذي لا يموت والإنس والجن يموتون، وكذلك الملائكة وحملة العرش، وينفرد الواحد الأحد القهار بالديمومة والبقاء، فيكون آخرًا كما كان أولًا ، وهذه الآية فيها تعزية لجميع الناس ، فإنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى يموت، فإذا انقضت المدة وفرغت النطفة التي قدر الله وجودها في صلب آدم وانتهت البرية أقام الله القيامة وجازي الخلائق بأعمالها جليلها وحقيرها، كثيرها وقليلها، كبيرها وصغيرها، فلا يظلم أحدًا مثقال ذرة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تُوفَقَنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ ﴿ "" .

وقال: «وقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَكُمُ ٱلْفُرُورِ﴾ تصغير لشأن الدنيا، وتحقير لأمرها، وأنها دنيئة فانية قليلة زائلة كما قال تعالى: ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنِّا ﴿ وَٱلْأَخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَمَا أُوتِيتُم مِّن ثَيْءٍ فَمَتَكُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَبُّ وَأَيْقَى ﴿ (٥) ﴿ (١).

قال الرازى: «اعلم أن المقصود من هذه الآية تأكيد تسلية الرسول -عليه الصلاة والسلام-، والمبالغة في إزالة الحزن من قلبه، وذلك من وجهين: أحدهما: أن عاقبة الكل الموت، وهذه الغموم والأحزان تذهب وتزول ولا يبقى شيء منها، والحزن متى كان كذلك لم يلتفت العاقل إليه. والثاني: أن بعد هذه الدار داريتميز فيها المحسن عن المسيء، ويتوفر على عمل كل واحد ما يليق به من الجزاء، وكل واحد من هذين الوجهين في غاية القوة في إزالة الحزن والغم عن قلوب العقلاء»(٧).

(٢) الرحمن: الآيتان (٢٦و٢٧).

(٣) التفسير (٢/ ١٥٤).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٥٢-٤٥٣ شاكر).

⁽٤) الأعلى: الآيتان (١٦و١٧).

⁽٥) القصص: الآية (٦٠).

⁽٧) تفسير الرازي (٩/ ١٢٩).

⁽٦) التفسير (٢/ ١٥٥).

وقال: «بين تعالى أن تمام الأجر والثواب لا يصل إلى المكلف إلا يوم القيامة ؛ لأن كل منفعة تصل إلى المكلف في الدنيا فهي مكدرة بالغموم والهموم وبخوف الانقطاع والزوال، والأجر التام والثواب الكامل إنما يصل إلى المكلف يوم القيامة ؛ لأن هناك يحصل السرور بلا غم، والأمن بلا خوف، واللذة بلا ألم، والسعادة بلا خوف الانقطاع، وكذا القول في جانب العقاب فإنه لا يحصل في الدنيا ألم خالص عن شوائب اللذة بل يمتزج به راحات وتخفيفات، وإنما الألم التام الخالص الباقي هو الذي يكون يوم القيامة، نعوذ بالله منه "(۱).

وقال: «شبه اللَّه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغر عليه حتى يشتريه ثم يظهر له فساده ورداءته والشيطان هو المدلس الغرور، وعن سعيد بن جبير: أن هذا في حق من آثر الدنيا على الآخرة، وأما من طلب الآخرة بها فإنها نعم المتاع، واللَّه أعلم.

واعلم أن فساد الدنيا من وجوه: أولها: أنه لو حصل للإنسان جميع مراداته لكان غمه وهمه أزيد من سروره، لأجل قصر وقته وقلة الوثوق به وعدم علمه بأنه هل ينتفع به أم لا. وثانيها: أن الإنسان كلما كان وجدانه بمرادات الدنيا أكثر كان حرصه في طلبها أكثر، وكلما كان الحرص أكثر كان تألم القلب بسبب ذلك الحرص أشد، فإن الإنسان يتوهم أنه إذا فاز بمقصوده سكنت نفسه وليس كذلك؛ بل يزداد طلبه وحرصه ورغبته. وثالثها: أن الإنسان بقدر ما يجد من الدنيا يبقى محروما عن الآخرة التي هي أعظم السعادات والخيرات. ومتى عرفت هذه الوجوه الثلاثة علمت أن الدنيا متاع الغرور»(۲).

وقال السعدي: «هذه الآية الكريمة فيها التزهيد في الدنيا بفنائها وعدم بقائها، وأنها متاع الغرور، تفتن بزخرفها، وتخدع بغرورها، وتغر بمحاسنها، ثم هي منتقلة، ومنتقل عنها إلى دار القرار، التي توفى فيها النفوس ما عملت في هذه الدار من خير وشر.

﴿ فَمَن رُحْزِحَ ﴾ ؛ أي: أخرج، ﴿ عَنِ ٱلنَّادِ وَأَدْخِلَ ٱلْجَنَّةَ فَقَدْ فَاذَّ ﴾ ؛ أي: حصل

⁽١) تفسير الرازي (٩/ ١٣١).

⁽۲) تفسير الرازي (۹/ ۱۳۱–۱۳۲).

له الفوز العظيم من العذاب الأليم، والوصول إلى جنات النعيم، التي فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

ومفهوم الآية أن من لم يزحزح عن النار ويدخل الجنة، فإنه لم يفز، بل قد شقي الشقاء الأبدي، وابتلى بالعذاب السرمدي.

وفي هذه الآية إشارة لطيفة إلى نعيم البرزخ وعذابه، وأن العاملين يجزون فيه بعض الجزاء مما عملوه، ويقدم لهم أنموذج مما أسلفوه، يفهم هذا من قوله: ﴿ وَإِنَّمَا تُوفَوْنَ أَجُورَكُم يَوْمَ الْقِيكَمَة ﴾ ؛ أي: توفية الأعمال التامة إنما يكون يوم القيامة، وأما ما دون ذلك فيكون في البرزخ؛ بل قد يكون قبل ذلك في الدنيا كقوله تعالى: ﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ ٱلْأَدْنَى دُونَ ٱلْعَذَابِ ٱلْأَكْبَرِ ﴾ (١) (٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم الدنيا

* عن أبي هريرة قال: قال رسول اللَّه ﷺ: "إن موضع سوط في الجنة لخير من المدنيا وما فيها، اقرأوا إن شئتم ﴿ فَمَن رُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّادِ وَأَدْخِلَ ٱلْجَكَةَ فَقَدْ فَازَّ وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنِيَا إِلَّا مَتَاعُ ٱلْغُرُودِ ﴾ "").

* فوائد الحديث:

قال ابن عبد البر كَلَلْلهُ: «قوله هذا إنما أراد به ذم الدنيا، والزهد فيها، والترغيب في الآخرة، فأخبر أن اليسير من الجنة خير من الدنيا كلها»(،).

وقال أيضًا: «أرادبذكر السوط واللَّه أعلم التقليل لا أنه أراد موضع السوط بعينه ، بل موضع نصف سوط وربع سوط من الجنة الباقية خير من الدنيا الفانية ، وهذا مثل قول اللَّه عَلَّى : ﴿ مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِقِنَطَارِ ﴾ لم يرد القنطار بعينه ، وإنما أراد الكثير ، ﴿ وَمِنْهُم مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِدِينَارِ ﴾ لم يرد به الدينار بعينه وإنما أراد القليل ؛ أي : أن منهم من يؤتمن على

⁽١) السجدة: الآية (٢١). (٢) تفسير السعدي (١/ ٢٦٧ – ٢٦٤).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٣٨)، والترمذي (٥/ ٢١٦ - ٢٠١٧) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وصححه الحاكم (٢/ ٢٩٩) على شرط مسلم، ووافقه الذهبي. وصححه ابن حبان: الإحسان (٦/ ٤٣٣ – ٤٣٤) (71 - 271 - 271 - 271 - 271 - 271). وأصل الحديث عند: البخاري (٦/ ٦ / ٢٧٩٣) بمعناه دون ذكر الآية.

⁽٤) التمهيد (٢/ ٢٨٧).

⁽٥) آل عمران: الآية (٧٥).

بيت مال فلا يخون، ومنهم من يؤتمن على فلس أو نحوه فيخون $^{(1)}$.

وقال ابن حجر لَخُلَلْلهُ: «قال بن دقيق العيد: يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقًا له في النفس؛ لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع فلذلك، وقعت المفاضلة بها، وإلا فمن المعلوم أن جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة.

والثاني: أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لأنفقها في طاعة اللّه تعالى "(٢).

قال ابن العربي: «قول أبي هريرة مستشهدًا على ذلك إما مبلغًا بما سمع، وإما منبطا ما علم، اقرءوا إن شئتم: ﴿ وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنِيَا ٓ إِلَّا مَتَنعُ ٱلْغُرُودِ ﴾، وذلك بديع من العلم؛ لأن زينة الحياة الدنيا إن فتنت أحدًا، وركن إليها، ورأى أنه لا شيء غيرها، أو تعجلها لتأخير تلك مؤثرًا للنقد على النسيئة فقد اغتر بتلك الأعلى إلى الأدنى، واستبدل الباقي بالفاني، واللَّه الموفق برحمته »(٣).

* عن ابن عمرو قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «من أحب أن يزحزح عن النار وأن يدخل الجنة، فلتدركه منيته وهو يؤمن باللَّه واليوم الآخر، وليأت إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه (٤٠٠).

★ فوائد الحديث:

قال الإمام النووي: «هذا من جوامع كلمه على وبديع حكمه، وهذه قاعدة مهمة فينبغي الاعتناء بها، وأن الإنسان يلزم أن لا يفعل مع الناس إلا ما يحب أن يفعلوه معه»(٥).

قال الأبيّ كَظُلَّلُهُ: «قوله: «وهو يؤمن باللَّه واليوم الآخر» قلت: هو إرشاد لعدم التلبس بالفتنة؛ لأن الإيمان إنما يحصل بتحصيل خصاله، والتلبس بخصاله مناف

(٢) الفتح (٦/ ١٧).

⁽۱) التمهيد (۲/ ۲۸۷–۲۸۸).

⁽٣) عارضة الأحوذي (١١/ ١٤٥).

⁽³⁾ أخرَجه: أحمد (٢/ ١٩١–١٩٢) مختصرا ومطولا، ومسلم (٣/ ١٤٧٢–١٤٧٣) مطولا، وأبو داود (٤/ ٤٢٤٨/٤٤٨) مختصرا إلا أنه لم يذكر موضع الشاهد، والنسائي (٧/ ١٧٢–١٧٣/ ٤٢٠٢)، وابن ماجه

⁽۲/ ۱۳۰۱–۱۳۰۷/ ۲۹۵۱). (۵) شرح مسلم (۱۲/ ۱۹۹۱).

للفتنة»(١).

* عن المسور بن شداد قال: سمعت رسول الله على يقول: «والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه هذه -وأشار يحيى إلى السبابة - في اليم، فلينظر بم ترجع»(٢).

* فوائد الحديث:

قال القرطبي: «هذا مثل لحقارة الدنيا وقلتها، وهو نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنَعُ اللَّهُ وَلَهُ القرطبي: «هذا مثل لحقارة الدنيا من أولها إلى آخرها قليل، إذ لا بقاء له ولا صفو فيه، وهذا بالنسبة إلى نفسها، وأما بالنسبة إلى الآخرة، فلا خطر، ولا قدر للدنيا، وهذا هو المقصود بتمثيل هذا الحديث حيث قال: «فلينظر بماذا يرجع». ووجه هذا التمثيل أن القدر الذي يتعلق بالإصبع من ماء البحر لا قدر له ولا خطر، وكذلك الدنيا بالنسبة إلى الآخرة»(١٠).

قال الطيبي كَلِّلَهُ: «قوله: «فلينظر بم يرجع» وضع موضع قوله: فلا يرجع بشيء، كأنه ﷺ يستحضر تلك الحالة في مشاهدة السامع ثم يأمره بالتأمل والتفكر هل يرجع بشيء أم لا؟ هذا تمثيل على سبيل التقريب، وإلا فأين المناسبة بين المتناهى وغير المتناهى ؟»(٥).

قال القاري: «والمعنى فليتفكر بأي مقدار من البلة الملتصقة من اليم يرجع أصبعه إلى صاحبه، اللهم إلا أن يقال المعنى بم يرجع الحال وينتقل المآل؟ وحاصله؛ أن منح الدنيا ومحنها في كسب الجاه والمال من الأمور الفانية السريعة الزوال، فلا ينبغي لأحد أن يفرح ويغتر بسعتها، ولا يجزع ويشكو من ضيقها، بل يقول في الحالتين: لا عيش إلا عيش الآخرة، فإنه قاله على مرة في يوم الأحزاب، وأخرى في حجة الوداع وجمعية الأصحاب، ثم يعلم أن الدنيا مزرعة الآخرة، وأن الدنيا ساعة فيصرفها في الطاعة»(٢).

⁽١) شرح صحيح مسلم (٦/ ٥٤٣).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٤/ ٢٢٨– ٢٢٩ و ٢٢٩)، ومسلم (٤/ ٢٨٥٨ / ٢١٩٣/)، والترمذي (٤/ ٢٨٦ / ٢٣٢٣)، وابن ماجه (٢/ ٢٧٦ / ٢١٣٨). (٣) النساء: الآية (٧٧).

⁽٥) شرح الطيبي (١٠/ ٣٢٧٠).

⁽٤) المفهم (٧/ ١٢٥-١٢٦).

⁽٦) المرقاة (٦/٩).

قوله تعالى: ﴿ ﴿ لَتُبَلُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَسَّمَعُ كَمِنَ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ اللَّذِينَ أَشْرَكُوٓا أَذَكَ كَشِيرًا وَإِن تَصِّيرُوا وَتَتَقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَنْرِمِ الْأُمُورِ ۞ ﴾

*غريب الآية:

من عزم الأمور: من العزم والعزيمة، وهي عقد القلب على إمضاء الأمر، يقال: عزمت الأمر وعزمت عليه.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية الكريمة أن المؤمنين سيبتلون في أموالهم وأنفسهم، وسيسمعون الأذى الكثير من أهل الكتاب والمشركين، وأنهم إن صبروا على ذلك البلاء والأذى واتقوا الله، فإن صبرهم وتقاهم هون عَزَمِ ٱلأُمُورِ»؛ أي: من الأمور التي ينبغي العزم والتصميم عليها لوجوبها. وقد بين في موضع آخر أن من جملة هذا البلاء: الخوف والجوع وأن البلاء في الأنفس والأموال هو النقص فيها، وأوضح فيه نتيجة الصبر المشار إليها هنا بقوله: هؤن ذلك مِن عَزمِ الأَمُورِ»، وذلك الموضع هو قوله تعالى: ﴿ وَلَنَبُلُونَكُم بِشَيْءِ مِنَ الْمَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقِسِ مِن الْمُورِ»، وذلك الموضع هو قوله تعالى: ﴿ وَلَنَبُلُونَكُم بِشَيْءِ مِن الْمُؤفِ وَالْجُوعِ وَنَقْسِ مِن الْمُهَدِينَ فَي اللهِ وَاللهِ وَلهُ اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَال

⁽١) البقرة الآيات (١٥٥-١٥٧). (٢) التغابن: الآية (١١).

وهو قوله: ﴿وَمَا يُلَقَّنَهَاۤ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُواْ وَمَا يُلَقَّنُهَاۤ إِلَّا ذُو حَظٍ عَظِيمٍ﴾ (')، وبيّن في موضع آخر أن جزاء الصبر لا حساب له، وهو قوله: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّ اَلصَّابِرُونَ أَجَرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٢)»(٣).

قال السعدي: ﴿ وَلَلْمَنْ مَكُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَوْتُوا ٱلْكِتَبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا ٱذْكَ كَثِيرًا ﴾ من الطعن فيكم، وفي دينكم، وكتابكم، ورسولكم.

وفي إخباره لعباده المؤمنين بذلك، عدة فوائد:

منها: أن حكمته تعالى، تقتضى ذلك، ليتميز المؤمن الصادق من غيره.

ومنها: أنه تعالى يقدر عليهم هذه الأمور، لما يريده بهم من الخير ليعلي درجاتهم، ويكفر من سيئاتهم، وليزداد بذلك إيمانهم، ويتم به إيقانهم.

فإنه إذا أخبرهم بذلك ووقع كما أخبر ﴿ قَالُواْ هَنَدَا مَا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا ۚ إِيمَنَنَا وَتَسْلِيمًا﴾ (°).

ومنها: أنه أخبرهم بذلك، لتتوطن نفوسهم على وقوع ذلك، والصبر عليه إذا وقع؛ لأنهم قد استعدوا لوقوعه، فيهون عليهم حمله، وتخف عليهم مؤنته، ويلجأون إلى الصبر والتقوى، ولهذا قال: ﴿وَإِنْ تَصَبِرُواْ وَتَتَقُواْ ﴾؛ أي: إن تصبروا على ما نالكم في أموالكم وأنفسكم من الابتلاء والامتحان على أذية الظالمين، وتتقوا الله في ذلك الصبر بأن تنووا به وجه الله، والتقرب إليه، ولم تتعدوا في صبركم الحد الشرعي من الصبر في موضع لا يحل لكم فيه الاحتمال، بل وظيفتكم فيه الانتقام من أعداء الله.

﴿ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَـُزْمِ ٱلْأُمُورِ ﴾ ؛ أي: من الأمور التي يعزم عليها ، وينافس فيها ، ولا يوفق لها إلا أهل العزائم والهمم العالية كما قال تعالى : ﴿ وَمَا يُلَقَّلُهَا ٓ إِلَّا الَّذِينَ

⁽١) فصلت: الآية (٣٥).

⁽٣) أضواء السان (١/ ٢١٨ – ٢١٩).

⁽٥) الأحزاب: الآية (٢٢).

⁽٢) الزمر: الآية (١٠).

⁽٤) التفسير (٢/ ١٧٢).

صَبَرُواْ وَمَا يُلَقَلْهَا إِلَّا ذُو حَظِ عَظِيمِ ﴾(١) (٢).

قال الرازي: «المراد منه أنواع الإيذاء الحاصلة من اليهود والنصارى والمشركين للمسلمين، وذلك لأنهم كانوا يقولون عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، وثالث ثلاثة، وكانوا يطعنون في الرسول –عليه الصلاة والسلام – بكل ما يقدرون عليه، ولقد هجاه كعب بن الأشرف، وكانوا يحرضون الناس على مخالفة الرسول على مخالفة الرسول ويشيخ. وأما المشركون فهم كانوا يحرضون الناس على مخالفة الرسول ويجمعون العساكر على محاربة الرسول في وينبطون المسلمين عن نصرته، فيجب أن يكون الكلام محمولا على الكل إذ ليس حمله على البعض أولى من حمله على الثاني "(").

وقال: «الصبر عبارة عن احتمال المكروه، والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي، فقدم ذكر الصبر ثم ذكر عقبه التقوى؛ لأن الإنسان إنما يقدم على الصبر لأجل أنه يريد الاتقاء عما لا ينبغي. وفيه وجه آخر: وهو أن المراد من الصبر هو أن مقابلة الإساءة بالإساءة تفضي إلى ازدياد الإساءة، فأمر بالصبر تقليلًا لمضار الدنيا، وأمر بالتقوى تقليلًا لمضار الآخرة، فكانت الآية على هذا التأويل جامعة لآداب الدنيا والآخرة».

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان سبب نزول الآية

* عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَلَا أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْ وَلَا عَلَى حِمَادٍ عَلَى قَطِيفَةٍ فَدَكِيَّةٍ، وَأَرْدَفَ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَرَاءَهُ. يَعُودُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْدٍ. قَالَ: حَتَّى مَرَّ يَعُودُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةً فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْدٍ. قَالَ: حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيِّ ابْنُ سَلُولَ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبَيِّ، فَإِذَا فِي الْمَجْلِسِ أَخْلَاظُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبَدَةِ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ وَالْمُسْلِمِينَ، وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ، فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ خَمَّرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

(١) فصلت: الآية (٣٥).

⁽٢) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٦٩-٤٦٩).

⁽٣) تفسير الرازي (٩/ ١٣٣). (٤) تفسير الرازي (٩/ ١٣٤).

أُبَىِّ أَنْفَهُ بردَائِهِ ثُمَّ قَالَ: لَا تُغَبِّرُوا عَلَيْنَا فَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِمْ ثُمَّ وَقَفَ فَنَزَلَ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُبَيِّ ابْنُ سَلُولَ: أَيُّهَا الْمَرْءُ إِنَّهُ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ، إِنْ كَانَ حَقًّا فَلَا تُؤذِنَا بِهِ فِي مَجْلِسِنَا، ارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ فَمَنْ جَاءَكَ فَاقْصُصْ عَلَيْهِ. فَقَالَ عَبْدُاللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاغْشَنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا، فَإِنَّا نُحِبُّ ذَلِكَ. فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَتَنَا وَرُونَ فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ عَيْلِةِ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا، ثُمَّ رَكِبَ النَّبِيُّ عَلَيْ دَابَّتَهُ فَسَارَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابِ - يُرِيدُ عَبْدَاللَّهِ بْنَ أُبَيِّ - قَالَ كَذَا وَكَذَا». قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْفُ عَنْهُ وَاصْفَحْ عَنْهُ ، فَوَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ، ولَقَدِ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبُحَيْرَةِ عَلَى أَنْ يُتَوِّجُوهُ فَيُعَصِّبُوهُ بِالْعِصَابَةِ، فَلَمَّا أَبَى اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ اللَّهُ شَرِقَ بِذَلِكَ ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ. فَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ يَعْفُونَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ، وَأَهْلِ الْكِتَابِ، كَمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ وَيَصْطِبِرُونَ عَلَى الْأَذَى، قَالَ اللَّهُ ﷺ: ﴿ وَلَتَسْمَعُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَكِ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَذَى كَثِيرًا ﴾ الْآيَـةَ وَقَـالَ الـلَّـهُ: ﴿وَذَ كَثِيرٌ مِن أَهْلِ ٱلْكِئْكِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِنْ بَعْدِ إِيمَنيِكُمْ كُفَّالًا حَسَلًا مِن عِندِ أَنفُسِهِم ﴾ إِلَى آخِر الْآيَةِ. وَكَانَ النَّبِيُّ عَلَيْ يَتَأَوَّلُ الْعَفْوَ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ فِيهِمْ، فَلَمَّا غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَدْرًا، فَقَتَلَ اللَّهُ بِهِ صَنَادِيدَ كُفَّارِ قُرَيْش. قَالَ ابْنُ أُبَى ابْنُ سَلُولَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَبَدَةِ الْأَوْثَانِ: هَذَا أَمْرٌ قَدْ تَوَجَّهَ، فَبَايَعُوا الرَّسُولَ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ فَأَسْلَمُوا(١).

*غريبالحديث:

قطيفة فدكية: أي: كساء غليظ منسوب إلى فدك بفتح الفاء والدال، وهي بلد

⁽۱) أخرجه: أحمد (٩/ ٢٠٣)، والبخاري (٨/ ٢٩١-٢٩٢/ ٤٥٦٦)، ومسلم (٣/ ١٤٢٢-١٤٢٣/ ١٧٩٨)، والترمذي (٥/ ٥/ ٢٧٠٢) مختصرا، والنسائي في الكبرى (٤/ ٣٥٦-٣٥٣/ ٧٥٠٢).

مشهور على مرحلتين من المدينة .

في بني الحارث بن الخزرج: أي: في منازل بني الحارث وهو قوم سعد بن عبادة.

عجاجة: بفتح المهملة وجيمين الأولى خفيفة؛ أي: غبارها.

خمر: أي: غطي.

يتثاورون: بمثلثة؛ أي: يتواثبون؛ أي: قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا، يقال: ثار إذا قام بسرعة وانزعاج.

البحيرة: يطلق على القرية وعلى البلد، والمرادبه هنا المدينة النبوية.

يعصبوه: يعني يرئسوه عليهم ويسودوه، وسمي الرئيس معصبًا لما يعصب برأسه من الأمور. أو لأنهم يعصبون رؤوسهم بعصابة لا تنبغي لغيرهم يمتازون بها، ووقع في غير البخاري: «فيعصبونه» والتقدير فهم يعصبونه أو فإذا هم يعصبونه.

شرق بذلك: بفتح المعجمة وكسر الراء أي غص به، وهو كناية عن الحسد يقال غص بالطعام وشجي بالعظم وشرق بالماء إذا اعترض شيء من ذلك في الحلق فمنعه الإساغة.

صناديد: بالمهملة ثم نون ضعيفة جمع صنديد بكسر ثم بسكون وهو: الكبير في قومه .

أمر قد توجه: أي ظهر وجهه.

* فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «فيه: من الصبر على الأذى والحلم والإغضاء ما كان من خلقه ﷺ، وأدب اللّه تعالى له بقوله: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ (١)، ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحُ ﴾ (٢)» (٣).

* عن عبد الرحمن بن عبد اللَّه بن كعب بن مالك عن أبيه ، وكان أحد الثلاثة

⁽١) المزمل: الآية (١٠). (٢) المائدة: الآية (١٣).

⁽٣) إكمال المعلم (٦/ ١٧٢).

الذين تيب عليهم، وكان كعب بن الأشرف يهجو النبي على ويحرض عليه كفار قريش، وكان النبي على حين قدم المدينة، وأهلها أخلاط منهم المسلمون والمشركون يعبدون الأوثان واليهود، وكانوا يؤذون النبي على وأصحابه، فأمر الله على نبيه بالصبر والعفو ففيهم أنزل الله ورَلَسَمَعُ مِنَ اللَّايِنَ أُوتُوا الْكِتَبَ مِن قَبْلِكُمْ الآية فلما أبى كعب بن الأشرف أن ينزع عن أذى النبي على أمر النبي على أمر النبي على المعد بن معاذ أن يبعث رهطا يقتلونه، فبعث محمد بن مسلمة، -وذكر قصة قتله فلما قتلوه فزعت اليهود والمشركون فغدوا على النبي على فقالوا: طرق صاحبنا فقتل، فذكر لهم النبي على الذي كان يقول ودعاهم النبي الى أن يكتب بينه وبينهم كتابا ينتهون إلى ما فيه، فكتب النبي على بينه وبينهم وبين المسلمين عامة صحيفة (١٠).

*غريب الحديث:

أخلاط: أي أنواع مختلفة.

ينزع: أي: ينتهي، يقال: نزع عن الأمور إذا انتهى عنها.

طرق: من الطروق، وهو الإتيان بالليل، وكل آت بالليل طارق، وقيل أصل الطروق من الطرق وهو الدق، وسمي الآتي بالليل طارقًا لحاجته إلى دق الباب.

★ فوائد الحديث:

قال القاضي: «اختلف الناس في تأويل قتل كعب بن الأشرف على وجه مخادعة أصحابه له، فقيل: إنما كان ذلك لأن ابن مسلمة لم يصرح له بتأمين في شيء من لفظه، إنما كلمه في أمر بيع وشراء وتشكر، وليس في خبره معه عهد ولا أمان، فيقال: إنه نقض عليه، وإنه غدر. وقيل ما تقدم؛ لأن من آذى اللَّه ورسوله لا أمان له، والنبي ﷺ إنما قتله بوحي، فصار قتله أصلًا في هذا الباب. ولا يحل أن يقال:

⁽۱) أخرجه: أبو داود (۳/ ٤٠١-٤٠٢/ ٣٠٠٠) وقال الشيخ الألباني كَثَلَقَهُ في صحيح سنن أبي داود (۸/ ٣٤٤): وهذا إسناد صحيح على شرط البخاري، على اعتبار أن المراد بقوله: (أبيه) أي: جده، كما هو ظاهر قوله: وكان أحد الثلاثة...

وقصة قتل كعب بن الأشرف أخرجها: البخاري (٧/ ٤٢٧/٤٢٧)، ومسلم (٣/ ١٤٢٥-١٤٢٦) ١٨٠١)، وأبو داود (٣/ ٢١١-٢١٦/ ٢٧٦٨) من حديث جابر بن عبد الله رقي الكبرى (٥/ ١٩٢-١٩٣/ ٨٦٤١) من حديث جابر بن

إن كعبا قتل غدرًا، وقد قال ذلك في مجلس علي بن أبي طالب على – فأمر به علي فضربت عنقه، وقاله في آخر في مجلس معاوية فأنكر ذلك محمد بن مسلمة وأنكر على معاوية سكوته له، وحلف ألا يظله وإياه سقف أبدًا، ولا يخلو بقائلها إلا قتله، وإنما يكون الغدر بعد العهد والأمان، وهو قد نقض عهد النبي على ولم يؤمنه الآخرون، لكنه استأمن إليهم وظفروا به بغير أمان. وأما ما ترجم البخاري عليه: باب «الفتك في الحرب» فليس بمعنى الغدر. والفتك: القتل على غرة وغفلة، والغيلة نحوه. وقد استدل بقصة كعب وأشباهها للعلماء على جواز اغتيال من بلغته الدعوة من الكفار وتبينه وانتهازه الفريضة منه دون دعوة»(۱).

* * *

⁽١) إكمال المعلم بفوائد مسلم (٦/ ١٧٦-١٧٧).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَنَى الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ فَنَبَدُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْاْ بِهِۦ ثَمَنَّا قَلِيلًا ۚ فَيِثْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾

*غريب الآية:

نبذوه: من النبذ وهو إلقاء الشيء وطرحه لقلة الاعتداد به.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن كثير: «هذا توبيخ من اللَّه وتهديد لأهل الكتاب الذين أخذ اللَّه عليهم العهد على ألسنة الأنبياء أن يؤمنوا بمحمد ﷺ، وأن ينوهوا بذكره في الناس ليكونوا على أهبة من أمره، فإذا أرسله اللَّه تابعوه فكتموا ذلك وتعوضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة، بالدون الطفيف، والخط الدنيوي السخيف، فبئست الصفقة صفقتهم، وبيست البيعة بيعتهم.

وفي هذا تحذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم فيصيبهم ما أصابهم، ويسلك بهم مسالكهم، فعلى العلماء أن يبذلوا ما بأيديهم من العلم النافع، الدال على العمل الصالح، ولا يكتموا منه شيئا»(١).

قال السعدي: «الميثاق هو العهد الثقيل المؤكد. وهذا الميثاق أخذه اللّه تعالى على كل من أعطاه اللّه الكتب، وعلمه العلم، أن يبين للناس ما يحتاجون إليه مما علمه اللّه، ولا يكتمهم ذلك، ويبخل عليهم به، خصوصًا إذا سألوه أو وقع ما يوجب ذلك. فإن كل من عنده علم يجب عليه في تلك الحال أن يبينه، ويوضح الحق من الباطل. فأما الموفقون فقاموا بهذا أتم القيام، وعلموا الناس مما علمهم اللّه، ابتغاء مرضاة ربهم، وشفقة على الخلق، وخوفًا من إثم الكتمان. وأما الذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى ومن شابههم فنبذوا هذه العهود والمواثيق وراء

⁽١) التفسير (٢/ ١٥٧).

ظهورهم، فلم يعبأوا بها. فكتموا الحق، وأظهروا الباطل، تجرؤا على محارم الله، وتهاونوا بحقوقه تعالى وحقوق الخلق، واشتروا بذلك الكتمان ثمنًا قليلًا. وهو ما يحصل لهم إن حصل من بعض الرياسات والأموال الحقيرة من سفلتهم المتبعين أهواءهم، المقدمين شهواتهم على الحق.

وفَيِئُسَ مَا يَشْتُرُوكَ لأنه أخس العوض، والذي رغبوا عنه -وهو بيان الحق الذي فيه السعادة الأبدية والمصالح الدينية والدنيوية - أعظم المطالب وأجلها. فلم يختاروا الدون الخسيس، ويتركوا العالي النفيس، إلا لسوء حظهم وهوانهم، وكونهم لا يصلحون لغير ما خلقوا له "(۱).

قلت: فرحمة اللَّه على الإمام السعدي على هذا البيان الواضح، الذي فصل فيه القول في العلماء العاملين، الذين قاموا بالحق وبه يعدلون، والذين ما تركوا شاذة ولا فاذة إلا بذلوها في نشر العلم والهداية والبيان، فاستعملوا جميع الوسائل التي ملكهم اللَّه تعالى ومكنهم منها، وألقوا كلمة اللَّه بألسنتهم في كل لحظات حياتهم على المنابر في المساجد، وفي المجامع العامة والخاصة، وفي المناسبات الشرعية كالأعراس والعقائق والجنائز، وبلغوا بأقلامهم فكتبوا في توضيح الإسلام وبيانه، وفي مدحه والثناء عليه، وفي بيان الصحيح من معتقده وعبادته، وذبوا عن الإسلام والسنة والتوحيد بأقلامهم وبكل ما يملكون، وأسسوا المدارس، وكونوا الطلبة والتلاميذ، وهكذا ساروا على هذا الدرب؛ بداية من صحابة رسول اللَّه ﷺ، ونهاية بمن أدركنا من أئمة الدعوة السلفية، جزاهم اللَّه عن الإسلام والتوحيد خيرًا.

وأما المنافقون والمرجفون في كل إقليم وبلد، والذين أخذتهم لذة المناصب وطلب المال والاستماع إلى كل صاحب باطل؛ فهؤلاء حاربوا السنة في كل خطبهم وكلماتهم وكتبهم، وأسسوا لذلك القنوات الفضائية والشبكات الإلكترونية، ولم يتركوا في محاربة السنة طريقًا إلا سلكوها، وهم كثر لا كثرهم الله.

وهناك مخنثون جهلة، يزعمون لأنفسهم السنة وهم يحاربونها بالليل والنهار، ويزعمون في نظرهم نصرتها وهم كما قال القائل:

فإن كنت لا تدري فتلك مصيبة وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

 ⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٠-٤٧١).

واللُّه المستعان.

قال الرازي: «قوله ﴿ وَاَشْتَرُواْ بِهِ مَ مَنَا قَلِيلًا ﴾ معناه: أنهم أخفوا الحق ليتوسلوا به إلى وجدان شيء من الدنيا ، فكل من لم يبين الحق للناس ، وكتم شيئًا منه لغرض فاسد ، من تسهيل على الظلمة ، وتطييب لقلوبهم ، أو لجر منفعة ، أو لتقية وخوف ، أو لبخل بالعلم ، دخل تحت هذا الوعيد »(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في وعيد من كتم العلم

* عن أبي هريرة ﴿ عَلَيْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولَ اللَّهُ ﷺ: «من سئل عن علم فكتمه ألجمه اللَّهُ بلجام من ناريوم القيامة » (٢٠).

* فوائد الحديث:

* * *

(١) تفسير الرازي (٩/ ١٣٦).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٢/ ٢٦٣ - ٣٠٥)، وأبو داود (٤/ ٢٧ - ٢٦٨ / ٣٦٥)، والترمذي (٩/ ٢٦٤٩) وقال: «حديث أبي هريرة حديث حسن»، وابن ماجه (١/ ٦٩/ ١٩٦)، وابن حبان: الإحسان (١/ ٢٩٧ / ٩٥)، والحاكم (١/ ١٠١) وصححه ووافقه الذهبي، والبغوي في شرح السنة (١/ ٢٠١) وقال: «حديث حسن». كلهم من طرق عن علي بن الحكم البناني عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة عن النبي على وفي الباب عن جابر وأنس وعبد الله بن عمرو وأبي سعيد وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وغيرهم المناهج جميعًا.

قوله تعالى: ﴿ لَا تَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَاۤ أَقُواْ وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُواْ فَلَا تَحْسَبَنَهُم بِمَفَازَةِ مِّنَ ٱلْعَذَابُ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلِيثُ ۞ ﴾

*غريبالآية:

أتوا: فعلوا.

بمفازة: بمنجاة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «فتأويل الآية: لا تحسبن يا محمد الذين يفرحون بما أتوا من كتمانهم الناسَ أمرك، وأنك لي رسول مرسل بالحق، وهم يجدونك مكتوبًا عندهم في كتبهم، وقد أخذت عليهم الميثاق بالإقرار بنبوتك، وبيان أمرك للناس، وأن لا يكتموهم ذلك، وهم مع نقضهم ميثاقي الذي أخذت عليهم بذلك يفرحون بمعصيتهم إياي في ذلك، ومخالفتهم أمري، ويحبون أن يحمدهم الناس بأنهم أهل طاعة لله وعبادة وصلاة وصوم، واتباع لوحيه وتنزيله الذي أنزله على أنبيائه، وهم من ذلك أبرياء أخلياء، لتكذيبهم رسوله، ونقضهم ميثاقه الذي أخذ عليهم، لم يفعلوا شيئًا مما يحبون أن يحمدهم الناس عليه ﴿فَلا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابُ وَلَهُمُ عَلَالًا اللهِ عَلَى الْهَالِي فَلَا اللهِ عَلَى أَلْهَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَى أَلْهَا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى أَلْهَا اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَالًا اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله

وقوله: ﴿ فَلا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةِ مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴾ فلا تظنهم بمنجاة من عذاب الله الذي أعده لأعداثه في الدنيا، من الخسف والمسخ والرجف والقتل، وما أشبه ذلك من عقاب الله، ولا هم ببعيد منه (١٠).

وقال محمد رشيد رضا: «إن الفرح بالعمل من شأن المغرورين، وليس المراد به هنا ارتياح نفس العامل وانبساطها لما يأتيه من العمل الذي يرى أنه محمود كما فهم مروان، وإنما هو فرح البطر والغرور الذي يتبعه الخيلاء والفخر كما أشرنا إلى

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٧٢ شاكر).

ولما كان هذا هو شأن أصحاب هذا النوع من الفرح فرح البطر والغرور - كان مما يتبع ذلك تبع المعلول للعلة والمسبب للسبب ترك الشكر على النعمة باستعمالها فيما ينفع الناس؛ بل يستعملونها فيما يسرهم ويمتعهم بلذاتهم ونعيمهم فيكون ذلك مهلكة للأمة كما قال تعالى في أقوام هذا شأنهم: ﴿ فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِرُوا بِهِ فَتَحَنّا مَهلكة للأمة كما قال تعالى في أقوام هذا شأنهم: ﴿ فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِرُوا بِهِ فَتَحَنّا عَلَيْهِمْ أَبُوبَ كُلِّ شَيْعَ عَنّ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُونُوا أَخَذَنَهُم بَعْتَة فَإِذَا هُم مُبْلِسُونَ ﴿ ('' عَلَيْ مِعَارِض ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْتِهِ فِينَاكِ فَلْيَفْرَحُوا هُو خَيْرٌ مِمَّا وَلا يعارض ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللهِ وَبِرَحْتِهِ فَيَاكِ فَلْيَقْرَحُوا هُو خَيْرٌ مِمَّا وَلَا عَمُول مِن اللّه لا يحدث بطرًا ولا غرورًا وإنما يحدث شكرًا وإحسانًا في العمل. فإذا فقهت هذا كله علمت أن ولا غرورًا وإنما يحدث شكرًا وإحسانًا في العمل. فإذا فقهت هذا كله علمت أن الذين يفرحون بأعمالهم فرح بطر واختيال وغرور يكونون مستحقين للوعيد بالعذاب، وإن كانت أعمالهم التي بطروا بها وفخروا واغتروا بها وكفروا من الأعمال الحسنة ولا تكون لها عواقب رديئة، وبعض الأعمال الحسنة ولا تكون لها عواقب رديئة، وبعض

(١) الإسراء: الآية (٢٣).

⁽٢) القصص: الآية (٧٦).

⁽٣) هود: الآية (٩–١١).

⁽٤) الحديد: الآية (٢٣).

⁽٥) الروم: الآية (٣٦).

⁽٦) الأنعام: الآية (٤٤).

⁽٧) يونس: الآية (٨٥).

الأعمال السيئة قد تكون لها عاقبة حسنة، وفي هذا قال ابن عطاء في حكمه: «رب معصية أورثت ذلًا وانكسارًا، خير من طاعة أورثت عزًّا واستكبارًا».

ويؤيد هذا المعنى الذي حققه قوله تعالى في صفات الأخيار: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا الْحَدِيثُ الْمُونُونَ مُا الْحَدِيثُ الْمُرْفُوعُ في تفسيره ففي حديث عائشة عند أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم قالت: عائشة عند أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم قالت: يا رسول اللّه قول الله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا ءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً ﴾ أهو الرجل يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو مع ذلك يخاف الله؟ قال: «لا، ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويصلي وهو مع ذلك يخاف الله؟ قال: «لا، ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويصلي وهو مع ذلك يخاف اللّه أن لا يقبل منه "(٢) فهؤلاء هم الذين قال فيهم بعد ما تقدم ﴿ أُولَكِيكَ يُسُرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ وَهُمْ لَمُا سَنِقُونَ ﴾ (٣) بخلاف الذين يفرحون بما أتوا من عمل وما آتوا من صدقة فرح عجب وخيلاء فإنه يغلب عليهم الرياء وحب الثناء والسمعة فيكسلون عن العمل ولا يواظبون عليه.

هذا شأن العمل في الدين ومثله العمل في الدنيا وللدنيا كما يفيدنا البحث في أحوال الأمم، فإن الذين استولى عليهم الغرور ويفرحون ويبطرون بكل عمل يعملونه ويرون أنه منتهى الكمال فلا تنشط هممهم إلى طلب المزيد والمسارعة في الخيرات ولا يقبلون الانتقاد على التقصير "(1).

قال السعدي: «قال تعالى: ﴿ لا تَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَاۤ أَتَوا ﴾ ؛ أي: من القبائح، والباطل القولي والفعلي.

﴿ وَيُحِبُونَ أَن يُحَمَدُوا مِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ﴾ ؛ أي: بالخير الذي لم يفعلوه ، والحق الذي لم يقولوه . فجمعوا بين فعل الشر وقوله ، والفرح بذلك ، ومحبة أن يحمدوا على فعل الخير الذي ما فعلوه .

﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةِ مِنَ ٱلْعَذَابِ ﴾؛ أي: بمحل نجوة منه وسلامة؛ بل قد

⁽١) المؤمنون: الآية (٦٠).

⁽٢) أخرجه: من حديث عائشة الله أحمد (٦/ ١٥٩)، والترمذي (٥/ ٣٠٦- ٣٠٧)، وابن ماجه (٦/ ١٤٠٤)، وابن ماجه (١/ ٢٩٣) ١٤٠٤)، وصححه الحاكم (١/ ٣٩٣/ ٣٩٤) ووافقه الذهبي. وحسنه الشيخ الألباني لشواهده انظر الصحيحة (١٦٢).

⁽٤) تفسير المنار (٤/ ٢٩١–٢٩٣).

استحقوه، وسيصيرون إليه، ولهذا قال: ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيكُمُ ۗ.

وقال محمد رشيد رضا: «كان الكلام في أهل الكتاب لتحذير المسلمين من مثل فعلهم، في سياق الحض على الاستمساك بعروة الحق وحفظه والدعوة إليه، إذ أخذ على أولئك الميثاق فقصروا فيه، وتركوا العمل بالكتاب، وتبيينه للناس، واشتروا به ثمنًا قليلًا فاستحقوا العقاب من اللَّه تعالى. بعد هذا بين في هذه الآية حالًا آخر من أحوال أولئك الغابرين ليحذر المؤمنين منه؛ لأنهم عرضة له، وهو أنهم كانوا يفرحون بما أتوا من التأويل والتحريف للكتاب، ويرون لأنفسهم شرفًا فيه وفضلًا بأنهم أثمة يقتدى بهم، وهذا فرح بالباطل، وكانوا يحبون أن يحمدوا بأنهم حفاظ الكتاب، ومفسروه، وعلماؤه، ومبينوه، والمقيمون له، وهم لم يفعلوا شيئًا وأهواء سائر الناس، يطلبون بذلك حمدهم. بين اللَّه هذه الحال في أسلوب عجيب بين فيه حكمًا آخر وهو أن هؤلاء الفرحين المحبين للمحمدة الباطلة قد اشتبه أمرهم على الناس، فهم يحسبون أنهم أولياء اللَّه، وأنصار دينه، وعلماء كتابه، وأنهم على الناس عن عذابه، وأقربهم من رضوانه، فبين اللَّه كذب هذا الحسبان، ونهى

⁽٢) الصافات: الآيتان (٧٩-٨٠).

⁽١) الشعراء: الآية (٨٤).

⁽٤) تفسير السعدى (١/ ٤٧١-٤٧١).

⁽٣) الفرقان: الآية (٧٤).

الآية (١٨٨)

عنه، وسجل عليهم العذاب.

أقول: إن هذه الآية على عمومها مبينة لشيء من الثمن الذي استبدلوه بكتاب الله، وكونه بئس الثمن وهو أمران:

أحدهما: فرحهم بما أتوه من الأعمال فرح غرور، وخيلاء، وفخر، على أن منه نبذ كتاب الله بترك العمل به وعدم تبيينه على وجهه، إما بتحريفه عن مواضعه ليوافق أهواء الحكام أو أهواء الناس، وإما بالسكوت عنه والأخذ بكلام العلماء السابقين تقليدًا بغير حجة إلا ادعاء أنهم كانوا أعلم بالكتاب، وأنهم إن خالفوا بعض نصوصه فلابد أن يكون عندهم دليل أوجب عليهم ذلك.

وثانيهما: حب المدح والثناء بالباطل، فإنهم يتبعون أهواء الحكام والناس في الدين ويحبون أن يحمدوا بأنهم يبينون الحق لوجه اللَّه لا تأخذهم فيه لومة لائم، فإن الحاكم أو غير الحاكم إذا احتاج إلى عمل يرضي به هواه وشهوته مما يحظره عليه الدين فلجأ إلى العالم فعلمه حيلة شرعية يسلم بها من نقد الناقدين، وذم المتدينين فلا شك أنه يحمد ذلك العالم ويطريه بأنه العالم التقي المحقق لا مكافأة له فقط؛ بل يرى من مصلحته أن يعتقد الناس العلم والصلاح في مفتيه ليأخذوا كلامه بالقبول، وقد علمنا من الثقات أن الحكام من كانوا يتواطؤون مع كبار شيوخ العلم وشيوخ الطريق المحترمين عند العامة على تعظيم كل فريق منهم للآخر، فرؤساء الحكام يظهرون للعامة احترام العلماء والاعتقاد بولاية كبار شيوخ أهل الطريق فيقبلون أيديهم عند اللقاء، وربما أهدوا إليهم بعض الهدايا، والمشايخ من العلماء وأهل الطريق يظهرون للعامة احترام أولئك الحكام ويشهدون بقوة دينهم وشدة غيرتهم على الإسلام والمسلمين ووجوب طاعتهم في السر والجهر يقولون-وإن ظلموا وجاروا لأنهم مسلطون من الله كللة!! فهكذا كان الظالمون المستبدون وما زالوا يستفيدون من الدين بمساعدة رجاله، ويتفق الرؤساء من الفريقين على إضاعة حقوق الأمة وإذلالها لهم ليتمتعوا بلذة الرياسة ونعيمها فيفرحون بما أتوا من ضروب المكايد السياسية والاجتماعية، والتأويلات الدينية التي ترفع قدرهم، وتخضع العامة لهم، ويحبون أن يحمدوا دائما بأنهم أنصار الدين وحماته، ومبينوا الشرع ودعاته، وإن نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، وتوجهوا إلى كتب أمثالهم وأشباههم، وكانت الأمة لا تزداد كل يوم إلا شقاء بهم، حتى سبقتها الأمم كلها بسوء سياستهم، ولو أنهم أقاموا الكتاب كما أمروا بالبيان له والعمل به وإلزام الحكام بهديه لما عم الفسق والفجور، وصارت الشعوب الإسلامية دون سائر الشعوب حتى ذهبت سلطتها وتقلص ظلها عن أكثر الممالك التي كانت خاضعة لها، وهي تتوقع نزول الخطر بالباقي وهو أقلها.

وقد كان الأمراء والسلاطين فمن دونهم من كبراء الحكام هم الذين يخطبون ودّ العلماء والمتصوفة، ويستميلونهم إليهم، وهؤلاء يتعززون فيستجيب للرقية بعضهم، ويعتصم بالإباء والتقوى آخرون، ثم انعكست الحال، وضعف سلطان التقوى أمام سلطان الجاه والمال، فصار رجال الدين هم الذين يتهافتون على أبواب الأمراء والسلاطين، فيقرب المنافقون، ويؤذى المحققون المتقون، وتكون مراتب الآخرين على نسبة قربهم من أحد الطرفين.

هذا ما أحببت التذكير به في تبيين العبرة بالآية في سياسة الأمة وعمل رؤساء الدين والدنيا الذين يفرحون بأعمالهم وإن ساءت ويحبون أن يحمدوا بالشعريات الكاذبة التي راجت سوقها في هذا العصر بالصحف المنشرة المعروفة بالجرائد، فالكثير منها قد أتقن هذه الجريمة مدح السلاطين والأمراء والرؤساء بما لم يفعلواحتى اطمأنوا باعتقاد السواد الأعظم أن سيئاتهم حسنات، وحتى بطلت فائدة المحمدة الصحيحة وحب الثناء بالحق والشكر على العمل فانهذ بذهاب هذه الفائدة ركن من أركان التربية والإصلاح القومي والشخصي، فإن حب الحمد غريزة من أقوى غرائز البشر التي تنهض بالهمم، وتحفز العزائم إلى الأعمال العظيمة النافعة رغبة في اقتطاف ثمار الثناء عليها، فإذا كان الإنسان يدرك هذا الثناء الذي يستحقه العاملون بدون أن يكلف نفسه عناء العمل للأمة ونفع الناس بكذب الجرائد في حمده والثناء عليه بالباطل قعدت همته، ووهت عزيمته، وأخلد إلى الراحة أو استغل بالعمل للذته فقط.

فإذا كان العالم الذي ينتمي إلى الأمراء والسلاطين، وينال الحظوة عندهم لا يوثق بعلمه ولا بدينه كما تقدم بيانه والاستدلال عليه بالأحاديث والآثار فأصحاب الجرائد أولى بعدم الثقة بأخبارهم وآرائهم إذا كانوا كذلك، وأنى للعوام المساكين فهم هذا وإدراك سره، والجهل غالب، والغش رائج، والناصح المخلص نادر؟ وقد صارت حاجة الملوك والأمراء المستبدين إلى حمد الجرائد توازي

حاجتهم إلى حمد رجال الدين في غش الأمة أو تزيد عليها، ولذلك يغدقون عليهم النعم، ويقربونهم، ويحلونهم بالرتب وشارات الشرف التي تعرف بالأوسمة أو النياشين، كما يحرص على إرضائهم كل محبي الشهرة بالباطل من الأغنياء والوجهاء.

لولا أن حب المحمدة بالحق على العمل النافع من غرائز الفطرة التي يستعان بها على التربية العالية لما قيد الله الوعيد على حب الحمد بقوله: ﴿ عَمَا لَمُ يَفْعَلُوا ﴾ فهذا القيد يدل على أن حب الثناء على العمل النافع غير مذموم ولا متوعد عليه ، وهذا هو الذي يليق بدين الفطرة ؛ بل جاء في الكتاب الحكيم ما يدل على مدح هذه الغريزة كقوله تعالى لنبيه: ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرُكَ ﴾ (١) وقوله في القرآن: ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ العمل الحسنات وَلِقَوْمِكُ وَسَوْفَ تُسْتَكُونَ ﴾ (١) . نعم إن هناك مرتبة أعلى من مرتبة من يعمل الحسنات ليحمد عليها وهي مرتبة من يعملها حبًا بالخير لذاته وتقربا به إلى الله تعالى »(٣).

قلت: رحمة اللَّه على هذا العالم، على توضيحه وبيانه، وعلى فضحه لهذا الواقع السيئ الذي صارت فيه الأمور على غير وجهها، وأصبح كل مارق وزنديق يظهر نفسه بالتقي النقي، ويمدح نفسه بذلك، ويمدحه المنافقون الذين يتاجرون بنفاقهم، وهذا أمر مشاهد لا ينكره إلا مكابر. وفي ما قاله الشيخ محمد رشيد رضا كفاية ومعتبر، واللَّه المستعان.

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وذم من أحب أن يحمد بما لم يفعل

* عن أبي سعيد الخدري: أن رجالًا من المنافقين على عهد رسول اللَّه عَيْقُ كان إذا خرج رسول اللَّه عَيْقُ إلى الغزو تخلفوا عنه، وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول اللَّه عَيْقُ اعتذروا إليه وحلفوا، وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا. فنزلت: ﴿لَا تَعْسَبَنَ اللَّيْنَ يَفْرَجُونَ بِمَا أَتَوَا ﴾ . . " الآية (٤).

⁽١) الشرح: الآية (٤). (٢) الزخرف: الآية (٤٤).

⁽٣) تفسير المنار (٤/ ٢٨٨).

⁽٤) أخرجه: البخاري (٨/ ٩٥٦/ ٤٥٦٧)، ومسلم (٤/ ٢١٤٢/ ٢٧٧٧).

*عن ابن أبي مليكة أن علقمة بن وقاص أخبره أن مروان قال لبوابه: اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل: لئن كان كل امرئ فرح بما أوتي، وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبًا لنعذبن أجمعون. فقال ابن عباس: وما لكم ولهذه؟ إنما دعا النبي على يهود فسألهم عن شيء فكتموه إياه، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم، وفرحوا بما أوتوا من كتمانهم. ثم قرأ ابن عباس في أخذ الله ميثنق الذين أوتوا الكحتب كذلك حَتَّى قَوْلِهِ ﴿ يَفْرَحُونَ بِمَا أَقُوا وَيُحِبُونَ أَن الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهُ عَلُوا ﴾ (١٠).

⋆ فوائد الحديث:

قال الحافظ: "قوله: "إن رجالًا من المنافقين": هكذا ذكره أبو سعيد الخدري في سبب نزول الآية، وأن المراد من كان يعتذر عن التخلف من المنافقين، وفي حديث ابن عباس الذي بعده أن المراد من أجاب من اليهود بغير ما سئل عنه، وكتموا ما عندهم من ذلك، ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معًا، وبهذا أجاب القرطبي وغيره، وحكى الفراء أنها نزلت في قول اليهود: نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة، ومع ذلك لا يقرون بمحمد فنزلت ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا. وروى بن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري، ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك، أو نزلت في أشياء خاصة وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب، وأحب أن يحمده الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه، واللَّه أعلم "(*).

* عن أسماء: أن امرأة قالت: يا رسول اللَّه، إن لي ضرة، فهل علي جناح إن تشبعت من زوجي غير الذي يعطيني؟ فقال رسول اللَّه ﷺ: «المتشبِّع بما لم يعط كلابس ثوبي زور»(٣).

⁽۱) أخرجه: أحمد (١/ ٢٩٨)، والبخاري (٨/ ٢٩٥/ ٣٥٨)، ومسلم (٤/ ٣١٤٣/ ٢٧٧٨)، والترمذي (٥/ اخرجه)، والنسائي في الكبرى (٦/ ٣١٨/ ١١٠٨٦).

⁽۲) فتح الباري (۸/ ۲۹۵–۲۹۲).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٦/ ٣٤٥)، والبخاري (٩/ ٣٩٦/ ٥٢١٩)، ومسلم (٣/ ١٦٨١ / ٢١٣٠)، وأبو داود (٥/ ٢١٣٠). وابد داود (٥/ ٢٩٢ / ٢٩٢).

W. J. E. S.

*غريبالحديث:

المتشبع: التشبع تفعل من الشبع وهو الذي يظهر الشبع وليس بشبعان، وكثيرًا ما تأتى هذه الصيغة بمعنى التعاطى كالتكبر والتصنع.

⋆ فوائد الحديث:

قال النووي: «قال العلماء: معناه المتكثر بما ليس عنده بأن يظهر أن عنده ما ليس عنده يتكثر بذلك عند الناس، ويتزين بالباطل فهو مذموم كما يذم من لبس ثوبي زور. قال أبو عبيد وآخرون: هو الذي يلبس ثياب أهل الزهد والعبادة والورع، ومقصوده أن يظهر للناس أنه متصف بتلك الصفة، ويظهر من التخشع والزهد أكثر مما في قلبه، فهذه ثياب زور ورياء. وقيل: هو كمن لبس ثوبين لغيره وأوهم أنهما له. وقيل: هو من يلبس قميصًا واحدًا ويصل بكميه كمين آخرين فيظهر أن عليه قميصين. وحكى الخطابي قولًا آخر: أن المراد هنا بالثوب الحالة والمذهب، والعرب تكني بالثوب عن حال لابسه ومعناه أنه كالكاذب القائل ما لم يكن. وقولا آخر: أن المراد فيلبس ثوبين يتجمل بهما، فلا ترد شهادته لحسن هيئته، واللَّه أعلم»(۱).

* عن ثابت بن الضحاك عن النبي ﷺ قال: «من ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بها لم يزده الله إلا قلة»(٢).

* فوائد الحديث:

قال القرطبي: «يعني -والله أعلم-: أن من تظاهر بشيء من الكمال وتعاطاه وادّعاه لنفسه وليس موصوفًا به، لم يحصل له من ذلك إلا نقيض مقصوده، وهو النقص، فإن كان المدّعى مالًا لم يبارك له فيه، أو علمًا أظهر الله جهله، فاحتقره الناس، فقلّ مقداره عندهم، وكذلك لو ادّعى دينًا أو نسبًا أو غير ذلك، فضحه

⁽۱) شرح مسلم (۱۶/۹۳).

⁽٢) أخرجه: مسلم (١/ ١٠٤/ تحت حديث ١٧٦) مطولا. وأخرجه: أحمد (٤/ ٣٣- ٣٤)، والبخاري (٣/ / ٢٥٠ اخرجه)، والترمذي (٤/ ٩٨/ ١٣٥٧)، والترمذي (٤/ ٩٨/ ١٣٥٧)، والترمذي (٤/ ٩٨/ ١٣٤٣)، والترمذي (٤/ ١٠٩٨ / ٢٠٩٨)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، والنسائي (٧/ ٩/ ٢٧٧٩)، وابن ماجه (١/ ٢٠٩٨ / ٢٧٨). كلهم من طرق عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال: قال رسول الله ﷺ فذكره دون ذكر موضع الشاهد.

اللَّه، وأظهر باطله، فقلّ مقداره، وذلّ نفسه، فحصل على نقيض قصده»(١٠).

قال ابن الجوزي: «وذلك أنه من طلب تحصيل شيء من الدنيا بالمعصية عوقب بانعكاس مقصوده»(٢).

وقال أيضًا: «فائدة الحديث الزجر عن الرياء وتعاطيه، ولو كان بأمور الدنيا»(٣).

* * *

⁽١) المفهم (١/ ٣١٥).

⁽٣) المفهم (١/ ٣١٥).

الآية (١٨٩)

قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مُلُكُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ١ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ ١ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «هذا تكذيب من الله -جل ثناؤه - الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللهَ فَقِيرٌ وَكُونُ أَفَّهُ فَقِيرٌ وَكُونُ الله ملك جميع ما حوته السموات أَفْنِيآ أَهُ عَلَى يقول - تعالى ذكره - مكذبًا لهم : لله ملك جميع ما حوته السموات والأرض، فكيف يكون أيها المفترون على الله من كان ملك ذلك له فقيرا؟ ثم أخبر - جل ثناؤه - أنه القادر على تعجيل العقوبة لقائلي ذلك، ولكل مكذب به، ومفتر عليه، وعلى غير ذلك مما أراد وأحب، ولكنه تفضل بحلمه على خلقه، فقال: ﴿وَاللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرُ ﴾ ؛ يعني: من إهلاك قائلي ذلك، وتعجيل عقوبته لهم، وغير ذلك من الأمور (١٠٠٠).

قال ابن كثير: «أي: هو مالك كل شيء، والقادر على كل شيء فلا يعجزه شيء، فهابوه ولا تخالفوه، واحذروا نقمته وغضبه، فإنه العظيم الذي لا أعظم منه، القدير الذي لا أقدر منه»(٢).

وقال محمد رشيد رضا: «قال الأستاذ الإمام: عطف هذه الآية على ما قبلها لاتصالها بالآيات التي قبلها، فالواو فيها عاطفة للجملة المستقلة على مثلها، كأنه يقول: لا تحزنوا أيها المؤمنون ولا تضعفوا، واصبروا، واتقوا، ولا تخورن عزائمكم، بينوا الحق ولا تكتموا منه شيئًا، ولا تشتروا بآيات اللَّه ثمنًا قليلًا، ولا تفرحوا بما عملتم، ولا تحبوا أن تحمدوا بما لم تفعلوا، فإن اللَّه تعالى يكفيكم ما أهمكم، ويغنيكم عن هذه المنكرات التي نهيتم عنها، فإن ملك السموات والأرض كله له، يعطي منه ما يشاء، وهو على كل شيء قدير، لا يعزب عليه نصركم على الذين يؤذونكم بأيديهم وألسنتهم من أهل الكتاب والمشركين، وإليه ترجع الأمور؛ لأنه هو الذي يدبرها بحكمته وسننه في خلقه.

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٧٣ شاكر).

⁽٢) التفسير (٢/ ١٥٩).

وفي هذا التذييل حجة على كون الخير في اتباع ما أرشد إليه تعالى، وتسلية للنبي على وللمؤمنين، ووعد لهم بالنصر، وفيه تعريض بذم أولئك المخالفين الذين سبق وصفهم في الآيات التي قبل هذه الآية، وهو أنهم لا يؤمنون بالله تعالى إيمانًا صحيحًا يظهر أثره في أخلاقهم وأعمالهم وإلا لما تركوا العمل بكتابه، وآثروا عليه ما يستفيدونه من حطام الدنيا، فإن هذا لا يكون إلا من عدم الثقة بوعده تعالى والخوف من وعيده، واليقين بقدرته وتدبيره "(۱).

* * *

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٢٩٥-٢٩٦).

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَافِ ٱلْيَـٰلِ وَٱلنَّهَارِ لَاَينَتِ لِإِثْوَلِي ٱلْأَلْبَنبِ ۞ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «قال -جل ثناؤه-: تدبروا أيها الناس، واعتبروا ففيما أنشأته فخلقته من السموات والأرض لمعاشكم وأقواتكم وأرزاقكم، وفيما عقبت بينه من الليل والنهار، فجعلتهما يختلفان ويعتقبان عليكم، تتصرفون في هذا لمعاشكم، وتسكنون في هذا راحة لأجسادكم، معتبر ومدكر وآيات وعظات، فمن كان منكم ذا لب وعقل يعلم أن من نسبني إلى أني فقير وهو غني كاذب مفتر، فإن ذلك كله بيدي، أقلبه وأصرفه، ولو أبطلت ذلك لهلكتم، فكيف ينسب إلى فقر من كان كل ما به عيش ما في السموات والأرض بيده وإليه؟ أم كيف يكون غنيًا من كان رزقه بيد غيره، إذا شاء رزقه، وإذا شاء حرمه؟ فاعتبروا يا أولى الألباب»(١٠).

قال ابن كثير: «معنى الآية أنه يقول تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلِقِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ ﴾ ؛ أي: هذه في ارتفاعها واتساعها ، وهذه في انخفاضها وكثافتها واتضاعها ، وما فيهما من الآيات المشاهدة العظيمة من كواكب سيارات ، وثوابت وبحار وجبال وقفار وأشجار ونبات وزروع وثمار وحيوان ومعادن ومنافع مختلفة الألوان والروائح والطعوم والخواص ، ﴿وَٱخْتِلَفِ ٱلنَّيلِ وَٱلنَّهَارِ ﴾ ؛ أي: تعاقبهما وتقارضهما الطول والقصر ، فتارة يطول هذا ويقصر هذا ، ثم يعتدلان ، ثم يأخذ هذا من هذا فيطول الذي كان قصيرا ، ويقصر الذي كان طويلًا ، وكل ذلك تقدير العزيز الحكيم ، ولهذا قال تعالى ﴿ لَآينَتِ لِأُولِي ٱلْأَلْبَكِ ﴾ ؛ أي: العقول التامة الذكية التي تدرك الأشياء بحقائقها على جلياتها ، وليسوا كالصم البكم الذين لا يعقلون الذين قال الله فيهم : ﴿ وَكَ أَيْنَ مِنْ ءَايَةٍ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ يَمُرُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا الذين قال اللَّه فيهم : ﴿ وَكَ أَيْنَ مِنْ ءَايَةٍ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ يَمُرُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٧٣-٤٧٤ شاكر).

مُعْرِضُونَ ٥ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴾ (١) (٢).

قال السعدي: «في ضمن ذلك حث العباد على التفكر فيها، والتبصر بآياتها، وتدبر خلقها. وأبهم قوله: «آيات» ولم يقل: على المطلب الفلاني إشارة لكثرتها وعمومها. وذلك لأن فيها من الآيات العجيبة ما يبهر الناظرين، ويقنع المتفكرين، ويجذب أفئدة الصادقين، وينبه العقول النيرة على جميع المطالب الإلهية. فأما تفصيل ما اشتملت عليه فلا يمكن مخلوقا أن يحصره، ويحيط ببعضه.

وفي الجملة فما فيها من العظمة والسعة، وانتظام السير والحركة، يدل على عظمة خالقها، وعظمة سلطانه وشمول قدرته، وما فيها من الإحكام والإتقان وبديع الصنع ولطائف الفعل يدل على حكمة الله ووضعه الأشياء مواضعها وسعة علمه. وما فيها من المنافع للخلق يدل على سعة رحمة الله، وعموم فضله، وشمول بره، ووجوب شكره.

وكل ذلك يدل على تعلق القلب بخالقها ومبدعها، وبذل الجهد في مرضاته، وأن لا يشرك به سواه ممن لا يملك لنفسه ولا لغيره مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء. وخص الله بالآيات أولي الألباب وهم أهل العقول؛ لأنهم هم المنتفعون بها الناظرون إليها بعقولهم لا بأبصارهم»(٣).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تعلقه ﷺ بالتوحيد، وارتباطه بربه في يقظته ونومه، واستدلاله على عظمة ربه بما أنزله عليه في كتابه

* عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِ عَلَيْ وَهِي خَالَتُهُ، فَاضْطَجَعْتُ فِي عَرْضِ الْوِسَادَةِ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ أَوْ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلِ اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ فَجَلَسَ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ بِيدِهِ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخَوَاتِمَ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى شَنِّ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّا مِنْهَا فَلَوْمَ مَنْ وُضُوءَهُ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَقُمْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ، ثُمَّ

⁽۲) تفسير ابن كثير (۲/ ۱۵۹).

⁽١) يوسف: الأيتان (١٠٥–١٠٦).

⁽٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٤-٤٧٤).

ذَهَبْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ، فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي، وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصَّبْحَ»(١).
الصُّبْحَ»(١).

*غريب الحديث:

يمسح النوم: أي: يمسح بيده عينيه، من باب إطلاق اسم الحال على المحل، أو أثر النوم من باب إطلاق السبب على المسبب.

شن: جمعها شنان: الأسقية الخلقة، وهي أشد تبريدًا للماء من الجدد.

يفتلها: يدلكها ويعركها.

★ فوائد الحديث:

قال النووي: «فيه استحباب قراءة هذه الآيات عند القيام من النوم»(٢).

قال الباجي: «قوله: «ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران» يعني: من قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَّتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ إلى آخر السورة، ويحتمل أن يفعل ذلك ليبتدئ يقظته بذكر اللَّه، ويختمها بذكر اللَّه عند نومه، ويحتمل أن يفعل ذلك لذكر اللَّه تعالى وليذكر من ندب إليه من العبادة، وما وعد على ذلك من الثواب، وتوعد على معصيته من العقاب، فإن هذه الآيات جامعة لكثير من ذلك ليكون ذلك تنشيطًا له على العبادة» (٣).

والحديث بوب عليه البخاري: «باب ما جاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلائق، وهو فعل الرب -تبارك وتعالى - أمره، فالرب بصفاته وفعله وأمره وهو الخالق المكوِّن غير مخلوق، وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول مخلوق مكوَّن »(٤٠).

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۲۲۰)، والبخاري (۱/ ۱۸۳/۳۸۱)، ومسلم (۱/ ۵۲۰–۲۹م/۷۲۳)، وأبو داود (۲/ ۱۸۳/۱۳۲۰)، والنسائي (۳/ ۲۳۲–۱۳۱۹)، وابن ماجه (۱/ ۲۳۳–۱۳۱۳).

⁽٢) شرح مسلم (٦/ ٤٤).

⁽٣) المنتقى (١/ ٢١٨).

⁽٤) فتح الباري (١٣/ ٥٣٨).

قال ابن بطال: «غرضه من هذا الباب أن يعرفك أن السموات والأرض وما بينهما كل ذلك مخلوق لقيام دلائل الحدث بها من الآيات المشاهدات، من انتظام الحكمة واتصال المعيشة للخلق فيهما، وقام برهان العقل على ألا خالق غير الله وبطل قول من يقول أن الطبائع خالقة العالم، وأن الأفلاك السبعة هي الفاعلة، وأن النور والظلمة خالقان، وقول من زعم أن العرش هو الخالق. وفسدت جميع هذه الأقوال لقيام الدليل على حدوث ذلك كله وافتقاره إلى محدث لاستحالة وجود محدث لا محدث له، كاستحالة وجود مضروب لا ضارب له، وكتاب الله شاهد بصحة هذا، وهو قوله تعالى: ﴿ هُلُ مِنْ خَلِقٍ غَيْرُ اللهِ ﴾ (") فنفى خالقًا سواه، وقال تعالى: ﴿ وَهُو الْوَعِدُ الْوَعِدُ الْوَعِدُ الْوَعِدُ وَدُلْ على ذلك : ﴿ وَتَسَنَبُهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ وَلَا عَلَيْبَ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

فاستدل بآيات السموات والأرض على قدرة اللَّه ووحدانيته، فوجب أن يكون الخلاق العليم بجميع صفاته من الخلق والأمر والفعل والسمع والبصر والتكوين للمخلوقات كلها خالقًا غير مخلوق الذات والصفات، وأن القرآن صفة له غير مخلوق، ووجب أن يكون الخالق مخالفًا لسائر المخلوقات، ووجه خلافه لها انتفاء قيام الحوادث عنه الدالة على حدث من تقوم به، ولزم أن يكون ما سواه من مخلوقاته التي كانت عن قوله وأمره وفعله وتكونيه مخلوقات له، هذا موجب العقل»(٣).

乔 林 琳

(١) فاطر: الآية (٣).

⁽٢) الرعد: الآية (١٦).

⁽٣) شرح ابن بطال (١٠/ ٤٧٥).

قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيكَمَا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمَ وَبَنَفَكَّرُونَ فِى خَلْقِ السَّمَنَوَتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَلْذَا بَلَطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّادِ ﴿ ﴾

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جريس: «وقوله: ﴿ الَّذِينَ يَذَكُّرُونَ اللَّهَ قِينَمًا وَقُعُودًا ﴾ من نعت أولي الألباب، و﴿ اللَّذِينَ ﴾ .

ومعنى الآية: إن في خلق السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب، الذاكرين الله قيامًا وقعودًا وعلى جنوبهم يعني بذلك: قيامًا في صلاتهم، وقعودًا في تشهدهم، وفي غير صلاتهم، وعلى جنوبهم نيامًا»(١).

وقال: «يعني بذلك: أنهم يعتبرون بصنعة صانع ذلك، فيعلمون أنه لا يصنع ذلك إلا من ليس كمثله شيء، ومن هو مالك كل شيء ورازقه، وخالق كل شيء ومدبره، ومن هو على كل شيء قدير، وبيده الإغناء والإفقار، والإعزاز والإذلال، والإحياء والإماتة، والشقاء والسعادة»(٢).

قال السعدي: «دل هذا على أن التفكر عبادة من صفات أولياء الله العارفين، فإذا تفكروا بها عرفوا أن الله لم يخلقها عبثًا»(٣).

قال الشنقيطي: «ذكر في هذه الآية أن من جملة ما يقوله أولو الألباب تنزيه ربهم عن كونه خلق السموات والأرض باطلًا، لا لحكمته على ذلك علوًا كبيرًا. وصرح في موضع آخر بأن الذين يظنون ذلك هم الكفار، وهددهم على ذلك الظن السَّيِّئ بالويل من النار، وهو قوله: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلاً ذَلِكَ ظَنَّ ٱلدِّينَ

جامع البيان (٧/ ٤٧٤ شاكر).

⁽٢) جامع البيان (٧/ ٤٧٥ شاكر). (٣) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٥).

كَفَرُواْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ ٱلنَّارِ ﴾ (١) » (٢).

قال ابن القيم: «وتأمل كيف أخبر سبحانه عنه بنفي الباطلية عن خلقه، دون إثبات الحكمة؛ لأن بيان نفي الباطل على سبيل العموم والاستغراق أوغل في المعنى المقصود، وأبلغ من إثبات الحكم؛ لأن بيان جميعها لا يفي به أفهام الخليقة، وبيان البعض يؤذن بتناهى الحكمة.

ونفي البطلان والخلوعن الحكمة والفائدة تفيد أن كل جزء من أجزاء العالم علويه وسفليه متضمن لحكم جمة وآيات باهرة. ثم أخبر سبحانه عنهم بتنزيهه عن الخلق باطلا خلوا عن الحكمة. ولا معنى لهذا التنزيه عند النفاة، فإن الباطل عندهم هو المحال لذاته فعلى قولهم نزهوه عن المحال لذاته الذي ليس بشيء؟ كالجمع بين النقيضين وكون الجسم الواحد لا يكون في مكانين؟ ومعلوم قطعًا أن هذا ليس مراد الرب تعالى مما نزه نفسه عنه، وأنه لا يمدح أحد بتنزيهه عن هذا، ولا يكون المنزه به مثنيًا ولا حامدًا ولم يخطر هذا بقلب بشر حتى ينكره الله على من زعمه ونسبه إليه»(٣).

قلت: هذا الذي ذكره الإمام ابن القيم في توضيح هذه الآية الكريمة؛ فيه رد على الجبرية الذين ينزهون الله بزعمهم عن الحكمة والعلل، وهو مذهب باطل، تردّه نصوص القرآن وصحيح السنن، وهو مذهب الأشاعرة والماتريدية ومتأخريهم؛ هداهم الله.

وقال السعدي: «﴿ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ بأن تعصمنا من السيئات، وتوفقنا للأعمال الصالحات لننال بذلك النجاة من النار. ويتضمن ذلك سؤال الجنة؛ لأنهم إذا وقاهم اللَّه عذاب النار حصلت لهم الجنة. ولكن لما قام الخوف بقلوبهم دعوا اللَّه بأهم الأمور عندهم »(1).

وقال محمد رشيد رضا: «وهذه الآيات تظهر لكل أحد على قدر علمه وفهمه وجودة فكره، فأما علماء الهيئة فإنهم يعرفون من نظامها ما يدهش العقل، وأما سائر الناس فحسبهم هذه المناظر البديعة، والأجرام الرفيعة وما فيها من الحسن

⁽٢) أضواء البيان (١/ ٢١٩).

⁽٤) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٥).

⁽١) ص: الآية (٢٧).

⁽٣) مفتاح دار السعادة (٢/ ٤٩٩).

والروعة. وخص أولي الألباب بالذكر مع أن كل الناس أولي ألباب؛ لأن من اللب ما لا فائدة فيه كلُبّ الجوز ونحوه إذا كان عفنا، وكذا تفسد ألباب بعض الناس وتعفن فهي لا تهتدي إلى الاستفادة من آيات اللَّه في خلق السموات والأرض وغيرهما. وإنما سمي العقل لبًا؛ لأن اللب هو محل الحياة من الشيء وخاصته وفائدته، وإنما حياة الإنسان الخاصة به هي حياته العقلية، وكل عقل متمكن من الاستفادة من النظر في هذه الآيات والاستدلال بها على قدرة اللَّه وحكمته، ولكن بعضهم لا ينظر ولا يتفكر، وإنما العقل الذي ينظر ويستفيد ويهتدي هو الذي وصف أصحابه بقوله تعالى: ﴿ اللَّهِ يَن يُذَكُّرُونَ الله قِي يَنظر ويستفيد ويهتدي هو الذي وصف أصحابه بقوله لا يخص بالصلاة، والمراد بالذكر ذكر القلوب وهو إحضار الله تعالى في النفس، وتذكر حكمه، وفضله، ونعمه في حال القيام والقعود والاضطجاع، وهذه الحالات الثلاث التي لا يخلوا العبد عنها تكون فيها السموات والأرض معه لا يتفارقان. والآيات الإلهية لا تظهر من السموات والأرض إلا لأهل الذكر فكأين من عالم يقضي ليله في رصد الكواكب فيعرف منها ما لا يعرف الناس ويعرف من نظامها وسننها وشرائعها ما لا يعرف الناس وهو يتلذذ بذلك العلم ولكنه مع هذا نظامها وسننها وشرائعها ما لا يعرف الناس وهو يتلذذ بذلك العلم ولكنه مع هذا لا تظهر له هذه الآيات لأنه منصرف عنها بالكلية.

ثم إن ذكر اللَّه تعالى لا يكفي في الاهتداء إلى الآيات، ولكن يشترط مع الذكر التفكر فيها، فلابد من الجمع بين الذكر والفكر، فقد يذكر المؤمن باللَّه ربه ولا يتفكر في بديع صنعه وأسرار خليقته، ولذلك قال: ﴿ رَبَّنَكَ مُرُنَ فِي خَلِقِ ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾.

أقول: قد يتفكر المرء في عجائب السموات والأرض وأسرار ما فيهما من الإتقان، والإبداع، والمنافع الدالة على العلم المحيط، والحكمة البالغة، والنعم السابغة، والقدرة التامة، وهو غافل عن العليم الحكيم القادر الرحيم الذي خلق ذلك في أبدع نظام، وكم من ناظر إلى صنعة بديعة لا يخطر في باله صانعها اشتغالا بها عنه، فالذين يشتغلون بعلم ما في السموات والأرض وهم غافلون عن خالقهما ذاهلون عن ذكره يمتعون عقولهم بلذة العلم، ولكن أرواحهم تبقى محرومة من لذة الذكر ومعرفة الله كلى ، فمثلهم كما قال الأستاذ الإمام: كمثل من يطبخ طعاما شهيا يغذي به جسده ولكنه لا يرقي به عقله ؛ يعني: أن الفكر وحده وإن كان

مفيدا لا تكون فائدته نافعة في الآخرة إلا بالذكر، والذكر وإن أفاد في الدنيا والآخرة لا تكمل فائدته إلا بالفكر، فيا طوبى لمن جمع بين الأمرين، واستمتع بهاتين اللذتين، فكان من الذين أوتوا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، ونجوا من عذاب النار في الآخرة، فتلك النعمة التي لا تفضلها نعمة، واللذة التي لا تعلوها لذة ؟ لأنها هي التي يهون معها كل كرب، ويسلس كل صعب، وتعظم كل نعمة، وتتضاءل كل نقمة، تلك اللذة التي تتجلى مع الذكر في كل شيء. .

ورحمتك بنا ما خَلَقْتَ هَذَا بَعْطِلاً سُبْحَنك وأي: يقول الذين يجمعون بين التذكر والتفكر معبرين عن نتيجة جمع الأمرين، والتأليف بين المقدمتين، ربنا ما خلقت هذا الذي نراه من العوالم السماوية والأرضية باطلا، ولا أبدعته وأتقنته عبنًا، سبحانك وتنزيهًا لك عن الباطل والعبث؛ بل كل خلقك حق مؤيد بالحكم، فهو لا يبطل ولا يزول، وإن عرض له التحول والتحليل والأفول، ونحن بعض خلقك لم نخلق عبنًا، ولا يكون وجودنا من كل وجه باطلا، فإن فنيت أجسادنا، وتفرقت أجزاؤنا، بعد مفارقة أرواحنا لأبداننا، فإنما يهلك منا كوننا الفاسد، ووجهنا الممكن الحادث، ويبقى وجهك الكريم، ومتعلق علمك القديم، يعود بقدرتك في نشأة أخرى، كما بدأته في النشأة الأولى، فريق ثبتت لهم الهداية، وفريق حقت عليهم كلمة الضلالة، فأولئك في الجنة بعملهم وفضلك، وهؤلاء في النار بعملهم وعدلك، وفيقنا عَذَابَ النَّارِ بعنايتك وتوفيقك لنا، واجعلنا مع الأبرار بهدايتك إيانا ورحمتك بنا»(۱).

قلت: ما أجمل هذه الكلمات الرائعة التي تنبع من قلب رجل عارف لما يقول وما ينقل! فقد قرر في هذه الكلمة المباركة الطيبة أن الذي ينتفع برؤية هذه الأكوان هو الذي يجمع بين الفكر وبين الذكر، ويربط الربوبية الكاملة التي تتجلى في كل جزء من أجزاء هذه الأكوان؛ علويها وسفليها، حيوانها وجمادها، متحركها وساكنها بخالقها وبارئها.

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد وصدق كَثْلَاللهُ فيما قال: إن بعض الناس قد يتخصص في دراسة الأفلاك،

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٢٩٨-٣٠٠).

ويتخصص في معرفة نظامها ومنازلها وأوقاتها ودورانها وإضاءتها وحركاتها وسكناتها وتناسب أجرامها، ومع ذلك لا يستفيد من هذه الدراسة شيئًا، وقد بلغنا أن بعض الكفار المتخصصين في هذا العلم -أي علم الفلك- أسلموا واعترفوا للَّه بالألوهية والعبودية؛ لما رأوه من آيات تدهش العقول وتحيرها، ولا يستطيع أحد أن يدعي أن له يدًا في هذه الأكوان، ﴿أَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخُلِقُونَ ﴿ أَمْ خُلَقُواْ أَنْ يَجِمع لنا بين النظر والفكر، وبين السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضُ بَل لا يُوقِنُونَ ﴿ أَنْ فَرجو اللَّه أن يجمع لنا بين النظر والفكر، وبين الاعتبار وتحقيق الألوهية لخالق هذه الأكوان سبحانه.

وقال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما ذكر دلائل الإلهية والقدرة والحكمة وهو ما يتصل بتقرير الربوبية ذكر بعدها ما يتصل بالعبودية، وأصناف العبودية ثلاثة أقسام: التصديق بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالجوارح، فقوله تعالى: ﴿ الّذِينَ يَذَكُرُونَ الله ﴾ إشارة إلى عبودية اللسان، وقوله: ﴿ وَيَكْمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِم ﴾ إشارة إلى عبودية الجوارح والأعضاء، وقوله: ﴿ وَبَنَفَكُرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ إشارة إلى عبودية القلب والفكر والروح، والإنسان ليس إلا هذا المجموع، فإذا كان اللسان مستغرقا في الذكر، والأركان في الشكر، والجنان في الفكر، كان هذا العبد مستغرقا بجميع أجزائه في العبودية، فالآية الأولى دالة على كمال الربوبية، وهذه الآية دالة على كمال الربوبية، وهذه الآية دالة على كمال العبودية، فما أحسن هذا الترتيب في جذب الأرواح من الخلق إلى الحق، وفي نقل الأسرار من جانب عالم الغرور إلى جناب الملك الغفور» (٢٠).

قلت: فهذا الرازي فَخُلُلْهُ يقرر أقسام التوحيد ويوضحها تمام التوضيح، فيفسر توحيد الربوبية على حدة، ويفسر توحيد الألوهية على حدة، فما بال المخرفين والمنحرفين من ذيول الصوفية والأشاعرة ينكرون على الإمام ابن تيمية تقسيمه للتوحيد وتقريره لهذا؟! مع أنه مسبوق بهذا التقسيم كما هو واقع في كتاب الإمام ابن منده الذي سماه (كتاب التوحيد)، فالناعقون الذين يركضون وراء كل باطل يحاولون إضلال الناس بالطعن في أئمة السلف، ومن أعظمهم الإمام ابن تيمية في كُلُلْهُ.

(١) الطور: الآيتان (٣٥و٣٦).

⁽٢) تفسير الرازي (٩/ ١٤١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في جواز ذكر اللَّه على كل حال

* عن عمران بن حصين قال: كانت بي بواسير فسألت النبي على عن الصلاة؟ فقال: «صلِّ قائمًا، فإن لم تستطع فقاعدًا، فإن لم تستطع فعلى جنب»(١).

★ فوائد الحديث:

قوله: «فإن لم تستطع فقاعدا» قال الحافظ: «لم يبين كيفية القعود، فيؤخذ من إطلاقه جوازه على أي صفة شاء المصلي، وهو قضية كلام الشافعي في البويطي، وقد اختلف في الأفضل فعن الأئمة الثلاثة يصلي متربعًا، وقيل يجلس مفترشًا وهو موافق لقول الشافعي في مختصر المزني، وصححه الرافعي ومن تبعه، وقيل متوركًا وفي كل منها أحاديث»(٢).

وقال: «استدل به من قال لا ينتقل المريض إلى القعود إلا بعد عدم القدرة على القيام، وقد حكاه عياض عن الشافعي، وعن مالك وأحمد وإسحاق: لا يشترط العدم بل وجود المشقة، والمعروف عند الشافعية أن المراد بنفي الاستطاعة وجود المشقة الشديدة بالقيام، أو خوف زيادة المرض أو الهلاك، ولا يكتفي بأدنى مشقة، ومن المشقة الشديدة دوران الرأس في حق راكب السفينة، وخوف الغرق لوصلى قائما فيها»(٣).

وقال: «واستدل به على تساوي عدم الاستطاعة في القيام والقعود في الانتقال(٤).

قال ابن عبد البر: «هذا يبين لك أن القيام لا يسقط فرضه إلا بعدم الاستطاعة، ثم كذلك القعود إذا لم يستطع، ثم كذلك شيء شيء، يسقط عند عدم القدرة عليه، حتى يصير إلى الإغماء، فيسقط جميع ذلك. وهذا كله في الفرض لا في النافلة»(٥٠).

* عن عمران بن حصين قال: سألت رسول اللَّه على عن صلاة الرجل قاعدًا

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٢٦)، والبخاري (٢/ ٧٤٧/ ١١١٧)، وأبو داود (١/ ٥٨٥/ ٩٥٣)، والترمذي (٢/ (١) أخرجه: أحمد (١/ ٣٨٦) دابر ماجه (١/ ٣٨٦/ ٢٢٣). (٢) الفتح (٢/ ٧٤٥-٤٧٢).

⁽٣) الفتح (٢/ ٨٤٧). (٤) الفتح (٢/ ٨٤٨).

⁽٥) التمهيد (فتح البر: ٦/ ٢٨-٢٩).

فقال: «إن صلى قائمًا فهو أفضل، ومن صلى قاعدًا فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائمًا فله نصف أجر القاعد»(١).

★ فوائد الحديث:

قوله: "عن صلاة الرجل قاعدًا" قال الخطابي: "كنت تأولت هذا الحديث على أن المراد به صلاة التطوع -يعني: للقادر - لكن قوله: "من صلى نائمًا" يفسده؛ لأن المضطجع لا يصلي التطوع كما يفعل القاعد؛ لأني لا أحفظ عن أحد من أهل العلم أنه رخص في ذلك، قال: فإن صحت هذه اللفظة ولم يكن بعض الرواة أدرجها قياسًا منه للمضطجع على القاعد كما يتطوع المسافر على راحلته فالتطوع للقادر على القعود مضطجعًا جائز بهذا الحديث. قال: وفي القياس المتقدم نظر؛ لأن القعود شكل من أشكال الصلاة بخلاف الاضطجاع. قال: وقد رأيت الآن أن المراد بحديث عمران المريض المفترض الذي يمكنه أن يتحامل فيقوم مع مشقة، فجعل أجر القاعد على النصف من أجر القائم ترغيبًا له في القيام مع جواز قعوده انتهى". وقال الحافظ: "وهو حمل متجه. . . فمن صلى فرضًا قاعدًا وكان يشق عليه القيام أجزأه، وكان هو ومن صلى قائمًا سواء" (*).

وقال النووي: «وهذا محمول على صلاة النفل قاعدًا مع القدرة على القيام فهذا له نصف، وأما إذا صلى النفل قاعدا لعجزه عن القيام فلا ينقص ثوابه بل يكون كثوابه قائمًا، وأما الفرض فإن الصلاة قاعدًا مع قدرته على القيام لم يصح فلا يكون فيه ثواب بل يأثم به. قال أصحابنا: وإن استحله كفر وجرت عليه أحكام المرتدين، كما لو استحل الزنا والربا أو غيره من المحرمات الشائعة التحريم، وإن صلى الفرض قاعدًا لعجزه عن القيام أو مضطجعًا لعجزه عن القيام والقعود فثوابه كثوابه قائما لم ينقص باتفاق أصحابنا، فيتعين حمل الحديث في تنصيف الثواب على من صلى النفل قاعدًا مع قدرته على القيام، هذا تفصيل مذهبنا وبه قال الجمهور في تفسير هذا الحديث، وحكاه القاضي عياض عن جماعة منهم الثوري وابن

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٤٣٣)، والبخاري (٢/ ٧٤٣/ ١١١٥)، وأبو داود (٢/ ٥٨٤/ ٩٥١)، والترمذي (٢/ المحتر)، والنسائي (٣/ ١٢٥٨/ ١٦٥٩)، وابن ماجه (١/ ٣٨٨/ ١٦٣١).

⁽٢) الفتح (٢/ ٧٤٤).

الماجشون، وحكى عن الباجي -من أئمة المالكية- أنه حمله على المصلى فريضة لعذر أو نافلة لعذر أو لغير عذر . قال : وحمله بعضهم على من له عذر يرخص في القعود في الفرض والنفل ويمكنه القيام بمشقة»(١).

صلاته قاعدًا لا ينقص أجرها عن صلاته قائما لحديث عبد اللَّه بن عمرو قال: بلغني أن النبي على قال: «صلاة الرجل قاعدًا على نصف الصلاة» فأتيته فوجدته يصلي جالسًا فوضعت يدي على رأسي، فقال: «ما لك يا عبد الله» فأخبرته، فقال: «أجل، ولكني لست كأحد منكم» أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي(٢)، وهذا ينبني على أن المتكلم داخل في عموم خطابه وهو الصحيح. وقد عد الشافعية في خصائصه على هذه المسألة »(").

قال النووى: «فالصواب ما قاله أصحابنا أن نافلته ﷺ قاعدًا مع القدرة على القيام ثوابها كثوابه قائمًا، وهو من الخصائص، والله أعلم»(١).

⁽۱) شرح مسلم (٦/ ١٣-١٤).

⁽٢) أخرجه: أحمد (٢/ ١٦٢)، ومسلم (١/ ٧٠٥/ ٧٣٥)، وأبو داود (١/ ٥٨٣–٥٨٤/ ٩٥٠)، والنسائي (٣/ .(170A/YEV

⁽٣) الفتح (٢/ ٧٤٥).

⁽٤) شرح مسلم (٦/ ١٤).

قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَاۤ إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ ٱخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّلِمِينَ مِنْ الْنَصَادِ ﷺ وَمَا لِلظَّلِمِينَ مِنْ الْنَصَادِ ﷺ وَبَنَآ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيَا يُنَادِى لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَتِكُمْ فَعَامَنَا ۚ رَبَّنَا فَٱغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَيْقِرُ عَنَّا سَيِّعَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ فَعَامَنَا ۚ رَبَّنَا فَٱغْفِرُ لَنَا مُا وَعَدَتَّنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُحْزِنَا يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ وَلَا تَحْزِنَا يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ اللَّهِ مَا لَقِينَمَةً ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ لَا تُخْلِفُ اللَّهِ اللَّهُ اللْ

*غريبالآية:

أخزيته: أهنته وأذللته.

الأبرار: جمع بار، يقال: بر العبد ربه أي توسع في طاعته.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي: ﴿ وَرَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ ﴾ ؛ أي: لحصوله على السخط من اللّه، ومن ملائكته وأوليائه، ووقوع الفضيحة التي لا نجاة منها ولا منقذ منها، ولهذا قال: ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَ الْإِلَى ينقذونهم من عذابه. وفيه دلالة على أنهم دخلوها بظلمهم »(١).

قال صديق حسن خان: «تأكيد لما تقدمه من استدعاء الوقاية من النار منه سبحانه، وبيان للسبب الذي لأجله دعاه عباده بأن يقيهم عذاب النار، وهو أن من أدخله النار فقد أخزاه أي أذله وأهانه»(٢).

قال الرازي: «اعلم أنهم لما سألوا ربهم أن يقيهم عذاب النار أتبعوا ذلك بما يدل على عظم ذلك العقاب وشدته وهو الخزي، ليكون موقع السؤال أعظم؛ لأن من سأل ربه أن يفعل شيئًا أو أن لا يفعله، إذا شرح عظم ذلك المطلوب وقوته كانت داعيته في ذلك الدعاء أكمل، وإخلاصه في طلبه أشد، والدعاء لا يتصل بالإجابة

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٥-٤٧٦). (٢) فتح البيان (٢/ ٤٠١).

إلا إذا كان مقرونا بالأخص، فهذا تعليم من اللَّه عباده في كيفية إيراد الدعاء»(١٠).

قال القرطبي: «قوله تعالى: ﴿ رَّبُنَا ٓ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَانِ ﴾؛ أي: محمدًا ﷺ ، قاله ابن مسعود وابن عباس وأكثر المفسرين. وقال قتادة و محمد بن كعب القرظي: هو القرآن، وليس كلهم سمع رسول اللَّه ﷺ . دليل هذا القول ما أخبر اللَّه تعالى عن مؤمني الجن إذ قالوا: ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرَّانًا عَبَا ﴾ يَهْدِى إِلَى الْمُعْنَا قُرَّانًا عَبَا ﴾ الأولون فقالوا: من سمع القرآن فكأنما لقي النبي ﷺ ، وهذا صحيح معنى "(٣).

قال ابن جرير: «تأويل الآية إذا: ربنا سمعنا داعيًا يدعو إلى الإيمان يقول: إلى التصديق بك، والإقرار بوحدانيتك، واتباع رسولك وطاعته، فيما أمرنا به ونهانا عنه مما جاء به من عندك ﴿فَاَعَنَا رَبّنا ﴾ يقول: فصدقنا بذلك يا ربنا. ﴿فَاَغَفِرْ لَنَا دُنُوبَنَا ﴾ يقول: فاستر علينا خطايانا، ولا تفضحنا بها في القيامة على رؤوس الأشهاد بعقوبتك إيانا عليها، ولكن كفرها عنا، وسيئات أعمالنا فامحها بفضلك ورحمتك إيانا، ﴿وَتَوَفّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ﴾ يعني بذلك: واقبضنا إليك إذا قبضتنا إليك في عداد الأبرار، واحشرنا محشرهم ومعهم، و﴿ ٱلْأَبْرَارِ ﴾ جمع بر وهم الذين بروا الله -تبارك وتعالى - بطاعتهم إياه، وخدمتهم له، حتى أرضوه فرضي عنهم (*).

قال السعدي: «يتضمن هذا الدعاء التوفيق لفعل الخير، وترك الشر، الذي به يكون العبد من الأبرار، والاستمرار عليه والثبات إلى الممات»(٥).

قال ابن القيم: «المعنى: وآتنا ما وعدتنا على ألسنة رسلك من دخول الجنة.

وقالت طائفة: معناه: وآتنا ما وعدتنا على الإيمان برسلك، وليس بسهل حذف الاسم والحرف معًا إلا أن يقدر على تصديق رسلك وطاعة رسلك، وحينئذ فيتكافأ التقديران، ويترجح الأول بأنه قد تقدم قولهم ﴿ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَنِ أَنَّ ءَامِنُوا بِرَتِكُمْ فَعَامَنًا ﴾ وهذا صريح في الإيمان بالرسول المرسل، ثم توسلوا إليه بإيمانهم أن يؤتيهم ما وعدهم على ألسنة الرسل، فإنهم إنما سمعوا بوعدهم لهم

⁽٢) الجن: الآيتان (١ و٢).

⁽٤) جامع البيان (٧/ ٤٨٢ شاكر).

⁽۱) تفسير الوازي (۹/ ۱٤۷).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٤/ ٢٠١-٢٠٢).

⁽٥) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٦).

بذلك من الرسل، وذلك أيضًا يتضمن التصديق بهم وإنهم بلغوهم وعده فصدقوا به، وسألوه أن يؤتيهم إياه، وهذا هو الذي ذكره السلف والخلف في الآية.

وقيل: المعنى: آتنا ما وعدتنا من النصر والظفر على ألسنة الرسل، والأول أعم وأكمل.

وتأمل كيف تضمن إيمانهم به الإيمان بأمره ونهيه ورسله ووعده ووعيده وأسمائه وصفاته وأفعاله وصدق وعده والخوف من وعيده واستجابتهم لأمره، فبمجموع ذلك صاروا مؤمنين بربهم. فبذلك صح لهم التوسل إلى سؤال ما وعدهم به والنجاة من عذابه.

وقد أشكل على بعض الناس سؤالهم أن ينجز لهم وعده، مع أنه فاعل لذلك ولابد. وأجاب بأن هذا تعبد محض كقوله ﴿ رَبِّ ٱحْكُم لِلْأَنِينَ تَابُوا وَاتَبَعُوا سَبِيلَكَ ﴾ (٢) وخفي على هؤلاء أن الوعد معلق بشروط منها: الرغبة إليه على وسؤاله أن ينجزه لهم ، كما أنه معلق بالإيمان وموافاتهم به ، وأن لا يلحقه ما يحبطه فإذا سألوه سبحانه أن ينجز لهم ما وعدهم تضمن ذلك توفيقهم وتثبيتهم وإعانتهم على الأسباب التي ينجز لهم بها وعده ، فكان هذا الدعاء من أهم الأدعية وأنفعها ، وهم أحوج إليه من كثير من الأدعية "(٢).

قال ابن جرير: «فتأويل الكلام إذًا: ربنا أعطنا ما وعدتنا على ألسن رسلك: أنك تعلي كلمتك كلمة الحق بتأييدنا على من كفر بك وحادك وعبد غيرك، وعجل لنا ذلك، فإنا قد علمنا أنك لا تخلف ميعادك، ولا تخزنا يوم القيامة، فتفضحنا بذنوبنا التي سلفت منا، ولكن كفرها عنا واغفرها لنا (٤٠).

* * *

⁽۲) غافر: الآية (۷).

⁽٤) جامع البيان (٧/ ٤٨٥ شاكر).

⁽١) الأنبياء: الآية (١١٢).

⁽٣) حادي الأرواح (٨٠-٨١).

قوله تعالى: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَلِي مِنكُم مِّن ذَكِي أَوْ أُنثَى اللهُ بَعْضُكُم مِّن بَعْضُ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِينرِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَكِيلِي وَقَلْتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكُفِّرَنَ عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَلَأَدْ خِلَنَهُمْ جَنَّاتٍ تَحْرى مِن تَعْيِيلِي وَقَلْتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكُفِّرَنَ عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَلَأَدْ خِلَنَهُمْ جَنَّاتٍ تَحْرى مِن تَعْيِيلِي وَقَلْتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكُفِّرَنَ عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَلَأَدْ خِلَنَهُمْ جَنَّاتٍ تَحْرى مِن تَعْيِيلِي وَقَلْتَلُوا وَقُتِلُوا لَهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ عِندَهُ حُسْنُ ٱلثَّوابِ اللهِ تَعْلَى اللهُ وَاللهُ عِندَهُ حُسْنُ ٱلثَّوابِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَنْهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ ال

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال السعدي: «أي: أجاب اللَّه دعاءهم، دعاء العبادة ودعاء الطلب وقال: ﴿ أَنِيَّ لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلِ مِّنكُمُ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىُّ ﴾ فالجميع سيلقون ثواب أعمالهم كاملًا موفرًا؛ أي: كلكم على حدسواء في الثواب والعقاب. ﴿ فَالَّذِينَ هَاجَرُواْ وَأُخْرِجُواْ مِن دِيَرِهِم وَأُودُواْ فِي سَبِيلِي وَقَنتُلُواْ وَقُتِلُواْ ﴾ فجمعوا بين الإيمان والهجرة ومفارقة المحبوبات من الأوطان والأموال طلبًا لمرضاة ربهم، وجاهدوا في سبيل السلّه. ﴿ لَأُكْفِرَنَ عَنْهُم سَيّاتِهِم وَلَأَدْ خِلنّهُم جَنّتٍ بَحَرِي مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِندِ الشّواب الجزيل على العمل القليل. ﴿ وَاللّهُ عِندَهُ حُسّنُ اللّه مِن اللّه بطاعته، والتقوب إليه بما يقدر عليه العبد» (١٠).

قال ابن جرير: «يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ قومهم من أهل الكفر وعشيرتهم في اللَّه إلى إخوانهم من أهل الإيمان باللَّه، والتصديق برسوله، ﴿وَأُخْرِجُوا مِن دِيَنرِهِم ﴾ وهم المهاجرون الذين أخرجهم مشركو قريش من ديارهم بمكة ﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِ ﴾ ؛ يعني: وأوذوا في طاعتهم ربهم، وعبادتهم إياه، مخلصين له الدين وذلك هو سبيل اللَّه التي آذى فيها المشركون من أهل مكة المؤمنين برسول اللَّه ﷺ من أهلها، [﴿وَقُتِلُوا ﴾ ؛ يعني: وقتلوا في سبيل اللَّه اللَّه ﴿وَقَنتَلُوا ﴾ ؛ يعني: لأمحونها عنهم، ولأتفضلن ﴿وَقَنتَلُوا ﴾] (٢) فيها، ﴿ لَأُكُفِرَنَ عَنهُمُ سَيِّعَاتِم ﴾ ؛ يعني: لأمحونها عنهم، ولأتفضلن

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٧).

⁽٢) هكذا على قراءة حمزة والكسائي، بتقديم المبني للمفعول، ثم المبني للفاعل. انظر الكشف عن وجوه=

عليهم بعفوي ورحمتي، ولأغفرنها لهم، ﴿ وَلَأَدْخِلْنَهُمْ جَنَّتِ بَحَرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ وَلَهُمْ جَنَّتِ بَحْرِى مِن عَتْبَهَا ٱلْأَنْهَارُ وَوَلَا بَعْنِي: جزاء لهم على ما عملوا وأبلوا في اللَّه وفي سبيله، ﴿ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ يعني: أن اللَّه عنده من جزاء يعني: من قبل اللَّه لهم، ﴿ وَٱللَّهُ عِندَهُ حُسِّنُ ٱلثَّوَابِ ﴾ ؛ يعني: أن اللَّه عنده من جزاء أعمالهم جميع صنوفه، وذلك ما لا يبلغه وصف واصف ؛ لأنه مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر "(۱).

قال محمد رشيد رضا: «قال الأستاذ الإمام: لم يكتف بربط الجزاء بالعمل حتى بين أن العمل الذي يستحقون به ما طلبوا من تكفير السيئات ودخول الجنة فقال: ﴿ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِن دِيَرِهِم ﴾ : ذكر الإخراج من الديار بعد الهجرة من باب التفصيل بعد الإجمال، فالهجرة إنما كانت وتكون بالإخراج من الديار، باب التفصيل بعد الإجمال، فالهجرة إنما كانت وتكون بالإخراج من الديار، وقرئ وتستتبع ما ذكر في قوله ﴿ وَأُودُوا فِي سَكِيلِي وَقَنتُلُوا وَقْتِلُوا ﴾ من الإيذاء والقتال، وقرئ (وقتلوا) بتشديد التاء للمابلغة، فمن لم يحتمل القتل بل والتقتيل في سبيل اللّه تعالى، ويبذل مهجته لله عَلَى فلا يطمعن بهذه المثوبة المؤكدة في قوله: ﴿ لَأَ كَفِرَنَ عَبَهُمُ سَيَعَاتِم وَلَا ذَهُم مَنَا لَهُ مَنْ فَلَ عَلَى مَن الْمُؤْمِنُونَ اللّهُ الله وَلَكُ وَلَا الله وَلِكَ الله وَلَا الله وَلِي الله وقي الله وَلِي الله وقي الله وَلِي الله وقي الله والعصر) السورة وغير ذلك .

قال: هكذا يذكر اللَّه تعالى صفات المؤمنين لينبهنا إلى أن نرجع إلى أنفسنا ونمتحنها بهذه الأعمال والصفات، فإن رأيناها تحتمل الإيذاء في سبيل اللَّه حتى القتل فلنبشرها بالصدق منها والرضوان منه تعالى، وإلا فعلينا أن نسعى لتحصيل هذه المرتبة التي لا ينجي عنده غيرها. وإنما كلف اللَّه المؤمنين الصادقين الموقنين

⁼ القراءات (١/ ٣٧٣).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٩٠-٤٩١ شاكر).

⁽٣) الأنفال: الآية (٢).

⁽٥) الفرقان: الآية (٦٣).

⁽٢) الحجرات: الآية (١٥).

⁽٤) المؤمنون: الآيتان (١-٢).

⁽٦) المعارج: الآية (١٩).

المخلصين هذا التكليف الشاق لأن القيام الحق مرتبط به، وإنما سعادتهم -من حيث هم مؤمنون- بقيام الحق وتأييده، والحق في كل زمان ومكان محتاج إلى أهله لينصروه على أهل الباطل الذين يقاومونه. والحق والباطل يتصارعان دائمًا، ولكل منهما حزب ينصره، فيجب على أنصار الحق أن لا يفشلوا ولا ينهزموا، بل عليهم أن يثبتوا ويصبروا، حتى تكون كلمته العليا، وكلمة الباطل هي السفلي.

قال: وانظر إلى حال المؤمنين اليوم تجدهم يتعللون بأن هذه الآيات نزلت في أناس مخصوصين، كأنهم يترقبون أن يستجيب الله لهم ويعطيهم ما وعد المؤمنين من غير أن يقوموا بعمل مما أمر به المؤمنين، ولا أن يتصفوا بوصف مما وصفهم به من حيث هم مؤمنون، وما علق عليه وعده بمثوبتهم ؛ بل وإن انتصفوا بضده وهو ما توعد عليه بالعذاب الشديد، وهذا منتهى الغرور»(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وفضيلة الضعفاء والمساكين

* عن عمرو بن دينار عن رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة قالت: يا رسول الله لا أسمع الله ذكر النساء في الهجرة، فأنزل الله تعالى: ﴿ أَنِي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلِ مِنكُم مِن اَبَعْضِ ﴾ (٢).

* عن عبد اللَّه بن عمرو بن العاص عن رسول اللَّه ﷺ أنه قال: «هل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله؟» قالوا: اللَّه ورسوله أعلم قال: «أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء والمهاجرون الذين تسد بهم الثغور، ويتقى بهم المكاره، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء. فيقول اللَّه ﷺ لمن يشاء من ملائكته: ائتوهم فحيوهم. فتقول الملائكة: نحن سكان سمائك، وخيرتك من

⁽١) تفسير المنار (٤/ ٣٠٧-٣٠٨).

⁽٢) أخرجه: الترمذي (٣٠٢٢/٥١) من طريق سفيان عن عمرو بن دينار عن رجل من ولد أم سلمة عن أم سلمة به دون قوله: قالت الأنصار، والرجل هو سلمة بن أبي سلمة كما سماه الحاكم (٣٠٠/٣). وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي وسلمة بن أبي سلمة قال عنه الحافظ في التقريب: مقبول يعني عند المتابعة وإلا فلين الحديث كما قرره. وقد تابعه مجاهد كما عند الإمام الطبري (٧/ ٨٣١٤/٤٨٦) شاكر. وقال الشيخ أحمد شاكر: هذا إسناد صحيح.

خلقك، أفتأمرنا أن نأتي هؤلاء فنسلم عليهم. قال: إنهم كانوا عبادًا يعبدوني لا يشركون بي شيئًا، وتسد بهم الثغور، ويتقى بهم المكاره، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء. قال: فتأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار»(١).

* فوائد الحديث:

قال ابن علان: «ليس فيه أن الفقر أدخلهم الجنة، إنما دخلوها بصلاحهم مع الفقر، فالفقير إذا لم يكن صالحًا لا فضل فيه "٢٠).

* عن عبد اللَّه بن عمرو قال: قال لي رسول اللَّه ﷺ: «أتعلم أول زمرة تدخل الجنة من أمتي؟» قال: اللَّه ورسوله أعلم، فقال: «المهاجرون، يأتون يوم القيامة إلى باب الجنة ويستفتحون فيقول لهم الخزنة: أوقد حوسبتم؟ فيقولون: بأي شيء نحاسب وإنما كانت أسيافنا على عواتقنا في سبيل اللَّه حتى متنا على ذلك، قال: فيفتح لهم فيقيلون فيه أربعين عامًا قبل أن يدخلها الناس»(٣).

* فوائد الحديث:

قال المباركفوري: «فالفقراء في تلك المدة لهم حسن العيش في العقبى مجازاة لما فاتهم من التنعم في الدنيا كما قال تعالى: ﴿ كُوا وَاشْرَبُوا هَنِيّنًا بِمَا أَسَلَفْتُمْ فِي الدنيا كما قال تعالى: ﴿ كُوا وَاشْرَبُوا هَنِيّنًا بِمَا أَسَلَفْتُمْ فِي الدنيا كما قال تعالى: ﴿ كُوا وَاشْرَبُوا هَنِيّنًا بِمَا أَسُلَفْتُمْ فِي الدنيا كما قال تعالى: ﴿ كُول وَالمشرب صيامًا أو وقت المجاعة »(٥).

⁽۱) أخرجه: أحمد (٢/ ١٦٨) ، وابن حبان (الإحسان ١٦/ ٤٣٩-٤٣٩/ ٧٤٢١)، والبزار (كشف الأستار ٤/ ١٥٦) أخرجه: أحمد (١٥١). كلهم من طريق ما الحزء ١٦٠) ص: ٦١ رقم الحديث: (١٥١). كلهم من طريق معروف بن سويد الجذامي، أن أبا عشانة المعافري حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو، يقول عن رسول الله ﷺ: فذكره. وذكره الهيثمي في المجمع (١٠/ ٢٥٩) وقال: «رواه أحمد والبزار والطبراني. ورجالهم ثقات». وقال في موضع تابع له: «رواه أحمد والطبراني . ورجال الطبراني رجال الصحيح غير أبي عشانة وهو ثقة».

⁽٢) دليل الفالحين (٢/ ٦٢).

⁽٣) أخرجه: الحاكم في المستدرك (٢/ ٧٠). وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي. ومن طريق الحاكم أخرجه البيهقي في الشعب (٢٨/٤/ ٤٢٦٠)، وانظر الصحيحة (رقم ٨٥٣).

 ⁽٤) الحاقة (٢٤).

وقال ابن القيم: «ولا يدل ذلك على علو درجتهم إذا دخلوا الجنة قبل الأغنياء، بل إنما يدلّ على السبق لعدم ما يحاسبون عليه، ولا ريب أن وليّ الأمر العادل يتأخر دخوله للحساب، وكذلك الغنيّ الشاكر، ولا يلزم من تأخّر دخولهما نزول درجتهما عن درجة الفقير كما تقدم، وإنما تمنّي الأغنياء أنهم كانوا في الدنيا فقراء، فإن صحت هذه اللفظة لم تدلّ على انحطاط درجتهم كما يتمنّى القاضي العادل في بعض المواطن يوم القيامة أن لم يقض بين اثنين في تمرة لما يرى من شدّة الأمر؛ فمنزلة الفقر والخمول منزلة السلامة، ومنزلة الغنى والولاية منزلة الغنيمة أو العطب»(١٠).

* عن عبد اللَّه بن عمرو عن النبي على قال: «تجتمعون يوم القيامة فيقال: أين فقراء هذه الأمة ومساكينها؟ فيقومون، فيقال لهم: ماذا عملتم؟ قال: فيقولون: ربنا ابتليتنا فصبرنا، وآتيت الأموال والسلطان غيرنا، فيقول الله: صدقتم. فيدخلون الجنة قبل سائر الناس، وتبقى شدة الحساب على ذوي الأموال والسلطان، قيل: فأين المؤمنون يومئذ؟ قال: يوضع لهم كراسي من نور، ويظلل عليهم الغمام، ويكون ذلك اليوم أقصر على المؤمنين من ساعة من نهار»(٢).

★ فوائد الحديث:

قال ابن علان: «قال العلقمي: ظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا، كما أن فيه تحريضًا على الأغنياء بأمر الدين لئلا يدخلوا النار»(٣).

* * *

⁽١) عدة الصابرين (ص: ٢٨٧-٢٨٨).

⁽٢) أخرجه: ابن حبان: الإحسان (١٦/ ٤٣٥-٤٣٦/ ٧٤١٩) من طريق عمرو بن مرة، عن عبد الله بن الحارث عن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: فذكره. وذكره الهيثمي في المجمع (١٠/ ٣٣٧) وقال: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير أبي كثير الزبيدي وهو ثقة».

⁽٣) دليل الفالحين (٢/ ٦٢-٦٣).

قوله تعالى: ﴿ لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي ٱلْبِلَادِ ﴿ مَنَكُ قَلِيلٌ فَلِيلًا فَاللهِ اللهِ مَنَكُ قَلِيلٌ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْ مَأْوَطَهُمْ جَهَنَمُ وَبِثْسَ ٱلِمُهَادُ ﴿ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ الل

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال الرازي: «اعلم أنه تعالى لما وعد المؤمنين بالثواب العظيم، وكانوا في الدنيا في نهاية الفقر والشدة، والكفار كانوا في النعم، ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يسليهم ويصبرهم على تلك الشدة»(١).

قال ابن عطية: «نزلت ﴿ لَا يَغُرَّنَكَ ﴾ في هذه الآية منزلة: لا تظن أن حال الكفار حسنة فتهتم لذلك، وذلك أن المغتر فارح بالشيء الذي يغتر به، فالكفار مغترون بتقلبهم والمؤمنون مهتمون به، لكنه ربما يقع في نفس مؤمن أن هذا الإملاء للكفار إنما هو لخير لهم، فيجيء هذا جنوحًا إلى حالهم ونوعًا من الاغترار فلذلك حسنت ﴿ لَا يَغُرَّنَكَ ﴾ ونظيره قول عمر لحفصة: «لا يغرنك إن كانت جارتك أوضاً منك وأحب إلى رسول الله ﷺ، المعنى: لا تغتري بما يتم لتلك من الإدلال فتقعي فيه فيطلقك النبي ﷺ، والخطاب للنبي ﷺ، والمراد أمته وللكفار في ذلك حظ؛ أي: لا يغرنكم تقلبهم (٢٠).

⁽۱) تفسير الرازي (۹/ ۱۰۸). (۲) المحرر الوجيز (۱/ ۵۰۸).

⁽٣) غافر: الآية (٤).

يِمَا كَانُواْ يَكَفُرُونَ ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿ نُمَيْعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَطَرُهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ وقال تعالى: ﴿ فَهَلِ ٱلْكَفِرِينَ أَتَهِلَهُمْ رُوَيِّنًا ﴾ (٣) ؛ أي: قليلًا ، وقال تعالى: ﴿ فَهَلِ ٱلْكَفِرِينَ الْمَعْفَرِينَ ﴾ (٤) ، وَعَدْنَهُ وَعَدَّنَهُ وَعَدَّنَهُ وَعَدَّنَهُ مَتَعَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ مِنَ ٱلْمُحْضَرِينَ ﴾ (٤) » (٥).

قال ابن جرير: «يعني: أن تقلبهم في البلاد، وتصرفهم فيها متعة يمتعون بها قليلًا حتى يبلغوا آجالهم، فتخترمهم منياتهم ﴿ ثُمَّ مَأْوَنهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ بعد مماتهم. والمأوى: المصير الذي يأوون إليه يوم القيامة، فيصيرون فيه. ويعني بقوله: ﴿ وَيِثْسَ الْهَادُ ﴾ وبئس الفراش والمضجع جهنم » (٢٠).

قال السعدي: «هذه الآية المقصود منها التسلية عما يحصل للذين كفروا من متاع الدنيا، وتنعمهم فيها، وتقلبهم في البلاد، بأنواع التجارات، والمكاسب، واللذات، وأنواع العز، والغلبة في بعض الأوقات، فإن هذا كله متاع قليل ليس له ثبوت ولا بقاء، بل يتمتعون به قليلا، ويعذبون عليه طويلا، هذه أعلى حالة تكون للكافر، وقد رأيت ما تؤول إليه»(٧).

* * *

⁽١) يونس: الآيتان (٦٩-٧٠).

⁽٣) الطارق: الآية (١٧).

⁽٥) التفسير (٢/ ١٦٦–١٦٧).

⁽٧) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٨).

⁽٢) لقمان: الآبة (٢٤).

⁽٤) القصص: الآية (٦١).

⁽٦) جامع البيان (٤/ ٢١٧).

قوله تعالى: ﴿ لَكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتُ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهُدُ خَلِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَادِ اللهِ ﴾

★غريبالآية:

نزلًا: من النزل وهو ما يهيأ للنزيل وهو الضيف، ثم اتسع فيه فأطلق على الرزق والغذاء، وإن لم يكن لضيف.

أهوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: يعني بقوله -جل ثناؤه-: ﴿ لَكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا رَبَّهُم ﴾: لكن الذين اتقوا اللّه بطاعته ، واتباع مرضاته ، في العمل بما أمرهم به واجتناب ما نهاهم عنه ﴿ لَهُمْ جَنَّتُ ﴾ ؛ يعني: بساتين ﴿ يَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيها ﴾ يقول: باقين فيها أبدا ﴿ نُزُلًا مِنْ اللّه إياهم فيها أنزلهموها. ونصب فيها أبدا ﴿ نُزُلًا مِن اللّه إياهم فيها أنزلهموها. ونصب ﴿ نُزُلًا ﴾ على التفسير من قوله: ﴿ لَهُمُ جَنَّتُ يَجْرِى مِن تَحْتِها ٱلْأَنْهَنَرُ ﴾ كما يقال: لك عند اللّه جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابًا وكما يقال: هو لك صدقة: وهو لك هبة. وقوله: ﴿ مِنْ عِندِ ٱللّهِ ﴾ ؛ يعني: من قبل اللّه ومن كرامة اللّه إياهم وعطاياه لهم . وقوله: ﴿ وَمَا عِندَ ٱللّه مِن الحياة والكرامة وحسن المآب مما يتقلب فيه الذين كفروا فإن الذي يتقلبون فيه زائل فان وهو قليل من المتاع خسيس وما عند اللّه من كرامته للأبرار ، وهم أهل طاعته ، باق غير فان ولا زائل » (۱) .

قال السعدي: «أما المتقون لربهم، المؤمنون به فمع ما يحصل لهم من عز الدنيا ونعيمها ﴿ لَمُمْ جَنَّتُ تَجُرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنَّهُ كُرُ خَلِدِينَ فِيها ﴾. فلو قدر أنهم في دار الدنيا قد حصل لهم كل بؤس وشدة وعناد ومشقة، لكان هذا بالنسبة إلى النعيم المقيم والعيش السليم والسرور والحبور والبهجة نزرًا يسيرًا، ومنحة في صورة محنة ولهذا

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٩٤-٤٩٥ شاكر).

قال تعالى: ﴿ وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيرٌ لِلْأَبْرَادِ ﴾ وهم الذين برت قلوبهم فبرت أقوالهم وأفعالهم . فأثابهم البر الرحيم من بره أجرا عظيمًا وعطاء جسيمًا ، وفوزًا دائمًا »(١).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير النزل

* عن أبي سعيد الخدري: قال النبي ﷺ: «تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلًا لأهل الجنة». فأتى رجل من اليهود فقال: بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم، ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال: «بلي». قال: تكون الأرض خبزة واحدة، كما قال النبي ﷺ، فنظر النبي ﷺ إلينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال: ألا أخبرك بإدامهم؟ قال: إدامهم بالام ونون، قالوا: وما هذا؟ قال: ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون ألفًا»(٢٠).

* غريب الحديث:

خبزة: هي الطلمة بضم المهملة وسكون اللام وهو عجين يوضع في الحفرة بعد إيقاد النار فيها .

يكفؤها: أي: يميلها من كفأت الإناء إذا قلبته.

نواجذه: بالنون والجيم والذال المعجمة، جمع ناجذ وهو آخر الأضراس، ولكل إنسان أربع نواجذ.

بالام والنون: قال النووي: «أما النون فهو الحوت باتفاق العلماء، وأما بالام: فبباء موحدة مفتوحة وبتخفيف اللام وميم مرفوعة غير منونة، وفي معناها أقوال مضطربة، الصحيح منها الذي اختاره القاضي وغيره من المحققين أنها لفظة عبرانية معناها بالعبرانية ثور، وفسره بهذا. ولهذا سألوا اليهودي عن تفسيرها، ولو كانت عربية لعرفتها الصحابة، ولم يحتاجوا إلى سؤاله عنها. فهذا هو المختار في بيان هذه اللفظة»(٣).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٨).

⁽٢) أخرجه: البخاري (١١/ ٤٥٢/ ٦٥٠٠)، ومسلم (٤/ ٢١٥١/ ٢٧٩٢).

⁽٣) شرح صحيح مسلم (١١٧/١١٣).

زائدة كبدهما: قال القاضي عياض: زيادة الكبد وزائدته، القطعة المنفردة المتعلقة منه، وهي أطيبه: لهذا -والله أعلم- خص السبعين ألفا بأكلها من بين سائر أهل الجنة (١).

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «معنى الحديث: أن اللَّه يجعل الأرض كالطلمة والرغيف العظيم، ويكون ذلك طعامًا نزلًا لأهل الجنة، واللَّه على كل شيء قدير»(٢).

* * *

^{(1) [}كمال المعلم (Λ / 377).

⁽٢) شرح الطيبي (١١/ ٣٤٩٣).

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن جرير: «الآية وإن كانت نزلت في النجاشي فإن الله - تبارك وتعالى - قد جعل الحكم الذي حكم به للنجاشي حكما لجميع عباده الذين هم بصفة النجاشي في اتباعهم رسول الله على والتصديق بما جاءهم به من عند الله بعد الذي كانوا عليه قبل ذلك من اتباع أمر الله فيما أمر به عباده في الكتابين التوراة والإنجيل. فإذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية: ﴿وَإِنَّ مِنَ أَهْلِ ٱلْكِتَابِينَ التوراة والإنجيل ﴿لَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ ﴾ كذلك فتأويل الآية: ﴿وَإِنَّ مِنَ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ ﴾ التوراة والإنجيل ﴿لَمَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ ﴾ فيقر بوحدانيته ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُم ﴾ أيها المؤمنون يقول: وما أنزل إليكم من كتابه ووحيه على لسان رسوله محمد على أن التوراة والإنجيل والزبور ﴿خَشِعِينَ لِلّهِ ﴾ ؛ يعني: وما أنزل على أهل الكتاب من الكتب وذلك التوراة والإنجيل والزبور ﴿خَشِعِينَ لِلّهِ ﴾ ؛ يعني: خاضعين لله بالطاعة مستكينين له بها متذللين »(١).

قال ابن كثير: «يخبر تعالى عن طائفة من أهل الكتاب أنهم يؤمنون باللَّه حق الإيمان، وبما أنزل على محمد مع ما هم مؤمنون به من الكتب المتقدمة، وأنهم خاشعون لله؛ أي: مطيعون له خاضعون متذللون بين يديه، ﴿لا يَشَرَّونَ بِعَابَتِ اللَّهِ ثَمَنَا قَلِيلاً ﴾ أي: لا يكتمون ما بأيديهم من البشارات بمحمد ﷺ، وذكر صفته ونعته ومبعثه وصفة أمته، وهؤلاء هم خيرة أهل الكتاب وصفوتهم، سواء كانوا هودًا أو نصارى. وقد قال تعالى في سورة القصص: ﴿الَّذِينَ ءَانَيْنَهُمُ الْكِنَبَ مِن مَبِّلِهِ مُمْ يِهِ يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَا يُنْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَا يِهِ إِنّهُ الْحَقُ مِن رَبِّنَا إِنَا كُنّا مِن قَبِلِهِ مُسْلِمِينَ فَ الْكِنَبَ مِن الْكِنْبَ مِن الْكِنْبَ مِن الْكِنْبَ مِن الْكِنْبَ مِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِمُ الْكِنْبَ مِن اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

⁽٢) القصص الآيات (٥٢-٥٤).

⁽١) جامع البيان (٧/ ٤٩٩-٥٥ شاكر).

قال السعدي: «أي: وإن من أهل الكتاب طائفة موفقة للخير، يؤمنون باللّه، ويؤمنون بما أنزل إليكم، وما أنزل إليهم، وهذا هو الإيمان النافع لا كمن يؤمن ببعض الرسل والكتب ويكفر ببعض، ولهذا -لما كان إيمانهم عامًا حقيقًا - صار نافعًا، فأحدث لهم خشية اللّه، وخضوعهم لجلاله الموجب للانقياد لأوامره ونواهيه، والوقوف عند حدوده. وهؤلاء أهل الكتاب والعلم على الحقيقة كما قال تعالى: ﴿ إِنّهَا يَغْنَى الله مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَةُ أَلَهُ (٧) ومن تمام خشيتهم لله أنهم ﴿ لا يَشْتَرُونَ عِنَائِتِ اللّهِ تَمَنّا قليلاً ﴾ ، فلا يقدمون الدنيا على الدين، كما فعل أهل الانحراف الذين يكتمون ما أنزل اللّه ويشترون به ثمنًا قليلاً. وأما هؤلاء، فعرفوا الأمر على الحقيقة، وعلموا أن من أعظم الخسران الرضا بالدون عن الدين، والوقوف مع الحقيقة، وعلموا أن من أعظم الخسران الرضا بالدون عن الدين، والوقوف مع والآخرة، فآثروا الحق وبينوه ودعوا إليه، وحذروا عن الباطل. فأثابهم اللّه على ذلك بأن وعدهم الأجر الجزيل والثواب الجميل. وأخبرهم بقربه وأنه سريع ذلك بأن وعدهم الأجر الجزيل والثواب الجميل. وأخبرهم بقربه وأنه سريع

⁽١) البقرة: الآية (١٢١).

⁽٢) الأعراف: الآية (١٥٩).

⁽٤) الإسراء الآيات (١٠٧-١٠٩).

⁽٦) التفسير (٢/ ١٦٨).

⁽٣) آل عمران: الآية (١١٣).

⁽٥) المائدة الآيات (٨٢-٨٥).

⁽٧) فاطر: الآية (٢٨).

الحساب، فلا يستبطئوا ما وعدهم الله؛ لأن ما هو آت محقق حصوله، فهو قريب»(١).

وقال محمد رشيد رضا: «وفي هذه الآية تأييد لكون حال المؤمنين على ما كانوا عليه من ضيق خيرًا من حال الكافرين على ما كانوا عليه من سعة، كأنه يقول: انظروا إلى حال الأخيار من أهل الكتاب كيف لا يحفلون بذلك المتاع الدنيوي؛ بل يؤثرون عليه ما عند اللَّه تعالى. فهذا من باب المثل والأسوة للمسلمين.

أقول: وصفهم بخمس صفات:

إحداها: الإيمان باللَّه يعني الإيمان الصحيح الذي لا تشوبه نزغات الشرك، ولا يفارقه الإذعان الباعث على العمل، لا كمن قال فيهم: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ عَامَنَا بِأَللَهِ وَبِأَلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) ولا من قال فيهم ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكَثُرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴾ (٣).

ثانيهما: الإيمان بما أنزل إلى المسلمين وهو ما أوحاه الله إلى نبيهم محمد عليه وقدمه على ما بعده؛ لأنه العمدة الذي عليه العمل وله الهيمنة والحكم الفصل في الخلاف لثبوته باليقين، وعدم طروء الضياع عليه والتحريف.

وثالثها: ما أنزل إليهم وهو ما أوحاه اللَّه تعالى إلى أنبيائهم. ولا ينافي ذلك ضياع ونسيان بعضه، وطروء التحريف بالترجمة والنقل بالمعنى على البعض الآخر، فإن المراد هو الإيمان به إجمالًا، واتباع ما أرشد إليه القرآن فيه تفصيلًا. والقرآن هو العمدة فلا يعتد بإيمان من خالفه بعد العلم به. .

رابعها: الخشوع وهو ثمرة الإيمان الصحيح الذي يعين على اتباع ما يقتضيه الإيمان من العمل. فالخشوع أثر خشية الله تعالى في القلب تفيض على الجوارح والمشاعر فيخشع البصر بالسكون والانكسار، ويخشع الصوت بالمخافتة والتهدج، كما يخشع غيرهما.

خامسها: وهي أثر لما قبله عدم اشتراء شيء من متاع الدنيا بآيات الله كما هو

 ⁽۱) تيسير الكريم الرحمن (١/ ٤٧٩-٤٨٠).
 (۲) البقرة: الآية (٨).

⁽٣) يوسف: الآية (١٠٦).

فاش في أصحاب الإيمان التقليدي الجنسي من علماء ملتهم، ويقع مثله من أمثالهم في سائر الملل، . .

قال تعالى: ﴿ أُولَتِكَ لَهُمْ آَجُرُهُمْ عِندَ رَبِهِمُ أَي: أُولئك المتصفون بما ذكر من الصفات لهم أجرهم اللائق بهم عند ربهم الذي رباهم بنعمه، وهداهم إلى الحق: أي في دار الرضوان التي نسبها الرب كل إليه تشريفا لها ولأهلها. بخلاف الذين ليس لهم مثل هذه الصفات من أهل الكتاب المغرورين بأنفسهم وسلفهم عنادا حملهم على كتمان الحق الذي هو نبوة محمد وهم يعلمون أنه الحق فأولئك هم الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار، فإن كل من بلغته دعوة محمد وظهرت له حقيتها كما ظهرت لهم، وجحد وعاند كما جحدوا وعاندوا فلا يعتد بإيمانه بالأنبياء السابقين وكتبه، ولا يكون إيمانه بالله تعالى إيمانًا صحيحًا مقرونًا بالخشية والخشوع، ولذلك لا يخشاه في مكابرة الحق والإصرار على الباطل. ولا ينافي هذا ما في آية ﴿ إِنَّ الّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ من الإطلاق لأن تلك الآية فيمن لم تبلغهم دعوة النبي على حقيقتها، ولم تظهر لهم حقيقتها كالذين كانوا قبله.

﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ﴾ يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد قصير بما يكشف لهم من تأثير أعمالهم في نفوسهم بحيث يتمثل لهم فيها كل عمل سبق منهم كالصورة المتحركة التي تمثل الوقائع في هذا العصر »(٢).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وبيان فضيلة النجاشي ومن آمن من أهل الكتاب

* عن أم سلمة ابنة أبي أمية بن المغيرة زوج النبي على قالت: لما نزلنا أرض الحبشة، جاورنا بها خير جار، النجاشي، أمنا على ديننا وعبدنا اللّه لا نؤذى، ولا نسمع شيئًا نكرهه قالت: فقال له النجاشي: هل معك مما جاء به عن اللّه من شيء؟ قالت: فقال له جعفر: نعم. فقال له النجاشي: فاقرأه علي. فقرأ عليه صدرًا من ﴿كَهيمَصْ﴾ قالت: فبكى، واللّه النجاشي حتى أخضل لحيته، وبكت أساقفته

⁽١) البقرة: الآية (٦٢).

حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم(١).

* عن عامر بن عبد اللَّه بن الزبير عن أبيه قال: نزل بالنجاشي عدو من أرضهم فجاءه المهاجرون فقالوا: إنا نحب أن نخرج إليهم حتى نقاتل معك وترى جرأتنا ونجزيك بما صنعت معنا، فقال: لا، دواء بنصرة اللَّه خير من دواء بنصرة الناس. قال: وفيه نزلت: ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَمَن يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمُ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمُ خَشِعِينَ ﴾ (٢).

* عن أبي هريرة صلى أن رسول الله على نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، خرج إلى المصلى فصف بهم وكبر أربعًا (٣).

* عن أنس قال: لما جاء نعي النجاشي قال رسول الله على: «صلوا عليه»، قالوا: يا رسول الله على من أَهْلِ ٱلْكِتَبِ لَمَن يُؤْمِنُ بِأَللَهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهُمْ خَشِعِينَ ﴾ (١).

*غريب الأحاديث:

النعي: نعى الميت ينعاه نعيًا ونعيًّا ، إذا أذاع موته ، وأخبر به وإذا ندبه .

* فوائد الأحاديث:

في الحديث: فضيلة للنجاشي، حيث حاز شرف الصلاة عليه من خير الناس عليه وأصحابه، وليس ذلك إلا لسبق إيمانه بالنبي عليه، وإكرامه لصحبه عليه.

* عن أبي بردة عن أبيه قال: قال رسول اللَّه ﷺ: «ثلاثة لهم أجران: رجل من

(١) أحمد (١/ ٢٠١-٢٠٣)، وذكر الهيثمي في المجمع (٦/ ٢٤-٢٧) وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير ابن إسحاق وقد صرح بالسماع». وصحح إسناده الشيخ الألباني في تعليقه على فقه السيرة (ص: ١٢١).

(٢) أخرجه: الحاكم (٢/ ٣٠٠) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي».

⁽٣) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٣٨-٤٣٩)، والبخاري (٣/ ١٥٠/ ١٢٤٥)، ومسلم (٢/ ٢٥٦/ ٩٥١)، وأبو داود (٣/ ٣٥١) أخرجه: أحمد (٣/ ٤٣٠)، والترمذي (٣/ ٣٤٢/ ٣٤٢)، والنسائي (٤/ ٣٧٢/ ٢٧٢/)، وابن ماجه (١/ ٤٩٠). (١٥٣٤).

⁽٤) أخرجه: النسائي في الكبرى (٦/ ٣١٩/ ١١٠٨٨)، والطبراني في الأوسط (٦/ ٦٨-٦٩/ ٥١٤٣)، والبزار (كشف الأستار (١/ ٣٩٢/ ٨٣٢)، وذكره الهيثمي في المجمع (٣/ ٣٨) وقال: «رواه البزار والطبراني في الأوسط ورجال الطبراني ثقات». وانظر الصحيحة (٣٠٤٤).

أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد على والعبد المملوك إذا أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت عنده أمة فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعتقها فتزوجها، فله أجران (١٠).

★ فوائد الحديث:

قال الحافظ: «قال ابن المنير: مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مؤمنًا بنبينا على الما أخذ اللّه عليهم من العهد والميثاق، فإذا بعث فإيمانه مستمر فكيف يتعدد إيمانه حتى يتعدد أجره، ثم أجاب بأن إيمانه الأول بأن الموصوف بكذا رسول. والثاني بأن محمدًا هو الموصوف، فظهر التغاير فثبت التعدد انتهى. ويحتمل أن يكون تعدد أجره لكونه لم يعاند كما عاند غيره ممن أضله اللّه على علم، فحصل له الأجر الثاني بمجاهدته نفسه على مخالفة أنظاره»(٢٠).

قال القرطبي: «وهذا الكتابي الذي يضاعف أجره هو الذي كان على الحق في شرعه عقدًا وفعلًا، ثم لم يزل متمسكًا بذلك إلى أن جاء نبينا و آمن به أو اتبع شريعته، فهذا هو الذي يؤجر على اتباع الحق الأول والحق الثاني، وأما من اعتقد الإلهية لغير الله تعالى كما تعتقده النصارى اليوم، أو من لم يكن على حق في ذلك الشرع الذي ينتمي إليه، فإذا أسلم جب الإسلام ما كان عليه من الفساد والغلط، ولم يكن له حق يؤجر عليه إلا الإسلام خاصة، والله أعلم "".

* * *

⁽۱) أخرجه: أحمد (٤/ ٣٩٥)، والبخاري (١/ ٢٥٢/ ٩٧)، ومسلم (١/ ١٣٤–١٣٥)، وأبو داود (٢/ ٢٥٤/ ١٣٥)، وأبو داود (٢/ ٢٥٣) (٢٠٥٣)، والنسائي (٦/ ٤٢٥) (٣/ ٤٢٤)، والنسائي (٦/ ٤٢٥)، وابن ماجه (١/ ١٦٥) (١٩٥٦).

⁽٢) الفتح (٦/ ١٨٠).

⁽٣) المفهم (١/ ٣٦٩).

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ اَصْبِرُواْ وَصَابِرُواْ وَرَابِطُواْ وَاتَّقَوُا اللَّهَ لَعَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ۞ ﴾

* غريب الآية:

صابروا: احبسوا أنفسكم على العبادة وجاهدوا أهواءكم من الصبر.

رابطوا: من الرباط: وهو المكان الذي يخص بإقامة، والمرابطة كالمحافظة.

أقوال المفسرين في تأويل الآية

قال ابن القيم: «وأما المصابرة فهي مقاومة الخصم في ميدان الصبر؛ فإنها مفاعلة تستدعي وقوعها بين اثنين كالمشاتمة والمضاربة، قال الله تعالى: ﴿يَالَيُهُا اللَّهِ يَامَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللّهَ لَعَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾؛ فأمرهم بالصبر وهو على حال الصابر في نفسه، والمصابرة وهي حاله في الصبر مع خصمه، والمرابطة وهي الثبات واللزوم والإقامة على الصبر والمصابرة، فقد يصبر العبد ولا يصابر ولا يرابط، وقد يصبر ويصابر ويرابط من غير تعبد بالتقوى، فأخبر سبحانه أن ملاك ذلك كله التقوى، وأن الفلاح موقوف عليها فقال: ﴿وَاتَّقُوا اللّهَ لَعَلَمُ مُنْ اللّهُ عَلَى يَخَافَ هَجُومُ منه في الظاهر فهي لزوم ثغر القلب؛ لئلا يدخل منه الهوى والشيطان؛ فيزيله عن مملكته (١٠٠٠).

⁽١) عدة الصابرين (ص: ٤٥).

ومنازلته، فإذا صابر عدوه احتاج إلى أمر آخر وهو المرابطة، وهي لزوم ثغر العين والأذن واللسان والبطن واليد والرجل؛ فهذه الثغور منها يدخل العدو فيجوس خلال الديار ويفسد ما قدر عليه، فالمرابطة لزوم هذه الثغور، ولا يخلّي مكانها فيصادف العدو الثغر خاليًا فيدخل منه.

فهؤلاء أصحاب رسول الله على خير الخلق بعد النبيين والمرسلين، وأعظمهم حماية وحراسة من الشيطان، وقد أخلوا المكان الذي أمروا بلزومه يوم أحد، فدخل منه العدق؛ فكان ما كان.

وجماع هذه الثلاثة وعمودها الذي تقوم به هو تقوى الله تعالى، فلا ينفع الصبر ولا المصابرة ولا المرابطة إلا بالتقوى، ولا تقوم التقوى إلى على ساق الصبر (١٠٠٠).

ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل المرابطة والدعوة إلى اللَّه -تبارك وتعالى-

* عن أبي هريرة عن النبي على قال: «ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات؟» قالوا: بلى يا رسول الله قال: «إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط»(٢).

*غريب الحديث:

إسباغ الوضوء: أي: تكميله وإيعابه مع شدة البرد وألم الجسم.

* فوائد الحديث:

قال القاضي عياض: «قوله: «فذلكم الرباط»: يعني: المرغّب فيه، وأصله الحبس على الشيء، كأنه حبس نفسه على هذه الطاعة، قيل: ويحتمل أنه أفضل الرباط كما قيل: الجهاد جهاد النفس، ويحتمل أنه الرباط المتيسر الممكن؛ أي:

⁽١) الداء والدواء (ص: ١٥٠-١٥١).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (۲/۳۰۳)، ومسلم (۱/ ۲۱۹/ ۲۵۱)، والترمذي (۱/ ۷۷-۷۷/ ۵۱)، والنسائي (۱/ ۹۷/ ۲۵۱).
 (۲) أخرجه: أحمد (۳۰۳/۲)، وفي الباب عن جابر وأبي سعيد وغيرهما، رئيس الباب عن جابر وأبي سعيد وغيرهما،

أنه من أنواع الرباط، وقد ذهب الشيرازي إلى أن ذلك من حروف الحصر، وتكرار النبي ﷺ له تعظيم لشأنه أو لعادته ليفهم عنه، وتنبيه على ما يقول»(١).

قال السندي: «قوله «الرباط»: قيل أريد به المذكور في قوله تعالى ﷺ وحقيقته ربط النفس والجسم مع الطاعة، وقيل: المراد هو الأفضل، والرباط ملازمة ثغر العدو لمنعه، وهذه الأعمال تسد طرق الشيطان عنه وتمنع النفس عن الشهوات، وعداوة النفس والشيطان لا تخفى فهذا هو الجهاد الأكبر الذي فيه قهر أعدى عدوه فلذلك قال: «الرباط» بالتعريف والتكرار تعظيمًا لشأنه»(٢).

قال ابن عطية: «والقول الصحيح هو أن الرباط هو الملازمة في سبيل الله أصلها من ربط الخيل، ثم سمي كل ملازم لثغر من ثغور الإسلام مرابطًا، فارسًا كان أو راجلًا، واللفظة مأخوذة من الربط، وقول النبي ﷺ: «فذلكم الرباط» إنما هو تشبيه بالرباط في سبيل الله، إذ انتظار الصلاة إنما هو سبيل من السبل المنجية، والرباط اللغوي هو الأول. . . والمرابط في سبيل الله عند الفقهاء: هو الذي يشخص إلى ثغر من الثغور ليرابط فيه مدة ما، قاله ابن المواز ورواه، فأما سكان الثغور دائمًا بأهليهم الذين يعتمرون ويكتسبون هنالك، فهم وإن كانوا حماة فليسوا بمرابطين» (٣).

* عن زيد بن أسلم قال: كتب أبو عبيدة إلى عمر بن الخطاب يذكر له جموعًا من الروم وما يتخوَّف منهم، فكتب إليه عمر، أما بعد: فإنه مهما ينزل بعبد مؤمن من منزلة شدة يجعل اللَّه بعدها فرجًا، ولن يغلب عسر يسرين، وأن اللَّه يقول في كتابه: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ٤ اَمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّه لَعَلَكُمُ تُقُلِحُونَ ﴾ (٤).

* فوائد الحديث:

قال ابن جرير: «معنى ذلك: اصبروا على الجهاد، وصابروا عدوكم ورابطوهم»(٥٠).

إكمال المعلم (٢/ ٥٥-٥٦).
 إكمال المعلم (٢/ ٥٥-٥٦).

⁽٣) المحرر الوجيز (١/ ٥٦٠).

⁽٤) أخرجه: ابن جرير (٧/ ٣٠٠/ ٨٣٩٣ (تحقيق شاكر))، والحاكم (٢/ ٣٠٠-٣٠١) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه» ووافقه الذهبي. (٥) جامع البيان (٧/ ٢٠٥ شاكر).

وقال كَاللَّهُ: «المعروف من كلام العرب في المفاعلة أن تكون من فريقين، أو اثنين فصاعدًا، ولا تكون من واحد إلا قليلًا في أحرف معدودة. فإذ كان ذلك كذلك، فإنما أمر المؤمنون أن يصابروا غيرهم من أعدائهم، حتى يظفرهم اللَّه بهم، ويعلي كلمته، ويخزي أعداءهم، وأن لا يكون عدوهم أصبر منهم»(١).

* عن سهل بن سعد الساعدي ﷺ أن رسول اللَّه ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل اللَّه خير من الدنيا وما عليها، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها، والروحة يروحها العبد في سبيل اللَّه أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها»(٢).

* فوائد الحديث:

قال ابن بطال: «قال المهلب: قوله: «الغدوة والروحة خير من الدنيا» يعني: خير من زمن الدنيا؛ لأن الغدوة والروحة في زمن، فيقال: إن ثواب هذا الزمن القليل في الجنة خير من زمن الدنيا كلها، وكذلك قوله: «لقاب قوس أحدكم» أو «موضع سوط في الجنة» يريد أن ما صغر في الجنة من المواضع كلها من بساتينها وأرضها، فأخبر في هذا الحديث أن قصير الزمن وصغير المكان في الآخرة خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا، تزهيدًا فيها وتصغيرًا لها وترغيبًا في الجهاد، إذ بالغدوة والروحة فيه أو مقدار قوس المجاهد يعطيه اللَّه في الآخرة أفضل من الدنيا وما فيها، فما ظنك بمن أتعب فيه نفسه وأنفق ماله»(٣).

قال ابن حجر: «قوله: «خير من الدنيا وما فيها» قال ابن دقيق العيد: يحتمل وجهين: أحدهما: أن يكون من باب تنزيل المغيب منزلة المحسوس تحقيقًا له في النفس، لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع، فلذلك وقعت المفاضلة بها، وإلا فمن المعلوم أن جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة. الثاني: أن المراد أن هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لأنفقها في طاعة اللَّه تعالى. قلت: ويؤيد هذا الثاني ما

⁽١) جامع البيان (٧/ ٥٠٨ شاكر).

⁽۲) أخرجه: أحمد (۹/۳۳۹)، والبخاري (٦/ ١٠٦/ ٢٨٩٢)، ومسلم (٣/ ١٥٠٠/ ١٨٨١)، والترمذي (٤/ ١٢١٤).

⁽٣) شرح البخاري (٥/ ١٤).

رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال: «بعث رسول الله على جيشًا فيهم عبد اللّه بن رواحة ، فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي على النبي على الله النبي على الأرض ما أدركت فضل غدوتهم والحاصل: أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد ، وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات؟ والنكتة في ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد الميل إلى سبب من أسباب الدنيا ، فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما في الدنيا ، فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة أفضل من جميع ما في الدنيا » (۱).

* عن فضالة بن عبيد: سمعت النبي على يقول: «كل الميت يختم على عمله إلا مرابطًا في سبيل اللَّه فإنه ينمو له عمله إلى يوم القيامة، ويؤمن فتان القبر »(٢).

*عن سلمان: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل، وأُجْرِيَ عليه رزقه فأمن الفتان»(۳).

* عن أبي هريرة عن رسول اللَّه ﷺ قال: «من مات مرابطًا في سبيل اللَّه أجرى عليه أجر عمله الصالح الذي كان يعمل، وأجرى عليه رزقه، وأمن من الفتان، وبعثه اللَّه يوم القيامة آمنا من الفزع»(٤).

* عن واثلة بن الأسقع عن النبي ﷺ قال: «من سن سنة حسنة فله أجرها ما عمل بها في حياته وبعد مماته حتى تترك، ومن سن سنة سيئة فعليه إثمها حتى تترك، ومن

(۲) أخرجه: أحمد (٦/ ۲۰)، وأبو داود (٣/ ٢٠/ ٢٠٠)، والترمذي (٤/ ١٤٢/ ١٦٢١) وقال: "حديث فضالة حديث حسن صحيح"، وابن حبان: الإحسان (١٥/ ٤٨٤/ ٤٦٤)، والحاكم (٢/ ٢٩٩–١٤٤) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

⁽١) فتح الباري (٦/ ١٧).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٥/ ٤٤٠)، ومسلم (٣/ ١٥٢٠/ ١٩١٣)، والترمذي (٤/ ١٦١-١٦٦/ ١٦٦٥)، والنسائي (٦/ (٣١٦-١٦٦) والنسائي (٦/ ٣٤٦-٣٤٦).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٤٠٤)، وابن ماجه (٢/ ٩٢٤/ ٢٧٦٧) قال في الزوائد: "إسناد صحيح. معبد بن عبد الله ابن هشام ذكره ابن حبان في الثقات. ويونس بن عبد الأعلى أخرج له مسلم، وباقي رجال الإسناد على شرط البخاري». ويشهد له ما قبله.

الآنة (۲۰۰)

์ ۷۷۷

مات مرابطًا في سبيل اللَّه جرى عليه عمل المرابط حتى يبعث يوم القيامة »(١).

*غريب الأحاديث:

أمن الفتان: «ضبطوا أمن بوجهين:

أحدهما: أمن بفتح الهمزة وكسر الميم من غير واو.

والثاني: أومن بضم الهمزة وبواو، وأما الفتان فقال القاضي: رواية الأكثرين بضم الفاء جمع فاتن، قال: ورواية الطبري بالفتح، وفي رواية أبي داود في سننه أومن فتاني القبر»(٢).

⋆ فوائد الأحاديث:

«هذه فضيلة ظاهرة للمرابط، وجريان عمله عليه بعد موته فضيلة مختصة به لا يشاركه فيها أحد»(٣).

قال القاضي عياض: «وأجرى عليه رزقه من قوله تعالى في الشهداء: ﴿ أَخِيآ أَهُ عِندَ رَبِهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾، ومن قوله تعالى في الحديث: «تعلق في شجر الجنة» (٤٠)؛ أي: تأكل (٥٠).

*عن مجاهد عن أبي هريرة، أنه كان في المرابطة ففزعوا وخرجوا إلى الساحل، ثم قيل لا بأس فانصرف الناس وأبو هريرة واقف فمر به إنسان فقال: ما يوقفك يا أبا هريرة? فقال: سمعت رسول الله على يقول: «موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الأسود»(٢).

* عن عثمان بن عفان: سمعت رسول اللَّه ﷺ يقول: «رباط يوم في سبيل اللَّه

⁽۱) أخرجه: الطبراني (۲۲/ ۲۲- ۷۵/ ۱۸۶). وذكره الهيثمي في المجمع (۱/ ۱۲۸) وقال: «رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون». وذكره المنذري في الترغيب (۲/ ۲۵/ ۸) وقال: «رواه الطبراني في الكبير بإسناد لا بأس به».

⁽٢) شرح مسلم للنووي (١٣/ ٥٣). (٣) شرح النووي (١٣/ ٥٣).

⁽٤) الحديث الوارد في كلام القاضي: تقدم تخريجه عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَتًا﴾.

⁽٥) إكمال المعلم (٦/ ٣٤٢).

⁽٦) أخرجه: ابن حبان (الإحسان ١٠/ ٤٦٧-٤٦٣/٤٦٣)، والبيهقي في الشعب (٤/ ٤٠/ ٤٢٨٦). وانظر الصحيحة (رقم ١٠٦٨).

خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل»(١).

* فوائد الحديث:

قال ابن حبان في صحيحه: «ذكر تفضل الله -جل وعلا - على الواقف ساعة في سبيل الله بإعطائه خيرًا من مصادفة ليلة القدر بالمسجد الحرام (٢). ثم ذكر تحته حديث أبى هريرة.

«قوله: «من المنازل» فإن قلت: هو جمع محلى بلام الاستغراق، فيلزم أن تكون المرابطة أفضل من المجاهدة في المعركة، ومن انتظار الصلاة بعد الصلاة في المساجد، وقد قال فيه: «فذلكم الرباط فذلكم الرباط». . قلت: هذا في حق من فرض عليه المرابطة، وتعين بنصب الإمام»(٣).

* عن أبي هريرة عن النبي على قال: «تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة وعبد القطيفة، إن أعطي رضي، وإن لم يعط سخط، تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش، طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل اللَّه، أشعث رأسه، مغبرة قدماه، إن كان في الحراسة كان في الحراسة، وإن كان في الساقة كان في الساقة، إن استأذن لم يؤذن له، وإن شفع لم يشفع»(٤).

*غريب الحديث:

تعس: بفتح أوله وكسر المهملة ويجوز فتحها، وهو ضد سعد، تقول تعس فلان؛ أي: شقى.

انتكس: بالمهملة؛ أي: عاوده المرض.

⁽۱) أخرجه: أحمد (۱/ ۲۲)، والترمذي (٤/ ١٦٢/ ١٦٢). وقال: « هذا حديث حسن صحيح غريب»، والنسائي (٦/ ٦٨/ ٣١٩- ٣١٧٩)، وابن حبان (الإحسان ١٠/ ٤٦٩- ٤٦٩/ ٤٠١٩)، والحاكم (٢/ ٦٨ وابن حبان (الإحسان ١٠ / ٤٦٩- ٤١٩))، والحاكم (٢/ ٤٦٩ وقال في والنساني وقال: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي، وأخرجه: ابن ماجه (٢/ ٤٢٤) الموضع الآخر: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي. وأخرجه: ابن ماجه (٢/ ٤٢٤) بلفظ: «من رابط ليلة في سبيل الله سبحانه، كانت كألف ليلة، صيامها وقيامها».

⁽Y) Ilyamic (11/ 773).

⁽٣) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٤٨).

⁽٤) أخرجه: البخاري (٦/ ١٠١/ ٢٨٨٦-٢٨٨٧)، وابن ماجه (٢/ ١٣٨٥-١٣٨٦/ ١٣٥٥-١٣١٦).

الآية (۲۰۰)

وإذا شيك فلا انتقش: شيك بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها كاف، وانتقش بالقاف والمعجمة، والمعنى: إذا أصابته الشوكة فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش.

طوبى: فُعلى من كل شيء طيب، وفي التنزيل: ﴿ مُوبَى لَهُمَ ﴾ (١) كل مستطاب في الجنة من بقاء بلا فناء، وعز بلا زوال، وغنى بلا فقر. وفي الحديث: «طوبى شجرة في الجنة، مسيرة مائة عام، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها »(٢).

* فوائد الحديث:

قوله "إن كان في الحراسة": قال التوربشتي: "أراد بالحراسة حراسة من العدو أن يهجم عليهم، وذلك يكون في مقدمة الجيش، والساقة: مؤخرة الجيش، والمعنى: ائتماره لما أمر وإقامته حيث أقيم لا يفقد من مكانه بحال، وإنما ذكر الحراسة والساقة لأنهما أشد مشقة وأكبر آفة، الأول عند دخولهم دار الحرب والآخر عند خروجهم منها».

قوله: «إن استأذن لم يؤذن له» إشارة إلى عدم التفاته إلى الدنيا وأنهابها بحيث يعنى بكليته في نفسه لا يبتغي مالًا ولا جاهًا عن الناس، بل يكون عند اللَّه وجيهًا ولم يقبل الناس شفاعته. وعند اللَّه يكون شفيعًا مشفعًا.

أقول: قد تقرر في علم المعاني: أن الشرط والجزاء إذا اتحدا دلّ على فخامة الجزاء وكماله، والشريطتان مؤكدتان للمعنى السابق، فإن قوله: «آخذ بعنان فرسه» يدلّ على اهتمامه بشأن ما هو فيه من المجاهدة في سبيل اللّه، وليس له هم سواه لا الدرهم والدينار بله نفسه، فتراه أشعث رأسه مغبرة قدماه. فإذا كان في الحراسة يبذل جهده فيها لا يفتر عنها بالنوم والغفلة ونحوهما ؛ لأنه ترك نصيبه من الراحة والدعة. وإن كان في ساقة الجيش لا يخاف الانقطاع ولا يهتم إلى السبق، بل يلازم ما هو لأجله.

فعلى هذا هذه القرينة إلى آخرها جاءت مقابلة للقرينة الأولى، فدلت الأولى

⁽١) الرعد: الآية (٢٩).

 ⁽۲) أخرجه: أحمد (۳/ ۷۱) وصححه ابن حبان: الإحسان (۱٦/ ۲۹۹/ ۷٤۱۳) من حديث أبي سعيد الخدري.
 وانظر الصحيحة (۱۹۸۵).

على اهتمام صاحبها بعيش العاجلة، والثانية على اهتمام صاحبها بعيش الآجلة»(١).

* عن أبي هريرة أن رسول اللَّه ﷺ قال: «من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل اللَّه، يطير على متنه كلما سمع هيعة أو قزعة طار عليه، يبتغي القتل والموت مظانه، أو رجل في غنيمة في رأس شعفة من هذه الشعف، أو بطن واد من هذه الأودية، يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين، ليس من الناس إلا في خير»(٢).

* عن ابن عباس أن رسول اللَّه ﷺ قال: «ألا أخبركم بخير الناس منزلًا» قلنا: بلى يا رسول اللَّه ، قال: «رجل آخذ برأس فرسه في سبيل اللَّه ﷺ حتى يموت أو يقتل، وأخبركم بالذي يليه»، قلنا: نعم يا رسول اللَّه، قال: «رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس، وأخبركم بشر الناس»: قلنا: نعم يا رسول اللَّه، قال: «الذي يسأل باللَّه ﷺ ولا يعطي به»(٣).

* غريب الحديثين:

يطير على متنه: أي: يسرع جدًّا على ظهره حتى كأنه يطير.

هيعة: بفتح الهاء وسكون الياء، هي الصوت عند حضور العدو، وقيل: الهيعة: الصوت الذي يفزع منه.

الفزعة: بإسكان الزاي: النهوض إلى العدو.

شعفة: بفتح الشين والعين: أعلى الجبل.

* فوائد الحديثين:

قال القاضى عياض: «فيه تفضيل الجهاد وشرفه والمواظبة عليه، وأنه وإن ترى

⁽١) شرح الطيبي (١٠/ ٣٢٧٥).

⁽۲) أخرجه: مسلم (۳/ ۱۵۰۳–۱۸۸۹)، والنسائي في الكبرى (٥/ ٢٥٧/ ٨٨٣٠)، وابن ماجه (٢/ ٢٥٧/ ٣٩٧٧).

⁽٣) الترمذي (٤/ ١٥٦/ ١٦٥٢). وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه: ويروى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عباس عن النبي ﷺ»، والنسائي (٥/ ٨٥٨/ ٢٥٦٨) وابن حبان: الإحسان (٢/ ٣٦٧–٣٦٨) ٢٠٠٥) وابحاكم (٤/ ٤٦٤) وصححه على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

فيه أخذ المغانم والاكتساب فهذا لا يؤثر في الأجر، إذا كان الباعث فضل الجهاد والاحتساب فيه، بدليل قوله: «طار عليه يبتغى القتل في سبيل الله»، وبقوله: «يطير على متنه»؛ أي: يسارع للجهاد على ظهر فرسه»(١).

قال الطيبي: «فيه تصوير حالة هذا الرجل وشدة اهتمامه بما هو فيه من المجاهدة في سبيل اللَّه، وهو أن عادته ودأبه، ولا يهتم ولا يلتفت إلى غير ذلك»(٢).

* عن سَهْل بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ: أَنَّهُمْ سَارُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنِ، فَأَطْنَبُوا السَّيْرَ حَتَّى كَانَتْ عَشِيَّةً، فَحَضَرْتُ الصَّلَاةَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَ رَجُلٌ فَارِسٌ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي انْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ حَتَّى طَلَعْتُ جَبَلَ كَذَا وَكَذَا، فَإِذَا أَنَا بِهَوَاذِنَ عَلَى بَكْرَةِ آبَائِهِمْ بِظُعُنِهِمْ وَنَعَمِهِمْ وَشَائِهِمُ اجْتَمَعُوا إِلَى حُنَيْنِ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ عَيْ وَقَالَ: «تِلْكَ غَنِيمَةُ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ؟» قَالَ أَنَسُ بْنُ أَبِي مَرْثَدِ الْغَنَويُّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَارْكَبْ». فَرَكِبَ فَرَسًا لَهُ، فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اسْتَقْبِلْ هَذَا الشِّعْبَ حَتَّى تَكُونَ فِي أَعْلَاهُ، وَلَا نُغَرَّنَّ مِنْ قِبَلِكَ اللَّيْلَةَ»، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى مُصَلَّاهُ، فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ: «هَلْ أَحْسَسْتُمْ فَارِسَكُمْ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَحْسَسْنَاهُ. فَثُوِّبَ بِالصَّلَاةِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَى الشِّعْبِ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَبْشِرُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ فَارِسُكُمْ»، فَجَعَلْنَا نَنْظُرُ إِلَى خِلَالِ الشَّجَرِ فِي الشِّعْبِ، فَإِذَا هُوَ قَدْ جَاءَ حَتَّى وَقَفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي انْطَلَقْتُ حَتَّى كُنْتُ فِي أَعْلَى هَذَا الشِّعْبِ حَيْثُ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ عَيْ ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ اطَّلَعْتُ الشِّعْبَيْنِ كِلَيْهِمَا ، فَنَظَرْتُ فَلَمْ أَرَ أَحَدًا. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ نَزَلْتَ اللَّيْلَةَ؟» قَالَ: لَا ، إِلَّا مُصَلِّيًا أَوْ قَاضِيًا حَاجَةً. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَدْ أَوْجَبْتَ، فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْمَلَ يَعْدَهَا» (٣٠).

 ⁽۱) إكمال المعلم (٦/ ٣١١).
 (۲) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٢٩ - ٢٦٢٩).

⁽٣) أخرجه: أبو داود (٣/ ٢٠-٢٢/ ٢٠٠١)، والنسائي في الكبرى (٥/ ٢٧٣- ٢٧٤/ ٨٨٥٠)، والحاكم (٢/ ٨٨٠) أخرجه: أبو داود (٣/ ٢٠٠١)، والحاكم (٢/ ٨٨٠) وقال: «هذا الإسناد من أوله إلى آخره صحيح على شرط الشيخين غير أنهما لم يخرجا مسانيد سهل بن الحنظلية لقلة رواية التابعين عنه وهو من كبار الصحابة على ما قدمت القول في أوانه، ووافقه الذهبي. وذكره الحافظ في الفتح (٨/ ٣٣- ٣٤) وحسن إسناده.

*غريب الحديث:

أطنبوا السير: بالغوا فيه.

بكرة آبائهم: كلمة للعرب يريدون بها الكثرة والوفور في العدد.

الظعن: النساء، وواحدتها ظعينة.

لا نغرن من قبلك الليلة: لا يهجم العدو علينا من قبلك على غفلة.

* فوائد الحديث:

فيه: بيان أن حراسته للنبي ﷺ وصحبه كانت كافية له في دخول الجنة، وفي هذا بشارة عظيمة لهذا الصحابي الجليل.

* فوائد الحديث:

قال الطيبي: «قوله: «عين بكت من خشية الله» كناية عن العالم العابد المجاهد مع نفسه، كقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَغْشَى اللّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَةُوَّ ﴾ (٢) حيث حصر الخشية فيهم غير متجاوزة عنهم، فحصلت النسبة بين العينين: عين مجاهدة مع النفس والشيطان، وعين مجاهدة مع الكفار. والخوف والخشية مترادفان (٣).

* عن أبي هريرة ولله على على الله على على على على عمل عمل يعدل الجهاد قال: «لا أجده» قال: «هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر، وتصوم ولا تفطر؟»، قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هريرة: إن فرس المجاهد ليستن في طوله فيكتب له حسنات().

⁽١) أخرجه: الترمذي (٤/ ١٥٠/ ١٦٣٩) وقال: «حديث حسن لا نعرفه إلا من حديث شعيب بن رزيق»، وفي بعض النسخ «حديث حسن غريب..» وفي الباب عن عثمان وأبي ريحانة».

قلت: فأما حديث عثمان فقد تقدم قريبًا، وأما حديث ريحانة فرواه أحمد (٤/ ١٣٤-١٣٥) والنسائي مختصرا (٦/ ٣٢٤/ ١١٧) والحاكم (٢/ ٨٣) وصحح إسناده، ووافقه الذهبي.

⁽٢) فاطر: الآية (٨/ ٢٦٤٧). (٣) شرح الطيبي (٨/ ٢٦٤٧).

⁽٤) أخرجه: أحمد (٢/ ٣٤٤)، والبخاري (٦/ ٤/ ٢٧٨٥)، والنسائي (٦/ ٣٢٦–٣٢٧).

الآبة (۲۰۰)

*غريب الحديث:

تفتر: من فتر عن العمل فتورًا؛ أي: انكسرت حدته ولان بعد شدته، ومنه فتر الحر إذا انكسر.

يستن: أي: يمرح بنشاط، وقال الجوهري: هو أن يرفع يديه ويطرحهما معًا. طِوَله: هو الحبل الذي يشد به الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى.

* فوائد الحديث:

قال ابن حجر: «وهذه فضيلة ظاهرة للمجاهد في سبيل اللَّه تقتضي أن لا يعدل الجهاد شيء من الأعمال»(١).

وقال ابن حجر: «قال عياض: اشتمل حديث الباب على تعظيم أمر الجهاد؛ لأن الصيام وغيره مما ذكر من فضائل الأعمال قد عدلها كلها الجهاد حتى صارت جميع حالات المجاهد وتصرفاته المباحة معادلة لأجر المواظب على الصلاة وغيرها، ولهذا قال على «لا تستطيع ذلك» وقال ابن دقيق العيد: القياس يقتضي أن يكون الجهاد أفضل الأعمال التي هي وسائل؛ لأن الجهاد وسيلة إلى إعلان الدين ونشره وإخماد الكفر ودحضه، ففضيلته بحسب فضيلة ذلك، والله أعلم»(٢).

* عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله ﷺ: «اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن ("").

★ فوائد الحديث:

قال ابن رجب: «قوله ﷺ: «اتق الله حيثما كنت» مراده في السر والعلانية حيث يراه الناس وحيث لا يرونه»(٤).

وقال: «فهذه الوصية وصية عظيمة جامعة لحقوق الله وحقوق عباده، فإن حق الله على عباده أن يتقوه حق تقاته، والتقوى وصية الله للأولين والآخرين. قال

⁽١) فتح الباري (٦/ ٥). (٢) فتح الباري (٦/٦).

⁽٣) أخرجه: أحمد (٥/ ١٥٣ - ١٥٨)، والترمذي (٤/ ٣١٢ - ٣١٣/ ١٩٨٧) وقال: «هذا حديث حسن صحيح» والحاكم (١/ ٥٤) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

⁽٤) جامع العلوم والحكم (١/٤٠٧).

تعالى: ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِئْبَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهُ ﴿ '' وأصل التقوى: أن يجعل العبد بينه وبين ما يخافه ويحذره وقاية تقيه منه ، فتقوى العبد لربه أن يجعل بينه وبين ما يخشاه من ربه من غضبه وسخطه وعقابه وقاية تقيه من ذلك ، وهو فعل طاعته واجتناب معاصيه "'').

* * *

⁽١) النساء: الآية (١٣١).

⁽٢) جامع العلوم والحكم (١/ ٣٩٨).

فهرس الموضوعات

سورة آل عمران

0	أغراض السورة
٦	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل سورة آل عمران
	قوله تعالى: ﴿ يِنْسِـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٨	ٱلْحَيُّ ٱلْقَيْوَمُ ﴾
٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٩	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في اسم اللَّه الأعظم
	قوله تعالى: ﴿ زَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيُّهُ ۖ وَٱنزَلَ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ
۱۳	﴿ مِن قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ ٱلْفُرْقَانَّ ﴾
۱۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَاتِ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيلًا ۖ وَٱللَّهُ عَزِيلٌ ذُو ٱننِقَامِ
10	♦ ◎
10	أقوال المفسرين في تأويل الآية
17	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّكَمَآءِ ۞ ﴾
۱۷	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُمَنَّوْرُكُمْ فِي ٱلْأَرْمَامِ كَيْفَ يَشَأَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَزِيذُ
۱۸	المنجنة المناسبة المن
۱۸	أقوال المفسرين في تأويل الآية

_____ سورة آل عمران ____

	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان كيفية خلق الإنسان
19	وتصويره في رحم أمه
	قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي ٓ أَزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ مِنْهُ ءَايَنَ ۖ مُّحَكَّمَكُ ۚ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِئْبِ وَأُخَرُ
**	مُتَشَهِهَا أَنَّ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْعٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ٱبْتِغَآةِ ٱلْفِتْنَةِ وَٱبْتِغَآةِ تَأْوِيلِةٍ ۖ ﴾
44	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان الرادين للسنة وشبههم،
Y 0	والرد عليهم
	قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ ۚ إِلَّا ٱللَّهُ وَٱلزَّسِخُونَ فِي ٱلْمِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ كُلُّ مِّنْ
٣٤	عِندِ رَبِنَا ۗ وَمَا يَذَكَّنُ إِلَّا أُولُواْ ٱلْأَلْبَبِ ۞﴾
٣٤	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٣٧	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير (التأويل) عند السلف
	قوله تعالَى: ﴿ رَبَّنَا لَا تُرْغَ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّذَنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ
٣٨	اَلْوَهَابُ ۞ ﴾
٣٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في إثبات صفة الأصابع لله
44	تعالى، وأن القلوب بين أصبعين من أصابعه
	قوله تعالى: ﴿ رَبُّنَا ۚ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيدُّ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُخْلِفُ
٤٤	آلِمِيكَادَ ۞ ﴾
٤٤	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِي عَنْهُمْ ٱمْوَلَهُمْ وَلَآ أَوْلَدُهُم مِنَ ٱللَّهِ
٤٦	شَيْئًا ۚ وَأُوْلَتِهِكَ لَهُمْ وَقُودُ ٱلنَّادِ ۞ ﴾
٤٦	أقوال المفسرين في تأويل الآية

	قوله تعالى: ﴿كَذَابِ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمَّ كَذَّبُواْ بِتَايَنتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ
٤٨	بِذُنُوعِيٌّ وَاللَّهُ شَدِيدُ ٱلْمِـقَابِ ۞ ﴿
٤٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ قُلُ لِلَّذِينَ كَغَرُواْ سَتُغْلَبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَـنَامٌ وَبِثْسَ ٱلِّمِهَادُ
٥١	
٥١	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فِئَـتَيْنِ ٱلْتَقَتَّا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِ سَبِيلِ ٱللَّهِ
	وَأُخْـرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم مِثْلَيْهِمْ رَأْى ٱلْعَايْنُ وَٱللَّهُ لِتَوَيِّدُ بِنَصْرِهِ، مَن يَشَآأَهُ إِنَ
٥٣	فِي ذَالِكَ لَعِــْتَرَةً لِأُولِ ٱلْأَبْصَدِ ۞﴾
٥٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٥٥	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة بدر
	قوله تعالى: ﴿ زُبِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ ٱلشَّهَوَاتِ مِنَ ٱلنِّسَكَاءِ وَٱلْبَــٰنِينَ وَٱلْقَـٰنَطِيرِ
	الْمُقَنَطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَٱلْفِضَةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْفَدِ وَٱلْحَرْثِ ذَالِك
٥٩	مَتَكُعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَأُ وَٱللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ ٱلْمَثَابِ ۞ ﴾
٥٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
77	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حب الدنيا وزينتها
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ قُلْ أَوْنَبِتُكُمُ بِخَيْرٍ مِّن ذَلِكُمٌّ لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّكُ
	تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَائُرُ خَلِدِينَ فِيهَا وَأَزْفَجُ مُطَهَّكُرَةٌ وَرِضْوَاتٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ
٦٧	بَصِيرُ إِلْمِسِبَادِ ۞ ﴾
٦٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ رَبُّنَا ۚ إِنَّنَا ۚ ءَامَنَا فَأَغْفِـرٌ لَنَا ذُنُّوبَنَـا وَقِـنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ
٧.	• • • • • • • • • • • • • • • • • • •

٧٠	اقوال المفسرين في تاويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ الصَّكبِرِينَ وَالفَكْدِقِيكَ وَالْقَكْنِيتِيكَ وَالْمُنْفِقِيكَ وَالْمُنْفَقِيكَ وَالْمُنْفَقِيك
٧٢	♦ ◎
٧٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفة النزول وذكر المنفقين
٧٣	والمستغفرين بالأسحاروالمستغفرين بالأسحار
	قوله تعالى: ﴿ شَهِـدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَنهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَأُولُواْ ٱلْعِلْمِ قَآبِمًا بِٱلْقِسْطِ ۚ لَا
٧٩	إِلَّهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَرْبِينُ ٱلْحَكِيمُ ۞ ﴾
٧٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنــدَ اللَّهِ ٱلْإِسْلَامُ ۚ وَمَا ٱخْتَـلَفَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَنبَ
	إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ ٱلْمِـلْمُ بَغْـيًّا بَيْنَهُمْ ۚ وَمَن يَكُفُرُ بِثَايَنتِ ٱللَّهِ فَإِكَ ٱللَّهَ سَرِيعُ
٨٤	ٱلْجِسَابِ ﴿ ﴿ اللَّهُ ﴾
٨٤	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۸۷	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عموم رسالة النبي ﷺ
	قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْمِهِى لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنُّ وَقُل لِلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَكِ
	وَالْأَمْيِينَ ءَأَسْلَمْتُمُّ ۚ فَإِنْ أَسْلَمُواْ فَقَدِ ٱهْتَكَوَّا ۚ وَإِن تَوَلَّوْا ۚ فَإِنَّكَمَا عَلَيْكَ ٱلْبَكَئُم ۗ وَاللَّهُ
۹.	بَصِيدُ ۚ بِٱلْعِبَادِ ۞ ﴾
۹.	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِثَايَتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّءَنَ بِغَنْرِ حَقِّ
	وَيَفْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ ٱلِيبِ ۗ
	أُوْلَتِهِكَ ٱلَّذِينَ حَبِطَتَ أَعْمَالُهُمْ فِ ٱلدُّنيكَ وَٱلْآخِرَةِ وَمَا لَهُم مِّن نَصِرِيكَ
90	• *

90	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن الجنة لا يدخلها من كان
97	ف <i>ي</i> قلبه مثقال ذرة من كبر
	قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِيكَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِنَ ٱلْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَلَبِ ٱللَّهِ
	لِيَعْكُمُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُم مُعْرِضُونَ ۞ ذَاكِ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَن تَمَسَّنَا ٱلنَّارُ
99	إِلَّا أَيَامًا مَّعْدُودَاتُّ وَغَمَّهُمْ فِي دِينِهِم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ۞ ﴿
99	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في التحاكم إلى كتاب اللَّه،
۲ • ۱	وقصة الخوارج
	قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَهُمْ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِيَتْ كُلُّ نَفْسِ مَّا
1.0	كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞ ﴾
١٠٥	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَالِكَ ٱلْمُلَكِ تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآهُ وَتَانِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن
1.7	تَشَآهُ ۚ وَتُعِيزُ مَن تَشَآهُ وَتُدِلُ مَن تَشَآهُ بِيدِكَ ٱلْخَيْرُ ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ فَدِيرٌ ۖ ۞ ﴿
1.7	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المشيئة الثابتة لله تعالى،
۱۰۸	وأنه متفرد بها
	قوله تعالى: ﴿ ثُولِجُ الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اَلَّيْلِّ وَتُخْرِجُ اَلْحَقَ مِنَ الْمَيِّتِ
۱۱۳	وَتُغْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْمَيِّ وَتَرْزُقُ مَن تَشَالُهُ بِعَنْبِرِ حِسَابِ ۞ ﴾
۱۱۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة أن اللَّه يخرج المؤمن من
117	الكافر، والكافر من المؤمن

	قوله تعالى: ﴿ لَا يَتَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَنفِرِينَ أَوْلِيكَآءَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينُّ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ
114	فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ فِي شَقْءٍ إِلَّا أَن تَكَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَلَةً ﴾
114	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان موقف المسلم من
171	الكفار والمشركينالكفار والمشركين
170	قوله تعالى: ﴿ وَيُعَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَتُمْ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ إِنَّكُ ﴾
170	أقوال المفسرين في تأويل الآية
140	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في إثبات صفة النفس
	قوله تعالى: ﴿ قُلُ إِن تُخْفُواْ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبَدُّوهُ يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَوَتِ
179	وَمَا فِي ٱلْأَرْضِّ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ ﴾
179	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُعْضَكًّا وَمَا عَمِلَتْ مِن شُوَّءٍ
۱۳.	تُودُ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُۥ أَمَدًا بَعِيدًا ۚ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۗ وَاللَّهُ رَءُوفًا بِٱلْحِبَادِ ۞ ﴾
۱۳۰	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ
۱۳۲	عَفُورٌ رَّحِيبُ ﷺ
١٣٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حب اللَّه ورسوله ووجوب
١٣٣	متابعة القرآن والسنة
1 £ Y	قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَفِرِينَ ۞ ﴾
1 2 7	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْـرَاهِيـمَ وَءَالَ عِمْرَنَ عَلَى

1 24	ٱلْعَلَكِمِينَ ۞ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضِ ۖ وَاللَّهُ سَمِيتُهُ عَلِيمٌ ۞ ﴾
184	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَتِ ٱمْرَآتُ عِمْرَنَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرُا فَتَقَبَّلْ مِنِّيٍّ
120	إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۞ ﴾
180	أقوال المفسرين في تأويل الآية
127	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان معنى النذر
	قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَاۤ أَنْثَىٰ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ
	ٱلذَّكَرُ كَالْأُنْفَى وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّ أَعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ٱلرَّجِيمِ
١٤٧	♦ ◎
١٤٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة مريم، وما جاء في
١٤٨	تسمية المولود
	قوله تعالى: ﴿ فَنَقَبَّلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكُفَّلُهَا زُكِّرِيّا كُلَّمَا دَخَلَ
	عَلَيْهَا زَكْرِيَا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا ۚ قَالَ يَمَرْيُمُ أَنَّى لَكِ هَندًا ۚ قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ
107	إِنَّ ٱللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَآهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۞ ﴾
107	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن قدرة اللَّه تتجلى في قصة
104	مريم وزكريا
	قوله تعالى: ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيًّا رَبُّهُمْ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَدُنكَ ذُرِيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ
100	سَمِيعُ ٱلدُّعَاءِ ۞ ﴿ ﴿ ﴾
100	أقوال المفسرين في تأويل الآية
107	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة النكاح والحث عليه

	قوله تعالى: ﴿ فَنَادَتُهُ ٱلْمُلَتَهِكَةُ وَهُوَ قَاآبِمٌ يُصَلِّى فِي ٱلْمِحْرَابِ أَنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَعْيَى
171	مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَسَكِيْدًا وَحَصُورًا وَنَبِيتًا مِّنَ ٱلصَّكِلِحِينَ ۞ ﴾
171	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۲۲۲	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة يحيى بن زكريا ﷺ
	قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ أَنَّ يَكُونُ لِي غُلَمٌ ۖ وَقَدْ بَلَغَنِيَ ٱلْكِبَرُ وَٱمْرَأَتِي عَاقِيٌّ قَالَ
	كَنَالِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآهُ ۞ قَالَ رَبِّ ٱجْعَلَ لِيَ ءَايَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ
170	ٱلنَّاسَ ثَلَنْتُهَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًّا وَأَذْكُر زَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيْبِعْ بِٱلْعَشِيِّ وَٱلْإِبْكُرِ ۞ ﴾
170	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿وَلِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَتِكَةُ يَنَمْرِيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ وَٱصْطَفَىٰكِ عَلَى
	نِسَآءِ ٱلْعَكَلِمِينَ ۞ يَنْمَرْيَكُمْ ٱقْنُتِي لِرَبِّكِ وَٱسْجُدِى وَٱرْكَعِى مَعَ ٱلرَّكِعِينَ ۞ ذَلِكَ مِنْ
177	أَنْبَآءِ ٱلْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾ .
177	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن خير نساء العالمين: مريم
178	بنت عمران وخديجة بنت خويلد
	قوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقَائِمُهُمْ أَيُّهُمْ يَكُفُلُ مَرْيَمٌ وَمَا
۱۷۲	ڪُنتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْنَصِمُونَ ﴿ اَلَّهُ ﴾
۱۷۲	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۱۷۲	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في القُرْعة
	قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَتَهِكَةُ يَكُمْرِيكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةِ مِنْهُ ٱسْمُهُ ٱلْمَسِيحُ
177	عِيسَى ٱبْنُ مَرْبَيَمَ وَجِيهًا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ وَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ۞ ﴾
177	أقوال المفسرين في تأويل الآية
149	قوله تعالى: ﴿ وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ ٱلصَّلِحِينَ ۞ ﴾
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

فهرس الموضوعات

174	أقوال المفسرين في تأويل الآية
14.	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة عيسى ومعجزته عبيه
	قوله تعالى: ﴿ قَالَتْ رَبِّ أَنَّ يَكُونُ لِى وَلَدٌّ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌّ قَالَ كَذَاكِ ٱللَّهُ يَخْلُقُ
۱۸۳	مَا يَشَآهُ ۚ إِذَا قَعَنَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ۞ ﴾
۱۸۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَيُعَلِّمُهُ ٱلْكِئْبَ وَالْعِكْمَةُ وَٱلْقَوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ ۞ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِيّ
	إِسْرَاءِ مِلَ أَنِى قَدْ جِشْتُكُم بِنَايَةٍ مِن زَبِّكُمُ ۚ أَنِّ آخُلُقُ لَكُم مِنَ الطِّمِينِ كَهَيْءَةِ ٱلطَّمْرِ
	فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذِنِ ٱللَّهِ ۚ وَأُثِرِئُ ٱلْأَحْمَدَ وَٱلْأَبْرَصَ وَأُحْيِ ٱلْمَوْتَى بِإِذِنِ ٱللَّهِ
	وَأُنَيِنُّكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمُّ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِن كُنتُم تُؤْمِنِينَ
	﴿ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَىُّ مِنَ التَّوْرَكَةِ وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ ٱلَّذِى حُرِّمَ
۱۸٤	عَلَيْتُكُمْ وَجِنْتُكُمْ بِثَايَةٍ مِن زَيِكُمْ فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۞ ﴾
118	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۱۸۷	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ رَبِّكَ وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَاذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۞ ﴾
۱۸۷	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۱۸۷	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الصراط المستقيم
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ فَالْمَا آخَسَ عِيسَىٰ مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنصَادِى ۚ إِلَى ٱللَّهِ قَاك
19.	ٱلْحَوَارِيُّوكَ نَحْنُ أَنصَكَارُ ٱللَّهِ ءَامَنًا بِٱللَّهِ وَٱشْهَكَـدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۞ ﴾
19.	أقوال المفسرين في تأويل الآية
197	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في حواري رسول اللَّه ﷺ
	قوله تعالى: ﴿ رَبُّنَا ۚ ءَامَنَنَا بِمَا أَنَزَلْتَ وَٱتَّبَعْنَا ٱلرَّسُولَ فَٱكْتُبْنَا مَعَ ٱلشَّلِهِدِينَ
198	
198	أقوال المفسرين في تأويل الآية

190	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الآية
197	قوله تعالى: ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرُ اللَّهُ ۗ وَاللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَكِرِينَ ۞ ﴾
197	أقوال المفسرين في تأويل الآية
197	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفة المكر
	قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ
	كَفَرُوا وَجَاعِلُ ٱلَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيَدَمَةُ ثُمَّ إِلَى مَرْجِعُكُمْ
199	فَأَخْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ۞ ﴾
199	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَأَعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَكِيدًا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةُ وَمَا
	لَهُم مِن نَصِرِينَ ۞ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِمُواْ ٱلفَكَالِحَاتِ فَيُوفِيهِم أُجُورَهُمُّ
Y • £	وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلظَّالِمِينَ ۞ ﴾
۲ • ٤	أقوال المفسرين في تأويل الآية
Y • Y	قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ ٱلْأَيَاتِ وَٱلذِّكْرِ ٱلْحَكِيمِ ۞ ﴾
Y • Y	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَـلِ ءَادَمٌّ خَلَقَـكُو مِن ثُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن
۲ • ۸	فَيَكُونُ ۞ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْمُتَدِّرِينَ ۞ ﴾
۲ • ۸	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ ٱلْمِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَآءَنَا
	وَأَبْنَآءَكُمْ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَكُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى
۲۱.	الكذيب الله الماس
۲۱۰	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المباهلة وهروب النصارى

____ فهرس الموضوعات _____

717	منها
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَلَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا ٱللَّهُ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلْمَزِيرُ
717	ٱلْحَكِيمُ ۞ فَإِن تَوَلُّواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُ إِلْمُفْسِدِينَ ۞ ﴾
717	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَاتِم بَيْنَـنَا وَبَيْنَكُو أَلَّا نَصْبُدَ
	إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ، شَكِيْنًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضَنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْأ
Y 1 A	فَقُولُوا ٱشْهَادُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۞ ﴾
۲1 ۸	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة من دعوة أهل الكتاب إلى
777	التوحيد
	قوله تعالى: ﴿ يَتَأَهْلَ ٱلْكِتَابِ لِمَ تُحَاَّجُونَ فِي إِنْزِهِيمَ وَمَاۤ أُنزِلَتِ ٱلتَّوْرَكَةُ
	وَٱلْإِنجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَفَلَا تَعْقِلُوكَ ۞ هَاأَنتُمْ هَلَّوُلَآءِ خَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُم بِدِ،
	عِلْمٌ فَلِمَ تُعَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ١ مَا كَانَ
770	إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ۞ ♦
770	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَـٰذَا ٱلنَّبِيُّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ۗ وَٱللَّهُ
779	وَلِّي ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞ ﴾
779	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان من هم أولى الناس
۲۳.	بإبراهيم ﷺ
	قوله تعالى: ﴿ وَذَت ظَابِّهِ مَ أَنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوَ يُضِلُّونَكُمُّ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا
	أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۞ يَتَأَهْلَ ٱلْكِئْبِ لِمَ تَكَفَّرُونَ بِثَايَتِ اللَّهِ وَأَنتُمُ تَشْهَدُونَ

سورة آل عمران _____

747	۞ يَتَأَهْلَ ٱلْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ ٱلْحَقَّ بِٱلْبَطِلِ وَتَكْنُمُونَ ٱلْحَقَّ وَٱنتُمْ تَعْلَمُونَ ۞ ﴾
747	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَقَالَت ظَاآبِفَةٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ ءَامِنُواْ بِٱلَّذِيَّ أُنْزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا
	وَجْهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُوٓا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۞ وَلَا تُؤْمِنُوٓا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُرْ قُلْ إِنَّ
	ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَـُدُ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ بُعَآجُؤُورُ عِندَ رَبِّكُمْ ۚ قُلْ إِنَّ ٱلْفَضْـلَ بِيدِ
	ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآةٌ وَٱللَّهُ وَسِعٌ عَلِيمٌ ۞ يَخْنَصُ بِرَحْـمَتِهِ، مَن يَشَآءٌ وَٱللَّهُ ذُو
740	الفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾
740	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ مَنْ إِن تَأْمَنُهُ بِقِنِطَارِ يُؤَدِّهِ ۚ إِلَيْكَ وَمِنْهُم مَنْ
	إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارِ لَا يُؤَدِّوهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَآبِمًا ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُواْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي
	ٱلْأُمْيَتِينَ سَكِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَمْلَمُونَ ۞ بَلَىٰ مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِۦ
747	وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ۞ ﴾
747	أقوال المفسرين في تأويل الآية
7 2 •	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة الوفاء بالديون
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَٱيْمَنِيهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ٱوُلَيْهِكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ
	فِي ٱلْاَخِـرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُلُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ
7 2 7	عَذَابُ ٱلبِـمُ ۞ ﴾
7	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية ووعيد
7 £ £	الأيمان الكاذبة
	قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَغَرِيقًا يَلُونَ أَلْسِنَتُهُم بِٱلْكِئْبِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ ٱلْكِتَبِ
	وَمَا هُوَ مِنَ ٱلْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى

704	ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۞ ﴾
704	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَنبَ وَٱلْحُكُمُ وَٱلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ
	لِلنَّكَاسِ كُونُوا عِبْكَادًا لِي مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلَكِين كُونُواْ رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِذَابَ
	وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ۞ وَلَا يَأْمُرَكُمْ أَن تَفَخِذُوا ٱلْلَكَتِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُم
707	بِٱلْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُسْلِمُونَ ۞ ﴾
707	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة فيمن عبد مخلوقا دون اللَّه، أو
۲٦٠	اتخذهم وسائط بينه وبين الله
	قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَنَى النَّبِيِّـٰنَ لَمَا ٓ ءَانَيْتُكُم مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ
	جَاءَكُمْ رَسُولُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ- وَلَتَنصُرْنَةً قَالَ ءَأَفَرَرْتُمْ وَأَخَذُتُمْ عَلَى
	ذَلِكُمُ إِصْرِيٌّ قَالُوٓا أَقَرَرْنَا قَالَ فَٱشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُم مِنَ ٱلشَّلِهِدِينَ ۞ فَمَن تَوَلَّى بَعْـدَ
777	ذَلِكَ فَأُوْلَتِيكَ هُمُ ٱلْفَلْسِقُونَ ۞ ﴾
777	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ أَفَغَايُرُ دِينِ ٱللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُۥ أَسْلَمَ مَن فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ
770	طَوَّعُنَا وَكَرَّهُمَّا وَإِلِيْتِهِ يُرْجَعُونَ ۞ ﴾
770	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عجب اللَّه من قوم يدخلون
777	الجنة في السلاسل
	قوله تعالى: ﴿ قُلْ ءَامَنَكَا بِٱللَّهِ وَمَآ أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَاۤ أُنزِلَ عَلَىٰٓ إِبْرَهِيهُم وَإِسْمَنهِيلَ
	وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَٱلْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَٱلنَّبِيُّونَ مِن زَّبِهِمْ لَا نُفَرِّقُ
777	بَيْنَ أَحَكُو مِنْهُمْرَ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۞ ﴾

Y 7 V	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَكِمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْـهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِـرَةِ مِنَ
**	ٱلْخَلِيرِينَ ۞ ﴾
۲٧٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية بيسمين الله بالتهاجية المنسرين المنسرين في تأويل الآية المسلمين
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان مراتب الدين وذم
Y Y Y	الابتداعا
	قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ يَهْدِى اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُواْ بَعْدَ إِيمَنهِمْ وَشَهِدُوٓاْ أَنَّ الرَّسُولَ
	حَقُّ وَجَاءَهُمُ ٱلْبَيِّنَتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْفَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ۞ أُولَتَهِكَ جَزَآؤُهُمْ أَنَّ
	عَلَيْهِمْ لَغَنَكَةَ اللَّهِ وَالْمَلَتَبِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۞ خَلِدِينَ فِيهَا لَا يُحَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ
	وَلَا هُمْ يُظَرُونَ ۞ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْـلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيـمُ
777	♦ ◎
777	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وفي قتل
۲۸۰	المرتد وتوبتهالمرتد وتوبته
	قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بَعَّدَ إِيمَنِهِمْ ثُمَّ ٱزْدَادُوا كُفْرًا لَّن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ
410	وَأُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلطَّنَآ لُوْنَ ۞ ﴾
410	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وبيان عدم
Y	قبول توبة المصِرّ على الكفر
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ فَكَن يُقْبَكَ مِنْ أَحَدِهِم قِلْهُ
PAY	ٱلْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوِ ٱفْتَدَىٰ بِلِّهِ ۚ أُوْلَئَتِكَ لَهُمْ عَذَابٌ ٱللِّمْ وَمَا لَهُمْ مِّن نَصِرِينَ ۞ ﴾
214	أقوال المفسرين في تأويل الآية

	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في أن العقيدة الصحيحة شرط
191	في قبول الأعمال
	قوله تعالى: ﴿ لَنَ لَنَالُواْ ٱلْبِرَ حَتَّى تُنفِقُواْ مِمَّا يُحِبُّونَ وَمَا لَنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فَإِنَ ٱللَّهَ بِدِ،
444	عَلِيدٌ ۞ *
۲9 ۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سرعة امتثال الصحابة لما
797	- جاء في القرآنجاء في القرآن
	قوله تعالى: ﴿ كُلُّ ٱلطَّعَامِ كَانَ حِلَّا لِبَنِيٓ إِسْرَوِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَوِيلُ عَلَىٰ
799	نَفْسِهِ، مِن قَبْلِ أَن تُنَزَّلَ ٱلتَّوْرَىٰةً ﴾
799	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٣.٢	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة فيما حرم إسرائيل على نفسه
٣٠٣	قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُواْ بِٱلتَّوْرَىٰةِ فَاتَلُوهَاۤ إِن كُنْتُمْ صَلاِقِينَ﴾
٣٠٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	. عرب على على عربيل على المساويين المساويين على المساويين المساوي المساويين المساويين المساويين المساويين المساويين المساويين المساويين المساويين المساوي المساويين المساوي
٣٠٤	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها
T• £	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها
۲•٤	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها
T• £	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها
*• £ *• A *• A	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم اليهود بتحريفهم التوراة وإخفائهم الصحيح منها

۳۱۳	فِيهِ مَايَنَتُ مَقَامُ إِبْرَهِيمَ ﴾
۳۱۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٣١٥	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل المسجد الحرام
۳۱۸	قوله تعالى: ﴿ وَمَن دَخَلَهُم كَانَ ءَامِنَا ﴾
۳۱۸	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۳۱۸	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تحريم مكة والمدينة
٣٢٢	قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾
444	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٣٢٢	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فريضة الحج والعمرة
444	قوله تعالى: ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلْعَالَمِينَ ۞ ﴾
444	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الوعيد فيمن تهاون في أمر
٣٣٠	الحج
	قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِئْبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ
	﴿ قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ
٣٣٢	شُهَكَدَآةً وَمَا اللَّهُ بِغَلْفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۞ ﴿
٣٣٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تُطِيعُوا فَرِبَهَا مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِكَبَ يُرُدُوكُم
	بَعْدَ إِيمَنِكُمْ كَفِرِينَ ۞ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتَلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَتُ ٱللَّهِ وَفِيكُمْ
۳۳٥	رَسُولُهُ ﴾ .
440	أقوال المفسرين في تأويل الآية
** V	قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْنَصِم بَاللَّهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْنَقِيمٍ ﴿ لَٰإِنَّا ﴾

٣٣٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ حَقَّ ثُقَالِهِۦ وَلَا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَٱنتُم تُسْلِمُونَ
٣٣٩	
٣٣٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
451	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير الآية
~ { v	قوله تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُواْ ﴾
~ {V	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الاعتصام بالكتاب والسنة،
454	والمبايعة عليهما، ووجوب طاعة الإمام
	قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ أَعْدَآهُ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم
	بِنِعْمَتِهِۦ إِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ ٱلنَّارِ فَأَنقَذَكُم مِنْهَا كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ
401	ءَايَتِهِۦ لَعَلَكُمْ نَهْمَدُونَ شِيْ ﴾
401	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في هدي النبي ﷺ في تأليف
٣٦٠	القلوب وجبرها، وأن ذلك من كمال نبوته وصحة رسالته
	قوله تعالى: ﴿ وَلْتَكُن مِنكُمُ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْمَرُونِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
٣٦٣	ٱلْمُنكَرِّ وَأُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۞ ﴾
٣٦٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الأمر بالمعروف والنهي عن
417	المنكرا
	قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَغْدِ مَا جَآءَهُمُ ٱلْبَيِّنَتُ وَأُولَنَيْكَ
441	كُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ اللَّهُ اللَّ

۲۷۱	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في التحذير من الاختلاف في
۳۷۴	المناهج والعقائد
	قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تَبْيَضُ وُجُوهُ وَتَسْوَدُ وُجُوهٌ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ ٱكَفَرْتُمُ
	بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا ٱلْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكَفُرُونَ ۞ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي
**	رَحْمَةِ ٱللَّهِ هُمَّ فِبِهَا خَللِدُونَ ۞ ﴾
**	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم أهل البدع ومدح أهل
۲۷۸	السنة
	قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ ءَايَتُ ٱللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِٱلْحَقِّ ۚ وَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ۞
٣٨٠	وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ۞ ﴾
٣٨٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِٱلْمَعْرُونِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ
۳۸۲	ٱلْمُنكِرِ وَتُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ ﴾
۳۸۲	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة هذه الأمة والسلف
۳۸۳	الصالح
	قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ مَامَنَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ
491	وَأَكْثُرُهُمُ ٱلْفَلْسِقُونَ شَلِي ﴾
441	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ لَنَ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذَكَ ۚ وَإِن يُقَاتِلُوكُمُ يُولُوكُمُ ٱلْأَدْبَارُّ ثُمَّ لَا
۳۹۳	نَصُرُ ور الله الله الله الله الله الله الله الل

۳۹۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثُقِفُوٓا إِلَّا بِحَبْلِ مِّنَ ٱللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ ٱلنَّاسِ
	وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْمَسْكَنَةُ ۚ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُواْ يَكْفُرُونَ بِعَايَنتِ
440	ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلْأَنْلِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۚ ذَالِكَ بِمَا عَصَوا قَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ۞ ﴿
490	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ لَيْسُواْ سَوَآءٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ أُمَّةٌ قَآيِمَةٌ يَتْلُونَ ءَايَاتِ ٱللَّهِ ءَانَآءَ
	ٱلَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۞ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِدِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُونِ
	وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكِرِ وَيُسْرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَتِ ۚ وَأُولَتِيكَ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ۞ وَمَا يَفْعَكُواْ
49 %	مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكَفُّرُوهُ وَٱللَّهُ عَلِيمُ إِلْمُتَّقِينَ ۞ ﴾
79 A	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وفضيلة
٤٠٢	تأخير وقت صلاة العشاءتاخير وقت صلاة العشاء
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَغَرُواْ لَن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَآ أَوْلَادُهُم مِّنَ ٱللَّهِ
٤٠٦	شَيْئًا ۚ وَأُوْلَئِهِكَ أَصْحَابُ ٱلنَّالِّہِ هُمْ فِبِهَا خَلِدُونَ ۞ ﴾
٤٠٦	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿مَثَلُ مَا يُنفِقُونَ فِي هَاذِهِ ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا كَمَثَلِ رِبِجٍ فِهَا صِرُّ أَصَابَتْ
	حَرْثَ قَوْمِ ظَلَمُوٓا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَنَّهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ ٱللَّهُ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
٤٠٨	
٤٠٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَنَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا
	وَدُّوا مَا عَنِيُّمْ قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ ۖ وَمَا تُخْفِى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَا لَكُمْ
٤١٠	ٱلْآيَنَةِ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ١٩ ﴿

٤١٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۲۱3	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير البطانة
	قوله تعالى: ﴿ هَمَّا أَنتُمْ أَوْلَآءٍ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِٱلْكِئْبِ كُلِهِ. وَإِذَا لَقُوكُمْ
	قَالُوٓاْ ءَامَنَا وَإِذَا خَلَوْا عَضُواْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ ٱلْغَيْظِّ قُلْ مُوثُواْ بِغَيْظِكُمُ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُ
٤١٧	بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ۞ ﴾
٤١٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِن تَمْسَلُمُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِن تُصِبَكُمْ سَيِتَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ۚ وَإِنْ
٤٢٠	تَصْبِرُواْ وَتَتَقُواْ لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۞ ﴿
٤٢٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ ٱلْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِّ وَٱللَّهُ سَمِيعً
٤٢٣	عَلِيمٌ ۞ ﴾
٤٢٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
£ Y £	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة أحد والتعريف بها
	قوله تعالى: ﴿ إِذْ هَمَّت طَّآبِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلًا وَٱللَّهُ وَلِيُّهُمَّأً وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوكُّلِ
٤٤١	اَلْمُوْمِنُونَ الله ﴾
٤٤١	أقوال المفسرين في تأويل الآية
£ £ Y	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية
254	قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَٰةً ۚ فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ لَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ۞ ﴾
224	وق عامى . مروعد عمره الله يبدر وسم الله الله المفسرين في تأويل الآية
221	•
770	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في غزوة بدر
	قوله تعالى: ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم بِثَلَاثَةِ ءَالَفِ مِّنَ
	ٱلْمَلَتَهِكَةِ مُنزَلِينَ ۞ بَلَيَّ إِن تَصْبِرُواْ وَتَتَّقُواْ وَيَأْتُوكُم مِن فَوْرِهِمْ هَلَذَا يُمُدِدَكُمْ رَبُّكُم

	بِخَمْسَةِ ءَالَكَفِ مِّنَ ٱلْمَلَتَئِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۞ وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِلطَّمَيِنَ
٤٤٨	قُلُوبُكُم بِدِّء وَمَا ٱلنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ۞ ﴿
٤٤٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
204	قوله تعالى: ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفَا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا أَوْ يَكْمِتَهُمْ فَيَنَقَلِبُوا خَآبِيِينَ ۞ ﴾
204	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَلِمُونَ
	﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَـٰوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ يَغْفِرُ لِمَن يَشَآهُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَٱللَّهُ
٤٥٥	عَفُورٌ رَّحِيمٌ شَ ﴾
٤٥٥	أقوال المفسرين في تأويل الآية
१०२	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان أن الأمر كله لله
	قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا ٱلرِّبَوَا أَضْعَنَفًا مُّضَكَعَفَةٌ وَٱتَّقُوا ٱللَّهَ
	لَمَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ۞ وَاتَّقُوا ٱلنَّارَ ٱلَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَنفِرِينَ ۞ وَأَطِيعُوا ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ
٤٦٠	لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۞ ﴾
٤٦٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
173	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الترهيب من الربا
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَسَادِعُوا إِلَىٰ مَعْفِرَةٍ مِّن زَيِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرَّضُهَا ٱلسَّمَوَاتُ
272	وَٱلْأَرْضُ أُعِدَتُ لِلْمُتَّقِينَ شَ ﴾
272	أقوال المفسرين في تأويل الآية
277	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان عظم الجنة
٤٧٠	قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ كُنْفِقُونَ فِي ٱلسَّرَّآءِ وَٱلضَّرَّآءِ﴾
٤٧٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَٱلْكَظِيبَ ٱلْغَيْظُ وَٱلْعَافِينَ عَنِ ٱلنَّاسِ ۗ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ
٤٧٣	• · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

_____ سورة آل عمران _____

٤٧٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل كظم الغيظ، وفضل
٤٧٥	حسن الخلق
	قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِيكَ إِذَا فَعَلُوا فَنَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا أَلَّهَ فَأَسْتَغْفَرُوا
٤٩٧	لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَلَمْ يُصِمُّوا عَلَى مَا فَعَلُواْ وَهُمْ يَعْلَمُوك ١٠٠ ﴿
£ 9 V	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٤٩٩	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في الاستغفار والتوبة
	قوله تعالى: ﴿ أَوْلَنَهِكَ جَزَآقُهُم مَّغْفِرَةٌ مِن زَيِهِمْ وَجَنَّكُ تَجْدِى مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَارُ
o • V	خَلِدِينَ فِيهَا ۚ وَنِعْمَ أَجْرُ ٱلْعَسْمِلِينَ ۞ ﴾
o • V	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ
0 • 9	عَقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ١
0 • 9	أقوال المفسرين في تأويل الآية
018	قوله تعالى: ﴿هَلَاا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلنَّمَتَّقِينَ ۞ ﴾
012	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٥١٦	قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَهِنُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ۞ ﴾
017	
	أقوال المفسرين في تأويل الآية
- 1 1	أقوال المفسرين في تأويل الآية
- I ,	قوله تعالى: ﴿ إِن يَمْسَسُكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَ ٱلْقَوْمَ قَـَرْحٌ مِنْــُلُهُم وَتِلْكَ ٱلْأَيَّـامُ
	قوله تعالى: ﴿ إِن يَمْسَسُكُمْ قَرْحُ فَقَدْ مَسَ ٱلْقَوْمَ قَـنَ حُ مِثْ لُهُمْ وَتِلْكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءٌ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُ
०१९	قوله تعالى: ﴿إِن يَمْسَسُكُمْ قَرْحُ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ قَسَرُ مِّ مِنْ لُهُمْ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ لَدُاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءٌ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ الظَّللِمِينَ ۞ وَلِيُمْجَصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَلفِرِينَ ۞ ﴿
	قوله تعالى: ﴿ إِن يَمْسَسُكُمْ قَرْحُ فَقَدْ مَسَ ٱلْقَوْمَ قَـنَ حُ مِثْ لُهُمْ وَتِلْكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءٌ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُ

070	وَيَعْلَمُ ٱلصَّهٰبِرِينَ 🕲 🍑
070	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ لَنظُرُونَ
٥٢٧	
٥٢٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
079	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عدم تمني لقاء العدو
	قوله تعالى: ﴿ وَمَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ ۚ أَفَإِين مَّاتَ أَوْ قُتِ لَ
	ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَابِكُمْ ۚ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرُّ ٱللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِى ٱللَّهُ
٥٣٢	الشَّاكِرِينَ ١١٩٠
٥٣٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في وفاة النبي ﷺ وموقف
٤٣٥	الصحابة وتلي من ذلك
٥٣٨	قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ كِنَابًا مُّؤَجَّلًا ﴾
٥٣٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَمَن يُرِدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ عِنْهَا ۚ وَمَن يُرِدُ ثَوَابَ ٱلْآخِرَةِ نُؤْتِهِ
٥٤٠	مِنْهَا ۚ وَسَنَجْزِى ٱلشَّلِكِرِينَ اللَّهَا ﴾
٥٤٠	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَكَأَيِّن مِن نَّبِيِّ قَلْتَلَ مَعَـهُ رِبِّيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي
	سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُواْ وَمَا ٱسْتَكَانُوا ۗ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلصَّابِرِينَ ۞ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن
	قَالُواْ رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي آمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْرِ
	ٱلْكَفِرِينَ ۞ فَعَالِنَهُمُ ٱللَّهُ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ ٱلْآخِرَةِ وَٱللَّهُ يُحِبُ ٱلْمُحْسِنِينَ
0 2 0	• • • • • • • • • • • • • • • • • • •

_____ سورة آل عمران ____

0 2 0	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تُطِيعُوا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ
۳٥٥	عَلَىٰ أَعْقَكُ مِكُمْ فَتَ نَقَلِبُوا خَسِرِينَ ۞ ﴾
٥٥٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
007	قوله تعالى: ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَنَكُمْ ۚ وَهُوَ خَيْرٌ ٱلنَّنصِرِينَ ۞ ﴾
007	أقوال المفسرين في تأويل الآية
007	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان أن اللَّه ولي المومنين .
	قوله تعالى: ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُواْ بِٱللَّهِ مَا
009	لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ، سُلُطَكَنَّا وَمَأْوَنِهُمُ ٱلنَّكَارُّ وَبِئْسَ مَثْوَى ٱلظَّلِمِينَ ﴿ ﴿
009	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان أن من آيات نبوته ﷺ
٥٦٣	خوف أعدائه منه من مسافة بعيدة
	قوله تعالى: ﴿ وَلَقَـٰدُ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعَدَهُۥ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۚ حَتَّى إِذَا
	فَشِلْتُ مْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي ٱلْأَمْدِ وَعَصَيْتُم مِنْ بَعْدِ مَا أَرَىكُمْ مَّا تُحِبُّونَ ۗ
	مِنكُم مَّن يُرِيدُ ٱلدُّنيكَا وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ
	لِيَبْتَلِيكُمُّ وَلَقَدُ عَفَا عَنكُمُ وَٱللَّهُ ذُو فَضَّلٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ١ اللَّهُ إِذَ
	تُسْعِدُونَ وَلَا تَكُورُنَ عَلَىٰٓ أَكِدِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرِسَكُمْ فَأَثْبَكُمْ
	غَمَّا بِغَيْرِ لِكَيْلًا تَحْرَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا
077	تَعْمَلُونَ ٢
٥٦٧	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۲۷٥	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في قصة أحد
	قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَنزُلَ عَلَيْكُم مِن بَعْدِ ٱلْغَيْرِ أَمَنَةً نُعَاسًا يَغْشَىٰ طَآبِفَ تَهُ مِنكُمٌّ

	وَطَآبِهَةٌ قَدْ أَهَمَّتُهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِأَلَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ظَنَّ ٱلْجَهِلِيَّةً يَقُولُونَ هَل لَّنَا
	مِنَ ٱلْأَمْرِ مِن شَيْءً قُلْ إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي ٱنْفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ
	لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَنهُنَّا قُل لَوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ ٱلَّذِينَ كُتِبَ
	عَلَيْهِمُ ٱلْفَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِمِهِمٌ ۖ وَلِيَبْتَلِيَ ٱللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمُّ وَٱللَّهُ
٥٨٢	عَلِيكُمْ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ @ ﴾
٥٨٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وبيان
٥٨٦	رحمة اللَّه تعالى بالمجاهدين في سبيله والدعاة إليه في كل زمان ومكان
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ ٱلْنَقَى ٱلْجَمْعَانِ إِنَّمَا ٱسْتَزَلَّهُمُ ٱلشَّيْطَانُ
٥٨٨	بِبَعْضِ مَا كَسَبُواً ۚ وَلَقَدْ عَفَا ٱللَّهُ عَنْهُمَّ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۖ ۞ ﴾
٥٨٨	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في عفو اللَّه ﷺ عمن تخلف
091	يوم أحد
	قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِم إِذَا ضَرَبُوا
	فِي ٱلْأَرْضِ أَوْ كَانُواْ غُزَّى لَوْ كَانُواْ عِندَنَا مَا مَانُواْ وَمَا قُتِلُواْ لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ ذَالِكَ حَسْرَةً فِي
٥٩٣	قُلُوبِهِمُّ وَاللَّهُ يُحْيِىء وَيُمْيِثُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيدٌ ۞ ﴿
۹۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَلَهِن قُتِلْتُدُ فِي سَكِيلِ ٱللَّهِ أَوْ مُشَّدُ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا
090	يَجْمَعُونَ ۞ وَلَهِن مُتُّمَّ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ۞ ﴾
090	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ فَهِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمٌّ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ ٱلْقَلْبِ لَاَنفَضُّوا مِنْ
۸۹٥	حَوْلِكَ ﴾

091	أقوال المفسرين في تأويل الآية
7	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في صفات النبي ﷺ
	قوله تعالى: ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ فَإِذَا عَنَهْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى
٦٠٢	اَللَّهُ إِنَّ اَللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَوَكِّلِينَ ﴾
7 • ٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٦٠٦	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في المشورة
	قوله تعالى: ﴿ إِن يَنْصُرُكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمُّ ۚ وَإِن يَغْذُلْكُمْ فَمَن ذَا ٱلَّذِى يَنْصُرُكُم
710	مِّنُ بَعْدِهِ ۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَـٰتَوَكُّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۞ ﴾
710	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَغُلُّ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةُ ثُمَّ تُوفَقَ
719	كُلُّ نَفْسِ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۞ ﴾
719	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٦٢.	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وذم الغلول
	قوله تعالى: ﴿ أَفَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضُونَ ٱللَّهِ كُمَنُ بَآءَ بِسَخَطٍ مِنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَنَهُ جَهَنَّمُ وَبِئسَ
377	ٱلْمَصِيرُ ۞ هُمَّ دَرَجَتُ عِندَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ بَصِيرُ بِمَا يَعْمَلُونَ ۞ ﴾
٤٣٢	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا
	عَلَيْهِمْ ءَايَنتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئنَبُ وَٱلْعِكْمَةُ وَإِن كَانُواْ مِن قَبْلُ لَفِي
۸۳۶	ضَكُلِ مُّبِينِ ١
ጓ ሞለ	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ أَوَ لَمَّاۤ أَصَابَتَكُمُ مُصِيبَةٌ قَدَّ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَاذًا قُلْ هُوَ مِنْ
7 £ £	عِندِ أَنفُسِكُمُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيثٌ ۞ ۞

7 2 2	أقوال المفسرين في تأويل الآية
7 2 7	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية
	قوله تعالى: ﴿وَمَاۤ أَصَكَبَكُمْ يَوْمَ ٱلۡتَقَى ٱلْجَمْعَانِ فَيَإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيَعْلَمَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۞
	وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا ۚ وَقِيلَ لَهُمْ نَعَالَوا قَانِتُلُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَوِ ٱدْفَعُوا ۚ قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِسَالًا
	لَاتَبَعْنَكُمُّ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَهِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَنِ يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِم مَّا لَيْسَ فِي
727	قُلُوبِهِمُّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُنُونَ ۞ ﴾
787	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَنِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ۗ قُلْ فَٱدْرَءُوا عَنْ
70.	أَنْفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَلِدِقِينَ ۞ ﴾
70.	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَتًا بَلْ أَحْيَآهُ عِندَ رَبِهِمْ
	يُرْزَقُونَ ۞ فَرِحِينَ بِمَا ءَاتَنْهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِٱلَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُواْ بهِم مِّنْ
707	خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۞ ﴿
707	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وفي فضل
205	الشهادةا
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ
771	
771	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضيلة الجهاد والقتال في
777	سبيل الله
	قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ ٱسْتَجَابُواْ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَاۤ أَصَابَهُمُ ٱلْقَرْحُ لِلَّذِينَ

	أَحْسَنُواْ مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرُ عَظِيمُ ۞ ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ
	فَأَخْشُوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَنَنَا وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ۞ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ مِنَ
777	ٱللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمْسَسْهُمْ شُوَّهُ وَٱتَّبَعُواْ رِضْوَنَ ٱللَّهِ ۚ وَٱللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۞ ﴾
777	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وقصة
۸۷۶	حمراء الأسد
	قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ ٱلشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ إِن كُنهُم
٦٨٢	مُّؤْمِنِينَ ۞ ﴾
7.7.7	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	- قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِى ٱلْكُفْرِ ۚ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا ٱللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ
	ٱللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًا فِي ٱلْآخِرَةَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۞ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا ٱلكُفْرَ
٦٨٤	مِ أَلِا يَمَٰنِ لَن يَضُــرُّواْ ٱللَّهَ شَيْعًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۞ ﴿
317	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة من أن اللَّه لا يتضرر بمعصية
7/19	العباد، ولا ينتفع بطاعتهم
	قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوۤا أَنَّمَا نُمُّلِي لَهُمْ خَيْرٌ ۖ لِأَنْفُسِمِمُّ ۚ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ
791	لِيَزْدَادُوٓا إِنْ مَنَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۞ ﴾
791	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في استدلال الصحابة ﴿ اللهِ
797	يــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
	قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا ٓ أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْحَيِيثَ مِنَ
	ٱلطَّيِّبُ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ وَلَكِئَ ٱللَّهَ يَجْتَبِى مِن زُسُلِهِۦ مَن يَشَأَةُ فَاَمِنُواْ بِٱللّهِ

794	وَرُسُلِهِۦْ وَإِن تُؤْمِنُواْ وَتَـنَّقُواْ فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۞ ﴿
794	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا ءَاتَنَاهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ. هُوَ خَيْرًا لَمُمُّ بَلّ
191	هُوَ شَرٌّ لَهُمُ ۚ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخِلُوا بِدِ. يَوْمَ ٱلْقِيكَـمَةً ﴾
191	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم البخل بالمال والعلم وكل
٧٠٠	ما فيه منفعة للناسما فيه منفعة للناس
٧٠٣	قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِّ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۖ ۞
٧٠٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ لَّقَدُّ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآهُ سَنَكْتُبُ
	مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنْدِيكَةَ بِغَيْرِ حَقِّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴿ ذَاكِ بِمَا
٧٠٦	قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَـكُرمِ لِلْعَبِـيدِ ۞ ﴾
٧٠٦	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَاۤ ٱلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَقَّى يَأْتِيَنَا
	بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُّ قُلْ قَدْ جَآءَكُمْ رُسُلٌ مِن قَبْلِي بِٱلْبَيِّنَاتِ وَبِٱلَّذِى قُلْتُدْ فَلِمَ
٧٠٩	قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَكِدِقِينَ ۞ ﴾
٧٠٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَآءُو بِٱلْبَيِّنَتِ وَٱلزُّبُرِ
V11	وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ١ ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ
V11	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَآهِقَةُ الْمُؤْتِّ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْكَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيكَمَةً
	فَمَن رُحْزِحَ عَنِ ٱلنَّـَارِ وَأَدْخِلَ ٱلْجَنَّـَةَ فَقَدْ فَازَّ وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَاۤ إِلَّا مَتَنَعُ ٱلْغُرُورِ
۷۱۳	de Car

۷۱۳	أقوال المفسرين في تأويل الآية
۷17	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في ذم الدنيا
	قوله تعالى: ﴿ ﴿ لَتُنْبَلُونَ فِي أَمْوَلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَشَمْعُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ
	ٱلْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَذَى كَشِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا
V19	فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَنْزِمِ ٱلْأَمُورِ ۞ ﴾
V19	أقوال المفسرين في تأويل الآية
VY 1	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في بيان سبب نزول الآية
	قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَاقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ
٧ ٢٦	فَنَـبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْتَرَوْاْ بِهِ، ثَمَّنًا قَلِيلًا ۖ فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ۞
٧ ٢٦	أقوال المفسرين في تأويل الآية
V YA	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في وعيد من كتم العلم
	قوله تعالى: ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَآ أَوَا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُواْ
٧ ٢٩	فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةِ مِنَ ٱلْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيدٌ ١
٧ ٢٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وذم من
٥٣٥	أحب أن يحمد بما لم يفعل
٧٣٩	قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ ﴾
٧٣٩	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ إِنَ يَهِ خَلْقِ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَافِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ لَآيَنَتِ لِأَوْلِي
V£1	ٱلْأَلْبَبِ ١
V£1	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تعلقه ﷺ بالتوحيد،

	وارتباطه بربه في يقظته ونومه، واستدلاله على عظمة ربه بما أنزله عليه
V £ Y	في كتابهفي كتابه ويناين المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد
	قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَذَكُرُونَ اللَّهَ قِيكَمَا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَنْفَكُّرُونَ فِي خَلْقِ
V £ 0	ٱلسَّمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَلَاا بَلطِلًا سُبْحَلَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّادِ 📵 🏟
V £ 0	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٧٥٠	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في جواز ذكر اللَّه على كل حال
	قوله تعالى: ﴿رَبُّنَاۤ إِنَّكَ مَن تُدَّخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ
	ا وَبَنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَتِكُمْ فَعَامَنًا رَبَّنَا فَأَغْفِر لَنَا
	ذُنُوبَنَا وَكَفِرْ عَنَا سَيِّعَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ۞ رَبَّنَا وَءَالِنَا مَا وَعَدَتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ
۷٥٣	وَلَا يَخْزِنَا يَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ ٱلْمِيعَادَ ۞ ﴾
۷٥٣	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	قوله تعالى: ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَلِمِلِ مِّنكُم مِّن ذَكِّرِ أَوْ أُنثَنُّ
	بَعْضُكُم مِنَا بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُواْ وَأُخْرِجُوا مِن دِيَدِهِمْ وَأُوذُواْ فِي سَكِيبِلِي وَقَنتَلُواْ وَقُتِـلُوا
	لَأُكُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَلَأَدْخِلَنَّهُمْ جَنَّلتٍ تَجْدِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِندِ
۲٥٦	اُللَّهِ ۗ وَاللَّهُ عِندَهُۥ حُسَّنُ التَّوَابِ ۞ ﴿
۲٥٦	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية، وفضيلة
٧٥٨	الضعفاء والمساكين
	قوله تعالى: ﴿ لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي ٱلْبِلَندِ ۞ مَتَنعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَعهُمْ
V71	جَهُنَّهُ وَبِثْسَ ٱلْمِهَادُ ١٠٠٠ ﴿
V71	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	- قوله تعالى: ﴿ لَكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّـٰقَوْاْ رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّكُ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

٧٦ ٣	فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ۞ ﴾
۲۲۷	أقوال المفسرين في تأويل الآية
٧٦٤	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في تفسير النزل
	قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَآ أُنزِلَ
	إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ ثَمَنَا قَلِيلًا ۚ أُوْلَتِهِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ
777	رَبِهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ۞ ﴾
777	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في سبب نزول الآية وبيان
٧٦٩	فضيلة النجاشي ومن آمن من أهل الكتاب
	قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱصْبِرُواْ وَصَابِرُواْ وَرَابِطُواْ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ
//	تُقُلِحُوك 🖨 🏶
Y Y Y	أقوال المفسرين في تأويل الآية
	ما ورد في السنة من النصوص الصحيحة في فضل المرابطة والدعوة إلى
۷۷۳	اللَّه -تبارك وتعالى-
۷۸٥	فهرس الموضوعات